

ISLML

BP135

AZ

S893

1861

V.1

وفى نفقة
العباد عبد المار
المحامى



كتاب السراج المنير شرح الجامع الصغير *
في حديث البشير النذير * للعالم العلامة
الشيخ على بن الشيخ أحمد بن الشيخ
محمد بن الشيخ إبراهيم الشهير
بالعزيزى تغمده الله
تعالى برحمته
آمين

تم اشتراكه في نسخة الشيخ

سراج المار

ولو الدية

استاد

م

4 ص
مراد سوار

1381571

V.1

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي وفقنا للاشتغال بسنة رسوله * وتبليغها من رغب
فيها واجابة لمسئله * أحده على ذلك وابتغى منه المزيد من فيض رحمته
فانه جواد كريم يحب من عباده أن يشنوا عليه ويبلغ كلامهم لمقصود
ومأموله * واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تنجي قائلها
من الفرع عند حصوله * واشهد أن سيدنا ونبينا محمدا عبده ورسوله
المبعوث بالمعجزات الظاهرات والشرعة الواضحة لمن تأمل فيما أقر عليه
وفعله وقوله * اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين حسنت
نباتهم وصحت أقوالهم وذبو عن ضعفهم فهم النجوم المهدى بهم
المطلع من اتبعهم في قوله وعمله * صلاة وسلاما دائمين مآدام
باب التوبة مفتوحا لمن تاب من خطاياهم وزلله * وبعد فيقول
العبد الفقير الى رحمة ربه القدير * علي بن أحمد بن نور الدين محمد
ابن إبراهيم الغزي هـ هذا شرح لطيف وضعته على الكتاب المسمى
بالمجاميع الصغير * في احاديث البشير النذير * تأليف الامام العالم
العلامة مجتهد عصره شيخ الحديث ابي الفضل عبد الرحمن جلال الدين
الاسيوطي تغدو الله تعالى بالرحمة والرضوان * واسكنه أعلى فرديس

البحنان * جمعه من شروح الكتاب فحيث قلت قال الشيخ فزاري به
شيخنا خادم السنة محمد جازي الشعراني المشهور بالواعظ واذالم أعز
الكلام لأحد فهو عن الشيخ عبد الرؤف المناوي حافظ عصره غالبا
وقد أصرح باسمه كاستري * وسميته السراج المنير * بشرح الجامع
الصغير * والله أسأل أن يجعله خالصا لوجهه الكريم * وسببا للفوز
بجنات النعيم * ويختتم كتابه بخير آمين آمين بسم الله الرحمن الرحيم
أي ابتدئ أو افتح أو أوقف وهذا الولي اذ كل فاعل يبدأ في فعله بسم الله
يضم ما جعل التسمية مبدأه كما أن المسافر إذا حل أو ارتحل فقال بسم الله
كان المعنى بسم الله احل بسم الله ارتحل والاسم مشتق من السمو وهو العلو
وقيل من الوسم وهي العلامة والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق
بجميع المحامد لم يتسم به سواه تسمى به قيل ان يسمى وأنزله على آدم في جملة
الاسماء قال تعالى تعلم له سميا وهو عربي عند الأكثر وعند المحققين
انه اسم الله الاعظم وقد ذكر في القرآن العزيز في الفين وثلاثمائة وستين
موضعا والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان بنيتا للمبالغة من مصدق
رحم والرحمن أبلغ من الرحيم لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى
كافي قطع بالتحفيف وقطع بالتشديد ولقولهم رحمنا الدنيا ورحم
الآخرة وقيل رحيم الدنيا والرحمة رقة القلب تقتضي التفضيل
والانعام وذلك غايةها واسمها الله تعالى المأخوذة من مخوذك انما تؤخذ
باعتبار الغاية لا المبدأ فافق قال التفسير في تفسيره قيل الكتب
المنزلة من السماء الى الدنيا مائة وأربعة صحف شيت ستون وصحف
ابراهيم ثلاثون وصحف موسى قبل التوراة عشرة والتوراة والانجيل
والزبور والفرقان ومعاني كل الكتب مجموعة في القرآن ومعاني
القرآن مجموعة في الفاتحة ومعاني الفاتحة مجموعة في البسملة ومعاني
البسملة مجموعة في بانها ومعناها بي كان ما كان وبى يكون ما يكون
الحمد لله بدأ بالبسملة وبالحمدلة اقتداء بالكتاب العزيز وعملا بخبر

كل أمر ذي بال أي حال يُهتم به شرعاً لا يُبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم
فهو أقطع أي ناقص غير تام فيكون قليل البركة وفي رواية لابي داود
بالحمد لله وجمع المؤلف رحمه الله تعالى بين الابتداءين عملاً
بالروايتين وإشارة إلى أنه لا تعارض بينهما إذ الابتداء الحقيقي
وإضافتي فالحقيقي حصل بالبسملة والإضافي بالجملة لأنه يمتد
إلى الشروع في المقصود وجملة الحمد خبرية لفظاً انشائية معني
لحصول الحمد بالتكلم بهامع الازعان لمدلولها ويجوز أن تكون
موضوعه شرعاً للانشاء والحمد مختص بالله تعالى كما أفادته الجملة
سواء جعلت أُل فيه للاستغراق كما عليه الجمهور وهو ظاهر أم للجنس
كما عليه الزمخشري لأن لَمْ لِلَّهِ للاختصاص فلا فرد منه لغيره تعالى
وَالْأَفْلا اختصاص لتحقيق الجنس في الفرد الثابت لغيره أم للعهد
كالتي في قوله تعالى إذ هما في الغار كما نقله ابن عبد السلام وأجازه الواحدي
على معنى أن الحمد الذي حمد الله به نفسه وحمده به أنبيأؤه وأولياؤه
مختص به والعبرة بحمد مَنْ ذكر فلا فرد منه لغيره وأولى الثلاثة
الجنس لأن الجنس هو المتبادر الشائع لا سيما في المصادر وعند خفاء
القرائن والحمد أي اللفظي لغة الشنا باللسان على الجميل الاختياري
على جهة التمجيد سواء تعلّق بالفضائل أم بالفواضل قد دخل في الشنا
الحمد وغيره وخرج باللسان على الجميل غير الجميل أن قلنا برأي ابن عبد السلام
أن الشنا حقيقة في الخير والشر وأن قلنا برأي الجمهور أنه حقيقة في الخير
فقط ففائدة ذكر ذلك تحقيق الماهية أو دفع توهم إرادة الجمع
بين الحقيقة والمجاز عند مَنْ يجوز به الاختياري المدح فانه يعسر
الاختياري وغيره تقول مدحت اللؤلؤة على حسنها دون حمدتها
وعلى جهة التمجيد متناول للظاهر والباطن إذ لو تجرد الشنا على
الجميل من مطابقة الاعتقاد أو خالفه أفعال الجوارح لم يكن حمداً
بل تهكماً أو تمليحاً وهذا لا يقتضي دخول الجوارح والجنان في التعريف

لأنهما اعتبارا فيه شرطا لا شطرا والشكر لغة فعل يبنى عن تعظيم النعم
من حيث أنه منعم على الشاكر أو غيره سواء كان باللسان أم بالجنان أمر
بالأركان فمورد الحمد للسان وحده ومتعلقة النعمة وغيرها ومورد
الشكر للسان وغيره ومتعلقة النعمة وحدها فالحمد أعم متعلقا وأخص
موردا والشكر بالعكس ومن ثم تحقق تصادقهما في الثناء باللسان في
مقابلة الإحسان وتفاذقهما في صدق الحمد فقط على الثناء باللسان على العلم
والشجاعة وصدق الشكر فقط على الثناء بالجنان على الإحسان والحمد
عُرِفَ بفعل يبنى عن تعظيم النعم من حيث أنه منعم على الحامد أو غيره
والشكر عرفا صرف العبد لجميع ما أنعم الله به عليه من السمع وغيره إلى
ما خلق لأجله فهو أخص متعلقا من الثلاثة لاختصاص متعلقه بالله
تعالى ولا اعتبار بشمول الآلات فيه بخلاف الثلاثة والشكر اللغوي
مساو للحمد العرفي وبين الحمدين عموم من وجه الذي بعثت على رأس
آي أول كل مائة سنة قال المناوي من المولد النبوي أو البعثة أو
الهجرة من أي مجتهد واحد أو متعدد يُجَدِّدُ لَهُذِهِ الْأَمَّةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ
أَمْرَ دِينِهَا أي ما اندرس من أحكام شريعتها وأقام أي نصب في كل
عصر أي زمن من يحوط بفتح أوله هذه الأمة المراد أنه يتعاهد
أحكامها ويحفظها عن الضياع بِتَشْيِيدِ أي علاء أركانها وتأيد
أي تقوية سننها وتبيينها أي توضيحها للناس وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ شهادة يُزَيِّجُ أي يزيل
ظلام الشكوك ضبح يقينها أي شهادة جازمة يزيل نور يقينها
ظلمة كل شك ورَّيب وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إلى كافة
الثقلين المبعوث لرفع كلمة الإسلام أي الكلمة التي من نطق بها
حكم بإسلامه وفيه إطلاق الكلمة على الكلام وتشديد ها أي علاءها
وَحَقِّقُ كلمة الكفر دعوى الشريك لله ونحو ذلك وتوجيهها صلى الله
عليه وعلى آله أي آخريه المؤمنين من بني هاشم والمطلب أو اتقيا

أُمِّهِ وَصَحْبِهِ اسْمُ جَمْعٍ لِصَاحِبٍ بِمَعْنَى الصَّحَابِيِّ وَهُوَ مَنْ اجْتَمَعَ مُؤْمِنًا
 بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ نَبَوْتِهِ وَعُطِفَ الصَّحْبُ عَلَى الْأَكْ
 الشَّامِلِ لِبَعْضِهِمْ لِيَشْمَلَ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ بِأَقِيمَ لِيُوثَّ الغَابَةَ قَالَ
 الْمَنَاوِيُّ اسْتَعَارَهُ لِمَزِيدٍ شَجَاعَتِهِمْ جَمَعَ لَيْثٌ وَهُوَ الْأَسَدُ وَالْغَابَةُ
 شَجَرٌ مُلْتَفٌ أَوْ نَحْوُهُ تَأْوَى إِلَيْهِ الْأَسَدُ وَزَادَ قَوْلُهُ وَأَسَدٌ غَرِيْبُهُمَا دَفْعًا
 لِقَوْلِهِمْ أَحْتِمَالٌ عَدَمُ ارَادَةِ الْحَيَوَانِ الْمَفْتَرَسِ بِلَفْظِ اللَّيْثِ إِذِ اللَّيْثُ أَيْضًا
 نَوْعٌ مِنَ الْعَنْكَبُوتِ وَالْغَرِيْبَةُ مَا وَى الْأَسَدُ هَذَا الْمُؤَلَّفُ كِتَابٌ أَيْ
 مَكْتُوبٌ أَوْ دُعْتُ صُنْتُ وَحَفِظْتُ فِيهِ مِنَ الْكَلِمِ بَفَتْحٍ فَكُسِرَ جَمْعُ كَلِمَةٍ
 كَذَلِكَ التَّبْوِيَّةُ أَيْ الْمُنْسُوبَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَقْفُ جَمْعُ
 أَلْفٍ قَلِيلٌ وَعَدَّةٌ عَشْرَةُ أَلْفٍ وَتِسْعُمَاةٌ وَأَرْبَعَةٌ وَثَلَاثُونَ وَمِنْ الْحِكْمِ
 بِكُسْرِ فَفَتْحُ جَمْعِ حِكْمَةٍ وَهِيَ الْعِلْمُ النَّافِعُ الْمُؤَدِّي إِلَى الْعَمَلِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ
 الْمُنْسُوبَةُ إِلَى الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُنُوفًا أَيْ أَنْوَاعًا مِنَ الْأَحَادِيثِ
 فَانْهَاسُ مَتْنُوعَةٍ إِلَى مَوَاقِعَظٍ وَغَيْرِهَا اقْتَصَرْتُ فِيهِ عَلَى الْأَحَادِيثِ الْمَوْجِيزَةِ
 غَالِبًا وَتَخَصَّصْتُ فِيهِ مِنْ مَعَادِنِ الْأَثَرِ بِالْتَحْرِيكِ أَيْ الْمَأْثُورِ أَيْ الْمَقُولِ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرِيْزُهُ بِكُسْرِ الْمَهْمَزَةِ أَيْ خَالِصُهُ وَلَحْسُهُ
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ شَبَّهَ أَصُولَ الْحَدِيثِ بِالْمَعَادِنِ وَمَا أَخَذَهُ مِنْهَا بِالذَّهَبِ
 الْخَالِصِ وَجَمَعَهَا بِالْتَلْخِصِ وَبَالَغْتُ فِي تَحْرِيرِ التَّخْرِيجِ أَيْ اجْتَهَدْتُ
 فِي تَحْرِيرِ عَزْوِ الْأَحَادِيثِ إِلَى مَحَرِّجِيهَا فَتَرَكْتُ الْقِسْرَ وَأَخَذْتُ الدَّلَالَةَ
 أَيْ تَحْدِثُ الْأَخْبَارِ الْمَوْضُوعَةِ وَصُنَّتْ عَمَّا تَفَرَّدَ بِهِ أَيْ بِرِوَايَتِهِ رَأَوْ
 وَضَاعُ الْحَدِيثِ أَوْ كَذَابُ كَثِيرِ الْكَذِبِ وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْ بِالْوَضْعِ فَفَاقَ
 بِذَلِكَ الْكُتُبَ الْمُؤَلَّفَةَ فِي هَذَا الشُّعْرِ كَالْفَائِقِ لِلْعَلَامَةِ ابْنِ غَنَائِمٍ
 وَالشَّهَابِ بِكُسْرِ أَوَّلِهِ لِلْقَضَائِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقَضَائِي وَحَوَى جَمْعَ وَضَمَّ
 مِنْ نَفَائِصِ الصَّنَاعَةِ الْحَدِيثِيَّةِ أَيْ الْمُنْسُوبَةِ لِلْحَدِيثِ بَيْنَ مَا لَمْ يُودَعْ
 قَبْلَهُ فِي كِتَابٍ مِنَ الْكُتُبِ الْمُؤَلَّفَةِ فِي ذَلِكَ النُّوعِ وَرَتَّبْتُهُ عَلَى حُرُوفِ
 الْمَجْمَعِ أَيْ حُرُوفِ التَّهْجِيِّ مُرَاعِيًا فِي التَّرْتِيبِ أَوَّلَ الْحَدِيثِ فَمَا بَعْدَهُ

أي محافظا على الابتداء بالحرف الأول والثاني من كل كلمة أولى من
 الحديث وهكذا تسهلا على الطلاب لعلم الحديث وتسميته بالجامع
 الصغير من حديث البشير النذير ثم بين وجه التسمية بقوله لانه
 مقتضب أي مقتطع من الكتاب الكبير الذي سميته جمع الجوامع
 تبعه كل مؤلف جامع وقصدت فيه أي في الكتاب الكبير جمع
 الأحاديث النبوية بأسرها أي جميعها قال المناوي وهذا بحسب ما اطلع
 عليه المصنف لا باعتبار ما في نفس الامر وهذا رموزه أي اشاراته الدالة
 على من خرج الحديث من أهل الآثار (خ) للبخاري امام المحدثين
 أبي عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بريد بن صالح
 أصح الكتب بعد القرآن (م) لمسلم بن الحجاج القشيري (ق) لهما
 في الصحيحين (د) لأبي داود قال المناوي سليمان بن الأشعث
 الشافعي (ت) للترمذي محمد بن عيسى (ن) للنسائي أحمد بن
 شعيب الخراساني الشافعي (هـ) لابن ماجه محمد بن يزيد وواجه
 لقب لابيه (ع) لهؤلاء الأربعة أبي داود ومن بعده (س) لهم
 الابن ماجه (ح) لاحد في مسنده هو الامام أحمد بن محمد بن حنبل
 ناصر السنة (عم) لابنه عبد الله في زوايده أي زوايد مسنده
 (ك) للحاكم محمد بن عبد الله فان كان في مسنده على الصحيح الذي
 قصد فيه جمع الزائد عليه مما هو على شرطها أو شرط أحدها وهو
 صحيح أطلقت العزو اليه والآب ان كان في غيره كتاريخه
 بينته بأن أصرح باسم الكتاب المضاف اليه (خد) للبخاري في الأدب
 كتاب مشهور (تح) له في التاريخ قال المناوي أي الكبير اذ هو المعروف
 عند الإطلاق ويحتمل غيره وله ثلاث تواريخ (حب) لابن حبان
 محمد بن حبان التميمي الفقيه الشافعي في صحيحه (طب) للطبراني
 سليمان اللخمي في الكبير أي في معجمه الكبير المصنف في أسماء الصحابة
 (طس) له في الاوسط أي في معجمه الاوسط الذي ألفه شيخه

(طص) له في الصغير أى في أصغر مجاميعه الثلاثة (ص) لسعيد
 ابن منصور في سنه (ش) لابن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن أبي
 شيبة (عب) لعبد الرزاق في المجاميع (ع) لابن يعلى في مسنده (قط)
 للذارقطى على بن عمر البغدادي الشافعي فان كان في السنن أطلقت
 العزو اليه والآبينته أى أضفته الى الكتاب الذي هو فيه (فر)
 للديلمى في مسند الفردوس قال المناوى المخرج على كتاب الشهاب
 المرتب على هذا النحو والفردوس لعماد الاسلام ابى شجاع الديلمى ومسنده
 لولده أبى منصور (حل) لابن نعيم أحمد بن عبد الله الاصفهاني الصوفي
 الفقيه الشافعي في الحلية أى في كتاب حلية الأولياء وطبقات الأصفياء
 (هب) للبيهقي أحد أئمة الشافعية في شعب الايمان (هق) له في السنن
 الكبرى (عد) لابن عدى عبد الله بن عدى الجرجاني في الكامل الذي
 ألّفه في معرفة الضعفا (عق) للعقيلي في كتابه الذي صنّفه في الضعفا
 أى في بيان حال الحديث الضعيف (خط) للخطيب أحمد بن على
 ابن ثابت البغدادي الفقيه الشافعي فان كان الحديث الذي اعزّه
 اليه في التاريخ أطلقته والآبان كان في غيره من مؤلفاته يبيّنه بأن أعين
 الكتاب الذي هو فيه والله أسأل لا غيره كما يفيد تقديم المعمول
 أن يمتن بقبوله وأن يجعلنا قال المناوى أى بنون العظلة إظهاراً
 للمزومها الذي هو نعمة من تعظيم الله تعالى بتأهيله للعلم امتدّالاً
 لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث عنه عند عذبة أعظامه وأكرام
 لا مكان من جزبه خاصته وجنده المفلحين الفائزين بكل خير
 وحزب رسولهم آمين* (إنما الاعمال أى إنما صحتها أو إنما كمالها
 بالنيات تجمع نية وهى لغة القصد وشرعاً قصد الشيء مقترناً بفعله
 فان تراخى عنه كان عزماً والحضر أكثرى لا كلّى إذ تدبّر العمل بلا نية
 كالأذان والقرأة وإنما لكل امرئ أو امرأة ما نوى اشار به كما قال
 العلقمى الى أن تعيين النوى يشترط فلو كان على انسان صلاة فائتة

لا يكفيه أن ينوي الصلوة الفائتة بل يشترط أن ينوي كونها ظهرا
 أو عصرًا أو غيرها ولو لا اللفظ الثاني لما لكل امرئ ما نوى لاقتضى
 الأول إنما الأعمال بالنيات صحة النية بلا تعيين أو وهم ذلك وقال
 المناوي فليس هذا تكرارًا فإن الأول دل على أن صلاح العمل وفساده
 بحسب النية المقتضية للإيجاد والثاني على أن العاقل ثوابه على عمله
 بحسب نيته فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله أي انتقاله من دار الكفر
 إلى دار الإسلام قصدًا وعزمًا فهجرته إلى الله ورسوله ثوابًا وأجرًا
 فقد استحق الثواب العظيم المستقر للمهاجرين وقال زين العرب
 الفارسي قوله فمن كانت هجرته الخ فاجزأ بشرط مقدري وإذا كانت الأعمال
 بالنيات فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله أي من قصد بالهجرة القربة
 إلى الله تعالى لا يخلطها بشئ من أعراض الدنيا فهجرته إلى الله ورسوله
 أي فهجرته مقبولة مثاب عليها وقد حصل التباين بين الشرط والجزأ
 بهذا التقدير ومن كانت هجرته إلى دنيا وفي رواية لدنيا بضم أوله
 والقصر بلا تنوين واللام للتعليل أو بمعنى إلى يصيبها أي يحصلها
 أو امرأة ينكحها قال المناوي جعلها قسمًا لدنيا مقابلها تعظيمها
 لأمرها لكونها أشد فتنة فأول التقسيم وهو أولى من جعله عطف
 خاص على عام لأن عطف الخاص على العام يختص بالوأو فهجرته إلى
 ما هاجر إليه قال العلقمي قال الكرماني فإن قلت المبتدأ والخبر بحسب
 المفهوم متحدان فما الفائدة في الاختيار قلت لا اتحاد لأن الجزأ
 محذوف وهو فلا ثواب له عند الله والمذكور مستلزم له دال عليه
 أو فهي هجرة قبيحة خبيثة لأن المبتدأ والخبر وكذا الشرط والجزأ
 إذا اتحد صورة يعلم منه التعظيم نحو أنا أنا وشعري شعري ومن
 كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله أو التحقير نحو
 فهجرته إلى ما هاجر إليه قال المناوي وذم قاصد أحدهما وإن قصد
 مباحًا لكونه خرج لطلب فضيلة ظاهرًا أو بطن غيره وفيه أن الأمور

بمقاصدها وهي أحد القواعد الخمس التي رَدَّ بعضهم جميع مذهب
 الشافعي إليها وغير ذلك من الأحكام التي تزيد على سبعمائة وقد
 تواتر النقل عن الأئمة في تعظيم هذا الحديث حتى قال ابن عبيد ليس
 في الأحاديث اجمع وأغنى وأكثر فائدة منه وقال الشافعي وأحمد هو
 ثلث العلم أخر قال العلقمي وقيل ربه وقيل خمسة وكان المتقدمون
 يستحبون تقديم حديث الأعمال بالنيات أمام كل شيء ينشأ ويبدأ
 من أمور الدين لعموم الحاجة إليه ولهذا اصدربه المصنف تبعا للبخاري
 فينبغي لمن أراد أن يصنف كتابا أن يبدأ به (ق عم) عن أمير المؤمنين
 عمر بن الخطاب (حل قط) في غرائب الامام مالك بن انس عن ابي
 سعيد سعد بن مالك الانصاري الحذري ابن عساكر ابو القاسم
 علي الدمشقي الشافعي في أماليه عن انس بن مالك الانصاري خادم
 النبي صلى الله عليه وسلم الرشيد العطار قال المناوي رشيد الدين
 أبو الحسين ينجي المشهور بابن العطار في جزء من تخريج عن أبي هريرة
 الدوسي عبد الرحمن بن صخر على الأصح من ثلاثين قولاً

* (حرف الهمزة) *

* (أبى بمد الهمزة أي اجئ بعد الانصراف من الموقف باب الجنة
 قال المناوي باب الرحمة أو التوبة وفي نسخة شرح عليها المناوي
 يوم القيامة فأستفتح أي اطلب فتح الباب بالقرع فيقول الخارن
 أي الحافظ للجنة وهو رضوان من أنت فأقول محمد أكتفى به وإن كان
 المستحي به كثيراً لأنه العلم الذي لا يشتهه فيقول بك أمرت أن لا أفتح
 لأحد قبلك قال العلقمي قال الطيبي بك متعلق بأمرت وألبس السببية
 قدمت للتخصيص المعنى بسببك أمرت بأن لا أفتح لغيرك لا بشئ آخر
 ويجوز أن تكون صلة للفعل وأن لا أفتح بدلا من الضمير المجرور أي
 أمرت بأن لا أفتح لأحد غيرك وهو قد استشكل بإدريس فإنه دخل الجنة
 وهو فيها قلت اختلف في قوله تعالى في قصة إدريس ورفعناه مكانا

عليا فقبل هوحى في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة أو في الجنة
 أو دخلها بعد أن أذيق الموت ولحيى ولم يخرج منها فهذه أقوال
 ولم يرجح منها شيء فلم يثبت كونه في الجنة باتفاق وعلى تقدير كونه
 في الجنة فيجاء بأن المراد بالدخول الدخول التام في يوم القيامة فإنه
 لا بد أن يحضر الموقف مع الأنبياء للسؤال لهم هل بلغوا أمهم الرسالة
 أم لا وما قيل بأن السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة قبله يقال
 في جوابه أنهم إنما دخلوا بشفاعته قال الدخول منسوب إليه ويجاب
 بأنهم لا يدخلون من الباب لما ورد بأنهم يطهرون فيدخلون من أعلى
 السور فيقول المخازن من إذن لكم فيقولون بشفاعة محمد صلى الله عليه
 وسلم (حم م) عن أنس بن مالك * (آخر من يدخل الجنة قال المناوي
 من الموحدين رجل يقال له هوجهيته ويجوز أن يرفع بالفعل
 لأن المراد به الاسم أي هذا اللفظ كما فاده البيضاوي في تفسير قوله
 تعالى يقال له إبراهيم وهو بضم ففتح اسم قبيلة سمي به الرجل هو
 فيقول أهل الجنة عند جهنمة الخبير اليقين قال العلقمي زاد في الكبير
 بعد اليقين سلوه هل بقي من الخلائق أحد يعذب فيقول لا قلت
 قوله من الخلائق أي من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لما علم أن الكفار
 مخلدون أبداه فانظر ما الحامل للعلقمي على التخصيص بأمة محمد
 صلى الله عليه وسلم بأن الكفار مخلدون أبداه (خط) في كتاب
 رواية مالك بن أنس قال الشيخ أي في كتابه الذي اقتصر فيه على رواية
 مالك أي الرازي عن مالك عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وهو
 حديث ضعيف * (آخر قرية من قرى الإسلام خرابا المدينة
 النبوية علم لها بالقلبة فلا يستعمل معرقا إلا فيها قال العلقمي وعد
 ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وهو أن بلده لا تزال عامرة
 إلى آخر وقت (ق) عن أبي هريرة قال العلقمي مجانبه علامة الحسن
 * (آخر من يجسر أي يساق إلى المدينة والحشر الشوق من جهات مختلفة

وَالْمَرَادُ مَنْ تَمَوَّتَ قَالَ عِكْرَمَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ
 حَشَرَهَا مَوْتَهَا زَائِعِيَانِ تَشْنِيَةَ زَائِعٍ وَهُوَ حَافِظُ الْمَاشِيَةِ مِنْ مَرِيئَةٍ
 بِالنَّصْبِ قَبِيلَةٍ مَعْرُوفَةٍ يَرِيدُ أَنْ أَيْ يَقْصِدَ أَنْ الْمَدِينَةَ يَنْتَقِلَانِ
 بَعْضُهُمَا قَالَ الْعَلْفِيُّ بَفَيْحِ التَّحْنِيَةِ وَسُكُونِ النُّونِ وَكُسْرِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ
 بَعْدَ هَا قَافٍ ثُمَّ أَلِفٍ ثُمَّ نُونٍ وَالنَّبِيْقُ زَجْرُ الْغَنَمِ أَيْ يَصِيْحَانِ بِهَا يَسْوَانِهَا
 فَيَجِدَانِهَا أَيْ الْغَنَمَ وَحُوشًا بَضْمُ الْوَاوِ بَأَنْ تَنْقَلِبَ ذَوَاتُهَا أَوْ بَأَنْ
 تَتَوَحَّشَ فَتَنْفَرُ مِنْ صِيَاحِهَا أَوْ الضَّمِيرُ لِلْمَدِينَةِ خَالِيَةٌ وَالْوَحْشُ الْخِلَاءُ
 أَوْ يَسْكُنُهَا الْوَحْشُ لَا نَفْرَاضَ سَاكِنِيهَا قَالَ النَّوَوِيُّ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَالْأَوَّلُ
 غَلَطٌ وَتَعَقُّبُهُ ابْنُ جُمُرٍ بِأَنْ قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا أَبْلَغَا ثَنِيَّةَ الْوَدَّاعِ يُؤَيِّدُ
 الْأَوَّلَ لِأَنَّ وَقُوعَ ذَلِكَ قَبْلَ دُخُولِ الْمَدِينَةِ وَثَنِيَّةُ الْوَدَّاعِ بِفَتْحِ
 الْوَاوِ مَحَلُّ عَقْبَةٍ عِنْدَ حَرَمِ الْمَدِينَةِ سَمِيَ بِهِ لِأَنَّ الْمَوْدَعَيْنِ يَمَشُونَ مَعَ
 الْمَسَافِرِ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَيْهَا وَقَالَ الْعَلْفِيُّ ثَنِيَّةُ الْوَدَّاعِ هِيَ ثَنِيَّةُ مَشْرِقَةِ
 عَلَى الْمَدِينَةِ بِطَاهَا مَنْ يَرِيدُ مَكَّةَ وَقِيلَ مَنْ يَرِيدُ الشَّامَ وَأَيُّدُهُ
 السَّمْعُودِيُّ وَقِيلَ يَقَالُ لِكُلِّ مِنْهُمَا ثَنِيَّةُ الْوَدَّاعِ خَرًّا أَيْ سَقَطًا
 عَلَى وَجْهِهِمَا أَيْ أَخَذَتْهُمَا الصَّعْقَةُ عِنْدَ النَّفْخَةِ الْأُولَى وَذَا ظَاهِرٌ
 فِي أَنَّهُ يَكُونُ لَا ذَرَكِيَّاتُ السَّاعَةِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَابْتِقَاعُ الْجَمْعِ مَوْقِعَ الثَّنِيَّةِ
 جَائِزٌ وَوَاقِعٌ فِي كَلَامِهِمْ أَدَلَّا يَكُونُ لِوَاحِدٍ أَكْثَرُ مِنْ وَجْهِ ذِكْرِهِ ابْنُ
 الشَّجَرِيِّ أَهْوٍ وَقَالَ الْجَلَالُ الْمُحَلِّي فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى فَقَدْ صَغَتْ
 قُلُوبُكُمْ وَأَطْلَقَ قُلُوبَ عَلَى قَلْبَيْنِ وَلَمْ يَعْتَبَرْ بِهِ لِسْتِثْنَالِ الْجَمْعِ بَيْنَ
 ثَنَيْنِ فَيَمَّا هُوَ كَالْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ (لُ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ جَدِثٌ
 صَحِيحٌ * (أَخْرَجَ مَا أَدْرَكَ النَّاسَ قَالَ الْعَلْفِيُّ أَيْ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ كَلَامِ
 النَّبِيِّ الْأُولَى أَيْ نَبِيَّةِ آدَمَ إِذْ لَمْ تَسْتَحْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ أَيْ إِذَا لَمْ
 تَسْتَحْ مِنَ الْعَيْبِ وَلَمْ تَحْشَ مِنَ الْعَارِ مِمَّا تَفْعَلُهُ فَافْعَلْ مَا تَحَدُّثُكَ بِهِ نَفْسُكَ
 مِنْ أَعْرَاضِهَا حَسَنًا كَانَ أَوْ قَبِيحًا فَإِنَّكَ تَجْزِي بِهِ فَمَهْوَا مَرْتَدِيدٍ وَفِيهِ
 إِشْعَارٌ بِأَنَّ الَّذِي يَرُدُّهُ الْإِنْسَانُ عَنْ مَوَاقِعَةِ التَّوَهُُّ هُوَ الْحَيَاةُ وَالْأَمَلُ

المناوي أو هو على حقيقته ومعناه إذا كنت في أمورك آمنا من الحياء
في فعلها تكونه على وفق الشرع فأصنع منها ما شئت ولا عليك من أحد
وقد نظم بعضهم معنى الحديث *

* إذا لم تصن عرسا ولم تحسن خالقا * ونسج مخلوقا فما شئت فأصنع *
ابن عساکر في تاريخه تاريخ دمشق عن أبي مسعود البدرى الانصارى
(أخبرنا تكلم به إبراهيم الخليل حين ألقى في النار التي أعدت له
نمرود فجعلوه في مجنق ورموه فيها فقال له جبريل هل لك حاجة
قال أما إليك فلا فقال سل ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحال
فجعل الله الحظيرة روضة فلم يحترق منه الا وثاقه فاطلع الله عليه
نمرود من الصرح فقال ابني مقرب الى الهك قد نجى أربعة الاف بقرة
وكتبت عن إبراهيم وكان اذ ذاك ابن ست عشرة سنة حسبي أي
كفاني وكافى هو الله لا غيره ونعم كلمة مدح الوكيل أي الموكل اليه
وفهم من قوله أخبرنا تكلم به إبراهيم أنه تكلم بغيره وسيأتي أنه لما
ألقى إبراهيم في النار قال اللهم أنت في السماء واحد وأنا في الأرض
واحد أعبدك (خط) عن أبي هريرة وقال الخطيب غريب أي هو
حديث غريب وهو ما انفرد به حافظ ولم يذكره غيره والمحموظ
عند المحققين عن ابن عباس موقوف عليه غير مرفوع قال المناوي
لكن مثله لا يقال من قبل الراي فهو في حكمه * (أخبرنا بقا قال
المناوي بتثليث الباء والمد في الشهر من الشهرة يقال شهر الشهر
إذا طلع هلاله يوم محس بالاضافة وبدونها أي شوم وبلا مستمر
على من تطير به أو اعتقد نحوسته لذاته وخاف منها معتقدا ما عليه
المجنون أما من اعتقد أنه لا ينفع ولا يضر الا الله تعالى فليس هو بمجنون
عليه وكيع بن الجراح أبو سفیان الدوسي في كتاب المفرد وابن
مردويه أبو بكر أحمد بن موسى في التفسير تفسير القرآن (خط)
عن ابن عباس قال العلقم وتاصل كلام شيخنا على الموضوعات أنه ليس

بموضوع * (أدم قال المناوي من أديم الأرض أي ظاهر وجهها
 سمي به لخلقها منه في السماء الدنيا أي القرية منا تعرض عليه أعمال
 ذريته قال المناوي ولا مانع من عرض المعاني وإن كانت أعراضا
 لأنها في عالم الملكوت متشكلة بأشكال تخصها ومعنى عرضها أنه يراهم
 بمواضعهم فيرى السعد من الجانب الأيمن وغيرهم من الأيسر ويوسف
 ابن يعقوب في السماء الثانية وأبنا الخالة يحيى وعيسى في السماء الثالثة
 وأدريس في السماء الرابعة وهارون في السماء الخامسة وموسى بن عمران
 في السماء السادسة وإبراهيم في السابعة قال المناوي وزاد في رواية
 مسند ظهره إلى البيت المعمور قال وإذا لم نقل بتعدد المعراج فأثبت
 ما قيل في الترتيب أن ابني الخالة في السماء الثانية ويوسف في الثالثة
 وقد استشكل رؤية الأنبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في
 قبورهم وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم وأحضرت
 أجسادهم لملاقاة صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو قطعة من حديث
 الأئمة سراعند الشيخين من حديث أنس لكن فيه مخالفة في الترتيب
 ابن مردويه في التفسير عن أبي سعيد الخدري * (آفة الظرف الآفة
 بالمد العاغة قال في المصباح الآفة عرض يفسد ما يصيبه وهي العاغة
 والظرف يفتح الظاء وسكون الزاء الوعاء والمراد هنا الكيس والبراعة
 الصلف قال العلقمي بالصاد المهملة واللام المفتوحتين والفاء هو
 الفكر في الظرف والزيادة على المقدار مع تكبره وقال المناوي الصلف
 بالتحريك مجاوزة القدر أيضا وعاغة براعة اللسان وذكرنا الجنان
 التطاول على الأقران والتمدح بما ليس في الإنسان والمراد أن الظرف
 من الصفات الحسنة لكن له آفة رديئة كثيرا ما تعرض عليه فإذا عرضت
 له أفسدته فليحذر ذو الظرافة تلك الآفة وكذا يقال فيما بعد .
 وآفة الشجاعة قال العلقمي قال الجوهري الشجاعة شدة القلب عند
 البأس وقد شجع الرجل بالضم فهو شجاع وهو قال في المصباح

شجع بالضم شجاعة قوى قلبه واستهان بالمحروب جرأة واقدا ما فهو
شجيع وشجاع البغي قال العلقمي أصل البغي مجاوزة الحد وقال المناوي
أى وعاهة شدة القلب عند البأس تجاوز الحد والتعدي والافساد
وآفة المشاحة قال العلقمي المشاحة المشاهدة والسماح رباح أى المشاهدة
فى الاشياء تريح صاحبها واسمح يسمع لك أى سهل يسهل عليك والاسماح
لغة فى السماح يقال سمح واسمح اذا جاد واعطى عن كرم وقال فى المصباح
سمح بكذا يسمع بفتحين سموحا وسموحة جاد واعطى او وافق على ما ذا
يريد منه واسمح بالالف لغة المن المذموم وهو تعداد النعم الضادرة
من الشخص الى غيره كقوله فعلت مع فلان كذا وكذا او يطلق المن على
الانعام وتعد يد النعم من الله تعالى مدح ومن الانسان ذم ومن بلاغة
الزنجشرى طعم الا لا اهل من المن وهو امر من الا لا عند المن اراد
بالا لا الاولى النعم وبالثانية الشجر المزواراد بالمن الاول المذكور
فى قوله تعالى المن والسلوى وبالثانى تعد يد النعم على المنم عليه وآفة
الجمال أى الحسن والجمال يقع على الضور والمعاني قال فى المصباح
وجمل الرجل بالضم وبالكسر جمالا فهو جميل وامرأة جميلة الخيلا
قال فى النهاية الخيلا بالضم والكسر الكبر والعجب قال المناوي
أى وعاهة الحسن العجب والكبر والتبى وآفة العبادة الفسرة
أى وعاهة الطاعة المتواني والتكاسل فيها بعد كمال النشاط والاجتهاد
وآفة الحديث أى ما يحدث به وينقل الكذب بالتحريك ويجوز
بالتخفيف بكسر الكاف وسكون الذال أى الاخبار بالشئ بخلاف
ما هو عليه وآفة العلم قال العلقمي هو حكم الذهن الجازم المطابق
لوجوب النسيان أى وعاهة العلم أن يهمل العالم حتى يذهب عن ذهنه
وآفة الحلم بالكسر السفه أى وعاهة الاناؤة والتبى وعدم العجلة
الحفة والطيش وعدم الملكية وآفة الحسب بالتحريك هو الشرف
بالا بآء وما بعده الانسان من مفاخره الفخر هو اعم العظم والكبر

وَالشَّرَفَ أَيْ وَعَاهَةَ الشَّرَفِ بِالْأَبَاءِ أَدْعَاءُ الْعِظَمِ وَالْتِمَاحَ بِالْخِصَالِ
وَأَفَّةَ الْجُودِ الشَّرَفَ أَيْ وَعَاهَةَ السَّخَاةِ التَّبَذِيرَ وَهُوَ الْإِنْفَاقُ فِي غَيْرِ
طَاعَةٍ وَمَجَاوِزَةِ الْمَقَاصِدِ الشَّرْعِيَّةِ وَالْقَصْدَ التَّحْذِيرَ مِنْ هَذِهِ الْعَاهَاتِ
الْمُفْسِدَةِ لِهَذِهِ الْخِصَالِ الْحَمِيدَةِ (هَبْ) وَكَذَلِكَ ابْنُ لَالٍ وَضَعَفَهُ أَيْ
الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ * (أَفَّةُ الدِّينِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الرِّجَالِ فَحَقِيصُهُ
أَيْ عَالِمٌ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ فَاجْتَرَأَ أَنْ يُنْبِئَ بِالْمَعَاصِي وَآمَرَ سُلْطَانًا
سَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَتَقَدَّمُ عَلَى غَيْرِهِ جَائِرًا أَيْ ظَالِمًا وَعَابَدَ بِمُجْتَهِدٍ فِي الْعِبَادَةِ
جَاهِلٌ بِالْأَحْكَامِ الدِّينِيَّةِ وَخَصَّ الثَّلَاثَةَ لِعِظَمِ الضَّرَرِ فِيهِمْ لِأَنَّ شُؤْمَ كُلِّ
مِنْهُمْ يَعُودُ عَلَى الدِّينِ بِالْوَهْنِ وَالْعَالِمُ يَقْتَدِي بِهِ وَالْإِمَامُ تَعْتَقِدُ الْعَامَّةُ
وَجُوبَ طَاعَتِهِ وَالْمُتَعَبِّدُ يَعِظُمُ لِعِظَمِ لِعَقْدِهِ فِيهِ (فَر) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَفَّةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ لِمَا تَقْدَمُ وَأَضَاعَتُهُ
أَيْ هَلَاكُهُ أَنْ تَحْدُثَ بِهِ غَيْرُ أَهْلِهِ مَنْ لَا يَفْهَمُهُ وَلَا يَعْرِفُهُ فَتَحْدِثُ بِهِ
بِالْعِلْمِ غَيْرُ أَهْلِهِ هَلَاكٌ لِلْعِلْمِ لَعَدَمِ مَعْرِفَتِهِمْ بِمَا يَحْدُثُ بِهِ (ش) عَنْ
الْأَعْمَشِ مَرْفُوعًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْضَلًا وَهُوَ مَا سَقَطَ
مِنْ أَسَانِدِهِ اثْنَانِ فَكَثُرَ عَلَى التَّوَالِي وَالْخُرُجِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ صَدْرَهُ فَقَطَّ
وَهُوَ قَوْلُهُ أَفَّةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَبْدِ اللَّهِ الْهَذَلِيُّ أَحَدُ
الْعِبَادَةِ الْأَرْبَعَةِ عَلَى مَا فِي صَحَاحِ الْجَوْهَرِيِّ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ غَيْرُ مَرْفُوعٍ * (أَكَلُ
بِكْسِرِ الْكَافِ وَالْمَدُ أَيْ مَتَنَاوَلُ الرَّبَّ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بِالْقَصْرِ وَالْفُ
بَدَلٌ مِنْ وَאוٍ يَكْتَبُ بِهِمَا وَبِالْيَاءِ وَيُقَالُ فِيهِ الرَّمَامُ بِالْمِيمِ وَالْمَدُ وَهُوَ لَعْنَةُ
الزِّيَادَةِ وَشَرَعًا تَقْدَرُ عَلَى غَوْضِ مَخْصُوصٍ غَيْرِ مَعْلُومِ التَّمَاثُلِ فِي مَعْيَارِ
الشَّرْعِ حَالَةُ الْعَقْدِ أَوْ مَعَ التَّأْخِيرِ فِي الْبَدَلَيْنِ أَوْ أَحَدَهُمَا وَهُوَ أَنْوَاعُ
رَبَا الْفَضْلِ وَهُوَ الْبَيْعُ مَعَ زِيَادَةِ أَحَدِ الْعَوَظِينَ عَنِ الْآخِرِ وَرَبَا الْيَدِ
وَهُوَ الْبَيْعُ مَعَ تَأْخِيرِ قَبْضِ أَحَدِهِمَا أَوْ قَبْضِ أَحَدِهِمَا وَرَبَا النِّسَاءِ وَهُوَ الْبَيْعُ
لِلْأَجَلِ قَبْلَ وَرَبَا الْقَرْضِ الْمَشْرُوطِ فِيهِ جِزَاءٌ فَتَعْمَلُ وَبِمَكْنِ عَوْدِهِ
لِرَبَا الْفَضْلِ وَكُلُّهَا حَرَامٌ كَأَمَلِهِ الْحَدِيثُ وَهُوَ مِنَ الْكِبَائِرِ وَسَيَأْتِي

مصر حاذلك وموكله اى مطعمه وكاتبه اى الذى يكتب الوثيقة
 بين المترابين وشاهداه اللذان يشهدان على العقد ان علموا به
 اى انه ربا والمرأة الواشمة التى تغرز الجلد ببرة وتذرع عليه نحو
 نبيلة ليحضر أو يزرق والموشومة المفعول بها ذلك للحسن اى
 لاجل التحسن قال المناوى ولا منه يوم له لان الوشم قبيح شرعا مطلقا
 ولاوى بكسر الواو الصدقة اى مانع الزكاة والمرتد حال كونه
 أعترابيا يفتح الهمة ويا النسبة الى الجمع لانه صار علما فهو كالمنفرد
 بعد الهجرة يعنى والعائد الى البادية ليقيم مع الاعراب بعد ما خربت
 مسلما وكان ممن رجع من هجرته بلا عذر يعد كالمرتد لوجوب
 الإقامة مع النبي صلى الله عليه وسلم لنصريته ملغونون اى مطرودون
 عن مواطن الايمان لما اجترحوه من ارتكاب هذه الافعال القبيحة
 التى هي من كبار الاصرار على لسان محمد صلى الله عليه وسلم اى بقوله
 بما اوحى اليه لانه صلى الله عليه وسلم لم تبعث لقائنا كما ورد يوم القيامة
 ظرف للعن اى هم يوم القيامة مبعودون مطرودون عن منازل
 القرب وفيه ان ما حرم اخذه حرم اعطاؤه وقد عدها الفقهاء
 من القواعد وفرعوا عليها كثيرا من الاحكام لكن استثنوا منها
 ما ائيل منها الرشوة للحاكم ليصل الى حقه وفك الاسير واعطاء شئ
 لمن يخاف هجومه وغير ذلك وفيه جواز لعن غير المؤمنين من اصحاب المذاهب
 (ن) عن ابى مسعود قال العلقمي بجانبيه علامة الصيعة * (اكل
 بمة الهمة وضم الكاف كما ياكل العبد قال المناوى اى فى القعود
 وهيبة التناول والرضا بما حضر فلا يتمكن عند جلوسه له كيف فعل
 اهل الرفاهية واجلس كما يجلس العبد ظاهرا الحديث الاطلاق
 وقال المناوى للاكل واحتمال الاطلاق بعيد من السياق لا كما يجلس
 الملك فان التخلق باخلاق العبدية اشرف وتجنب عادة التكبر
 وأهل الرفاهية ابن سعد فى الطبقات (ع) كلاهما عن عائشة

وفى نسخة
 واليهج

أم المؤمنين قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (أل محمد كل تقي
 أي من قرابته لقيام الأمانة على أن آله من حرمت عليهم الصدقة وهم
 أقارب المؤمنين من بني هاشم والمطلب والمراد آله بالنسبة لمقام
 منحواله عما لا إضافة للاختصاص أي هم مختصون به اختصاص أهل
 الرجل به وأما حديثنا جد كل تقي فقال المؤلف لا أعرفه قال العلقمي
 المتقي اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة وفي عرف
 الشرع اسم لمن يتقى نفسه عما يضره في الآخرة (طس) عن أنس بن مالك
 قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم من آل محمد فذكره وهو حديث
 ضعيف * (أل القرآن المراد بهم حفظه العاملون به وضيفوا إلى
 القرآن لشدة اعتنائهم به آل الله قال العلقمي أي أولياؤه المختصون
 به اختصاص أهل الإنسان به وحينئذ هم أشرف الناس كما سيأت
 أشرف امتي حلة القرآن اهرو قال المناوي اضيفوا إلى الله تعالى
 تشريفاً أما من حفظه ولم يحفظ حدوده ويقف عند أوامره ونواهيه
 فأجنبني من هذا الشريف إذ القرآن حجة عليه لآله (خط) في رواية
 مالك عن أنس بن مالك ويؤخذ من كلام العلقمي أنه حديث ضعيف
 لا موضوع * (أمرؤا بمة الهرة وميم مخففة مكسورة النساء في نهايتهن
 أي شاوروهن في تزويجهن قال العلقمي وذلك من جملة استطابة أنفسهن
 وهو أدعى إلى اللفة وخوفاً من وقوع الوحشة بينهما إذا لم يكن برضا
 الأم أو البنات إلى الأمهات أميل وفي سماع قولهن أرغب ولأن المرأة
 ربما علمت من حال بنتها الخافي عن أبيها أمر ألا يصلح معه النكاح من
 علة تكون بها أو سبب يمنع من الوفا بحقوق النكاح (دهق) كلاهما
 عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقمي بجانبه علامة الحسن * (أمرؤا النساء
 المكلفات في أنفسهن أي شاوروهن في تزويجهن فإن الثيب قال
 المناوي فعيل من تاب رجس لرجوعها عن الزوج الأول أو بما ودأ
 التزوج تعرب أي تبين وتوضح عن نفسها لعدم غلبة الحياء عليها

وفي نسخة
وصارتها
أمر

واذن البكر أي العذراء وهي من لم توطأ في قبلها صمتها أي سكوتها
وإن لم تعلم أنه اذنها وفي نسخة صماتها قال المناوي والأصل وصمتها
كاذنها فشبّه بالاذن شرعاً ثم جعل اذناً مجازاً ثم قدّم للمبالغة وأفاض
أن الولي لا يزوج موليته إلا باذنها وأن الثيب لا بد من نطقها وإن البكر
تكتفي بكونها لشدة حياتها وهذه الشافعي في غير المجبر أمّا هوفيز وج
البكر بغير اذن مطلقاً لأدلة أخرى وقال الأئمة الثلاثة عقده بغير اذن
موقوف على إجازتها (طبع حق) عن العرس بضم العين المهملة وسكون الراء
ابن عميرة بفتح المهملة وكسر الميم الكندي صحابي معروف * (أمن
بالمدة وفتح الميم شعر بكسر المعجمة أمية بضم الهزة وفتح الميم والمثناة
التي تحتية المشددة تصغير أمية تبعيد في الجاهلية وطمع في النبوة ابن أبي
النضل قال العلقمي واسم أبي النضل عبد الله بن ربيعة بن عوف الثقفي
وكفر قلبه قال العلقمي كان أمية يتعبد في الجاهلية ويؤمن بالبعث
وأدرك الإسلام ولم يعلم ومن شعره ما رأيت منقولاً عن البغوي عن
أمية أنه لما غشي عليه أفاق فقال

* كل عيش وإن تطاول دهره * صا شرامره إلى أن يزولا
* ليتني كنت قبل ما قد بدت إلى * في قلال الجبال أرى الوغولا
* إن يوم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الوليد يوماً ثقيلاً
قال الدمشقي وذكر عن سهل بن النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع قول أمية
* لك الحمد والثناء والفضل ربنا * فلا شيء أعلى منك حمداً وأجداً
قال أمن شعر أمية وكفر قلبه أه وكفر قلبه عدم إيمانه بالنبي صلى الله
عليه وسلم فهو كافر كما صرح به النووي رحمه الله أبو بكر محمد بن القاسم
ابن الأثير في كتاب الصحاح (خط) وابن عسّاكر في تاريخه
عن ابن عباس * (أمين يقال آمين وأمين بالمدة والقصر والمدة أكثر قال
العلقمي وهو اسم مبنية الفتح ومعناه اللهم استجب لي خاتم بفتح التاء وكسر عا رب العالمين
على لسان عباده المؤمنين أي هو خاتم دعاء الله تعالى بمعنى أنه يمنع الدعاء

مِنَ الْخِيْبَةِ وَالْمُرْدَلَانِ الْعَاهَاتِ وَالْبَلَايَا تَنْدَفِعُ بِهِ كَمَا يَمْنَعُ الطَّابِعُ
عَلَى الْكُتَابِ مِنْ فُسَادِهِ وَظَهَرَ مَا فِيهِ عَلَى الْغَيْرِ (عَدُ طَب) فِي كِتَابِ
الدُّعَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (آيَةُ الْكُرْسِيِّ أَيْ الْآيَةُ
الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا الْكُرْسِيُّ رُبْعَ الْقُرْآنِ لَا شَمَالَهَ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ
وَأَحْكَامِ الدَّارَيْنِ وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ ذَكَرَ فِيهَا التَّوْحِيدَ فَهِيَ رُبْعُهُ بِهَذَا
الْإِعْتِبَارِ أَبُو الشَّيْخِ ابْنُ حَبَّانٍ فِي كِتَابِ الثَّوَابِ لِلْعَمَلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (آيَةُ مَا يَتَيْنَا أَيْ الْعَلَامَةُ الْمُمَيَّزَةُ بَيْنَنَا
وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَتَضَلَعُونَ
أَيَّ لَا يَكْتُمُونَ مِنْ شَرِّ مَا يَبْثُرُ مِنْهُمْ وَهُوَ أَشْرَفُ مَيَّاهِ الدُّنْيَا وَالْكُوشِ
أَشْرَفُ مَيَّاهِ الْآخِرَةِ قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ أَصْحَابُنَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَشْرَبَ مِنْ مَاءِ
زَمْزَمٍ وَأَنْ يَكْتُمَ مِنْهُ وَيَسْتَحِبُّ الدَّخُولَ إِلَى الْبَيْتِ وَالنَّظَرَ فِيهَا وَأَنْ يَنْزِعَ
مِنْهَا مَا نَدَّ لَوْ الَّذِي عَلَيْهَا وَيَشْرَبُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَضَعُ مِنْهُ
عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَصَدْرِهِ وَأَنْ يَزُودَ مِنْ مَائِهَا وَيَسْتَحِبُّ مِنْهُ
مَا أَمْكَنَهُ (قَمَحٌ هَكَذَا) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (آيَةُ الْغُرَى
أَيْ الْقُوَّةُ وَالشَّدَّةُ قَالَ الْعَلْفِيُّ الْغُرَى فِي الْأَصْلِ الْقُوَّةُ وَالشَّدَّةُ وَالظَّلِيلَةُ
وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمَلَأَ زَمْزَمَ عَلَى قَرَأَتِهَا صَبَاحًا وَمَسَاءً يَحْصِلُ لَهُ مِنَ الْقُوَّةِ وَالشَّدَّةِ
مَا يَصْبِرُ بِهِ عَلَى شِدَّةِ الْحُمْدِ أَيْ الْوَصْفِ بِالْجَمِيلِ ثَابِتٌ لِلَّهِ الَّذِي
لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ فِي الْإِلَهِيَّةِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ
تَأْخِرُ عَنِ الْيَدِ مِنْ أَجْلِ الذَّلَّةِ أَيْ مَذَلَّةٍ لِيَدْفَعَهَا بِمَنَاصِرِهِ وَمَعَاوِنَتِهِ
وَكَيْفَ كَبِيرًا أَيْ عَظَمَةً عَنْ كُلِّ مَا لَا يَلِيْقُ بِهِ قَالَ الْبَيْضاوِيُّ رَوَى أَنَّهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِذَا أَفْصَحَ الْعَلَامَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَيْهِ
هَذِهِ الْآيَةُ (حَمَّ طَب) عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
* (آيَةُ الْإِيمَانِ قَالَ الْعَلْفِيُّ آيَةُ بِهَمزةٍ مَحْمُودَةٍ وَتَحْتِيةٍ مَفْتُوحَةٍ
وَعَاءٍ تَانِيَةٍ وَالْإِيمَانُ تَحْرُورُ الْإِضَافَةِ أَيْ عِلَالَتُهُ قَالَ الْحَافِظُ بَنُ
جَمْرٌ هَذَا هُوَ الْمَعْتَدُ فِي ضَبْطِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ فِي جَمِيعِ الرُّوَايَاتِ فِي الْقِسْمِ

وغيره ووقع في اعراب الحديث لابي البقارة الايمان بكسر الهزة
ونون مشددة وهاء والايمان مرفوع واعرابه فقال ان للتوكيد
والهاء ضمير الشأن والايمان مبتدأ ما بعده خبره قال ابن حجر وهذا
تصحيح منه قال شيخنا قلت ويؤيد ذلك ان في رواية النسائي
حب الانصار آية الايمان حب الانصار جمع ناصرك صالحي واصحاب
او نصيرك شريف واشراف قال المناوي وعلامة كمال ايمان الانسان
او نفس ايمانه حب مؤمنى الاوس والمخزرج لحسن وفاء ما عاهدوا
عليه من ايوائه ونصره على اعدائه زمن الضعف والعسرة وآية النفاق
بغض الانصار قال المناوي صرح به مع فهمه ما قبله لاقتضاء المقام
التاكيد ولا دلالة في ذاعلى ان من لم يحبهم غير مؤمن اذ العلامة ويعبر
عنها بالخاصة تطرد ولا تنكس فلا يلزم من عدم العلامة عدم
ما هي له او يحتمل البغض على التقييد بالجهة فيغضهم من جهة كونهم
انصار النبي صلى الله عليه وسلم لا يجامع التصديق او وقال العلقمي
قال ابن السبتي المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون
للدين ومن بغض بعضهم لمعنى يسوع البغض له فليس ذال في
ذلك (حم ق ن) عن انس بن مالك * (آية اى علامة المنافق ثلاث
اخبر عن آية ثلاث باعتبار ارادة الجنس اى كل واحد منها آية
اولا ان مجموع الثلاث هو الآية اذا حدث كذب بالتخفيف اى
اخبر بخلاف الواقع واذا وعد قال المناوي اخبر بخير في المستقبل
وقال العلقمي والوعد يستعمل في الخير والشر يقال وعدته خيرا ووعدته
شرا فاذا اسقطوا الخير والشر قالوا في الخير الوعد والعدة وفي الشر
الايعاد والوعيد قال الشاعر
* وانى اذا واعدته او وعدته * لمخلف ايعادى ومخبر موعدى *
اخلف اى لم يف بوعده والاسم منه المخلف واذا ائتمن قال العلقمي
بصيغة المجهول وفي بعض الروايات بتشديد التاء وهو بقلب الهزة

الشهور
فان وان
واعده

الثانية منه واواو ابد الالواو تاء وادغام التاني التاني اي جعل آمينا
 خان الحماية ضد الامانة واصل الحماية النقص اي ينقص ما ائتمن
 عليه ولا يؤت به كما كان عليه وخيانة العبد ربه ان لا يؤدى حقوقه
 والامانات عبادة التي ائتمن عليها وعلامات المنافق ازيد من ثلاث
 ووجه الاقتصار على الثلاث هنا انها منبهة على ما عداها اذ اصل
 البيانات منحصرة في القول والفعل والنية فنتبه على فساد القول
 بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالخلف لا ت
 خلف الوعد لا يقدح الا اذا كان العزم عليه مقارنا للوعد فان وعد
 ثم عرض له بعده مانع او بدله رأى فليس بصورة النفاق قاله الغزالي
 فخلف الوعد ان كان مقصودا لحال الوعد اثم فاعله والا فان كان بلا عذر
 كره له ذلك او بعد رقا كراهة فان قيل قد توجد هذه الخصال
 في المسلم احيى بان المراد نفاق العمل لا نفاق الكفر كما ان الايمان
 يطلق على العمل كالاعتقاد وقيل المراد من اصاد ذلك وصار دينا له
 وقيل المراد التحذير من هذه الخصال التي هي من صفات المنافقين
 وصاحبها شبيه بالمنافقين ومتعلق بأخلاقهم (ق ت ن) عن أبي
 هريرة (آية بالتنوين أي علامة بيننا وبين المنافقين نفاقا علميا
 شهوة العشاء والصبح أي حضور صلاتهما جماعة لا يستطيعونهما
 لأن الصلاة كلها ثقيلة على المنافقين وأثقل ما عليهم صلاة العشاء
 والفجر لقوة الداعي الى تركها لأن العشاء وقت السكون والراحة والشرع
 في النوم والصبح وقت لذة النوم وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى يوما الصبح فقال أشاهد فلان قالوا لا قال فلان قالوا لا فذكره
 (ص) عن سعيد بن المسيب بفتح الياء وتكسر مر سلا قال الشيخ حديث
 صحيح (آيتان تنبيه آية هما قرآن أي من القرآن وهما يتقيان
 المؤمنين وهما ما يحبهما الله قال المناوي والقياس محبة أو يحبها إذ التقدر
 وهما من الشيء الذي أو الأشياء التي والظاهر أن التثنية من تصرف

بعض الرواة الايتان من آخر سورة البقرة وقد ورد في عموم
فضائلها ما لا يحصى والقصد هنا بيان فضلها على غيرها والحث
على لزوم تلاوتها وفيه رد على من كره أن يقال البقرة أو سورة
البقرة بل السورة التي يذكر فيها البقرة وفيه أن بعض القرآن أفضل
من بعض خلافا لبعض فاشك قال المتبلى في بعض الروايات
من قرأ عشر آيات من سورة البقرة على مصروع افاق من أولها
أربع آيات الى قوله المفلحون وآية الكرسي وبعدها آيتان الى خالد
وثلاث من آخرها أو لها الله ما في السموات وما في الأرض الى آخرها
(فر) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (أثبت المعروف اي
افعله واجتنب المنكر اي لا تقربه قال المناوي والمعروف ما عرفه
الشرع أو العقل بالحسن والمنكر ما انكره أحدهما لقصه عنده وقال
العلفي قال في النهاية المعروف النصفة وحسن الصفة مع الأهل
وغيرهم من الناس والمنكر ضد ذلك وانظر اي تأمل ما يجب أدراك
أي الذي يسترك سمعه أن يقول لك القوم المصدر المنسبك بيان
لما واللام بمعنى في اي من قول القوم فيك من شأن حسن وفعل
جميل ذكرك به عند غيبتك اذا قلت من عندهم يعني فازقتهم
أو فازقوك فأية اي افعله وانظر الذي تكره سماعه من الوصف
الذميم كالظلم والشح وسوء الخلق والغيبة والنميمة ونحو ذلك
أن يقول لك اي فيك القوم اذا قلت من عندهم فاجتنبه لقصه
فانه مهلك ومسيبه أن حرمة قال يا رسول الله ما تأمرني به فذكره
(خذ) واما فاطمة بن سعد في الطبقات والبيغوي في معجمه والباور
بفتح الموحدة وسكون الزاواته دال مهمل نسبة لبلدة بناحية
خراسان وكنيته أبو منصور في كتاب المعرفة معرفة الصحابة (هـ)
كلهم عن حرمة بفتح الحاء والميم ابن عبد الله بن اوس بفتح الهمزة
وسكون الواو وكان من أهل الصفة وماله غيره أي لم يعرف

محرمة رواية غير هذا الحديث قال الشيخ حديث حسن لغيره
 * (أثبت حرثك أي محل الحرث من حليثتك وهو قبلها إذهولك
 بمنزلة أرض تزرع وذكر الحديث يدل على أن الأتيان في غير المأني
 حرام التي شئت أي كيف شئت من قيام وقعود واضطجاع وإقبال
 وإدبار بأن يأتيها في قبلها من جهة دبرها وفيه رد على اليهود
 حيث قالوا من أتى امرأة في قبلها من جهة دبرها جاء الولد لحول وطعمها
 بفتح الهمة إذا طعت بتأ الخطاب لا التأنيت وأكسها بوصل الهمة
 وضم السين ويحوز كسرها إذا اكتسيت قال العلقمي وهذا أمر ارشاد
 يدل على أن من كمال المرأة أن يطعمها كلما أكل ويكسوها إذا اكتسيت
 وفي الحديث إشارة إلى أن أكله يقدم على أكلها وأنه يبدأ في الأكل قبلها
 وحقه في الأكل والكسوة مقدم عليها حديث أبدا بنفسك ثم بمن تعول
 ولا تقم الوجه بتشديد الموحدة أي لا تقبل أن قبض أولا تقبل قبض الله
 وجحك أي ذاك فلا تنسبه ولا شيئا من بدنها إلى القبح الذي هو ضد
 الحسن لأن الله تعالى صور وجهها وجسمها وأحسن كل شيء خلقه
 ودم الصنعة يعود إلى مذمة الصانع وهذا انطير كونه صلى الله عليه
 وسلم ما عاب طعاما قط ولا شيا قط وإذا امتنع التقيع فالشتم
 واللعن بطريق الأولى ولا تضرب أي ضربا مبرحا مطلقا ولا غير
 مبرح بغير إذن شرعي كشوز وظاهر الحديث النهي عن الضرب مطلقا
 وإن حصل فشوز وبه أخذ الشافعية فقالوا الأولى ترك الضرب مع
 الشوز وسيأتي اضربوهن ولا يضربن الأشراركم وسببه أن بهز
 ابن حكيم قال حدثني أبي عن جدي قال قالت يا رسول الله نسأؤنا
 أي أزولجنا مانأى منها وما نذر أي ما نستمع من الروجة وما نترك
 قال هي حرثك وأثبت حرثك (د) من بهز بن حكيم عن أبيه عن جده
 معاوية بن حيدة الضماني القشيري قال الشيخ حديث حسن لغيره
 * (اشتر المساجد جمع مسجد وهو بيت الصلاة حال كونكم خسرا

بضم الحاء المهملة وفتح السين المهملة المشددة جمع حاسر يقال
 حسرت العامة عن رأسي والثوب عن بدني أي كشفتهما ومعصبيين
 بكسر الصاد الشديدة أي كاشفى الرأس وغير كاشفها والعصابة
 كلما عصبت به رأسك من عمامة أو منديل أو خرقة فارت العمام
 جمع عمامة بكسر العين المهملة تيجان المسلمين مجاز على التشبيه وهو
 علة المحذوف أي وإتيانكم بالعمائم أفضل فاتها كتيب ان الملوك والناج
 ما يصاغ للملوك من الذهب (عد) عن علي أمير المؤمنين وهو حديث
 ضعيف * (اثنوا الدعوة بفتح الدال وتضم إذا دعيتم والإجابة إلى
 وليمة العرس فرض عين بشروط وتسقط بأعذار محلها كتب الفقه
 وأما الإجابة إلى غيرها فمندوبة وليس من الأعذار كون المدعو صاماً
 (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (اثنوا إرشاداً أو ندباً قال العلقمي
 والادم بالضم ما يוכל مع الخبز أي شئ كان قال في المصباح وأدمت
 الخبز وأدمته بالفتن أي بالقصر والمدان أصحمت أساعته بالادم
 والادم ما يؤتد به ما ناعا كان أو جامداً وجمعه ادم مثل كتاب وكتب
 ويمكن للتخفيف فيعامل معاملة المفرد ويجمع على أدام مثل قفل وأفعال
 بالزيت المعتصر من الزيتون وأدهنوا بالتشديد أي اطلوا به بدنكم
 بشراوشعرا يعني وقتا بعد وقت لا دائما للنهي عن الأذهان والترحل
 الأغيا في حديث آخر فإنه يخرج أي يفصل من ثمرة شجرة مباركة
 لكثرة ما فيها من القوى النافعة ويلزم من بركتها بركة ما يخرج منها
 (هـ) وقال علي شرطهما (هب) من حديث معمر عن زيد بن أسلم
 عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (اثنوا
 أي اضمحوا الخبز بالادم فان أكل الخبز بغير ادم وعكسه ضار
 فالأولى المحافظة على الأئدة ام ولو بالماء قال المناوي الذي هو مادة
 الحياة ومسيه الشراب واحداً كان العالم بل ركنه الأصلي وقال الشيخ
 ولو بمرق يقرب من الماء (طس) وكذا أبو نعيم والخطيب عن ابن عمر

ابن الخطاب * (أندموا من عصارة ثمرة هذه الشجرة شجرة الزيتون
وقوله يعني الزيت مدرج من كلام بعض الرواة بيان لما وقعت
الإشارة عليه ومن عرض عليه طيب يتخاها أو ضيافة فلا يرد
كما يجي في حديث تحفة المنة في قبوله وإذا قبله فليصحب أي فليطيب
منه ندبا فإنه غذاء الروح التي هي مطية القوى وهو خفيف المونة
والسمنة (طس) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (أندموا
أي البسوا الأزاركارا) رأيت الملائكة في ليلة الأسراء وغيرها فرأى
تصهريه تاتر عند عرش ربها إلى أنصاف جمع نصف سوقها بضم
فساكون جمع ساق والمراد النهي عن أسبال الأزاركار وإن السنة جعله
إلى نصف الساق فإن جاوز الكعنين وقصد الخيلاء حرم وإن لم يقصد
كره قال المناوي جمع ملك من الألوكة بمعنى الرسالة وهم عند جمهور
المستكلمين أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة
وعند الحكماء جواهر مجردة علوية مخالفة للنفوس الانسانية بالذات
ورؤية المصطفى لهم تدل للأول (فر) من حديث عمران القطان
عن المشي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن
الغاص وهو حديث ضعيف * (أندموا أي الأزاركار) واج الأمر للذب
باعتبار ما كان في الصدر الأول من عدم المطايع ولهذا قالت عائشة
لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعهن
من المساجد كما منعت نساء بني إسرائيل للنساء اللاقي لا تخافون
عليهن ولا منهن فتنة أن يصلين بالليل في المسجد الطيبا لسي
أبو داود عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (أندموا
للنساء أن يذهبن بالليل إلى المساجد للصلاة قال القلقمى خص
الليل بذلك لكونه أشرف وقال شيخنا مفهوما أن لا يؤذن لمن
بالنهار والجمعة نهارية فدل على أنها لا تجب عليهن وقال المناوي
وعلم منه وما قبله بمفهوم الموافقة أنهم يأذنون لمن بالنهار

أيضا لان الليل مظنة الفتنه فقد بما المفهوم الموافقة على مفهوم
المخالفة (حم م دت) عن ابن عمر بن الخطاب * (أبي الله أي لم يرد
أن يجعل لقائل المؤمنين بغير حق توبة هذا المحول على المستعمل لذلك
ولم يتب ويخلص التوبة أو هو من باب الزجر والتفجير ليكشف الشخص
عن هذا الفعل المذموم اما كفر غير ذمى ونحوه فيحل قتله (طلب) والضيا
الحافظ ضياء الدين المقرئ في الاحاديث المختارة مما ليس في الصحيحين
عن انس بن مالك وهو حديث صحيح * (أبي الله أن يري في عباده المؤمنين
أي الكامل الايمان كما يوزن به اضافته اليه سبحانه وتعالى الا من حيث
لا يحتسب أي من جهة لا تخطر بباله قال تعالى ومن يتق الله يجعل له
مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فالرزق اذا جاء من حيث لا يتوقع
كان أهنا وأمرأ (فر) عن أبي هريرة (هب) عن علي أمير المؤمنين
وهو حديث ضعيف * (أبي الله أي امتنع أن يقبل عمل صاحب بدعة
بمعنى ان لا يشبهه على ما عمله ما دام متلبسا بها قال العلقمي قال النووي
البدعة بكسر الباء في الشرع هي احداث ما لم تكن في عهد رسول الله صلى
عليه وسلم وهي منقسمة الى حسنة وقبيحة وقال ابن عبد السلام في
آخر القواعد البدعة منقسمة الى واجبة ومحرمة ومنذوبة ومكروهة
ومباحة قال والطريق في ذلك أن تقرر البدعة على قواعد الشريعة
فان دخلت في قواعد الايجاب فهي واجبة أو في قواعد التحريم فهي
محرمة أو الذنب فمنذوبة أو المكروه فمكروهة أو المباح فباحة والبدعة
الواجبة أمثلة منها الاشتغال بعلم النحو الذي يفهم منه كلام الله
تعالى ولا امر رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب لان حفظ
الشريعة واجب ولا يتأتى حفظها الا بذلك وما لا يتم الواجب
الا به فهو واجب الثاني حفظ غريب الكتاب والسنة من اللغة
الثالث تدريس اصول الفقه الرابع الكلام في المخرج والتعديل
وتتميز الصحيح من السقيم وقد دلت قواعد الشريعة على أن حفظ

الشريعة فرض كفاية فيما زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك إلا بما ذكرناه
 وللبدع المحرمة أمثلة منها مذاهب القدرية والمجبرية والمرجئة
 والمجسمة والردة على هؤلاء من البدع الواجبة والبدع المندوبة أمثلة
 منها أحداث الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في العصر الأول
 ومنها التراويج والكلام في دقائق التصوف وفي الجدل ومنها جمع
 المحافل في الاستدلال على المسائل ان قصد بذلك وجه الله وللبدع
 المكروهة أمثلة كزخرفة المساجد وتزيين المصاحف والبدع المباحة
 أمثلة منها المصافحة عقب الصبح والعصر ومنها التوسع في اللذائذ من
 المأكول والمشرب والملابس والمساكن ولبس الطيالة وتوسيع
 الاكام وقد يختلف في بعض ذلك فيجعله بعض العلماء من البدع
 المكروهة ويجعله آخرون من السنن المفعولة في عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فما بعده وذلك كالاستعاذة في الصلاة والبسملة حتى
 اى الى ان يدع اى يترك بدعته والمراد البدعة المذمومة ونفى القبول
 قد يوزن بانتفاء الصحة كما في خبر لا تقبل صلاة احدكم اذا أحدث
 حتى يتطهر وقد لا كما هنا (٤) وابن ابي عاصم في السنة والديلمي

عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (ابى الله ان يجعل للبلاء
 قال العلقمي يقال بلى الثوب يبلى بلى بالكسر فان فتحها مددت فالتعب
 في الحديث بكسر الباء والقصر قال في المصباح بلى الثوب يبلى من باب
 تعب بلى بالكسر والقصر وبلا بالفتح والمد خلق فهو بال والمعنى امتنع
 الله تعالى ان يجعل للألم والسقم سلطانا سلاطة وشدة ضنك على بدن
 عبده أضافه اليه للتشريف المؤمن اى على الدوام فلا ينافى وقوعه
 أحيانا لتطهيره وتمحيص ذنوبه وحمل المتبولى هذا الحديث على المؤمن
 الغير الكامل الايمان فلا يعارضه حديث اذا أحب الله عبدا ابتلاه
 وحديث أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصحاحون ثم الأمثل فالأمثل
 لأن ذلك محمول على المؤمن الكامل الايمان لا يقال ما هنا أيضا محمول

عَلَى الْكَامِلِ الْإِيْمَانِ لِأَضَافَتِهِ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَتَّى لَا يَبَاسُ أَحَدٌ
 مِنْ رَحْمَتِهِ كَمَا فِي حَدِيثِ اجْتَنِبُوا الْكِبْرَ فَإِنَّ الْعَبْدَ لَا يَزَالُ يَتَكَبَّرُ حَتَّى
 يَقُولَ اللَّهُ تَعَالَى اكْتَبُوا عَيْدِي هَذَا فِي الْجَبَّارِينَ (فر) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (ابْتَدِروا بِكسر الهمزة الإِذَانِ أَيِ اسْرِعُوا
 إِلَى فَعْلِهِ وَلَا تَبْتَدِرُوا الْإِلَهَ مَآمَةً لِأَنَّ الْمُؤَذِّنَ أَمِينٌ وَالْإِمَامَ ضَمِينٌ
 وَمِنْ ثَمَّ ذَهَبَ النَّوَوِيُّ إِلَى تَفْضِيلِهِ عَلَيْهَا وَإِنَّمَا لَمْ يُوْذَنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِشُغْلِهِ بِشَأْنِ الْإِمَّةِ وَلِهَذَا قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْ لَا
 الْخِلَافَةُ لَأَذْنْتُ لِأَنَّ الْمُؤَذِّنَ يَحْتَاجُ لِمُرَاقَبَةِ الْأَوْقَاتِ فَلَوْ أَذْنُ لِفَاتِهِ
 الْإِسْتِغَالُ بِشَأْنِ الْإِمَّةِ (ش) عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ مَرْسَلًا وَلَهُ شَرَاهِدٌ
 * (ابْتَغُوا بِكسر الهمزة أَيِ اطْلُبُوا الرَّفْعَةَ الشَّرِيفَ وَعَلَوْ الْمُنْزِلَةَ عِنْدَ اللَّهِ
 أَيِ فِي ذَاكَرَاتِهِ قَالَ لَهُ بَعْضُهُمْ وَمَا حَى قَالَ تَحَلَّمْ بِضَمِّ اللَامِ عَنْ جَهْلٍ
 أَيِ سَفَهٍ عَلَيْكَ بِأَنْ تَضَيِّقَ نَفْسَكَ عَنْ هَيْبَانَ الْغَضَبِ عَنْ سَفَهِهِ
 وَتَقْطِي مَنْ حَرَمَكَ مِنْكَ مَا هُوَ لَكَ لِأَنَّ مَقَامَ الْإِحْسَانِ إِلَى الْمُسَى وَمُقَابِلُهُ
 إِسَاءَتُهُ بِإِحْسَانٍ مِنْ كَالِ الْإِيْمَانِ وَذَلِكَ يُؤَدِّي إِلَى الرَّفْعَةِ فِي الدَّارِ بَـ
 قَالَ الْعَلْفِيُّ وَالْمَعْنَى اطْلُبِ الرَّفْعَةَ بِأَنْ تَحَلَّمْ عَنْ جَهْلٍ عَلَيْكَ بِالْعَفْوِ
 وَالصَّفْحِ عَنْهُ وَعَدَمِ الْمُؤَاخَذَةِ بِمَا نَالَ مِنْكَ (عد) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (ابْتَغُوا أَيِ اطْلُبُوا الْخَيْرَ عِنْدَ حَسَنِ الْوُجُوهِ
 لِأَنَّ حَسْنَ الْوُجْهِ يَدُلُّ عَلَى الْحَيَاءِ وَالْجُودِ وَالْمُرُوءَةِ غَالِبًا أَوَّلًا رَادٍ حَسَنُ
 الْوُجْهِ عِنْدَ السُّؤَالِ فَأَرَشَدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنَّ مِنْ هَذِهِ صِفَتِهِ
 تَطْلُبُ مِنْهُ الْخَوَاصُّ لِأَنَّ ذَلِكَ قَدْ انْ يَخْطِي (قط) فِي كِتَابِ الْإِفْرَادِ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ صَحِيحُ الْمَنْ حَسَنِ السَّنَدِ * (أَبْدِ بِفَتْحِ الهمزة وَكُؤُلُ
 الْمُؤَحَّدَةِ وَكُسْرِ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ وَالْأَمْرُ لِلْإِرْشَادِ الْمُؤَدَّةُ لِمَنْ وَادَّكَ وَالْوَدَّ
 خَالِصُ الْحُبِّ أَيِ أَظْهَرَ الْمَحَبَّةَ لِمَنْ أَخْلَصَ حُبَّهُ لَكَ قَالَ الْعَلْفِيُّ بِأَنْ تَقُولَ
 لِمَنْ تَحِبُّ إِنِّي أَحْبَبْتُكَ كَمَا سَيَأْتِي مَصْرُوحًا بِذَلِكَ وَإِنْ اتَّبَعْتَ الْقَوْلَ بِفَعْلٍ
 هَدِيَّةٌ كَانَ ذَلِكَ أَبْلَغَ فِي الْكَمَالِ فَانْهَا أَيِ الْخَصْلَةَ أَوِ الْفَعْلَةَ هَذِهِ أَثْبَتُ

آى ادوم وارسخ الحارث بن ابى اسامة (طب) كلاهما عن ابى حميد
 الساعدي قال الشيخ حديث حسن * (ابدأ بكسر الهمزة بصيغة
 الامر بنفسك فتصدق عليها اى قدم نفسك بما تحتاج اليه من
 كسوة ونفقة على عادة مثلها الا انك المخصوص بالنعمة المنعم عليك
 بها فان فضل بفتح الضاد شئ عن كفاية نفسك فلاهلك اى فهو
 لزوجتك للزوم نفقتها لك وعدم سقوطها بمضى الزمان
 فان فضل عن اهلك شئ فلهذا قرابتك قال المناوى ان حمل على
 النطوق شمل كل قريب او على الواجب اختص بمن تجب نفقته منهم
 على اختلاف المذاهب فان فضل عن قرابتك شئ فهو كذا وهكذا
 اى بين يديك وعن يمينك وشمالك كفاية عن تكثير الصدقة وتنويع
 جهاتها (ت) عن جابر بن عبد الله السلمي ورواه عن مسلم ايضا
 * (ابدأ بمن تعول اى تمون يعنى من تلزمك مؤنته من زوجة وقر
 وذي روح فملكته فقد هم على غيرهم وجوبا (طب) عن حكيم بن حزام
 بكسر الحاء المهملة قال الشيخ حديث صحيح * (ابدأوا ايها الامّة
 فى اعمالكم بما اى بالذى بدأ الله به فى القرآن فيجب عليكم الابتداء
 فى السعى بالصفا وذا وان ورد عن سبب لكن العبرة بعموم اللفظ
 (قط) من عدة طرق عن جابر بن عبد الله وصححه ابن حزم
 * (ابرؤوا بالظهر اى ادخلوها فى البرد بان تؤخروها عن اول
 وقتها الى ان يصير للحيطان ظل يمشى فيه فاصد الصلاة فى مسجد
 بعيد يتأذى بالحرق فى طريقه والامر للذنب فان شدة الحر من فيج
 جضم قال العلقمي بفتح الفاء وسكون التحتية وحاء مهمل اى سعة
 انتشارها وتنفسها والجملة تعليل لمشروعية التأخير وهل الحكمة
 فيه فمع المشقة لكونها تسلب الخشوع او كونها الحالة التى ينشرفها
 العذاب الاظهر الاول مستمة قال شيخنا قال ابو الباقى قال
 قروح وفتح وكلاهما قد ورده وهى من فاحت الريح نفوح وتفتح

غير العاقل قد ينتفع بعلمه (فر) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف
 * (أبغض الحلال أي الشيء الجائز للفعل والمراد غير الحرام فيشمل
 المكروه إلى الله الطلاق لأنه قطع للعصمة الناشئة عنها التناسل الذي
 به تكثر هذه الأمة المحمدية (رد لك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث صحيح * (أبغض الخلق أي الخلائق إلى الله من أي مكلف آمن
 أي صدق وأز عن وانقاد لأحكامه ثم كفر أي ارتد من بعد إيمانه
 تمام في فوائده عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث حسن * (أبغض
 الرجال وكذا الخفاف والنساء ونصهم لغلبة اللد فيهم إلى الله تعالى
 الآية بالتشديد أي الشديدة المخصوصة بالباطل المحصم بفتح فكسر
 بوزن فرح أي المولع بالمخصوصة الماهر فيها الحر يص عليها (ق ت ن)
 عن عائشة ورواه عنها أحمد * (أبغض العباد بالتخفيف جمع عبد
 ويجوز تشديده بجمع عابد لكن الأقرب الأول لبعده عن التكليف
 من كان ثوباه تشية ثوب خيرا من عمله يعني من لباسه كلباس الإبرار
 وعمله كعمل الفجار كما قال ان تكون ثيابه ثياب الأنبياء أي مثل ثيابهم
 وعمله عمل الجبارين أي كعملهم جمع جبار وهو المتكبر العاقل (عق فر)
 عن عائشة قال الشيخ حديث ضعيف * (أبغض الناس إلى الله أي أبغض
 عصاة المؤمنين إليه إذا كفر أبغض منهم ثلاثة أحدهم لمحمد في الحرم
 المكرم قال العلقمي قال في النهاية وأصل الإيحاد الميل والعدول عن
 الشيء وقال شيخنا الإيحاد الميل والعدول عن الحق والظلم والعدوان
 وقال في الصبائح وأحمد في الحرم بالإلفا مستعمل حرمة وانتهاكها قال
 المناوي بأن يفعل معصية فيه لحنكه حرمة مع مخالفة الأمر ربه
 فهو عاص من وجهين ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية أي وطالب
 في ملة الإسلام أمية ما فرأه من الفترة قبل الإسلام بأن يكون
 له الحق عند شخص فيطلبه من غيره كوالده أو ولده أو قريبه
 ومطلب بضم الميم وشدة الطاء قال العلقمي مفتعل من الطلب

والمتراد من بيا لغ في الطلب قال الكرماني المعنى المتكلف للطلب والمراد
 المترتب عليه المطلوب لأجود الطلب أو ذكر الطلب ليلزم الزجر عن
 الفعل بطريق الأولى دم امرء أي اراقة دم إنسان بغير حق
 احترازاً عما يقع له ذلك بحق كطلب قصاص ليهرق بضم الياء وفتح
 الهاء ويجوز أسكانها أي يصب دمها يعني ينهق روحه بأي طريق
 كان وخص الصب لأنه أغلب والثلاثة لجمعهم بين الذنب وما ينبت
 به قبحاً من الإحاد وكونه في الحرم وأحداث بدعة وكونها من أمر الجاهلية
 وقيل نفس بلا موجب (خ) عن ابن عباس * (ابغوني) قال العلقمي
 قال ابن رسلان بهمزة وصل مكسورة لأنه فعل ثلاثي أي اطلبوا إلى
 الضعفا أي صغاليك المسلمين وهم من يستضعفهم الناس لثلاثة
 حالهم استعين بهم فإذا قلت ابغني بقطع الهمة فغناه أعني على
 الطلب يقال أبغيتك الشيء أي اعتك عليه اه قال شيخنا قال الزركشي
 والإول المراد بالحديث قلت والحاصل أنه إن كان من الثلاثي والمراد
 منه الطلب فهمزة هزة وصل مكسورة وإن كان من الرباعي والمراد
 منه طلب الأمانة فهمزة هزة قطع مفتوحة فاما ترزقون وتنصرون
 تعانون على عدوكم بضعفاً أي بسببهم أو ببركة دعائهم (حممك
 حب) عن أبي الدرداء وهو حديث صحيح * (ابغوا) قال العلقمي قال
 في المصباح وأبلغه بالالف وأبلغه باللام والتشديد أو صله أي وصلوا
 حاجة من لا يستطيع أي لا يطيق ابلاغ حاجته بنفسه إلى أو إلى ذي
 سلطان من أبلغ سلطاناً أي إنساناً ذا قوة واقدار على انقاذ ما يبلغه
 حاجة من لا يستطيع ابلاغها دينية أو دنيوية ثبت الله تعالى
 قد مته أقرها وقواها على الضراط المجسر المضروب على متن جهم
 يوم القيامة لأنه لما خركها في ابلاغ حاجة هذا العاجز جوزي بمثلها
 جزاء وفاقاً (طب) وكذا الشيخ عن أبي الدرداء واسمه عويمر والله
 ولده قال الشيخ حديث حسن * (ابنوا المساجد ندباً مؤكداً)

وَاتَّخَذَ وَهَّاءَ اِىْ اجْعَلُوها جَمًّا بِجَمِيمٍ مَضْمُومَةٌ وَمِيمٌ مُشَدَّدَةٌ بِلا شَرْفٍ
 جَمْعُ اِجْمٍ شَبَّهَ الشَّرْفَ بِالْقُرُونِ فَإِنْ اتَّخَذَ الشَّرْفَ مَكْرُوهَ لَكُونَهُ مِنْ
 الزَّيْنَةِ الْمُنْهَى عَنْهَا (عَقَّ شَ هَقَّ) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ
 حَسَنٍ * (ابْنُوا مَسَاجِدَكُمْ جَمًّا وَابْنُوا مَدَائِنَكُمْ بِالْمَهْمَزِ وَتَرَكَهُ جَمْعَ مَدِينَةٍ
 وَهِيَ الْمَصْرُ الْجَامِعُ مُشْرِفَةٌ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِ الشَّيْنِ الْمَجْمَعَةِ وَشَدَّ الرَّاءَ وَالشَّرْفَ
 بِضَمِّ الشَّيْنِ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَاحِدَةً شَرَفَةً الَّتِي طَوَّلَتْ ابْنَتُهَا بِالشَّرْفِ لِأَنَّ
 الزَّيْنَةَ إِنَّمَا تَلِيقُ بِالْمَدَنِ دُونَ الْمَسَاجِدِ الَّتِي هِيَ بِيُوتِ اللَّهِ تَعَالَى (ش)
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ حَسَنٍ * (ابْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاخْرُجُوا
 الْقِيَامَةَ بِالضَّمِّ الْكُنَاسَةُ مِنْهَا مَنْ بَنَى لِلَّهِ بَيْتًا مَكَانًا يَصَلِّي فِيهِ بَنَى اللَّهُ
 تَعَالَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ سَعَتُهُ كَسَعَةِ الْمَسْجِدِ عَشْرَمَرَاتٍ فَكَثُرَ كَمَا يَفِيدُهُ
 التَّنْكِيرُ الدَّلَالُ عَلَى التَّعْظِيمِ وَالتَّكْثِيرِ وَخَرَجَ الْقِيَامَةُ مِنْهَا مَهْجُورًا حُورًا عَيْنِ
 أَيْ نِسَاءً أَهْلَ الْجَنَّةِ الَّتِي بَعْضُ الْوَسَاعَاتِ الْعِيُونَ يَعْنِي لِمَنْ يَكْنُسُهَا وَيَنْظِفُهَا
 بِكُلِّ مَرَّةٍ مِنْ كُنُسِهَا زَوْجَةٌ مِنْ حُورِ الْجَنَّةِ فَمَنْ كَثُرَ كَرُّهُ وَمَنْ قَلَّ قَلُّ لَهُ
 (طَب) وَالضُّمِّيُّ الْمَقْدُوسِيُّ فِي كِتَابِ الْمُخْتَارَةِ عَنْ أَبِي قُرْصَانَةَ بِكُسْرِ
 الْقَافِ حَيْدَرَةِ الْكُنَانِي قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ صَبِيحٍ * (أَبْنِ بِفَتْحِ الْمَهْمَزَةِ
 وَكُسْرِ الْمُوَحَّدَةِ فَعَلْ أَمْرًا يَفْضُلُ الْقَدَحُ أَيْ الْإِنَاءُ الَّذِي يَشْرَبُ مِنْهُ
 عَنْ فَيْكِ عِنْدَ النَّفْسِ لئَلَّا يَسْقُطَ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الرِّيقِ وَهُوَ مِنَ الْبَيْنِ
 أَيْ الْبَعْدِ ثُمَّ تَنْفَسُ فَإِنَّهُ أَبْعَدُ مِنْ تَقْدِيرِ الْمَاءِ وَأَنْزَلَهُ عَنِ الْقَذَارَةِ سَمَوِيَّةٍ
 فِي فَوَائِدِهِ الْحَدِيثِيَّةِ زَادَ فِي الْكَبِيرِ (هَب) كَلَاهَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بِجَانِبِهِ عَلَامَةُ الْحَسَنِ * (ابْنُ آدَمَ الْمَهْمَزَةُ لِلنَّدَا أَطْعَمَ رَبُّكَ
 مَا لَكَ تَسْمَى أَيْ إِذَا أَطْعَمَهُ تَسْتَحِقُّ أَنْ تَسْمَى بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ قَلًّا وَلَا تَقْصُهُ
 فَتَسْمَى بِأَهْلًا لِأَنَّ ارْتِكَابَ الْمَعَاصِي مَا يَدْعُو إِلَيْهِ السَّفَهُ وَالْجَهْلُ لِأَنَّ مِمَّا
 يَدْعُو إِلَيْهِ الْحِكْمَةُ وَالْعَقْلُ فَعَلَامَةُ الْعَقْلِ الْكَفُّ عَمَّا يَسْخَطُ اللَّهُ تَعَالَى
 وَلِزُورِ مَا خُلِقَ لِأَجَلِهِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْعَاقِلُ مَنْ عَقَلَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى مَا أَمَرَهُ
 وَنَهَاها فَعَلَّ عَلَى ذَلِكَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ أَحْسَنُ مَا يُقَالُ فِي حَذِّ الْعَقْلِ أَلَا غَيْرَ بَرِيَّةٍ

يميز بها بين الحسن والقبح أو غريزية يتبعها العلم بالضرورات
 عند سلامة الآلات وقيل صفة يميز بها بين الحسن والقبح وقيل
 العقل هو التمييز الذي يتميز به الإنسان من سائر الحيوانات ومحله
 القلب وقيل الرأس (حل) عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري وهو
 حديث ضعيف* (ابن آدم بفتح الهزة في المواضع الثلاثة عندك
 ما يكفيك أي ما يسد حاجتك على وجه الكفاف وأنت تطلب أي
 والحال أنك تحاول أخذ ما يطعك أي يحملك على الظلم ومجاورة
 الحدود الشرعية والحقوق المرعية ابن آدم لأبقليل من الرزق تقنع
 أي ترضى والقناعة الرضى بما قسم ولأمن كثير تشبع بل لا يزال شرها
 هما ابن آدم إذا أصبحت أي دخلت في الصباح معافي أي سالما من
 الأسقام والآثام قال في الصباح عافاه الله تعالى أي محي عنه الأسقام
 والذنوب في جسده أي بدئك آمنا بالمدة في سيربك بكسر فسكون
 نفسك أو بفتح فسكون أي مسلكك وطريقك وبفتحتين منزلك
 عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفى الهلاك والدروس وذهاب
 الآثر وذامن جوامع الكلام البديعة والمواعظ السنية البليغة (عد
 هب) قال العلقمي زاد في الكبير (حل) والخطيب وابن عساكر وابن الجار
 عن عمر بن الخطاب* (ابن اخت القوم منهم بقطع همزة اخت
 قال العلقمي قال النووي استدلل به من يؤرث ذوى الأرحام وأجاء
 الجمهور بأنه ليس في هذا اللفظ ما يقتضي توريثه وإنما معناه أن
 بينه وبينهم ارتباطا وقرابة ولم يتعرض للأثر وسياق الحديث
 يقتضي أن المراد أنه كالواحد منهم في إفشاء شرهم ونحو ذلك كالنصرة
 والمودة والمشورة (حم ق ت ن) عن انس بن مالك وعن أبي موسى
 الأشعري (طب) عن جبير بالتصغير ابن مطعم بصيغة اسم الفاعل
 عن ابن عباس وعن أبي مالك الأشعري* (ابن السبيل أي المسافر
 والسبيل الطريق سمي به للزومه له أول شارب يعني من زمر

أَيْ هُوَ مَقْدَمٌ عَلَى الْمَقِيمِ فِي شَرْبِهِ مِنْهَا الْعِجْزُ وَصَعْفُهُ وَاحْتِيَاجُهُ
 إِلَى إِبْرَادِ حَرِّ مُشَقَّةِ السَّفَرِ (طس) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدَّثَ
 حَسَنٌ * (أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ
 أَوْ عَتِيقٌ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ سَيِّدُ أَهْلِ الْكُهُولِ أَيْ الْكُهُولِ عِنْدَ
 الْمَوْتِ إِذْ لَيْسَ فِي الْجَنَّةِ كَمَلٌ فَاعْتَبَرُوا مَا كَانُوا عَلَيْهِ عِنْدَ فِرَاقِ الدُّنْيَا
 كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنْتَوُا لِلْيَنَانِ مَوَالِهِمْ فَاشْتَقَّ قَالَ الْخَطِيبُ الشَّرِيفُ
 النَّاسَ صَغَارًا وَاطْفَالًا وَصَبِيَّانَ وَذَرَارِي إِلَى الْبُلُوغِ وَشَبَابًا
 وَفَتِيَّانَ إِلَى الثَّلَاثِينَ وَكُهُولًا إِلَى الْأَرْبَعِينَ وَبَعْدَهَا الرَّجُلُ شَيْخًا
 وَالْمَرْأَةُ شَيْخَةً وَاسْتَنْبَطَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ قَالَ تَعَالَى
 وَأَتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا فَالْوَأَسُّ عَافِي يَذْكُرُهُمْ وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ
 وَكَهْلًا إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا وَالْهَرَمُ أَفْصَى الْكِبَرِ يُقَالُ لِمَنْ جَاوَزَ
 السَّيِّعِينَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ أَيْ النَّاسَ أَجْمَعِينَ إِلَّا النَّبِيِّينَ
 وَالْمُرْسَلِينَ زَادَ فِي رِوَايَةٍ يَا عَلِيُّ لَا تُخْبِرْهُمَا أَيْ قَبْلِي لِيَكُونَ اخْبَارِي
 أَكْثَرَ لِسُرُورِهِمَا (حم ت ه) كُلُّهُمْ عَنْ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ه) عَنْ أَبِي
 جَحِيفَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَحِيمِ (ع) وَالْخَبْرُ الْمَقْدَسِيُّ فِي كِتَابِ الْخِتَارَةِ كَلَامًا
 عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (طس) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ
 الْخَدْرِيِّ قَالَ الْعَلَفِيُّ بِجَانِبِهِ عَلَامَةُ الصَّحَّةِ * (أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ
 وَعُمَرُ الْفَارُوقُ مَتَّى بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ مِنَ الرَّأْسِ قَالَ الْعَلَفِيُّ قَالَ شَيْخُنَا
 قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ أَيْ عُمَا فِي الْمَسْلُوبِينَ بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ فِي الْأَعْضَاءِ أَوْ مَنْزِلَةً عَمَّا فِي الدِّينِ
 مَنْزِلَةُ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ فِي الْجَسَدِ أَوْ هَامِي فِي الْغَزَّةِ كَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَلَهُ هَذَا الْإِحْتِمَالُ
 الثَّلَاثُ هُوَ الْمُنَاسِبُ لِلْحَدِيثِ وَبِحَقِّهِ أَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَامِعًا
 بِذَلِكَ لَشَدَّةِ حِرْصِهِمَا عَلَى اسْتِمَاعِ الْحَقِّ وَاتِّبَاعِهِ وَتَهَالُكِهِمَا عَلَى النَّظَرِ
 فِي الْآيَاتِ الْمُبِينَةِ فِي الْأَنْفُسِ وَالْأَفَاقِ وَالتَّأَمُّلِ فِيهَا وَالْإِعْتِبَارِ بِهَا
 (ح) عَنْ الْمَطْلَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَبٍ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ حَنْطَبِ
 الْخَزَوِيِّ قَالَ أَبُو عُمَرَ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَمَالُهُ غَيْرُهُ (حل) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

(خط) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ عَلَّقَنِي بِجَانِبِهِ عَلَامَةُ الْحَسَنِ * (ابو بكر)
 خَيْرُ النَّاسِ وَفِي رَوَايَةٍ خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَبِيٌّ قَالَ
 الْعَلَقَنِي نَبِيٌّ مَرْفُوعٌ يَجْعَلُكَ نَاقَةً وَالتَّقْدِيرُ إِلَّا أَنْ يُوَجَّدَ نَبِيٌّ
 فَلَا يَكُونُ خَيْرَ النَّاسِ أَوْ يَعْنِي هُوَ أَفْضَلُ النَّاسِ إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ (طَبْزَة)
 عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْأَكْوَعِ وَيُقَالُ ابْنُ وَهَبِ بْنِ الْأَكْوَعِ الْأَسْلَمِيُّ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (ابو بكر صَاحِبِي وَمَوْسَى فِي الْغَارِ أَيْ الْكَهْفِ
 الَّذِي يَجِبُ ثَوْرُ الَّذِي أَوْيَا إِلَيْهِ فِي خُرُوجِهِمَا مِنْ سِدِّ وَادِّ
 خَوْخَةَ أَيْ بَابٍ صَغِيرٍ فِي الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ صَيَانَةٌ لَهُ عَنْ النَّطْرِقِ
 الْأَخْوَعَةِ أَيْ بَكَرِ اسْتِنَاهَا تَكْرِيماً لَهُ وَظَاهَرًا لِفَضْلِهِ وَفِيهِ إِيمَاءٌ
 بِأَنَّهُ الْخَلِيفَةُ بَعْدَهُ (عَم) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (أَبُو بَكْرٍ مَنِيٌّ وَأَنَا مِنْهُ أَيْ هُوَ مُتَّصِلٌ بِي وَأَنَا مُتَّصِلٌ بِهِ فَهُوَ
 كَبَعْضِي فِي الْحَبَّةِ وَالشَّفَقَةِ وَالطَّرِيقَةِ وَأَبُو بَكْرٍ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 أَفَادَ بِهِ أَنَّ مَا تَقْدَرُ لَا يَخْتَصُّ بِالدُّنْيَا (فَر) عَنْ عَائِشَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ * (أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ فِي الْجَنَّةِ وَعُمَرُ الْفَارُوقُ فِي الْجَنَّةِ وَعُثْمَانُ
 ابْنُ عَفَّانٍ فِي الْجَنَّةِ وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فِي الْجَنَّةِ وَطَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ
 فِي الْجَنَّةِ قَتْلُ يَوْمِ الْجَمَلِ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ حِوَارِيُّ الْمَصْطَفَى وَابْنُ
 عَمَّةٍ فِي الْجَنَّةِ قَتْلُ يَوْمِ الْجَمَلِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ وَسَعْدُ
 ابْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْجَنَّةِ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ الْقُدَوِيُّ فِي الْجَنَّةِ وَأَبُو
 عُبَيْدَةَ عَامِرُ بْنُ الْجَرَّاحِ فِي الْجَنَّةِ وَتَبَشِيرُ الْعَشْرَةِ لِأَيُّنَا فِي مَجِيئِ تَبَشِيرِ
 غَيْرِهِمْ أَيْضًا فِي أَخْبَارِ لَانِ الْعَدَدِ لَا يَتَنَبَّأُ الزَّائِدُ (حَم) وَالضَّيَاءُ الْمَقْدَمُ
 عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ (ت) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ الشَّيْخُ
 حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَبُو سَفْيَانَ وَاسْمُهُ الْمَغِيرَةُ بْنُ الْحَارِثِ ابْنُ عَمِّ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِخَوِّهِ مِنَ الرِّضَا عَمَّةٌ سَيِّدَةُ فَتَيَانَ بِكَمَرِ الْفَاءِ
 أَيْ شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْأَسْحِيَاءِ الْكُرَمَاءِ إِلَّا مَا تَخْرُجُ بِهِ لَيْلٌ آخِرُ
 كَالْحَسَنِينَ وَفِي رَوَايَةٍ أَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ خَيْرُ أَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ

في طبقاته (ك) عن عمرو بن الزبير مرسلًا قال الشيخ حديث
 صحيح * (أناكم أيها الصّحب أهل اليمن قال العلقمي أي بعض أهل
 اليمن وهم وفد حمير قالوا أتييناك لتفقه في الدين قيل قال ذلك
 وهم يتبعوك هم أضعف قلوبا أي أعطفها وأشفقها وأرق أفئدة
 أي أليتها وأسرعها قبولًا للحق فأنهم أجابوا إلى الإسلام بغير محاربة
 والفؤاد وسط القلب وصفه بوصفين إشارة إلى أن بنا الإيمان على
 الشفقة والرفقة على الخلق قال العلقمي والمراد الموجودون منهم حينئذ
 لا كل أهل اليمن في كل زمان الفقه أي الفهم في الدين يمان أي يميني
 فالألف عوض عن ياء النسبة والحكمة قال البيضاوي بتحقيق العلم
 واتقان العمل وقال الجلال السيوطي العلم النافع المؤدى إلى العمل
 يمانية بتخفيف الياء وتشدد والالف عوض عن ياء النسبة (ق)
 (ت) عن أبي هريرة قال المناوي مرفوعًا وقال الشيخ موقوفًا * (أنا جبريل
 بالحمى وهي حرارة بين الجلد واللحم والطاعون بثرة مع طيب وأسوداد
 من أثر وخراجن فامسكت حبست الحمى بالمدينة النبوية لكونها
 لا تقتل غالبًا وأرسلت الطاعون إلى الشام بالهمز ويسهل كما في الراس
 لكونه يقتل غالبًا والطاعون شهادة لا متى أي أمة الإجابة ورحمة
 لهم ورجز بالزاي أي عذاب على الكافرين اختيار الحمى أو لا على
 الطاعون وأقرها بالمدينة ثم دعى الله فنقلها إلى الحفة وبقيت منها
 بقاياها (ح) وابن سعد في طبقاته عن أبي عسيب بمهملتين كعظيم
 قال الشيخ حديث صحيح * (أنا جبريل فقال لي تبشركم بأمة
 أمة الإجابة أنه أي بانه أي الشأن من مات حال كونه لا يشرك بالله
 شيئًا المراد مصدة فابكل ما جاء به الشارع دخل الجنة أي عاقبته
 دخولها وإن دخل النار والبشارة لغة اسم لمخبر تغير بشرة الوجه
 مطلقًا سائرًا أو مخزونا لكن غلب استعماله في الأول وصار اللفظ حقيقة
 له بحكم العرف حتى لا يفهم منه غيره واعتبر فيه الصديق فالمعنى

العرفى للبشارة الذى ليس عند المخبر علمه قلت يا جبريل وان سرق
 وان زنى قال نعم اى يدخلها وان فعل ذلك مرارا قلت وان سرق
 وان زنى قال نعم قلت وان سرق وان زنى قال نعم كرر الاستغفار ثلاثا للاستغفار
 واستغفار الشان الدخول مع ملابس ذلك او تعجبا ثم كذب قوله وان شرب
 الخمر واقتصر من الكفاثر على السرقة والزنا لان الحق امامه اول العبد
 فاشار بالزنا الاول وبالسرقة للثاني (حم ت ن حب) عن ابي ذر
 الغفارى * (اتانى جبريل فى ثلاث اى فى اول ثلاث ليال بقيت
 من ذى القعدة بفتح القاف وتكسر فقال لى دخلت العمرة اى اعمالها
 فى اعمال الحج لمن قرن يكفيه اعمال الحج عنها او دخلت فى رفته
 واسهره بمعنى انه يجوز فعلها فيها او معناه سقوط وجوب العمرة
 بوجوب الحج الى يوم القيامة فليس الحكم خاصا بهذا العام (طب)
 عن ابن عباس قلت هذا اى قوله فى ثلاث الح اصل يستدل به
 فى مشروعية التاريخ وهو تعريف الوقت يعنى هو من جملة اصوله
 لانه منفرد بالاصالة وهو حديث حسن * (اتانى جبريل فقال يا محمد
 عيش ما شئت من العمر فانك ميت بالتشديد والتخفيف واحبب من شئت
 فانك مفارقة بموت او غيره واعمل ما شئت من خير او شر فانك مجزي
 بفتح اليم وكسر الزاى او بضمها وفتح الزاى واعلم ان شرف المؤمن قيامه
 بالليل اى تمجده فيه وعزه اى قوته وغلبته على غيره استغناؤه عن
 الناس اى عما فى ايديهم الشيرازى فى كتاب الالقاب والكنى (لهب)
 كلهم عن سهل بن سعد الساعدي (هـ) عن جابر بن عبد الله
 (حل) عن علي امير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن * (اتانى آت
 اى ملك وفيه اشعار بان غير جبريل من عند ربي اى برسالة بامر
 فخيرني بين ان يدخل بضم اوله اى الله نصف امتي امة الاجابة
 الجنة وبين الشفاعة فيهم فاخترت الشفاعة لهمومها اذ بها دخلها
 من مات مؤمنا ولو بعد دخول النار كما يفيد قوله وهي كائنة

أو حاصلة لمن مات من هذه الأمة ولو مع اصراره على كل كبيرة لكنه
 لا يشرك بالله شيئا أي ويشهد أبي رسول له (حم) عن أبي موسى
 الأشعري (تحب) عن عوف بن مالك الأشجعي وهو حديث حسن
 * (أنا في آيت من عند ربي عز وجل فقال من صلى عليك من أمته
 صلاة قال المناوي أي طلب لك من الله دوام الشرف ومزيد
 التعظيم ونكرها ليفيد حصولها بأي لفظ كان لكن لفظ الوارد أفضل
 وأفضل الوارد المذكور بعد التشهد كتب الله قدر أو واجب له بها
 عشر حسنات أي ثوابها مضاعفا إلى سبعة ضعف إلى ضعف
 كثيرة لأن الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات متعددة ومحما
 أي أزال عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات ورد عليه مثلها
 أي يقول عليك صلاة علي وفق القاعدة أن الجزاء من جنس العمل
 فائدة قال العلقمي قال شيخنا قال ابن عبد البر لا يجوز لأحد أن يذكر
 النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول رحمه الله لأنه قال من صلى علي ولم
 يقل من ترحم علي ولا من دعائي وإن كان معنى الصلاة الرحمة ولكنه
 خص بهذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل عنه إلى غيره ويؤيده قوله
 تعالى لا تحملوا دعة الرسل بينكم كدعاء بعضهم بعضا هو وقال
 أبو القاسم شارح الإرشاد الانصاري يجوز ذلك مضافا للصلاة
 ولا يجوز مفردة أو في الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد بكري
 ذلك لا يهاجمه النقص لأن الرحمة غالبا إنما تكون بفعل ما يلام عليه
 هو وقول الأعرابي وحديثه في الصحيحين اللهم ارحمني ومحمدا
 فقد يجاب عنه بأن الدعاء فيه على مسبيل التبعية لما قبلها وقوله
 في حديث أبي داود كانت يقول بين السجدة بين اللهم اغفر لي
 وارحمي الخ قال شيخنا قلت لا يرد بهذا على ابن عبد البر حيث منع
 الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالمغفرة والرحمة فإن هذا الحديث
 سبق للتشريع وتعليم الأمة كيف يقولون في هذا المحل من الصلاة

مع ما فيه من تواضعه صلى الله عليه وسلم لربه وأما نحن فلا ندعوله
 إلا بلفظ الصلاة التي أمرنا أن ندعوله بها لما فيها من التعظيم والتعظيم
 والتبجيل اللائق بمنصبه الشريف وقد وافق ابن عبد البر على المنع
 أبو بكر بن العربي ومن أصحابنا الصيادلة ونقله الرازي في الشرح
 وأقره والنووي في الأذكار (رحم) عن أبي طلحة زيد بن سهل الأنصاري
 وإسناده حسن * (أتاني ملك برسالة أي بشئ مرسل به من الله
 عز وجل ثم رفع رجله فوضعها فوق السماء الدنيا والآخرى ثابتة
 في الأرض لم يرفعها تأكيداً قبله والقصد الإعلام بعظم أشباح
 الملائكة (طس) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (أتاني جبريل
 فقال يا محمد كن عجاجة بالتسديد أي رافعا صوتك شجاجة أي سيالا
 لداء الهدى بأن تنجزها (رحم) والضياء المقدسي عن الشائب بن خلاد
 قال الشيخ حديث صحيح * (أتاني جبريل فقال يا محمد صرّح باسمه
 هنا وفيما قبل تلذذا بذكره كن عجاجة بالتلبية أي بقولك لبيك
 اللهم لبيك لا شريك لك لبيك أن الحمد والنعمة لك والملك
 لا شريك لك شجاجة شجر البدين بضم فسكون المهدة أو الجمولة
 اضمية فيسن رفع الصوت بالتلبية في النسك للرجل دون غيره
 القاضي عبيد المجتهد في أماليه عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 حسن لغيره * (أتاني جبريل فأمرني عن الله تعالى أن أمر أصحابي
 أمر تدب ومن مبعي عطفه عليه دفعا لتوهم أن مراده بهم من عرفته
 بنحو طول ملازمة وخدمة أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية اظهارا
 لشعار الاحرام وتعظيم الاحكام (رحم ع) حبك هق) كلهم عن
 الشائب بن خلاد الأنصاري الخزرجي وهو حديث صحيح * (أتاني
 جبريل فقال لي إن الله يأمرك أن تأمر أصحابك أن يرفعوا أصواتهم
 بالتلبية فاتهم من شعار الحج أي علامة وعلاماته (رحم ع) حب
 عن زيد بن خالد الجهني قال الشيخ حديث صحيح * (أتاني جبريل

فَقَالَ إِنَّ رَبِّي وَرَبَّكَ الْحَسَنُ إِلَى وَابَيْكَ بِمَجِيلِ التَّزْيِينَةِ يَقُولُ لَكَ
 تَذَرِي بِمَحْذُوفِ هَمْزَةٍ الْاسْتِفْهَامِ تَخْفِيفًا كَيْفَ رَفَعْتَ ذِكْرَكَ فَقُلْتَ
 اللَّهُ أَعْلَمُ مِنْ كُلِّ عَالَمٍ قَالَ لَا أَذْكَرُ بَعْضَ الْهَمْزَةِ وَفَعَّ الْكَافُ الْأَذْكَرُ
 بَعْضُ فَكُسِرَ مَعِيَ قَالَ بِالْجَلَالِ الْمَحَلِّي فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَرَفَعْنَا
 لَكَ ذِكْرَكَ بِأَنْ تَذْكَرَ مَعَ ذِكْرِي فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَالشَّهَادَةِ وَالْحُطْبَةِ
 وَغَيْرِهَا اهْ قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ وَاتَّيَّ رَفَعَ مِثْلَ أَنْ قَرَنَ اسْمُهُ بِاسْمِهِ فِي
 كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ (ع حَب) وَالضُّبَايَا الْقُدْسِي فِي كِتَابِ الْخِتَارَةِ كُلُّهُمْ
 عَنْ أَبِي سَجِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ جَمِيعٌ * (أَنَا فِي جَبْرِيلَ فِي خَضِرٍ
 بِفَتْحٍ فَكُسِرَ لِبَاسُ خَضِرٍ تَعْلُقُ بِشَدِّ اللَّامِ وَبِالْقَافِ بِهِ أَيْ الْخَضِرُ
 الذَّرُّ اللَّوْلُو الْعِظَامُ يَعْنِي تَمَثَّلَ بِتِلْكَ الْهَيْئَةِ الْحَسَنَةِ وَكَانَ يَأْتِيهِ
 عَلَى هَيَأَتٍ مُتَكَثِرَةٍ (قَط) فِي كِتَابِ الْإِفْرَادِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ الشَّيْخُ
 ضَعِيفٌ * (أَنَا فِي جَبْرِيلَ فَقَالَ إِذَا تَوَضَّعْتَ فَخَلَّ مَحِينُكَ أَيْ وَصَلَ
 الْمَاءُ إِلَى أَصُولِ شَعْرَتِهَا نَدَبًا وَنَبْتُهُ بِهِ عَلَى تَدَبُّبٍ تَحْلِيلِ كُلِّ شَعْرَةٍ يَجِبُ غَسْلُ
 ظَاهِرِهِ فَقَطْ وَهُوَ الَّذِي لَا تَرَى بَشَرَتَهُ عِنْدَ التَّخَاطُبِ لِأَنَّ مَحِينَتَهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ أَمَّا اللَّحْيَةُ الْخَفِيفَةُ فَيَجِبُ إِصْطِلَاقُ الْمَاءِ إِلَى
 بَاطِنِهَا (ش) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَنَا فِي
 جَبْرِيلَ يَقْدَرُ بِكُسْرِ فَسْكَوْنِ أَنْاءٍ يَطْبُخُ فِيهِ فَكَلَّتْ مِنْهَا أَيْ مَا فِيهَا
 قَالَ الشَّيْخُ وَكَانَ الَّذِي فِيهَا بُزْؤُهُمْ فَأَعْطِيَتْ قُوَّةَ أَرْبَعِينَ رَجُلًا
 رَأَى أَبُو تَعِيمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَكُلُّ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ
 ابْنِ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ بِالتَّصْغِيرِ مَرَّةً
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَنَا فِي جَبْرِيلَ فِي أَوَّلِ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ
 بِالْبَيْتِ الْمَفْعُولِ فَعَلِمَتِي الْوُضُوءَ بِالضَّمِّ هَذِهِ الصَّلَاةُ فَلَمَّا فَرَغَ أَيْ أَمَّهُ
 أَخَذَ عُرْفَةً مِنَ الْمَاءِ فَضَمَّ بِهِ فَرَجَهُ يَعْنِي رَشَ بِالْمَاءِ الْأَزَارَ الَّذِي
 عَلَى قَمَلِ الْفَرْجِ مِنَ الْأَدْمَى فَيَنْدَبُ ذَلِكَ لِدَفْعِ الْوَسْوَاسِ (حَمِ قَطْلُكَ)
 عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَبِ الْمَصْطَفَى وَابْنِ حَبِّهِ عَنْ أَبِيهِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ

الكلبي مولى المصطفى قال الشيخ حديث صحيح * (أتاني ملك فسلم علي
 فيه أن السلا مرمعا زف بين الملائكة نزل من السماء لم ينزل قبلها
 أي قبل تلك المرة قال المناوي صرح في أنه غير جبريل فبشرني
 أن الحسن والحسين لم يسم بهما أحد قبلهما سيد شباب أهل الجنة
 قال المناوي أي من مات شيئا في سبيل الله من أهل الجنة الآمن
 خص بدليل وهم الأنبياء وأن فاطمة أمهما سيدة نساء أهل الجنة
 هذا مما يدل على فضلها على مريم ابن عساكر في تاريخه عن خديفة
 ابن اليمان قال الشيخ حديث صحيح * (اتبعوا العلماء العاملين أي
 جمالهم وأهملوا بهديهم فانهم شريح الدنيا بصفتين جمع سراج
 أي يستضاء بهم من ظلمات الجهل كما يجلي ظلام الليل بالسراج المنير
 ويهتدى به فيه ومصباح الآخرة قال المناوي جمع مصباح وهو
 السراج فغاية التعبير مع اتحاد المعنى للتفنن وقد يدعي أن المصباح
 أعظم (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (أنتم للنبي
 أي الموت رتبة أي حال كونها ثابتة مستقرة قال العلقمي قال
 في القاموس رتب رتوبا ثبت ولم يتحرك له وقال في المصباح رتب
 الشيء رتوبا من باب فعد استقر وقد أمر لازمة أي لا تفارق قال
 في المصباح لزما الشيء يلزم لزوما ثابتة وأمر ويستعدى بالمسترة
 فيقال ألزمته إقاما بكسر فتشديد مركبة من انوما بشقاوة أي بسوء
 عاقبة وإقاما بسعادة هذه الشقاوة أي كانكم بالموت وقد حضركم
 والميت إقاما إلى النار وإقاما إلى الجنة فالزمو الفعل الصالح قال راوي
 الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا انس من أصحابه غفلة
 نادى فيهم بذلك ابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي في كتاب ذكر الموت
 أي ما جاء فيه (هب) كلاما عن زيد التيمي رسلنا وليؤخذ من كلام
 المناوي أنه حديث حسن لغيره * (اتجروا أمر من التجارة وهو
 تقليب المال للربح في أموال البتامة جمع بينهم وهو صغير لا يب له

أي حلقه
الأصح
أو

لا تأكلها الزكاة أي تنقصها وتغنيها قال العلقمي ومنه يؤخذ أنه
يجب على الولي أن يني مال اليتيم وهو المرحم ويلحق به بقية الأولياء
(طس) عن أنس بن مالك قال العلقمي بجانبه علامة الحسن وقال
في الكبير الأصح قلت ولعله ورر من طريقين أو وقال المناوي
ومسنده كما قال المحافظ العراقي صحيح * (أنتخب أن يلين قلبك
أي تزول قسوته قال العلقمي قال في المصباح لأن يلين ليناً والاسم
ليان مثل كتاب وهو لين وجمعه لين ويتعدى بالهمزة والتضعيف
وتدرك حاجتك أي تصل إلى ما تطلبه أرحم اليتيم قال العلقمي الرحمة
لغة رقة القلب تقتضي التفضيل فالمعنى تفضل على اليتيم بشئ
من مالك وقال المناوي وذلك بأن تعطف عليه وتخونوا يقتضي
التفضيل والاحسان وأمسح رأسه قطفاً أو يناساً أو بالدهن وسياًق
حديث أمسح رأس اليتيم هكذا إلى مقدمة رأسه أي من المؤخر إلى المقدم
ومن له أب هكذا إلى مؤخر رأسه أي من مقدمه إلى مؤخره وأطعمه
من طعامك يلين قلبك برفع يلين على الاستئناف في كثير من النسخ
وجوز المتبولى الخبز جواباً للآمر وتذكر حاجتك أي إن أحسنت
إليه وفعلت به ما ذكر حصل لك لين القلب والظفر بمطلوبك
وسببه أن يجلأ شكي إليه صلى الله عليه وسلم فسوة القلب فذكره
(طب) عن أبي الذرداء قال الشيخ حديث ضعيف * (اتخذ الله
إبراهيم خليلاً أي مخاطباً وأصله من المناجاة واتخذني خبيباً
فبعل بمعنى مقبول أو فاعل ثم قال وعزني وجلأني أي قوتني
وعزيتي لأوثرن خبيبي على خليلي ونجيتي أي مناجيتي موسى
يعني لا فضلته وأقدمته عليه قال العلقمي المحبة أصلها الميل
إلى ما يوافق المحب ولكن هو في حق من يصح منه الميل والانتفاع
بالترفق وهي درجة المخلوق وأما الخالق تعالى فمتره عن الأغراض
فمحبة لعبده تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهنيئته

أسباب القرب اليه وإضافة رحمته اليه وقصوها ككشف الحجب
عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته ولسانه الذي ينطق
به والمخلة أعلى وأفضل من المحبة قال ابن القيم وأما ما يظنه بعض
الغالطين من أن المحبة أكمل من الخلّة وإن إبراهيم خليل الله ومحمد
حبيب الله فمن جهله فإن المحبة عامة والخلّة خاصة وهي نهاية المحبة
وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله اتخذ خليلًا ونبيًا أن يكون
له خليل غير ربه مع اختباره بحبه لعائشة ولآبائها ولعمر بن الخطاب
وغيرهم وأيضا فإن الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين
ويحب الصّابرين وخلّته خاصة بالمخلّيلين وبسط الكلام على ذلك
ثم قال وإنما هذا من قلة الفهم والعلم عن الله تعالى ورسوله وقال
الزركشي في شرح البردة زعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلّة
وقال محمد حبيب الله وإبراهيم خليل الله وضعف بأن الخلّة خاصة
وهي توحيد المحب والمحبة عامة قال الله تعالى إن الله يحب التوابين
قال وقد صح أن الله تعالى اتخذ نبيًا خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا
أهو وقال المناوي قال ابن عربي سمى خليلًا لتخلّله الصفات الإلهية
أي دخوله حضراتها وقيامه بمظهرياتها واستيعابه آياتها بحيث
لا يشذ شيء منها عنه قال الشاعر *

قد تخلّلت ملك الروح مني * وبه سمى الخليل خليلًا

أي دخلت من حيث محبتك جميع مسالك روحي من القوى والأعضاء
بحيث لم يبق شيء منها لم يصل اليه وبسبب هذا التخلّل سمى الخليل خليلًا
وهذا كما يتخلّل اللون الذي هو عرض المتلون الذي هو جوهر حل فيه ذلك
العرض حلول الشريان والخليل من الأرض المضمومة الذي كشف الغطاء
عنه حتى لا يعقل سواه (هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف
* (اتخذوا نداء الشراويلات التي ليست طويلة ولا واسعة فأنها
مكروهة كما في حديث أبي هريرة قال العنقي وليس صلى الله عليه وسلم

وبعد فافهم
العلماء في هذا
ما لم يكن في
الكتاب

السراويل بكل قرّة عن أبي هريرة قلت يا رسول الله وإنك لتلبس السراويل
 قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فإني أمرت بالسراويل أجد شيئا
 أستر منه والسراويل معرب يذكر ويؤنث وبالنون بدل اللام وبالجمجمة
 بدل المهملّة ومصرفه وغير مصرفه قال الأزهري السراويل الجمجمة
 عربت وجاء السراويل على لفظ الجماعة وهي واحدة وقد سمعت غير واحد
 من الأعراب يقول سرّوأل وإذا قالوا سراويل استواهر قال في الصباح
 والجمهور أن السراويل أجمجمة وقيل عربية تجمع سراويله تقديرا والجمع
 سراويلات فأنها من أستر ثيابكم أي من أكثرها سترة أو هي أكثرها
 سترة ومن زائدة وذلك لسترها للمفوضة التي يسوء صاحبها
 كشفها وحضنوا بها نساءكم إذا خرجن قال العلقمي قال الجوهري
 وحضنت القرية بنيت حولها أو للمعنى اتخذ والمأوى يخشى من كشفه
 حصنا أي ستر ما نغاض الرؤية لو تكشف بسبب وقعة أو هبوب
 ريح شديدة ترفع الثياب أو نحو ذلك (مقعد) واليه في كتاب
 الأدب كله عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره
 * (اتخذوا لشار السودان جمع أسود اسم جنس يسم الحبيشي
 وغيره لكن المراد هنا الحبيشي بقرينة ما يجرى فان ثلاثة منهم
 من سادات أهل الجنة أي من أشرافهم وعظمائهم لقان المحكي
 عبد حبشي لذو أفعال الله الحكمة لا النبوة عند الأكثر والتجاشي
 بفتح النون أشهر وأسمه أصح بمهمات وبلال الحبيشي المؤذن
 للنبي صلى الله عليه وسلم من السابقين الأولين الذين عذبوا في الله
 (حب) في كتاب الضعفاء من الرواة (طوب) كلاهما عن ابن عباس
 وهو حديث ضعيف * (اتخذوا نذبا لله يك لا يبيض فان دار فيها
 ديك أبيض لا يقر بها شيطان فيحال من شطن بعد لبعده عن الحق
 أو فعلا من شاط بطل أو عرق غضبا ولا ساجر وعلم من نفي القرب
 نفي الدخول والمراد لا يؤثر في أهلها ساجر ولا تسلط شيطان

لمخوض علمها الشارح ولا الدوائر بالضعيف جمع ذارحوها
 أي المحيط بها من الجهات الأربع وسيأتي بسط ذلك في حرف الدال
 (طس) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اتخذوا
 هذه الحمام قال العلقمي هو ما عت أي شرب الماء بلا مص وزاد بعضهم
 وهذا رأي صوّت ولا حاجة إليه لأنه لا زمل لعب المقاصيص
 جمع مقصوصة والمراد التي قصّتها أجمعها حتى لا تطير في بيوتكم
 فانها تلهمي الجن عن صبيانكم أي عن تعلّمهم بهم واذاهم لهم قيل
 وللأحرار في ذلك من يد خصوصية الشيرازي في كتاب الألقاب
 والكنى (خط فر) كلهم عن ابن عباس (عد) عن انس بن مالك
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اتخذوا الغنم يشمل الضان والمز
 فانها بركة أي خير ونماء لسرعة نتائجها وكثرة اذهي تنبع في العام
 مرتين وتضع الواحد والاكثر (طب خط) عن أم هانئ بنت أبي
 طالب اخت علي أمير المؤمنين ورواه عنها أيضا بلفظ اتخذ
 يا امرهاني غنما فان فيها بركة قال العلقمي بجانبه علامة المحسن
 * (اتخذوا عند الفقراء أي يدي جمع يدي أي اصنعوا معهم معروفًا
 واليد كما تطلق على الجارحة تطلق على نحو النعمة فان لهم دولة
 يوم القيامة أي انقلبا من الشدة الى الرخاء ومن العسر الى اليسر
 (حل) عن الحسين بن علي بن أبي طالب وهو حديث ضعيف
 * (اتخذ من ورق قال المناوي بفتح الواو وبثليث الراء
 أي التكون والفتح والكسر أي من فضة والامر للتدب ولا تتمه
 مثقالا وهو درهم وثلاثة أسباع درهم والنهي للتنزيه فان راد
 عن مثقال فهو للتنزيه أيضا ما لم يسرف عادة وقوله يعني الخاتم
 تقرير من الراوي فلبس الخاتم سنة قال العلقمي وحاصل ما ذهب
 إليه اصحابنا الشافعية انه يباح بلا كراهة لبس خاتم الحديد
 والنحاس والبرصاص بفتح الراء مخبر الصبيح من المس والوخا تما

مِنْ حَدِيدٍ وَأَمَّا خَبْرٌ مَا لِي أَرَى عَلَيْكَ حَلِيَّةَ أَهْلِ النَّارِ لِمَنْ جَاءَ
 وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ فَضَعَفَهُ النَّوَوِيُّ (٣) عَنْ بُرَيْدَةَ بِالتَّصْفِيرِ
 ابْنُ الْحَصِيبِ الْإِسْلَمِيُّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَنْدَرُونَ أَنْفَعُونَ
 مَا الْعَضْبَةُ بَفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الضَّادِ الْمُهْمَلَةِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ الرَّمِيُّ
 بِالْمُضِيهَةِ وَهُوَ الْبَهْتَانُ وَالْكَذِبُ قَائِدَةُ الْبَهْتَانِ الْبَاطِلُ الَّذِي
 يَتَخَيَّرُ مِنْهُ وَالْبَهْتُ الْكَذِبُ وَالْإِفْتِرَاءُ قَالَوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَفُتِّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ تَقِلُّ الْحَدِيثُ مِنْ بَعْضِ النَّاسِ إِلَى بَعْضٍ
 لِنَفْسِهِ وَإِلَى النَّاظِلِينَ بَيْنَهُمْ أَيْ الْمَقُولِ إِلَيْهِمْ وَعَنْهُمْ وَهُوَ الْبُهْمَةُ
 الْمَعْدُودَةُ مِنَ الْكِبَارِ وَالْقَصْدُ النَّهْيُ عَنْ ذَلِكَ (خَدَهَقَ) عَنْ أَنَسٍ
 ابْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَتَرَعُوا بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ
 الْمُنَاةِ الْفَوْقِيَّةِ وَكُسْرِ الرَّاءِ وَضَمِّ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ الطَّسُوسُ بِضَمِّ الطَّاءِ
 جَمْعُ طَسٍ وَهُوَ لُغَةُ الطَّسْتِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ أَتَرَعْتَ الْحَوْضَ إِذَا مَلَأْتَهُ
 وَالْمَعْنَى اْمَلُؤْا الطَّسْتُ بِالْمَاءِ الَّذِي تَغْسِلُ بِهِ الْأَيْدِيَ أَيْ الْغَسَّالَةَ
 ثَمَّاسِيَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَخَالِفُوا الْمَجُوسَ وَهُمْ عِبَادَةُ النَّارِ وَأَنَّهُمْ
 لَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ شَيْخُنَا قَالَ الْبَيْهَقِيُّ أَتَرَعُوا يَعْنِي
 اْمَلُؤْا وَآخِرُجَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَرَفَعُوا الطَّسُوسَ حَتَّى تَطْفَأَ جَمْعُوا وَضَوْءُكُمْ جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَكُمْ
 وَآخِرُجَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عَامِلِهِ بِوَأَسِطَ بِلَقْنِي
 أَنَّ الرَّجُلَ يَتَوَضَّأُ فِي طَسٍّ ثُمَّ يَوْمَرُهَا فِتْرًا وَإِنْ هَذَا مِنْ زَيْ
 الْأَعَاجِمِ فَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِذَا اْمَلَأَتْ فَأَهْرَ يَقُوها (هَبْ خَطْفَرُ)
 كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَضَعَفَهُ الْبَيْهَقِيُّ * (أَتَرَعُونَ بِفَتْحِ
 الْمُهْمَلَةِ وَالْمُنَاةِ الْفَوْقِيَّةِ وَكُسْرِ الرَّاءِ وَضَمِّ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ أَيْ أَتَرَعُونَ
 وَتَمْتَعُونَ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَتَوَرَّعَ عَنْ كَذَا أَيْ تَخَرَّجَ عَنْ ذِكْرِ الْعَاجِزِ
 هُوَ الْمُنْبَعِثُ فِي الْمَعَاصِي وَالْمَخَارِمِ قَالَ فِي الْمَصْلُوحِ وَفَجَّرَ الْعَبْدَ فَجُورًا
 مِنْ بَابِ قَصْدٍ فَتَقَ وَفَجَّرَ الْخَالَفَ فَجُورًا كَذِبًا وَالْمُضَدَّ وَالْمُنْسَبَكُ

من أن تذكره للتأكيد هذا ما ظهر بعد التأمل والاستفهام
 لا نكار فاذا علمتم انكار ذلك فاذكروه بما تجاهر به فقط وقال
 العلقمي اذكروا الفاسق بما فيه من غير زيادة ارفانكم ان تذكره
 يعرفه الناس أي يعرفوا حاله فيحذروه ويتجنبوه فامر بذكره
 للمصلحة فيطلب ذلك ممن آمن على نفسه (خط) في كتاب تراجم
 رواية مالك عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (اترعون عن
 ذكر العاجز متى يعرفه الناس قال العلقمي المعنى اذكروا الفاسق
 المعلن بما فيه من غير زيادة لتعرف عينه وتحذره الناس ابن أبي الدنيا
 أبو بكر القرشي في كتاب الالقاب (عدطب حق خط) عن بهز بن حكيم
 عن أبيه عن جده قال الشيخ حديث ضعيف * (اتركوا الترك جيل
 من الناس معروف والجمع اترك والواحد تركي كرومي وأروام
 ما تركوكم أي مدة تركهم قال العلقمي والمعنى المراد لا تتعرضوا
 لهم ما داموا في ديارهم ولم يتعرضوا لكم وخصوا الشدة بأسهم
 وبرد بلادهم فان أول من يسلب أمتي ملكهم أي أول من ينزع
 منهم بلادهم التي ملكوها وما حولهم الله فيه أي أعطاهم من النعم
 بنو قنطورا بالمدجارية سيدنا إبراهيم صلى الله عليه وسلم من نسلها
 الترك أو الترك والدليم والغزو قيل هم بنو عم يأجوج ومأجوج
 (طلب) وكذا في الأوسط والصغير عن ابن مسعود وهو حديث
 ضعيف * (اتركوا الحبشة جيل من الناس معروف ما تركوكم
 أي مدة دواهم تركهم لكم قال العلقمي ووجه تخصيصهم أن بلادهم
 وعره ذات حر عظيم ويقال أن نهر النيل الواصل إلى مصر من
 بلادهم يأتي فإن شأوا حبسوه وبين المسلمين وبينهم مهار عظيمة
 ومقار وشاقة فلم يكلف المسلمين دخول بلادهم لعظم
 ما يحصل لهم من التعب والمشقة في ذلك فان الحبشة ستأت
 إلى الكعبة وتستخرج كنزها فلا يطاقون كما أشار إليه بقوله فانه

أَى الشان لَا يَسْتَخْرِج كُنْزَ الْكَعْبَةِ أَى الْمَالِ الْمَدْفُونِ تَحْتَهَا إِلَّا
 عَبْدُ حَبَشَى لِقَبِهِ ذَوِ السَّوْبِقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ بِالتَّصْغِيرِ تَشْنِيعَ سَاقَةٍ
 أَى هُوَ قَبِيحٌ بِجَدٍّ وَالحَبَشَةُ وَإِنْ كَانَ شَأْنُهُمْ دَقَّةَ السُّوقِ لَكِنْ هَذَا
 مُمْتَازٌ بِمَزِيدٍ مِنْ ذَلِكَ يَعْرِفُ بِهِ (وَلَيْسَ) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَتْرَكُوا الدُّنْيَا لِأَهْلِهَا أَى لِعَبْدِ الدَّرْهَمِ
 وَالدِّينَارِ وَالْمَنْهَمِكِينَ فِي تَحْصِيلِهَا الْمَشْغُوفِينَ بِحَبْلِهَا فَمَنْ تَرَكَهَا
 اسْتَرَاحَ فَإِنَّهُ أَى الشَّانِ مِنْ أَخْذِهَا فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ لِنَفْسِهِ وَعِيَالِهِ
 أَخْذٌ مِنْ حَتْفِهِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ الْحَتْفُ الْهَلَاكُ وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ مَعْنَى مِنْ
 هُنَا يَكُونُ بِمَعْنَى فِي كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا نَادَى لِلْمُصَلَّةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
 وَبَعْدَهَا مِضَافٌ مَحْذُوفٌ وَيَكُونُ الْمَعْنَى أَخْذٌ فِي أَسْبَابِ هَلَاكِهِ
 وَهُوَ لَا يَشْعُرُ أَى لَا يَعْلَمُ وَالْقَصْدُ الْحَثُّ بِهِ عَلَى الْاِقْتِصَارِ عَلَى قَدْرِ
 الْكِفَايَةِ (فَرَسٌ) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اتَّقِ اللَّهَ
 فِيمَا تَعْلَمُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَسَبِّحْهُ أَنْ يَزِيدَ بِنِ سَلَمَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 إِنِّي قَدْ سَمِعْتُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا أَخَافُ أَنْ يَنْسِينِي أَوَّلُهُ آخِرُهُ
 فَأَرْشَدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَعْمَلَ بِمَا يَعْلَمُ قَلْتُ وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثٌ
 مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلْمُهُ وَرَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمًا مَالًا يَعْلَمُ (تَحْتَ) عَنْ يَزِيدَ بْنِ سَلَمَةَ الْجَعْفِيِّ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (اتَّقِ اللَّهَ فِي عَسْكَرِكَ وَلَيْسْرِكَ أَى فِي ضَيْقِكَ
 وَشِدَّتِكَ وَضِدَّتِهَا بِأَنْ تَجْتَنِبَ مَا نَهَى عَنْهُ وَتَفْعَلَ مَا أَمَرَ بِهِ فِي جَمِيعِ
 أَحْوَالِكَ أَبُو قُرَّةٍ بَعْضُ الْقَافِ وَشِدَّةُ التَّرَاءِ الزُّبَيْدِيُّ نَسَبُهُ إِلَى زُبَيْدِ
 الْمَدِينَةِ الْمَشْهُورَةِ بِالْيَمَنِ فِي سُنَنِهِ بَعْضُ السَّيْنِ عَنْ طَلِيبٍ بِالتَّصْغِيرِ
 ابْنِ عُرْفَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (اتَّقِ اللَّهَ بِامْتِنَالِ أَمْرِهِ وَاجْتِنَانِ
 نَهْيِهِ حَيْثُمَا كُنْتَ أَى فِي أَى زَمَانٍ وَمَكَانٍ كُنْتَ فِيهِ وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ
 الصَّاهِرَةَ مِنْكَ وَظَاهِرَ الْحَدِيثِ يَعْمُ الصَّغَائِرُ وَالْكِبَارُ قَالَ الْمُنَاوِيُّ
 وَجَرَى عَلَيْهِ بَعْضُهُمْ لَكِنْ خَصَّهُ الْجُمْهُورُ بِالصَّغَائِرِ وَهَذَا الْجَلَالُ
 السَّيُّوْطِيُّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الْحَسَنَاتِ كَالصَّالَوَاتِ الْخَمْسِ يُذْهِبْنَ

السيئات الذنوب الصغائر نزلت فيمن قبل أجنبية فاخبره صلى الله
 عليه وسلم فقال ألي هذا قال لجميع أمي كلهم رواه الشيخان
 المحسنة كصلة وصدقة واستغفار تحمها أي السيئة وخالق
 بالقاف الناس بخلق حسن أي تكلف معاشرتهم بالمعروف من طلاقة
 وجه وخفض جناح وتلطف وإيناس وبذل ندى وتجل أذى
 فأن فاعل ذلك يرجي له في الدنيا الفلاح وفي الآخرة الفوز بالجنة
 والنجاح فائدة قال المناوي قال الإمام أحمد بن حنبل لا يبي حاتم
 ما السلامة من الناس قال بأربع تغفر لهم جعلهم وتمنع جهلك عنهم
 وتبذل لهم شيئك وتكون من شيعتهم أيسا (حم ت ك هب) كلهم
 عن أبي ذر الغفاري (حم ت هب) عن معاذ بن جبل ابن عساکر
 في تاريخه عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتق الله
 أي اتق عقابه بفعل المأمورات وتجنب المنهيات فالتقوى هي التي
 يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار ولا تحقرن بفتح
 المثناة الفوقية وسكون الحاء المهملة وكسر القاف ونون التوكيد
 الثقيلة أي لا تستصغرن من المعروف ما عرفه الشرع والعقل
 بالحسن شيئا وإن قل كما أشار إلى ذلك بقوله ولو أن تفرغ
 بضم أوله أي نصب من دلوك في إناء المستنقى أي طالب السقيا
 ولو أن تلقى أخاك في الإسلام أي تراه وتجتمع به ووجهك إليه
 منبسط منطلق بالبشر والسرور وإيالك وإسبال الأزار بنصب
 إسبال على التحذير أي احذر إرخاءه إلى أسفل الكعنين أيها الرجل
 أما المرأة فالإسبال في حقها أولى محافظة على السترة فإن إسبال
 الأزار من المخيلة بوزن عظيمة الكبر والمخيلة التكبر الناشئ عن
 تخيل فضيلة يجدها الإنسان في نفسه ولا يحبها الله أي لا يرضاهما
 ويُعَذَّب عليهما إن شاء وهذا إن قصد ذلك وإن أمر أي إنسان
 ستمك أي سبك وعيرك بالتشديد أي قال فيك ما يعيبك

ويلحق بك عاراً بأمره وفيك هذا ما في كثير من الشيخ وفي نسخة
 شرح عليها المناوي بأمر ليس هو فيك وهو أبلغ لا تعيرة بأمر
 هو فيه لأن التنزه عن ذلك من مكارم الاخلاق ودعة أي تركه
 يكون وبالله أي وبال ما ذكر أي سوء عاقبته وشؤم وزره عليه
 وحده وأجره لك ولا تسبب أحداً من المعصومين أما غير المعصوم
 كحربي ومتردد فلا يحرم شتمه ويأتي في خبر ما يفيد أن من سببه
 انسان فله شتمه بمثله لا بأزيد فها هنا الاكمل الطيالسي أبو داود
 (حب) عن جابر بن سليم الهجيمي من بني هجيم قال الشيخ حديث
 صحيح * (اتق الله يا أبا الوليد كنية عبادة بن الصامت قال له
 لما بعثته عاملاً على الزكاة لا تأتي يوم القيامة أي ثلاثاً تأتي يوم
 العرض الاكبر بغير تحمله زاد في رواية على رقبك له رغاء بضم
 الزاء والمد أي تصويت والترغاء صوت الابل أو بقرته لها خوار
 بجاء معجمة مضمومة أي تصويت والخوار صوت البقر أو شاة لها
 نواج بمثلثة مضمومة فمهمزة ممدودة فجيم صياح الغنم والمراد
 لا تنجا وز الواجب في الزكاة فتأخذ بغير رائد أو شاة أو بقرته
 فانك تأتي به يوم القيامة تحمله على عنقك فقال عبادة يا رسول الله
 ان ذلك كذلك قال أي والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال
 والذي بعثك بالحق لا أعمل على اثنين أبداً (طب) عن عبادة
 ابن الصامت المخزرجي واسناده حسن * (اتق المحارم أي احذر
 الوقوع فيما حرم الله عليك تكن أعبد الناس أي من أعبدهم
 اذ يلزم من ترك المحارم فعل الفرائض ومن فعل ذلك وأتى ببعض
 النوافل كان أكثر عبادة وأرض بما قسم الله لك أي أعطاك تكن
 أغنى الناس ليس الغنى بكثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس وليس
 إلى جارك بالقول والفعل تكن مؤمناً أي كامل الإيمان وأحب
 للناس ما تحب لنفسك من الخير الاخرى والدنيوى تكن مسلماً

كامل الاسلام ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب
 أي تفسد بصره مغمورا في الظلمات بمنزلة الميت الذي لا ينفع نفسه
 وذا من جوامع الحكم (حم ت هب) كلهم عن أبي هريرة قال الشيخ
 حديث حسن * (اتقوا علي كذا هو ثابت في رواية مخرجه الخطيب
 دعوة بفتح الدال المرة من الدعاء أي تجنب دعاء المظلوم أي تجنب
 الظلم فاقام المسبب مقام السبب فانما يسأل الله تعالى حقه وان الله
 تعالى لن يمنع ذا حق أي صاحب حق حقه لانه الحاكم العادل نعم ورد
 في حديث انه تعالى يرضى بعض خضوع بعض عباده بما شاء (خط)
 عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف السند حسن المتن
 * (اتقوا الله في هذه البهائم جمع بهيمة المعجمة أي التي لا تقدر على
 النطق قال العلقمي والمعنى خافوا الله في هذه البهائم التي لا تتكلم فتسأل
 ما بها من الجوع والعطش والتعب والمشقة فاركبوها ارشاد احوال كوا
 صهاحة وكلوها صالحة للاكل أي سميحة والقصد الزجر عن تجويعها
 وتكليفها ما لا ينطبق (حم ذ) وابن خزيمة في صحيحه (حب) كلهم
 عن سهل بن الحنفلية واسناده صحيح * (اتقوا الله واعدلوا في اولادكم
 بأن تسقوا بينهم في العطية وغيرها قال العلقمي وسببه أن رجلا أعطى
 أحد أولاده وأراد أن يشهد النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فامتنع
 وذكره وعدم العدل بين الأولاد مكروه لأحرام بقريضة قوله في مسلم
 أشهد على هذا غيري فامتناعه صلى الله عليه وسلم من الشهادة تورع
 وتنزهه وقال الحنابلة بالحرمة (ق) عن النعمان بن بشير الخزرجي
 * (اتقوا الله واعدلوا بين اولادكم كما تحبون أن يبروكم بفتح أوله أي
 كما تحبون أن يبروكم الجميع (طب) عنه أي النعمان المذكور قال الشيخ
 حديث صحيح * (اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم أي الحالة التي يقع
 بها الاجتماع والابتلاف فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة
 بأن يلهم المظلوم العفو عن ظالمه أو يعوضه عن ذلك بأحسن الجزاء

اليهم ليقابل العمل بالثواب في قوله جنة ربكم ولتنعقد البيعة
 بين الرب والعبد كما في آية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
 وأموالهم وقوله طيبة بها أنفسكم هو في بعض الروايات وفي
 بعض النسخ وفي أخرى استعاطه (ت ح ب ك) عن أبي أمامة صدى
 ابن عجلان الباهلي آخر الصحب موتا بالشام قال (ت) حسن صحيح
 * (اتقوا الله وصلوا بالاكسر والتخفيف من الصلوة وهي العطية
 أرحامكم أفا ربكم بان تحسنوا اليهم قولاً وفعلماً ما أمكن وذلك
 وصية الله لئلا تم السابقة في الكتب المنزلة كالنوراة والا نجعل
 ابن عساکر في تاريخه عن ابن مسعود واستناده ضعيف لكن له
 شواهد * (اتقوا الله فان اخونكم عندنا معشر النبيين او النور العظيم
 من طلب العمل اي الولاية وليس اهلا لها قال العلقمي لان طلبه لها
 وهو ليس لها بأهل يدل على ان فيه خيانة فظاهر كلامه ان اخون
 ليس على بابهم وقال المناوي أي أكثركم خيانة فان كان للولاية أهلاً
 فالأولى عدم الطلب ما لم يتعين عليه والآ وجب (طب) عن أبي
 موسى الأشعري قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا البول أي
 احترزوا أن يصيبكم منه شيء فاستبرأوا منه ندباً وقيل وجوباً
 لأن التهاون بها تهاون بالصلاة التي هي أفضل الأعمال فلذا كان
 أول ما يسأل عنه كما قال فانه أول ما يحاسب به العبد أي الإنسان
 المكلف في القبر أي أول ما يحاسب فيه على ترك التنزه منه فاما
 أن يعاتب ولا يعاقب أو يناقش فيعذب قال العلقمي لا يقال قوله
 أول ما يحاسب به العبد في القبرين في قوله الآتي أول ما يحاسب العبد
 على الصلاة لانا نقول المحاسب عليه في القيامة جميع الأعمال وذات
 بعضها ولا بعد في ان يكرر عليه مرتين في البرزخ وفي القيامة أو ان
 التنزه عنه من شروطها فهو كما تجزئ منها أو الحساب عليها في القيامة
 على جميعها جملة وتفصيلاً وفي القبر على بعض شروطها (طب) عن أبي

أَمَامَ الْبَاهِلِي قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (اتَّقُوا الْحَجَرَ بِالْخَيْرِ يَكُنِ
 الْحَرَامُ أَيْ الَّذِي لَا يَحِلُّ لَكُمْ اسْتِعْمَالُهُ بِمَلِكٍ أَوْ جَارَةٍ أَوْ عَادَةٍ أَيْ
 اتَّقُوا أَخْذَهُ وَاسْتِعْمَالَهُ فِي الْبُنْيَانِ وَغَيْرِهِ وَأَنَّمَا خَصَّ الْبُنْيَانُ لِأَنَّهُ
 لَا نَتَفَاعَ بِهِ فِيهِ أَكْثَرُ فَإِنَّ إِدْخَالَ فِي الْبُنْيَانِ أَسَاسَ الْحَرَابِ
 أَيْ قَاعِدَتَهُ وَأَصْلَهُ وَعَنْهُ يَنْشَأُ وَإِلَيْهِ يَصِيرُ وَالْمَرَادُ خَرَابُ الدِّينِ
 أَوِ الدُّنْيَا بِقِلَّةِ الْبَرَكَةِ وَشَوْمِ الْبَيْتِ الْمُبْنِيِّ بِهِ (هَبْ) عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ
 الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اتَّقُوا الْحَدِيثَ عَنِّي أَيْ
 لَا تَحْتَدِثُوا عَنِّي إِلَّا مَا فِي رِوَايَةٍ بِمَا عَلِمْتُمْ نَسْبَتُهُ إِلَيَّ فَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ
 مُتَعَمِّدًا حَالَ مِنْ قَاعِلٍ كَذَبَ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ أَيْ فَلْيَتَّبِعُوا
 لَهُ مَحَلًّا فِيهَا يَنْزِلُ فِيهِ فَهُوَ أَمْرٌ بِمَعْنَى الْخَبَرِ أَوْ هُودَعًا أَيْ بَوَّاهُ اللَّهِ
 ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَأِيَهُ أَيْ مِنْ غَيْرِهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ خَبْرَةٌ بِلُغَةِ الْعَرَبِ
 وَمَا ذَكَرَهُ السَّلَفُ مِنْ مَعَانِيهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ لِأَنَّهُ وَإِنْ طَاقَ
 الْمَعْنَى الْمَقْصُودُ بِالْآيَةِ فَقَدْ أَقْدَمَ عَلَى كَلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ بِغَيْرِ إِذْنٍ
 وَمِثْلُ الْقُرْآنِ فِي ذَلِكَ كُلِّ حَدِيثٍ نَبَوِيٍّ (حَمَت) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (اتَّقُوا الدُّنْيَا أَيْ اجْتَنِبُوا الْأَسْبَابَ الْمُوَدَّةَ
 إِلَى الْإِهْمَالِ فِي الزِّيَادَةِ عَلَى الْكِفَايَةِ فَانْهَامُودِيَّةٌ إِلَى الْهَلَاكِ قَالَ بَعْضُهُمْ
 لَوْ وَصَفْتَ الدُّنْيَا بِشَيْءٍ لَمَّا عَدَدْتَ قَوْلَ ابْنِ النَّوَّاسِ *
 * إِذَا امْتَحَنَ الدُّنْيَا الْبَيْتَ تَكْشَفَتْ * لَهُ عَنْ عَدُوٍّ فِي ثِيَابِ صَدِيقٍ *
 وَاتَّقُوا النِّسَاءَ أَيْ اجْتَنِبُوا الْمَطْلِعَ إِلَى النِّسَاءِ الْأَجْنَبِيَّاتِ وَالتَّقَرُّبَ
 مِنْهُنَّ فَإِنَّهُنَّ مَهْلِكٌ فَإِنَّ ابْلِسَ طَلَعَ رَفَادٌ بِالشَّدِيدِ وَالْمَطْلِعُ مَكَانُ
 الْإِطْلَاعِ مِنْ مَوْسِعٍ عَالٍ يُقَالُ مَطْلَعُ هَذَا الْجَبَلِ مِنْ مَكَانٍ كَذَا أَيْ
 مَا تَأْتَاهُ وَمَصْعَدُهُ فَإِنَّ ابْلِسَ مُحَرَّبٌ لِلْأُمُورِ رَكَّابٌ لَهَا يُولُوها بِقَهْرٍ
 وَغَلْبَةٍ وَمَا هُوَ بِشَيْءٍ مِنْ فُخُوحِهِ جَمْعُ فُخٍّ وَهُوَ آلَةُ الصَّيْدِ وَيَجْمَعُ عَلَى
 فُخَّاحٍ أَيْضًا بِأَوْثَقِ لَصِيدِهِ أَيْ مَصِيدِهِ فِي الْأَتْقِيَا بِالْمُتَشَاءِ جَمْعُ تَقَى
 مِنَ النِّسَاءِ فَهِنَّ أَعْظَمُ مَصَائِدِهِ يَزِيَّتُهُنَّ فِي قُلُوبِ الرِّجَالِ وَيَغْوِيهِمْ

بِهِمْ فَيَقْعُونَ فِي الْمَحْذُورِ (ف) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ
 * (اتَّقُوا الظُّلْمَ الَّذِي هُوَ مِجَازُةُ الْحُدُودِ وَالتَّعَدَّى عَلَى الْخَلْقِ فَإِنَّ الظُّلْمَ
 فِي الدُّنْيَا ظُلُمَاتٌ عَلَى صَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَا يَهْتَدِي بِسَبِيلِهِ يَوْمَ
 يَسْفَى نَوْرَ الْمُؤْمِنِينَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَالظُّلْمَةُ حِسِّيَّةٌ وَقِيلَ مَعْنَوِيَّةٌ (ح)
 طَبِيبُ هَب) عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْمُخْطَابِ * (اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشَّيْخَ الَّذِي هُوَ يَحِلُّ مَعَ حَرَمٍ فَهُوَ أَشَدُّ الْبَحْلِ
 وَالْبَحْلُ مَا يَنْعِي الزَّكَاةَ وَمَنْ لَا يَقْرَأُ الصَّيْفَ فَكُلٌّ مِنْهُمَا يَحِلُّ فَإِنَّ
 الشَّيْخَ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنْ الْأَحْمَرِ وَحَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ
 أَيْ أَسَالَوْهَا بِقَتْلِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا جُرْصًا عَلَى اسْتِنْدَادِ الْمَالِ وَاسْتَحْلَوْا
 حِمَارَهُمْ أَيْ مَا حَرَّمَ اللَّهُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَغَيْرِهَا وَالْمُخْطَابُ لِلْمُؤْمِنِينَ
 رَدَّ عَالِهِمْ عَنِ الْوُقُوعِ فِيمَا يُؤْذِيهِمْ إِلَى مَنَازِلِ الْهَالِكِينَ مِنَ الْكَافِرِينَ
 الْمَاضِينَ وَتَحْرِيطُهُمْ عَلَى التَّوْبَةِ وَالْمَسَارَعَةِ إِلَى نَيْلِ الدَّرَجَاتِ
 مَعَ الْفَائِزِينَ (ح) خَدَمَ) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ * (اتَّقُوا الْقَدَرَ
 بِنَفْسِ الْقَافِ وَالِدَالِ الْمِهْمَةِ أَيْ احْذَرُوا الْإِنكَارَ فَعَلَيْكُمْ أَنْ تَعْتَقِدُوا
 أَنَّ مَا قَدَّرَ فِي الْأَزَلِ لَا بَدَّ مِنْ كَوْنِهِ وَمَا لَمْ يَقْدَرْ فَوْقَ وَجْهِهِ
 وَأَنَّهُ تَعَالَى خَلْقَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَمَا مِثْلُهَا فَانِ الْيُودِ تَعَالَى خَلْقًا وَابْتِغَاءًا
 وَالْيُودِ الْعَبْدُ فَعَلًا وَكُنُسًا وَأَنَّ جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ بِقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ
 قَالَ الْعَلْفِيُّ وَفِي الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى لِابْنِ السَّبْكِ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ سُلَيْمَانَ
 قَالَ سَمِعْتُ الشَّافِعِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ الْقَدَرِ فَإِنَّا يَقُولُ
 * مَا شِئْتُ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَأْ * وَمَا شِئْتُ إِنْ لَمْ تَشَأْ لَمْ يَكُنْ
 * خَلَقْتُ الْعِبَادَ عَلَى مَا عَلِمْتُ فِي الْعِلْمِ يَجْرِي الْعَنَى وَالْمَقْدَرُ
 * عَلَى دَائِمَتِهِ وَهَذَا خَدَّيْتُ وَهَذَا أَعْنَتُ وَذَلِكَ تَعْنَى
 * مِنْهُمْ شَقٌّ وَمِنْهُمْ سَعِيدٌ وَمِنْهُمْ قَبِيحٌ وَمِنْهُمْ حَسَنٌ
 فَانْهَ أَيْ فَإِنَّ الْإِنكَارَ كَمَا تَقْدِمُ شُعْبَةً مِنَ النُّصْرَانِيَّةِ أَيْ فَرَقَهُمْ فِي فِرْقٍ
 دِينَ النَّصَارَى وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَتَرَةَ الَّذِينَ هُمُ الْقَدَرِيَّةُ انْكَسَرُوا

ايجاد الباري فعل القيد وجعلوا القيد قاء راعاياه فهو اثبات الشريك
 كقول النصارى ابن ابي عاصم احمد بن عمرو (طب عد) كلهم عن ابن
 عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا اللعينين وفي رواية مسلم
 اللعائين بصيغة المبالغة أي الامر من الجالين للعين أو الشتم والطرد
 الباعثين عليه الذي يتخلى على حذف مضاف وهو خبر عن مبتدأ
 محمد وف أي احدها تنقوط الذي تنقوط في طريق الناس المسلول
 أو في ظلمهم أي والثاني تنقوط الذي يتنقوط في ظلمهم المتخذ مقبلا
 أو للتحدث فيكره تنزيها وقيل تحريما واختاره في المجموع لما فيه من
 الايذاء (حم م ه) عن ابي هريرة * (اتقوا الملاعن مواضع اللعن
 جمع ملعنة الفعل التي يلعن بها فاعلمها الثلاث في رواية الثالثة
 والأول القياس البراز قال العلقمي قال في النهاية هو بالفتح اسم
 للمفضا الواسع فكأنوا به عن قضا الحاجة كما كانوا عنه بالخلا وبالكسر
 كناية عن الغائط فيجوز فتح الباء وكسرها في الموارد أي المجارى
 والطرق إلى الماء وقارعة الطريق قال الجوهري اعلاه وقال
 في النهاية وسطه وقيل اعلاه وقال النووي في شرحه صدره وقيل
 وسطه وقيل ما برز منه والظل الذي يجتمع فيه الناس لمباح ومثله
 كل محل اتخذ لمصالحهم المباحة فليس المراد كل ظل يمنع قضا الحاجة
 تحته فقد قعد المصطفى لحاجته تحت حائش نخل والحائش ظل
 بلا ريب ذكره في المجموع (د ه ك هق) عن معاذ بن جبل واسناده حسن
 * (اتقوا الملاعن الثلاث لقضا الحاجة ويقضيها في ظل يستظل
 بالبنا للمجهول أي يستظل الناس فيه للوقاية من حر الشمس ومثله
 موضع الشمس في الشتاء أو في طريق مسلول أو نفع أي ماء نافع
 بنون ثم قاف أي مجتمع فيكره ذلك قال الاذري وغيره وفي هذه
 الأحاديث عموم للمفضيلتين وهو رد على من خصه بالغائط (حم)
 عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا المجدوم أي الذي

به الجذام وهو داء ردي جدا معروف كايثقي الاسد اي اجنبوا
 مخالطته كما تجتنبوا مخالطة الحيوان المفترس فانه يعدي للعاشر
 باطالة اشتام ريمه وباستعداد من اجله لقبوله ولا ينافضه خبر
 لا عدوى لانه نفي لا اعتقاد الجاهلية نسبة الفعل الى غير الله تعالى
 وجمع بعضهم بان ما هنا خطاب لمن ضعف يقينه وذلك خطاب
 لمن قوى يقينه (نح) عن ابي هريرة وهو حديث حسن * (اتقوا
 صاحب الجذام كايثقي بضم المثناة التحتية وشدة الفوقية المفتوحة
 السبع اذ اهبط واديا فاهبطوا غير مبالغة في التباعد منه ابن سعد
 في الطبقات عن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب المشهور بالكرم
 المفرط قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا النار اي اجعلوا بينكم
 وبينها وقاية من الصدقات واعمال البر ولو كان الاتقا المذكور
 يشق تمره بكسر الشين المعجمة اي جانبها او نصفها فانه قد يسد
 الرمي سيما للطفل فلا يحترق المصديق ذلك (قن) عن عدي بن
 حاتم الطائي الجواد بن الجواد (حم) عن عائشة ام المؤمنين
 البرار في مسنده عن ابن بشير المقدسي (ه) عن ابي هريرة الانصار
 عن ابي هريرة الدوسي (طب) عن ابن عباس وعن ابي امامة الباهلي وهو متواتر
 * (اتقوا النار اي فارجهن ولو يشق تمره فان لم يجدوا ما تصدق
 به لفقده حسا او شرعا كان احتجتموه لمن تلزمكم نفقته فبكلمة
 طيبة تطيب قلب الانسان بان يتلطف به بالقول او بالفعل فانها
 سبب للنجاة من النار (حم ق) عن عدي بن حاتم * (اتقوا الدنيا
 اي احذروها فانها أعداكم تطالبكم بحظوظها لتصدنكم
 عن طاعة ربكم بطلب لذاتها فوالذي نفسي بيده اي بقدرته وازادته
 انها لا تستر من هاروت وماروت لانها لا يظلمان السمر حتى يقولوا
 انما نحن فتنة فلا تكفر فيعلمانه ويبينان فتنته والدنيا تعلم سحرها
 وتكتم فتنها وشرها كما يرشد اليه قول ابي نواس المستقدم

* اذا استحسن الدنيا لبيب تكسفت * له عن عدو في ثياب هديق *
 الترمذي الحكيم عن عبد الله بن بشر بنهم الموحدة وسكون السنين
 المهيلة المازني واسناده ضعيف * (انقوا بيتا يقال له الخمار
 أي احذروا دخوله قالوا إنه يذهب الوسخ ويذكر النار قال
 ان كنتم لا بد فاعلمين فمن دخله منكم فليستتر أي فليستتر عورته
 عن نجر من نظره اليها وجوباً وعن غيره قد باء دخوله مع السترجات
 لكن الأولى تركه الا لعذر (طب كـ هـ) عن ابن عباس قال الشيخ
 حديث صحيح * (انقوا زلة العالم أي فعله المخطئة لا تسبقوه
 وانظروا فينته بفتح الف أي رجوعه عما لا يسه من الزلل فان العلم
 لا يضيغ أهله ويرجي عود العالم بتركه ولهذا قال بعضهم طليبا
 العلم لغير الله فأبى ان يكون الا لله المحلواني بضم الحاء المهيلة وسكون
 اللام (عدهق) كلهم عن كثير بفتح الكاف وكسر المثناة ضد
 القليل ابن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني بالزاي لا بالذال عن أبيه
 عبد الله عن جده عمرو المذكور قال الشيخ حديث ضعيف * (انقوا
 دعوة المظلوم أي تجنبوا الظلم لتلايد عو عليكم المظلوم وفيه
 تنبيه المنع من جميع أنواع الظلم فانها تحمل على الغمام أي بأمر الله
 بارتفاعها حتى تجاوز الغمام أي السحاب الأبيض حتى تصل الى
 حضرة تقدس وتعالى يقول الله وعزتي وجلالي لأنصرنك
 بنون التوكيد لتقيلة وفتح الكاف أي لاستخلص لك الحق ممن
 ظلمك ولو بعد حين قال المناوي أي أمد طويل وذامسوق
 اني بياي أنه تعالى يمهل الظالم ولا يمهله (طب) والضيا في المختارة
 عن خزيمة بن ثابت باسناد صحيح * (انقوا دعوة المظلوم فانها
 مقبولة وان كان كافراً معصوما فانه أي الشأن ليس دونهما
 أي ليس بينهما وبين القبول مانع قال العلقمي قال ابن العربي هذا
 مقيد بالمحدث الآخران الذي على ثلاث مراتب اما ان يجعل له

مَا طَلِبَ وَأَمَّا أَنْ يَدْخُلَهُ أَفْضَلُ مِنْهُ وَأَمَّا أَنْ يَدْفَعَ عَنْهُ مِنَ السَّوْءِ
 مِثْلَهُ (حَم) وَالضُّيَا الْقُدْسِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَأَسْنَادُهُ صَحِيحٌ
 * (اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ بِكُسْرِ الْفَاءِ وَأَمَّا الْقِرَاسَةُ بِالْفَتْحِ فَهِيَ الْحَذَقُ
 فِي رُكُوبِ الْخَيْلِ قَالَ الْمُنَاوِي أَيْ إِطْلَاعَهُ عَلَى مَا فِي الضَّمَاثِ بِسَوَاطِعِ
 أَنْوَارِ أَشْرَفَتْ عَلَى قَلْبِهِ فَجَلَّتْ لَهُ بِهَا الْحَقَائِقُ وَقَالَ الْعَلْفَمِيُّ عَرَفَهَا
 بَعْضُهُمْ بِأَنَّهَا الْإِطْلَاعُ عَلَى مَا فِي ضَمِيرِ النَّاسِ وَبَعْضُهُمْ بِأَنَّهَا مَكَاشِفَةُ
 الْيَقِينِ وَمَعَايِنَةُ الْمَغِيبِ أَيْ لَيْسَتْ بِشَكٍّ وَلَا ظَنٍّ وَلَا وَهْمٍ وَإِنَّمَا هِيَ
 عِلْمٌ وَهَبِي وَبَعْضُهُمْ بِأَنَّهَا سَوَاطِعُ أَنْوَارٍ لَمَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَأَدْرَكَ بِهَا
 الْمَعَانِي وَنُورَ اللَّهِ مِنْ خَوَاصِرِ الْأَيَّامِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ غَضَّ بَصَرَهُ عَنِ
 الْمَحَارِمِ وَأَمْسَكَ نَفْسَهُ عَنِ الشَّهَوَاتِ مِنْ حُلُلٍ وَغَيْرِهِ وَعَمَّ بِطَنَهُ
 بِدَوَامِ الْمُرَاقَبَةِ لِلَّهِ وَعَمَّ ظَاهِرَهُ بِإِتْيَاعِ السَّنَةِ وَتَعَوَّدَ أَكْلَ الْخَلَالِ
 لِلتَّقْوَى عَلَى عِبَادَتِهِ لَمْ تَخْطُ فِرَاسَتُهُ أَهْرًا فَازَ قَبِيلٌ مَا مَعْنَى الْأَمْرِ
 بِاتِّقَاءِ فِرَاسَةِ الْمُؤْمِنِ أَجِيبُ بِأَنَّ الْمُرَادَ تَجَنُّبُ أَفْعَالِ الْمَعَاصِي لِئَلَّا
 يَسْطَلَعَ عَلَيْكَ قَتْفَتُهَا عِنْدَهُ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَيْ يُبْصِرُ
 بِعَيْنِ قَلْبِهِ الْمُسْتَرِقَ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْكَلَامُ فِي الْمُؤْمِنِ الْكَامِلِ وَفِيهِ قَبِيلٌ
 يَرَى عَنْ ظَهْرِ غَيْبِ الْأَمْرِ مَا لَا * يَرَاهُ عَيْنٌ آخَرُ عَنْ عِيَّانٍ *

(فَح) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيُّ وَسَمَوْتِيَّةٌ فِي فَوَائِدِهِ
 (طَبْعُ عَد) كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ النَّبَاهُلي بْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ عَنْ أَبِي
 عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (اتَّقُوا مَحَاسِنَ النِّسَاءِ
 بِحَاءٍ مَسْلُةٍ وَشَيْنٍ مَعْجَمَةٍ وَقَبِيلٍ مَهْمَلَةٍ أَيْ أَدْبَارَهُنَّ جَمْعُ مَحْشَةٍ وَهِيَ
 الدُّبُرُ وَالنَّهْيُ لِلتَّخْرِيفِ فَجَعَلَ مَوْطِئَ الْحَلِيلَةِ فِي دُبُرِهَا وَلَا حَذَقَ فِيهِ
 وَيَمْنَعُ نَهْ فَإِنَّ عَادَةَ عَزْرَ سَمَوْتِيَّةٍ فِي فَوَائِدِهِ (عَد) وَكَذَا الْيُونَعِيمُ
 وَالِدَيْلِيُّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اتَّقُوا
 هَذِهِ الْمَذَاهِبَ جَمْعٌ مَذْهَبٌ يَعْنِي الْمَحَارِبَ قَالَ الْعَلْفَمِيُّ أَيْ اجْتَنِبُوا
 اتِّخَاذَهَا فِي الْمَسَاجِدِ وَالْوُقُوفِ فِيهَا وَالْمَخْتَارُ الْكَرَاهَةُ لَوُرُودِ النَّهْيِ

عنه من طرق وقال المناوي أي تجنبوا تحري صدور المجالس
يعني التنافس فيه (طب غن) عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ
حديث حسن * (أتموا الركوع والسجود أي أطمأنوا فيها فوالذي
تقبلي بيده أي بقدرته وتصرفه إن لا زاكم بفتح الهزة من وراء
ظهري إذا ركعتم وإذا سجدتم قال المناوي أي رؤية أدراك فلا
توقف على النهار ولا على شعاع ومقابلة خرقا للعادة وقال العلقمي
قيل المراد به العلم بالوحي والصلوات أنه على ظاهره وأنه ابصار حقيقي
خاص به صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فقيل هو بعيني وجهه فكان
يرى بهما من غير مقابلة وقيل كانت له عين خلف ظهره وقيل كان
بين كتفيه عينا وظاهر الأحاديث أن ذلك يختص بحالة الصلاة
ويحتمل أن يكون ذلك واقعا في جميع أحواله وقد نقل ذلك عن مجاهد
وحكي تقي الدين بن محمد أنه صلى الله عليه وسلم كان يبصر في الظلمة
كما يبصر في الضوء (حم ق ن) عن أنس بن مالك * (أتموا الصفوف
أي صفوف الصلاة الأول فالأول ندبا مؤكدا فإني أراكم خلف
ظهري (م) عن أنس * (أتموا الصف المتقدم وهو الذي يلي الإمام
قال العلقمي قال العلماء في الحضر على الصف الأول المسارعة إلى خلاص
الذمة والسبق له خول المسجد والقرب من الإمام واستماع قرآنه
والتعلم منه والفتح عليه والتبليغ عنه والسلامة من لخرق المأثرة
بين يديه وسلامة البال من رؤية من يكون قد أمه وسلامة موضع
سجوده من أذيال المصلين ويؤخذ منه أنه يكره الشروع في صف
قبل تمام ما قبله وإن هذا الفعل يفوت لفضيلة الجماعة التي هي
التضعيف وبركة الجماعة امرؤا عتمد بعضهم أن فضل الجماعة يحصل
ولكن يفوته فضل الصف المقدم ثم الذي يليه وهكذا فإما كانت
من نقص فليكن في الصف المؤخر (حم ن طب) وابن خزيمة في صحيحه
والضياء في المختارة عن أنس بن مالك وأسناده صحيح * (أتموا الوضوء

أَى عَوَا بِالمَاءِ جَمِيعَ أَجْزَاءِ كُلِّ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَاءِ الوُضُوءِ قَالَ العَلَقَمِي
 قَالَ الطَّبِيبِي أَتَمَّ الوُضُوءِ اسْتِغَابَ المَحَلَّ بِالغُسْلِ وَتَطْوِيلَ الْفَرْةِ
 وَتَكَرَّرَ الغُسْلَ وَالمَسْحَ وَقِيلَ أَى شِدَّةٍ هَلَكَةٌ فِي نَارِ الْآخِرَةِ لِلْأَعْقَابِ
 مِنَ النَّارِ قَالَ العَلَقَمِي وَالْأَعْقَابُ جَاءَ عَلَى لُغَةٍ مَنْ يَجْعَلُ الْمَشْيَ جَمْعًا
 أَوْ جَمَعَ الْعَقَبَيْنِ وَمَا حَوَّلَهَا وَخَسَّهَا بِالْعَذَابِ لِأَنَّهَا الْعَضْوُ الَّذِي لَمْ يُغْسَلْ
 وَقِيلَ إِرَادَ صَاحِبِ الْأَعْقَابِ (٨) عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ سَيْفُ اللَّهِ بْنِ
 الْمَغِيرَةِ وَيزِيدُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ وَشَرَحِبِيلُ بَضْمُ الشَّيْنِ الْمَجْمُوعَةِ وَفَتَحَ
 الرَّاءَ وَسَكُونُ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ بَعْدَ هَا بَاءٍ مُوَحَّدَةٍ مَكْسُورَةٍ ابْنِ حَسَنَةَ
 وَعُمَرُ بْنُ الْعَاصِ يَحْذَرُ الْبَاءَ وَيَجُوزُ اثْبَاتُهَا قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ حَسَنِ
 * (أَوْتَيْتُ بِالْبَاءِ الْمَفْعُولِ أَى جَاءَ فِي الْمَلِكِ بِمَقَالِيدِ الدُّنْيَا أَى بِمَغَاتِجِ
 خَزَائِنِ الدُّنْيَا عَلَى فَرَسٍ أَمْلَقَ أَى لَوْنُهُ مُخْتَلَطٌ بِيَبْيَاضٍ وَسَوَادٍ جَاءَ فِي بَدَنِ
 جَبْرِيلَ فِي رَوَايَةٍ اسْرَافِيلَ عَلَيْهِ قَطِيفَةٌ بَفَتْحِ الْقَافِ وَكُسْرِ الطَّاءِ
 الْمَهْمَلَةِ كَسَاءً مَرْتَبَعٌ لَهُ خَمَلٌ بَفَتْحِ الْحَاءِ الْمَجْمُوعَةِ وَسَكُونِ الْمِيمِ أَى هَدَبٌ
 مِنْ سُنْدُسٍ هُوَ مَارِقٌ مِنَ الدِّيَبَاجِ فَخْتَرَهُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا
 أَوْ نَبِيًّا مُلْكًا فَاخْتَارَ الْأَوَّلَ وَتَرَكَ النَّصْرَفَ فِي خَزَائِنِ الْأَرْضِ
 (حَمْدُ حَب) وَالضِّيَا الْمَقْدُوسِي عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (اِثْبَتَكُمْ عَلَى الصَّرَاطِ أَشَدَّكُمْ حُبًّا لِأَهْلِ بَيْتِي عَلَى وَفَاطِمَةَ وَابْنَاهَا
 وَذُرِّيَّتَهُمَا وَلَا صَحَابِي قَالَ الْمَنَازِلُ يَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ اِثْبَتَكُمْ فِي الْمَرْوَرِ
 عَلَى الْجَسْرِ الْمَضْرُوبِ عَلَى مَتْنٍ جَهَنَّمِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ مَنْ كَانَ أَشَدَّ حُبًّا لَهُمْ
 كَانَ أَثْبَتَ النَّاسِ عَلَى الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ صَرَاطِ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 (عَدْفَر) عَنْ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (اِشْرُدُوا بِضَمِّ
 الهمزة مَا ضِيَهُ ثَرْدُ أَى فَتَوُا الْخَبْزَ فِي الْمَرْقِ نَدْبًا فَإِنَّ فِيهِ سَهْوَةً
 الْمَسَاعِ وَتَيْسِيرَ التَّسَاوُلِ وَمَزِيدَ اللَّذَّةِ وَلَوْ بِالْمَاءِ مَبَالِغَةً فِي تَأْكِيدِ
 طَلْبِهِ وَالْمُرَادُ وَلَوْ مَرَّ قَائِمًا بِقُرْبٍ مِنَ الْمَاءِ (طَبِيبُ هَب) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اِثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ فَإِنَّ أَصْلَى الشَّخْصِ

مع شخص آخر حصلت له فضيلة الجماعة قال المناوي وهذا قاله لما
 رأى رجلاً يصلي وحده فقال لا رجلاً يتصدق على هذا فيصلي معه
 فقام رجل فصلي معه فذكره (لا عدد) عن أبي موسى الأشعري (رحم طيب
 عدد) عن أبي امامة الباهلي (قط) عن ابن عمرو بن العاص ابن سعد
 في طبقاته والبعثي والباوردي عن الحكم بفتح الكاف ابن عمر بالتصغير
 قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اشنان لا ينظر الله اليهما نظر رحمة
 ولطف يوم القيامة خصه لانه يوم الجزاء فاطع التريم اي القرابة
 باسائه او هجر وجار الشؤء هو الذي ان رأى حسنة كتمها أو سيئة
 فشاها كما فسره في خبر (فر) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف
 * (اشنان خير من واحد أي هما أولى بالاتباع وأبعد عن الابتداع
 وثلاثة خير من اثنين كذلك وأربعة خير من ثلاثة كذلك فعليكم
 بالجماعة أي الرموها فان الله تعالى لن يجمع أمتي امة الا بحابسة
 الا على هدى أي حق وصواب ولم يقع قط أنهم اجتمعوا على ضلال
 وهذه خصوصية لهم ومن ثم كان اجتماعهم حجة (حم) عن أبي زر
 العفاري قال الشيخ حديث صحيح * (اشنان لا تجاوز صلاتهما رؤوسهما
 أي لا ترفع إلى الله رفع قبول أي لا ثواب لهما فيها وإن صحت أحدهما
 عبدة أبق بصيغة الماضي أي هرب من مواليه أي ماله كعبير عذر
 فلا ثواب له في صلاته حتى يرجع إلى طاعة ماله و الثاني امرأة
 عصت زوجها في أمر يحب عليها طاعته فيه فلا ثواب لها في صلاتها
 حتى ترجع إلى طاعته (ك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 صحيح * (اشنان أي فصلتان في الناس هما بهم كفر قال المناوي
 هما بكفر فهو من باب القلب والمراد أنهما من أعمال الكفار لا من خصائص
 الأبرار او وقال المتبولي هما بهم كفر أي هما كفر واقع بهم فلا قسب
 أحداهما الطعن في الانساب كان يقال هذا ليس ابن فلان مع ثبوت
 نسبه في ظاهر الشرع و الثانية النياحة على الميت وهو رفع الصوت

بالندب بتعد يد شمله (حم م) عن أبي هريرة * (اثنان يكرههما
 ابن آدم يكره الموت أى طول له به والموت خير له من القتنة الكفر
 أو الضلال أو الاثم أو الامتحان فانه ما دام حيا لا يامن من الوقوع
 في ذلك ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب أى السؤال عنه
 كما في خبر لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع وفيه
 عن قاله (ص حم) عن محمود بن لبيد الانصاري ولد في حياة النبي
 صلى الله عليه وسلم ورواياته مرسله قال الشيخ حديث صحيح
 * (اثنان يجعلهما الله تعالى اى يجعل عقوبتهما في الدنيا لفاعلهما
 احدهما البغى أى مجاوزة الحد يعنى التعدى بغير حق وعقوف
 الوالدين قال العلقمي يقال عفى والده يعقه عقوقا فهو عاق
 اذا ذاه وعصاه وخرج عليه وهو ضد البرية اهر والمراد من له
 ولادة وان علا من الجهتين (تح طب) عن ابي بكر بن نفيع بن
 حارث قال الشيخ حديث صحيح * (أشبهوا اى كافوا احاكم في الدين
 على صنعه معكم معروفا ادعوا له بالبركة أى النمو والزيادة في الخير
 قال العلقمي وسببه ما رواه ابو داود عن جابر قال سمع ابا الحسن
 طعما ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فلما فرغ من الاكل
 ذكره قال ابن رسلان لعقل هذا محمول على من عجز عن اثابته لمخبر
 من اتى النيك معروفا فكافئوه فان لم يجدوا فادعوا له حتى تعلموا
 انكم كافؤا تموه فجعل الدعاء عند العجز عن المكافئة فان الرجل اذا
 اكل طعامه وشرب شرابه بالثبنا للمفعول فيها ثم دعى له بالبركة
 بينا ية للمفعول أى دعى له الاكلون بها قد اكثروا به منهم أى من
 الاضياف العاجزين عن مكافاته (ذهب) عن جابر بن عبد الله قال
 الشيخ حديث حسن * (اجتمعوا على اكل طعامكم واذكروا اسم الله
 عليه حال الشروع في الاكل يبارك لكم فيه بالجزء جواب الامر
 فالاجتماع على الطعام مع التسمية سبب للبركة التى هي سبب للشبع

قال العَلَمِي وَسَبَّه مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدِهِ أَنَّ اصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْكُلُ وَلَا نَشْبَعُ قَالَ لَعَلَّكُمْ
 تَتَفَرَّقُوا قَالُوا نَعَمْ فَذَكَرَهُ (حَمْدُهُ حَبْلٌ) عَنْ وَحْشِيِّ بْنِ حَرْبٍ
 بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ * (اجْتَنِبِ الْغَضَبَ قَالَ الْعَلَمِي وَسَبَّه أَنَّ رَجُلًا
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي بِكَلِمَاتٍ أَعِيشُ بِهِنَّ وَلَا تُكَثِّرُ عَلَيَّ فَذَكَرَهُ
 وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ لَا تَغْضَبَ
 أَيْ اجْتَنِبْ أَسْبَابَ الْغَضَبِ أَوْ لَا تَفْعَلْ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ الْغَضَبُ لَا تَلُتْ
 نَفْسَ الْغَضَبِ مَطْبُوعٌ فِي الْإِنْسَانِ لَا يُمْكِنُ اخْرَاجُهُ جَبَلِيَّةٌ وَقَالَ
 ابْنُ التَّيْنِ جَمَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ لَا تَغْضَبُ خَيْرِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةَ لِأَنَّ الْغَضَبَ يُؤْوِلُ إِلَى التَّقَاطُعِ وَمَنْعِ الرَّفْقِ وَرُبَّمَا آلَ
 إِلَى أَنَّ يُوْذَى الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِ فَيَنْقُصُ ذَلِكَ فِي الدِّينِ وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ
 خَلَقَ اللَّهُ الْغَضَبَ مِنَ النَّارِ وَجَعَلَهُ غَرِيزَةً فِي الْإِنْسَانِ فَمَهْمَا قَصِدَ
 أَوْ يُوْزَعُ فِي غَرَضٍ مَا اشْتَعَلَتْ نَارُ الْغَضَبِ وَثَارَتْ حَتَّى يَحْمَرَ الْمَوْجِهَ
 وَالْعَيْنَانِ مِنَ الدَّمِّ وَقَالَ الطُّوفِيُّ أَقْوَى الْأَشْيَاءِ فِي طُغْيِ الْغَضَبِ
 اسْتَحْضَارُ التَّوْحِيدِ الْحَقِيقِيِّ وَأَنَّهُ لَا فَاعِلَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 وَكُلُّ فَاعِلٍ غَيْرُهُ فَهُوَ آلَةٌ لَهُ فَمَنْ تَوَجَّهَ إِلَيْهِ مَكْرُوهٌ مِنْ جِهَةٍ غَيْرِهِ
 فَاسْتَحْضَرَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ شَاءَ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْغَيْرُ مِنْهُ أَنْدَفَعَ غَضَبُهُ
 لِأَنَّهُ لَوْ غَضِبَ وَالحَالَةُ هَذِهِ كَانَ غَضَبُهُ عَلَى رَبِّهِ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا
 أَبُو بَكْرٍ الْقُرَشِيُّ فِي كِتَابِ ذَمِّ الْغَضَبِ وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي التَّأْرِيخِ
 عَنْ رَجُلٍ مِنَ الصَّامَةِ وَجَمَالَتُهُ لَا تَقْدَحُ لِأَنَّ الصَّامَةَ كُلُّهُمْ عُدُولٌ
 * (اجْتَنِبُوا ابْعَدُوا وَهُوَ ابْلَغُ مِنْ لَا تَفْعَلُوا السَّبْعُ أَيْ الْكِبَارُ
 السَّبْعُ الْمَذْكُورَةُ فِي هَذَا الْخَبَرِ لَا قَضَاءُ الْمَقَامِ ذَكَرَهَا فَقَطُّ وَالْأَلَا
 فَهِيَ إِلَى السَّبْعِينَ قِيلَ إِلَى السَّبْعِمِائَةِ أَقْرَبُ قَالَ الْعَلَمِي اضْطَرَبَ
 فِي حَدِّ الْكَبِيرَةِ فَقَالَ جَمَاعَةٌ هِيَ مَا يَلْحَقُ صَاحِبَهَا وَعَيْدٌ شَدِيدٌ بِنَصِّ
 كِتَابِ أَوْسَنَةٍ وَقِيلَ هِيَ الْعَصِيَّةُ الْمَوْجِبَةُ لِلْحَذْوِ هُمْ إِلَى تَرْجِيحِ الثَّانِي أَمِيلٌ

وَالْأَوَّلُ هُوَ الْمَوْافِقُ لِمَا ذَكَرُوهُ فِي تَفْصِيلِ الْكِبَائِرِ لَا نَهْمُ عَدُوَ وَأَشْيَاءُ
كَالرَّبَا وَآكُلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ وَلَا حَدَّ فِيهَا الْمَوَاقِفَاتُ بِمَوْجَدٍ
مَكْسُورَةٍ وَقَافِ أَيْ الْمَهْلَكَاتُ جَمْعُ مَوْبِقَةٍ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا سَبَبُ
لَا هَلَكَ مَرْتَكِبُهَا فِي الدُّنْيَا بِمَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا مِنَ الْعُقُوبَاتِ وَفِي الْآخِرَةِ
مِنَ الْعَذَابِ الشَّرِّكَ بِاللَّهِ أَيْ جَعَلَ أَحَدَ شُرَيْكَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
وَالْمَرَادُ الْكُفْرُ بِهِ بِأَيِّ نَوْعٍ وَهُوَ أَعْظَمُ الْكِبَائِرِ وَيُجُوزُ نَصْبُ الشَّرِّكَ
عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنَ السَّبْعِ وَرَفَعَهُ عَلَى أَنَّهُ خَيْرٌ مِنْ بَدَلٍ مُحَدِّثٍ وَكَذَلِكَ قَالَ
فِيهِمَا بَعْدَهُ وَالسَّحَرُ قَالَ الْمَنَاوِي وَهُوَ مَزَاوِلَةُ النَّفْسِ الْحَبِيثَةِ
لَا قَوْلَ وَافْعَالٍ يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا أُمُورٌ خَارِقَةٌ أَوْ قَالَ الْعَلَقَمِيُّ وَالْحَقُّ
أَنَّ لِبَعْضِ سَبَابِ السَّحَرِ تَأْثِيرًا فِي الْقُلُوبِ كَالْحُبِّ وَالْبَغْضِ وَفِي الْبَدَنِ
بِالْأَلَمِ وَالسَّقَمِ وَأَمَّا الْمُنْكَرُ أَنَّ الْجِمَادَ يَتَقَلَّبُ خَيَوَانًا وَعَكْسَهُ بِسَحَرِ
السَّاحِرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فَإِنْ كَانَ فِيهِ مَا يَقْتَضِي الْكُفْرَ كَفَرُوا وَأَجَازَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ
تَعْلِيمَ السَّحَرِ لِأَمْرَيْنِ أَمَّا التَّمْيِيزُ مَا فِيهِ كُفْرٌ مِنْ غَيْرِهِ وَأَمَّا لَا زَالَةَ عَنْ
وَقَعَ فِيهِ وَأَمَّا الْقَصَاصُ بِهِ فَعِنْدَ الشَّافِعِيَةِ إِنْ قَالَ قَتَلَهُ بِسِحْرِي
وَسَحَرِي يَقْتُلُ غَالِبًا فَعَلِيهِ الْقَصَاصُ أَوْ نَادِرًا فَنُشِبُهُ عَمْدًا وَقَصْدُ
غَيْرِهِ فَنُحْطَاوُ شُبُهَةِ الْعَمْدِ فِي حَالِهِ إِلَّا أَنْ تُصَدِّقَهُ الْعَاقِلَةُ فَعَلِيمٌ وَالْفَرْقُ
بَيْنَ السَّحَرِ وَالْمَجْزَةِ وَالْكَرَامَةِ أَنَّ السَّحَرَ يَكُونُ بِمَعَانِيَةِ أَقْوَالٍ وَأَفْعَالٍ
حَتَّى يَتِمَّ لِلْسَّاحِرِ مَا يَرِيدُهُ وَالْكَرَامَةُ لَا تَحْتَاجُ لَذَلِكَ بَلْ أَمَّا نَقْصُ
غَالِبِ اتِّفَاقٍ وَأَمَّا الْمَجْزَةُ فَتَمْتَازُ عَنِ الْكَرَامَةِ بِالتَّعْدِي أَيْ دَعْوَى
الرِّسَالَةِ وَقَتْلِ الْغَيْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ عَمْدًا وَشُبُهَةِ عَمْدٍ إِلَّا بِالْحَقِّ
أَيْ بِفِعْلٍ مُوجِبٍ لِلْقَتْلِ شَرْعًا وَآكُلِ الرَّبَا أَيْ تَنَاوُلِهِ بِأَيِّ وَجْهٍ كَانَ
وَآكُلِ مَالِ الْيَتِيمِ يَعْنِي التَّعْدِي فِيهِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ قَالَ الْمَنَاوِي
أَيْ الْأَدْبَارُ مِنْ وَجْهِ الْكَفَّارِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَتْلُ مَنْ غَيْرِ تَكَايَةِ
فِي الْعَدُوِّ أَوْ قَالَ الْعَلَقَمِيُّ وَأَمَّا يَكُونُ التَّوَلَّى كَبِيرَةً إِذَا لَمْ يَزِدْ عَدْلُ الْكُفَّارِ
عَلَى مِثْلِ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا مُتَعَرِّفًا لِقِتَالِهِ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ وَقَدْ فُتِنَ الْحَصَنُ

المؤمنات أي ربيهن بالزنا والاحصان هنا العفة عن الفواحش
 أي الحافظات فروجهن العافلات عن الفواحش وما قد فرت به
 تنبيه قال العلقمي أكبر المعاصي الشرك بالله وإليه القتل بغير حق
 وأما ما سواهما من الزنا واللواط وعقوق الوالدين وغير ذلك من
 الكبائر فيقال في كل واحدة منها هي من أكبر الكبائر وإن جاء أنها
 أكبر الكبائر كان المراد أنها من أكبر الكبائر (ق د) عن أبي هريرة
 * (اجتنبوا الشراي اجتنبوا تعاطيها شرابا وغيره والمراد بها
 ما أسكر عند الأكثر وقال أبو حنيفة هي المتخذ من ماء العنب فانها
 مفتاح كل شر كان مغلقا من زوال العقل والوقوع في المنهيات
 وحصول الاستقام والالام (لذهب) كلهم عن ابن عباس وهو
 حديث صحيح * (اجتنبوا الوجوه قال المناوي من كل آدمي محترم
 أريد حده أو تأديبه أو بهيم قصدا استقامته وتدرية لا تضروها
 لأن الوجه نظيف شريف والضرب يشوهه فيجزم ذلك (عد) عن
 أبي سعيد الخدري بإسناد ضعيف * (اجتنبوا التكبر قال المناوي
 بمشاة فوقية قبل الكاف وهو تعظيم المرء نفسه واحتقاره غير
 والأنفة عن مساواته والكبرطن المرء أنه أكبر من غيره والتكبر اظهار
 ذلك وهذه صفة لا يستحقها إلا الله والكبر يتولد من الإعجاب
 والإعجاب من الجهل اه وقال العلقمي اجتنبوا الكبر بالكسر وهو
 العظمة فإن العبد أي الإنسان لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى
 ملائكتي أكتبوا عبيدي هذا في الجبارين جمع جبار وهو المتكبر
 العاني وأضاف العبد إليه حتى لا يأس أحد من رحمة ربه وإن كثرت
 ذنوبه ويعلم أنه إذا رجع إليه قبله وعطف عليه أبو بكر أحمد بن علي
 ابن لال في كتاب مكارم الاخلاق أي فيما ورد في فضائل وعبد
 الغني بن سعد في كتابه أيضا الاشكال (عد) كلهم عن أبي
 أمامة الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف * (اجتنبوا هذه العادات
 قال

قال العلقمي جمع قاذورة وهي الفعل القبيح والعقول السيئ وقال
 المناوي لكن المراد هنا الفاحشة بمعنى الزنا فمن ألم بشئ منها قالت
 العلقمي بفتح الهمة واللام وتشديد الميم أي قارف بالقاف والراء
 والغاء قال في الدرر قارف الذنب واقرضه عمله فليست تر بستر الله
 وليتنب إلى الله بالتدبير والرجوع والعزم على عدم العود فإنه
 أي الشأن من يُبد لنا صفحته أي من ظهر لنا فعله الذي حققه
 الستر والاختفاء فقم عليه معشر المحاكم كتاب الله أي الحجة الذي
 شرعه الله في كتابه والسنة من الكتاب قال العلقمي والمعنى اجتنبوا فعل
 الذنوب التي توجب الحد فمن عمل شيئا منها فليست تر وليتنب ولا يظهر
 ذلك فإن أظهره لنا أقمنا عليه الحد ولا يسقط الحد بالتوبة في الظاهر
 ويسقط فيما بينه وبين الله تعالى فظعا لان التوبة تسقط أثر
 المعصية قال ابن عمر قام النبي صلى الله عليه وسلم بعد رجم الأسلمي
 فذكره (ك هق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح
 * (اجتنبوا محال من العشيبة أي الرفقا المتعاشرين الذين يكفرون
 الكلام في غير ذكر الله تعالى وما والآله لما يقع فيها من القور والهو
 وإضاعة الواجبات (ص) عن ابن بن عثمان بن عفان مر سلا
 هو تابعي جليل قال الشيخ حديث ضعيف * (اجتنبوا الكبار
 جمع كبيرة وهي ما توقع عليه بخصوصه في الكتاب أو السنة فيقولون
 أو غضب وقيل غير ذلك وسد دوا أي اطلبوا بأعمالكم السداد
 أي الاستقامة والاقتصاد ولا تشددوا فيشدد عليكم وأبشروا
 قال العلقمي بقطع الالف قال الجوهري بقطع الالف ومنه قوله
 تعالى وأبشروا بالجنة اهرو قال المناوي إذا تجنبتم الكبائر واستعلم
 السداد فأبشروا بما وعدكم الله ربكم بقوله إن تجتنبوا كبائر ما تنهون
 عنه نكفر عنكم الآية ابن جرير عن قتادة مر سلا قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اجتنبوا دعوات المظلوم أي اجتنبوا الظلم لئلا يدعوا

عَلَيْكُمْ الْمَظْلُومَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ مَجَازٌ عَنْ سُرْعَةِ الْقَبُولِ
 (ع) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ الدَّوْسِيِّ مَعًا وَزَادَ قَوْلُهُ مَعَادِفَعًا
 لَتَوْهُمْ أَنَّ الْوَأُوْءَ بِمَعْنَى أَوْ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (اجْتَنِبُوا كُلَّ الْسُّكْرِ
 يَشْمَلُ الْمُتَخَذِينَ مَاءَ الْعَنْبِ وَغَيْرَهُ أَيْ اجْتَنِبُوا مَا شَانَهُ الْأَسْكَارُ وَإِنْ قَلَّ
 كَقَطْرَةٍ (طَب) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ بَضْمُ الْمِيمِ وَفَتْحُ الْمَجْمَعِ وَشِدَّةُ
 الْفَاءِ الْمَفْتُوحَةِ الْمَرْفُوعَةِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (اجْتَنِبُوا مَا أَسْكَرَ
 أَيْ مَا شَانَهُ الْأَسْكَارُ فَيَحْرُمُ شَرْبُهُ وَإِنْ لَمْ يَسْكُرْ لِقَلَّتْ الْحُلُوفُ بِضْمُ الْحَاءِ
 الْمَهْمَلَةِ وَشُكُونُ اللَّامِ نَسْبَةُ إِلَى مَدِينَةِ حُلُوفٍ وَهُوَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
 الْخَلَّالُ عَنْ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَابِئِ أَنَّهُ حَدِيثٌ
 حَسَنٌ لَغَيْرِهِ * (اجْثُوا أَيْ اجْلِسُوا أَوْ ابْرِكُوا عَلَى الرِّكْبِ عِنْدَ ارْتِدَائِهِمْ
 الدَّعَاءَ فَإِنَّهُ أَهْلُكُمْ فِي الْأَذَى ثُمَّ قُولُوا يَا رَبِّ اعْطِنَا يَا رَبِّ اعْطِنَا
 أَيْ كَرَّرُوا ذَلِكَ كَثِيرًا وَخَوَافِ الدَّعَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْتَاجِينَ فِيهِ وَقَدْ قِيلَ
 يَا رَبِّ يَا رَبِّ هُوَ الْأَسْمُ الْأَعْظَمُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَعْجَمِهِ
 عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَجْرُكُمْ مِنَ الْجَرَائِدِ
 الْأَقْدَامِ عَلَى الشَّيْءِ عَلَى قِسْمِ الْحَمْدِ إِذَا اجْتَمَعَ مَعَ الْأَخْوَةِ أَيْ أَجْرُكُمْ
 عَلَى الْإِفْتَاءِ وَالْحَكْمِ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْأَرْثِ مَعَهُمْ أَجْرُكُمْ عَلَى النَّارِ
 أَيْ أَقْدَمَكُمْ عَلَى الْوُقُوعِ فِيهَا فَيُطْلَبُ مِنَ الْمُفْتَى أَوْ الْحَاكِمِ التَّامُّلُ فِي أحوَالِهِ
 قَبْلَ الْقِسْمَةِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ صَاحِبُ فَرَضٍ فَلَهُ الْأَحْسَنُ مِنْ أَمْرَيْنِ
 الْمَقَاسِمَةُ وَثُلُثُ الْمَالِ وَإِنْ كَانَ مَعَهُمْ صَاحِبُ فَرَضٍ فَلَهُ الْأَحْسَنُ
 مِنْ ثَلَاثَةِ أُمُورٍ ثُلُثُ الْبَاقِي بَعْدَ اخْرَاجِ الْفَرَضِ وَالْمَقَاسِمَةُ فِي الْبَاقِي
 وَشُدُسُ جَمِيعِ الْمَالِ (ص) عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ بَفَتْحِ الْمَشَاءِ التَّحْتِيَّةِ
 أَشْهَرُ مِنْ كُسْرِهَا مُرْسَلًا قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَجْرُكُمْ عَلَى الْفَتَا
 أَجْرُكُمْ عَلَى النَّارِ قَالَ الْعَلَمِيُّ لِأَنَّ الْمُفْتَى مَوْقِعٌ عَنْ اللَّهِ حَكْمُهُ مِنْ حَلَالٍ
 وَحَرَامٍ وَصَحَّةٍ وَفَسَادٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ عَالِمًا بِمَا أَفْتَى بِهِ أَوْ تَهَاوَنَ
 فِي تَحْرِيرِهِ أَوْ تَهَاوَنَ فِي اسْتِنْبَاطِهِ مِنَ الْإِدْلَةِ إِنْ كَانَ مَجْتَهِدًا كَانَ أَقْدَمَهُ

عَلَى ذَلِكَ سَبِيلَ الدُّخُولِ إِلَى الدَّارِ مَعَى عِبِيدِ اللَّهِ بِالتَّصْفِيرِ مِنْ صَلَاةٍ
 هُوَ أَبُو بَكْرٍ الْبَصْرِيُّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اجْعَلْ يَا بِلَالُ
 إِذَا الْخُطَابُ مَعَهُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ بَيْنَ إِذْ أُنْكِتَ وَإِقَامَتِكَ
 لِلصَّلَاةِ نَفْسًا يَفْتَحُ النُّونَ وَالْفَاءُ أَيْ سَاعَةً حَتَّى يَقْضِيَ الْمُتَوَضَّعُ
 أَيْ مَرِيدُ الْوُضُوءِ حَاجَتَهُ فِي مَهْلٍ يَفْتَحُ الْمِيمَ وَالْهَاءُ أَيْ بِتَوَدُّةٍ وَسُكُونٍ
 وَيَفْرُغُ الْأَكْلَ بِالْمَدِّ مِنْ طَعَامِهِ بِأَنْ يَشْبَعَ فِي مَهْلٍ أَيْ مِنْ غَيْرِ عَجَلَةٍ
 فَيَنْدُبُ أَنْ تَوُخَّرَ الْإِقَامَةُ بِقَدْرِ فِعْلِ الْمَذْكُورَاتِ عِنْدَ اتِّسَاعِ الْوَقْتِ
 وَذَلِكَ مَنْوُوطٌ بِنَظَرِ الْأَمَامِ وَأَمَّا الْأَذَانُ فَيَنْظُرُ الْمُؤَذِّنُ (عَم) عَنْ أَبِي
 ابْنِ كَعْبٍ أَبُو الشَّيْخِ ابْنُ حَبَانَ فِي كِتَابِ الْأَذَانِ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ
 وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ
 بِاللَّيْلِ أَيْ تَتَجَدَّدُ فِيهِ وَسْرًا وَالتَّرُسُّنَةُ مُؤَكَّدَةٌ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ
 وَوَأَجِبَ عِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ وَأَقْلَهُ رُكْعَةً وَأَكْثَرُهُ أَحَدَى عَشَرَ وَوَقْتُهِ بَعْدَ
 صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَلَوْ مَجْمُوعَةً مَعَ الْمَغْرِبِ وَطُلُوعِ الْفَجْرِ وَالْأَفْضَلُ تَأْخِيرُ
 لِمَنْ وَثِقَ بِاسْتِيقَاظِهِ وَإِنْ فَاتَتْهُ الْجَمَاعَةُ فِيهِ وَتَجَمَّلَ لغيره (ق د)
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ * (اجْعَلُوا نَدْبًا أَثْمَتَكُمْ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
 بِكُمْ فِي الصَّلَاةِ خِيَارَكُمْ أَيْ أَفْضَلَكُمْ بِالْفَقْهِ وَالْقِرَاءَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ
 مِمَّا هُوَ مَبْنِيٌّ فِي الْفُرُوعِ فَانْهَمِ أَيْ الْأَثْمَةَ وَفَدِّكُمْ أَيْ مُتَقَدِّمَكُمْ
 الْمُتَوَسِّطُونَ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ لِأَنَّ دَعَاءَهُمْ أَقْرَبُ إِلَى الْإِجَابَةِ
 قَالَ الْعَلْفِيُّ وَالْوَفْدُ الْجَمَاعَةُ الْمُخْتَارَةُ مِنَ الْقَوْمِ لِيَتَقَدَّمَ هُوَ فِي لِقَاءِ
 الْعُظَمَاءِ (قَطَّهَق) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (اجْعَلُوا مِنْ صَلَاتِكُمْ مِنَ التَّبَعِيضِ أَيْ شَيْئًا مِنْهَا وَالْمُرَادُ النَّوَافِلُ
 فَمِنْ أَسْمِ مَفْعُولٍ اجْعَلُوا كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْمُنَاوِي فِي سِيَوَتِكُمْ لَتَعُودَ بِرُكْعَتِهَا
 عَلَى الْبَيْتِ وَأَهْلِهِ وَلَتَنْتَزِلَ الرَّحْمَةُ وَالْمَلَائِكَةُ فِيهَا وَلَا تَتَخَذُوا قُبُورًا
 أَيْ كَالْقُبُورِ مَهْجُورَةً مِنَ الصَّلَاةِ شَبَّهَ الْبَيْتَ الَّتِي لَا يُصَلِّي فِيهَا
 بِالْقُبُورِ الَّتِي تَقْبَرُ الْمَوْتَى فِيهَا (عَم ق د) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

(ع) والرويان محمد بن هارون الفقيه والضياء المقدسي ومحمد بن نصر
 الفقيه الشافعي في كتاب الصلاة كلهم عن عائشة أم المؤمنين
 * (اجعلوا بينكم وبين الحرام ستر من الحلال قال العلقمي والمعنى
 أن من جعل بينه وبين الحرام شيئاً من الحلال كان ذلك من دينه
 وورعه وسلامة عرضه من الذم الشرعي والعرفي ومن اتسع في الملاذ
 كان كمن يطوف حول الحصى ويدور به يقرب أن يقع فيه من فعل ذلك
 استبرأ بالهزم وقد يخفف أي طلب البراءة ليعرضه ودينه عن الذم
 والعرض بكسر العين موضع الذم واللذخ من الإنسان ومن ارتفع فيه
 أي الحلال أي أكل ما شاء وتبسط في الطعام والملبس كان كالمرتفع إلى
 جنب الجحش أي الشيء المحمي يوشك أي يقرب أن يقع فيه أي الشيء
 المحمي فيعاقب وإن لكل ملك حمى قال المناوي وفي رواية الآوان لكل
 ملك حمى أي من ملوك العرب حتى يحميه عن الناس فلا يقربه أحد
 خوفاً من سطوته وإن حمى الله تعالى في الأرض وفي رواية في أرضه
 محارمه أي معاصيه فمن دخل حماه بارتكاب شيء منها استحق
 العقوبة ومن قارب يوشك أن يقع فيه فالخطأ لدينه لا يقربه
 (حب طيب) عن النعمان بن بشير الانصاري وهو حديث صحيح
 * (اجعلوا بينكم وبين النار حجاباً أي سترًا وحاجزًا مبيحًا ولو بشق
 تمر أو بكسر الشين المعجمة أي بشرط من شأنه فلا يَحْتَمِرُه المتصدق فإنه حجاب
 يمنع من النار (طوب) عن فضالة بفتح الفاء ومعجمة خفيفة ابن عبيد
 مصغر وهو حديث حسن * (اجلوا الله قال العلقمي اجلوا بفتح الهزة
 وكسر الجيم وتشديد اللام أي قولوا له يا ذا الجلال والإكرام وقيل
 المراد عظوه وروى بالحاء المهملة أي اسلموا قال الخطابي معناه
 الخروج من خطر الشرك إلى حل الإسلام وسعته من قولهم حل
 الرجل إذا خرج من الحر إلى الجمل يغفر لكم ذنوبكم قال المناوي
 ومن اجلاله ان لا يعصى كيف وهو يرى ويسمع (حم ع طوب) عن أبي

الدرر وهو حديث حسن * (أجملوا في طلب الدنيا قال العلقمي
 أجملوا بقطع الهمة المفتوحة وسكون الجيم وكسر الميم أي ترفقوا فيه
 فإن كلاً أي من الخلق حليماً أي مهياً مصروف سهل لما كتب أي قد
 له منها يعني الرزق المقدّر له سيأتيه فلا فائدة لاجتهاد النفس والمعنى
 ترفقوا في طلب دنياكم بأن تأتوا به على الوجه المحبوب لا محذور فيه
 ولا شدة اهتمام به (لا تطع حق) عن أبي حميد الساعدي عن عبد الرحمن
 أو المندرد وهو حديث صحيح * (أجوع الناس طالب العلم قال العلقمي
 والمعنى أن طالب العلم المستلذ بفهمه وحصوله لا يزال يطلب
 ما يزيد استلذازه فكما طلب ازداد لذة فهو يطلب نهاية اللذة
 ولا نهاية لها فهو مشارك لغيره في الجوع غير أن ذلك الغير له نهاية
 وهو الشبع وهذا لا نهاية له فلذا اعتبر بصيغة أفعل التفضيل
 وأشبعهم الذي لا يتبعه فهو لا يلتذ به ولا يشبعه أبو نعيم في
 كتاب فضل العلم الشرعي (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث ضعيف * (أجيبوا وجوباً هذه الدعوة قال المناوي
 أي دعوة وليمة العرس إذا دعيت لها وتوفرت شروط الإجابة
 (ق) عن ابن عمر بن الخطاب * (أجيبوا الداعي أي الذي يدعوكم
 لوليمة وجوباً إن كانت لعرس وتوفرت الشروط كما تقررون ندباً
 إن كانت لغيرها ولا تترد والهدية قال العلقمي إذا لم يعلم أنها من جهة
 حرام أمّا إذا علم أنها من جهة حرام فالترد واجب والقبول حرام
 نعم إن علم ما تكلمها فاحذها ليردّها إليه فهذا لا بأس به وقد يجب
 القبول لأجل الرد إذا كان ذلك للمجور ونحوه والنهي عن رد الهدية
 في حق غير القاضي أما هو فيجب عليه الرد ويحرم القبول ولا تضربوا
 المسلمين أي في غير حد أو تأديب بل تطفوا معهم بالقول والفعل
 فضرب المسلم بغير حق حرام بل كبيرة والتعير بالمسلم ما لبي
 فمن له ذمة أو عهد فيحرم ضربه تعدياً (حم خذ طه هـ) عن عبد الله

ابن مشمور وهو حديث صحيح * (أجيبوا أبوابكم بفتح الهمزة وكسر الجيم وسكون المثناة التحتية وضم الفاء أى اعلقوها مع ذكر اسم الله تعالى واكفثوا أنيتكم قال العلقمي بقطع الألف المفتوحة قال القاضى عياض رحمه الله رويناه بقطع الألف المفتوحة وكسر الفار باعى وبوصلها وفتح الألف ثلاثي وهما صحيحان ومعناه اقلبوا الآثاء ولا تتركوه للعلق الشيطان ولحس الهوام وذوات الأقدار واوكلوا أسقيتكم بكسر القاف بعد هاء هزرة أى اربطوا أفواه قريكم فعلم أن الوكا ما يربط به من خيط أو نحوه والسقا بالمد ظرف الماء من جلد ويجمع على أسقية واطفئوا سرجكم أمر من الأطفاء وإنما أمر بذلك لخبر البخاري أن الفويسقة جرت الفتيلة فأحرقت أهل البيت فانهم لم يؤذن لهم أى الشياطين بالتسور عليكم تغليل لما تقدم والمعنى انكم اذا فعلتم ما ذكر مع ذكر اسم الله تعالى في الجميع لا يستطيعون أن يتسوروا أى يستلقوا عليكم واستنبط بعضهم من ذلك مشروعية غلق الغم عند التناوب لدخوله في عموم الأبواب مجازاً (حم) عن أبي أمامة الباهلي وهو حديث صحيح * (أحب الأعمال إلى الله الصلاة لوقتها قال العلقمي ومن محصل ما أجاب به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه الأجوبة فإنه أفضل الأعمال أن الجواب اختلف باختلاف أحوال السائلين بأن اعلم كل قوم بما يحتاجون اليه وما هو اللائق بهم أو كان الاختلاف باختلاف الأوقات بأن يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره وقد نظا هرت النصوص على أن الصلاة أفضل من الصدقة ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل أو أن أفضل ليست على بابها بل المراد بها الفضل المطلق أو المراد من أفضل الأعمال فخذت من كما يقال فلان أفضل الناس ويراد من أفضلهم فعلى هذا يكون الإيمان أفضلها والباقيات متساوية في كونها من أفضل

الأعمال أو الأحوال ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدلائل تدل
 عليها وقوله لوقتها ورد على وقتها قيل والمعنى في وقتها ومعنى المحبة
 من الله تعالى تعلق الإرادة بالشواب ثم بر الوالد من أي الاحسان
 إلى الأصدقاء وإن علوا وامتنال امرها الذي لا يخالف الشرع بشر
 المجاهد في سبيل الله لأعلا كلمة وأظها مشعار دينه (حمق دت)
 عن ابن مسعود عبيد الله * (أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل)
 أي أكثرها ثوابا كثرها تابعا ومواظبة والعليل الذائم خير من
 الكثير المنقطع لأن تارك العمل بعد الشروع فيه كالمعرض بعد الوصل
 قال المناوي والمراد بالمواظبة العرفية والأخفعية الله وأمر شواك
 جميع الأزمنة وهو غير مقدر (ق) عن عائشة * (أحب الأعمال
 في الله أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله يعني أن تلازم الذكر
 حتى يحضرك الموت وأنت ذاكر فإن للذكر فوائد لا تحصى قال
 الغزالي أفضل الأعمال بعد الإيمان ذكر الله (حب) وابن السكيت
 في عمل يوم وليلة (طب حب) عن معاذ بن جبل وهو حديث صحيح
 * (أحب الأعمال قال المناوي التي يفعلها أحدكم مع غيره إلى الله
 من أطعم مشكينا على حذف مضاف أي عمل من أطعم مشكينا محرما
 أو رفع عنه مفر ما دينا أو غيره مما توجه عليه سواء لزمه أو لم يلزمه
 وسواء كان الدفع بآء أو شفاعاة أو كشف عنه كربا ويكون هذا
 أعم مما قبله ختم به قصيدة السجيم (طب) عن الحكم بن عمار * (أحب
 الأعمال إلى الله تعالى بعد الفرائض أي بعد آداء الفرائض العينية
 من صلاة وزكاة وصوم ورجح إدخال السرور أي الفرح على المسلم
 أي المعصوم بأن يفعل معه ما يستر به من نحو تبشير بمحدث نعمة
 أو اندفاع نقية (طب) وكذا في الأوسط عن ابن عباس وهو حديث
 ضعيف * (أحب الأعمال إلى الله حفظ اللسان أي صيانتها عن النطق
 بما نهى عنه من نحو كذب وغيبة وبغيبة (حب) عن أبي حنيفة بالتبشير

واسمه وهب السواي قال الشيخ حديث ضعيف * (أحب الأعمال إلى الله
 المحب في الله أي لأجله لا لغرض آخر كميل وإحسان ومن لا زمر المحب في الله
 حب أوليائه وأصفيائه ومن شرط محبتهم اقتفاء آثارهم وطاعتهم
 والبغض في الله أي لا مرسوخ له البغض كالفسقة والظلمة وأرباب
 المعاصي (حم) عن أبي ذر الغفاري وهو حديث حسن * (أحب أهلي
 التي فاطمة قال المناوي قاله حين سأله علي والعباس يا رسول الله
 أي أهلك أحب إليك (ت ك) عن أسامة بن زيد وهو حديث صحيح
 * (أحب أهل بيتي التي الحسن والحسين قال العلقمي هم علي وفاطمة
 والحسنان وقال بعضهم بدخول الزوجات وبعضهم مؤمنو بني
 هاشم والمطلب اهـ واقتصر المناوي على الأول فقال ولا تعارض
 بين هذا وما قبله لأن جماعات المحب مختلفة أو يقال فاطمة أحب أهله
 الإناث والحسنان أحب أهله الذكور هذا والحق أن فاطمة لكها
 الأحبية المطلقة ثبت ذلك في عدة أحاديث أفاد مجموعها التواتر
 المعنوي وما عداها فعلي معنى من أو اختلاف الجهة (ت) وكذا
 أبو يعلى عن أنس بن مالك وهو حديث حسن * (أحب النساء
 بالمد هو ما في كثير من النسخ وفي بعضها الناس بدل النساء الحسنة
 عائشة قال المناوي أي من خلائي الموجودين بالمدينة حال هذه
 المقالة ومن الرجال أبوها المسابقة في الإسلام ونصحه لله ورسوله
 وبذل نفسه وماله في رضاها (ق ت) عن عمرو بن العاص بالبراء
 ويحوز حذفها (ت هـ) عن أنس بن مالك * (أحب الأسماء إلى الله
 عبد الله وعبد الرحمن قال المناوي أي أحب ما تسمي به العبد
 لتضمنها ما هو وصف واجب للحق تعالى وهو الألوية والرحمانية
 وما هو وصف للإنسان وواجب له وهو العبودية والافتقار
 اهـ قال العلقمي ويلحق بهذين الأسمين ما كان مثلها كعبد
 الرحيم والحكمة في الاختصار على الأسمين أنه لم يقع في القرآن

إضافة عبد إلى اسم من أسمائه غيرها (م دت) عن ابن عمر بن الخطاب
 * (أحب الأسماء إلى الله تعالى ما تعبد له بضمين فتشديد وأصدق
 الأسماء همام بفتح الهاء وشدة الميم وحارث قال العلقمي لما فيه من
 مطابقة للاسم معناه الذي اشتق منه لأن الحارث هو الكاسب
 والإنسان لا يخلو من الكسب غالباً طبعاً واختياراً كما قال تعالى
 إنك كادح إلى ربك كدحاً أي عامل أماً للدين وأماً للآخره وهمام
 فعال من هم بالامرهم إذا عزم عليه وقصد فعله فكل أحد لا بد له
 أن يهتم بأمر خير كان أو شراً وسياً في أفعالها حرب وحرارة في تسموا
 الشيرازي في كتاب الألقاب والكنى (طب) كلاهما عن ابن مسعود
 عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف * (أحب الأديان جمع دين قال
 المناوي والمراد هنا ملل الأنبياء إلى الله دين الحبشية أي المائلة
 عن الباطل إلى الحق الشبهة أي السهلة المنقادة إلى الله المسلمة
 أمها إليه (حم خد طب) عن ابن عباس وهو حديث حسن
 * (أحب البلاد أي أحب أماكن البلاد ويمكن أن يراد بالبلد المأوى
 فلا تقدر إلى الله مساجدها لأنها بيوت الطاعة وأساس التقوى
 ومحل تنزلات الرحمة وأبغض البلاد إلى الله أسواقها لأنها مواطن
 الغفلة والغش والحرص والفتن والطع والخيانة والأيمان الكاذبة
 والأعراض الغانية فالمراد محبة وبغض ما يقع فيها (م) في الصلاة
 عن أبي هريرة (حم ك) عن جبير بالتصغير ابن مطعم بضم أوله
 وكسر ثلثه * (أحب الجهاد إلى الله تعالى كلمة حق فقال الإمام جابر
 أي ظالم لأن من جاهد العدو فقد تردد بين رجاء وخوف وصاحب
 السلطان إذا قال الحق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر يعرض نفسه
 للهلاك قطعاً فهو أفضل (حم طب) عن أبي أمامة الباهلي وهو
 حديث حسن * (أحب الحديث إلى التشديد أصدقه قال المناوي
 أفعل تفضيل بتقدير من أو بمعنى فاعل والصدق مطابقة المختبر

الواقع والكذب علمها (حم خ) عن المشورين محزمة بن نوفل الزهري
 فقيه عالم ومروان معا ابن الحكم الاموي وزاده معا فعا لتوهم
 أنه من أحدهما * (أحب الصيام الى الله صيامه أو قد قال العلقمي نسبة
 المحبة في الصيام والصلاة الى الله تعالى على معنى ارادة الخير لفاعلهما
 كان يصوم يوما ويفطر يوما هو أفضل من صوم الدهر والسرف
 ذلك أن صوم الدهر قد يفوت بعض الحقوق وقد لا يشق باعتياده
 له بخلاف صوم يوم وفطر يوم وأحب الصلاة الى الله تعالى صلاة
 داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه قال العلقمي وهو الوقت
 الذي ينادى فيه الرب هل من سائل هل من مستغفر له وورد أنه
 ينادى الى أن ينفر الفجر وينام سبعة أي الاجير ليسترى من تعب
 القيام وإنما كان ما ذكر أحب الى الله تعالى لانه اخذ بالترفق على
 النفوس التي يخشى منها القامة التي هي سبب ترك العبادة والله تعالى
 يحب أن يوالى فضله ويقام احسانه (حم ق دن) عن عبد الله بن
 عمرو بن العاص * (أحب الطعام الى الله ما كثرت عليه الأيدي
 أي أيدي الأكلين قال المناوي والمراد الاتقيا بخبر لا يأكل طعامك
 الا تقي (ع حب عب) والضيء المقدسي عن جابر بن عبد الله قال
 الشيخ حديث صحيح * (أحب الكلام الى الله أي أحب كلام المخلوقين
 أن يقول العبد أي الإنسان خرا كان أو قنا سبحان الله أي اتزعه
 عن النقائص ومجده الواو للحال أي استبح الله متلبسا بمجده أو
 عاطفة أي استبح الله والتلبس بمجده يعني اتزعه عن جميع النقائص
 وأجده بأنواع الكمالات (حم م ت) عن أبي ذر الغفاري * (أحب
 الكلام الى الله تعاربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
 قال المناوي لتضمنها تنزيهه عن كل ما يستحيل عليه ووصفه
 بكل ما يجب له من أوصاف كماله وانفراده بوحده إنيتة واختصاصه
 بعبادته وقدمه المفهومين من الرتبة لا يضرك بأي شيء بدأت

أَى حَيَاة ثَوَابِهِن لَكِن الْأَفْضَلُ تَرْتِيبُهَا كَمَا ذَكَرَ (حَمَم) عَنْ سَمَرَةَ
 بِضَمِّ الْمِيمِ وَتَسْكُنُ ابْنُ جَنْدَبٍ الْفَزَارِيُّ * (أَحَبُّ إِلَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَى اللَّعِبِ وَهُوَ تَرْوِجُ النَّفْسِ بِمَا لَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ
 أَجْرَاءُ الْخَيْلِ أَى مُسَابَقَةُ الْفَرَسَانِ بِالْأَفْرَاسِ بِقَصْدِ التَّاهِبِ
 لِلْجِهَادِ وَالتَّرْمِي قَالَ الْعَلْقَمِيُّ أَى عَنْ قَوْسِهِ وَفَسَّرَ قَوْلَهُ تَعَالَى وَأَعَدَّ
 لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ بِأَنَّهَا الرَّمْيُ (عَد) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ أَنْفَعُهُمْ لِعِيَالِهِ قَالَ
 الْعَلْقَمِيُّ الْعِيَالُ مِمَّنْ تَمُونُ وَتَلْزِمُكَ نَفَقَتُهُ فَالضَّمِيرُ فِي لِعِيَالِهِ عَائِدٌ
 عَلَى الشَّخْصِ نَفْسُهُ فَالْمُرَادُ عِيَالُ نَفْسِهِ وَتَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ الضَّمِيرُ لِلَّهِ
 كَمَا فِي حَدِيثٍ يَأْتِي فِي حَرْفِ الْحَاءِ لَفْظُهُ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ عِيَالُ اللَّهِ فَأَحَبُّهُمْ
 إِلَى اللَّهِ أَنْفَعُهُمْ لِعِيَالِهِ وَفِي رَوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ أَنْفَعُهُمْ
 لِلنَّاسِ وَالحَدِيثُ يَفْتَرِ بَعْضُهُ بَعْضًا وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ هَذَا الْإِحْتِمَالُ
 أَوْلَى وَالْمُرَادُ نَفْعٌ مِنْ يَسْتَطِيعُ نَفْعُهُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ أَوْ قَالَ الْمَنَاوِيُّ
 وَيُؤَافِقُهُ أَى الْأَوَّلُ خَيْرٌ خَيْرِكُمْ خَيْرِكُمْ لِأَهْلِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَمَامِ
 أَحْمَدُ فِي كِتَابِ زَوَائِدِ الزَّهْدِ لِأَبِيهِ عَنْ الْحَسَنِ الْجَمْرِيِّ مَرْسَلًا
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَحَبُّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ أَحْسَنُهُمْ خَلْقًا
 بِضَمِّ اللَّامِ أَى مَعَ الْخَلْقِ يَبْدُلُ الْمَعْرُوفَ وَكَفَّ الْأَذَى وَالْمَلَاقَةُ التَّوْبَةُ
 وَالنَّوَاضِعُ وَتَحْوِزُ ذَلِكَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْمَنْزِلَةُ الْإِخْلَاقُ
 الصَّالِحَةُ ثَمَرَاتُ الْعُقُولِ الرَّابِحَةُ (طَب) عَنْ إِسَامَةَ بْنِ شَرِبِلَةَ
 الدَّنِيائِيِّ صَحَابِيٍّ مَعْرُوفٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَاسْتَدَاهُ صَبِيحٌ وَاقْتَصَارُ
 الْمَوْلَفِ عَلَى حَسَنِهِ تَقْصِيرٌ * (أَحَبُّ بِيُوتِكُمْ أَى أَهْلُ بِيُوتِكُمْ إِلَى اللَّهِ
 يَبْتَغِي فِيهِ بَيْتٌ مَكْرُمٌ بِسُكُونِ الْكَافِ أَى الْإِحْسَانِ إِلَيْهِ وَعَدَمُ إِهَانَتِهِ
 (طَب) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَحَبُّ إِلَهُ
 تَعَالَى يَفْتَحُ الْهَمَزَ وَتَشْدِيدُ الْبَاءِ الْمُتَوَحَّدَةِ الْمُفْتُوحَةِ دَعَاؤُ خَيْرٍ
 عَبْدٌ اسْمُهُ أَى سَهْلٌ إِذَا بَاعَ وَسَهْلٌ إِذَا اشْتَرَى وَسَهْلٌ إِذَا أَفْضَى

قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَحَبُّوْا اللَّهَ لِمَا يَغْذُوْكُمْ بِهِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ
 يَغْذُوْكُمْ بِالْغَيْنِ وَالَّذَالِ الْمَجْمُوعُ الْغَدَا بَكْسَرِ الْغَيْنِ الْمَجْمُوعُ وَالَّذَالِ
 الْمَجْمُوعُ الْمَفْتُوحَةُ مَا بِهِ يَتَغَذَى مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْغَدَا يَفْخُ الْمَجْمُوعُ
 وَالَّذَالِ الْمَهْمَلَةُ وَالْمَدَّ الطَّعَامُ الَّذِي يُوْكَلُ أَوَّلَ النَّهَارِ مِنْ نَعْمِهِ جَمْعُ نِعْمَةٍ
 بِمَعْنَى أَنْعَامٍ وَالْمَعْنَى أَحَبُّوْا اللَّهَ لِأَجْلِ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنَ الْمَأْكُولِ وَالْمَشْرُوبِ
 وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَامًّا لِأَنْعَمِهِ كُلِّهَا وَأَحَبُّوْا لِحُبِّ اللَّهِ وَأَحَبُّوْا أَهْلَ
 بَيْتِي لِحُبِّي الْمَصْدَرُ مضافٌ لِلْفَاعِلِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ (ت لث) فِي فِصَالٍ
 أَهْلُ الْبَيْتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَحَبُّوْا الْعَرَبَ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ الْعَرَبُ جَبَلٌ مِنَ النَّاسِ وَالْأَعْرَابُ سُكَّانُ الْبَادِيَةِ وَالْعَرَابُ
 الْعَارِبَةُ هُمُ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا بِلِسَانِ يَعْزَبِ بْنِ قَحْطَانَ وَهُوَ اللِّسَانُ الْقَدِيمُ
 وَالْعَرَبُ الْمُسْتَعْرَبَةُ هُمُ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا بِلِسَانِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمَا
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهِيَ لُغَاتُ أَهْلِ الْحِجَازِ وَمَا وَالْأَهَاءُ وَرَدَّ مَنْ أَحَبَّ
 الْعَرَبَ فَهُوَ حَبِيبِي حَقًّا وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ قَامُوا فِي نَصْرَةِ الدِّينِ
 وَبَاعُوا أَنْفُسَهُمْ لِلَّهِ تَعَالَى وَأَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ وَأَزْهَوُا ظِلْمَةَ الشَّرِكِ
 وَالْكَفْرِ لثَلَاثَ أَيْ لِأَجْلِ خِصَالِ ثَلَاثِ امْتَارَاتٍ بِهَا الْإِنْفِ عَرَبِيٌّ وَالْقُرْآنُ
 عَرَبِيٌّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ وَكَلَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَرَبِيٌّ
 وَالْقَصْدُ الْحَثُّ عَلَى حُبِّ الْعَرَبِ أَيْ مِنْ حَيْثُ كُونَهُمْ عَرَبًا وَقَدْ يُعْرَضُ
 مَا يُوجِبُ الْبَغْضَ وَالْإِزْدِيَادَ مِنْهُ بِحَسَبِ مَا يُعْرَضُ لَهُمْ مِنْ كُفْرٍ أَوْ تَفَاقُ
 (عَقَّ طَبَّ لُذْ هَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَحَبُّوْا
 قَرِيْشًا قَالَ الْعَلْقَمِيُّ هُمُ وَلَدُ النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ عَلَى الصَّحِيحِ وَقِيلَ وَلَدُ فَهْرٍ
 ابْنِ مَالِكٍ بْنِ النَّضْرِ وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِ وَقَالَ فِي الْمَصْبَاحِ قَرِيْشٌ هُوَ
 النَّضْرُ بْنُ كِنَانَةَ بْنِ خَزِمْةَ بْنِ مُدْرِكَةَ بْنِ الْيَاسِ بْنِ مُضَرَ بْنِ نَزَارِ بْنِ
 مَعَدٍ بْنِ عَدْنَانَ وَمَنْ لَمْ يُلِدْهُ فَلَيْسَ بِقَرَشِيٍّ وَأَصْلُ الْقُرَشِ الْجَمْعُ
 وَتَقَرَّشُوا تَجَمُّعُوا وَقِيلَ الْقُرَشُ دَابَّةٌ فِي الْبَحْرِ هِيَ سَيِّدَةُ الدَّوَابِّ
 الْبَحْرِيَّةِ وَكَذَلِكَ قَرِيْشٌ سَادَاتُ النَّاسِ أَهْوَقَالَ الْمَنَاوِي أَحَبُّوْا قَرِيْشًا

القبيلة المعروفة والمراد المسلمون منهم فإذا كان ذاتي مطلق قرئش
 فما ظنك بأهل البيت فإنه أي الشأن من أحبهم من حيث كونهم
 قرئشا المؤمنين أحبهم الله تعالى دعاء أو خبر مالك في الموطأ
 (حم ق) في الاستئذان وفي الأدب عن أبي موسى الأشعري وأب
 سعيد الخدري معاً (طب) والضياء المقدسي في المختارة كلهم
 عن جندب الجعفي له صحيحة * (أحبوا الفقراء وجالسوهم ليحصل
 لكم الرحمة والرفعة في الدارين وأحب القرب من قلبك أي حباً
 صبراً قال ليردك عن الناس ما تعلم من نفسك قال العلقمي أي من
 المعاييب والردائل فلا تجسس على أحوال الناس وأحوالهم الخفية
 عنك فإن ذلك يجزئ إلى ما لا خير فيه أو أي اشتغل بتطهير نفسك
 عن عيب غيرك (ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (أحبسوا
 صبيبتكم أي امنعوا من الخروج من البيوت من الغروب حتى تذهب
 فوعة العشاء قال المناوي أي شدة سوادها وظلمتها والمراد أول ساعة
 من الليل فإنها ساعة تحترق بمشائين قرويتين مفتوحتين بينهما
 نساء معجزة ساكنة وراء وقاف أي تنشر فيها الشياطين أي مرة الجن
 فإن الليل محل تصرفهم وحركتهم في أول انتشارهم أشد اضطراباً
 (ك) في الأدب عن جابر بن عبد الله وهو حديث صحيح * (أحبسوا
 على المؤمنين ضاللتهم قال المناوي أي ضاللتهم يعني امنعوا من ضياع
 ما تقوم به سياستهم الدنيوية وبوصلهم إلى الفوز بالسعادة الآخروية
 ثم بين ذلك المأمور بحبسه وحفظه بقوله العلم أي الشرعي بأن لا
 تهملوه ولا تقصروا في طلبه فالعلم الذي به قيام الدين وسياسة المسلمين
 فرض كفاية فإذا لم ينتصب في كل قطر من تندفع الحاجة به أمموا كلهم
 أو قال العلقمي أي الضالة الضائعة من كل ما يقتنى وقد تطلق
 الضالة على المعاني ومنه الحكمة ضالة المؤمن أي لا يزال يطلبها كما
 يتطلب الرجل ضالته والمعنى امنعوا عليهم ضاللتهم أن تذهب

وَهِيَ الْعِلْمُ أَوْ فَعْلُهُ أَنَّهُ يَجُوزُ رَفْعُ الْعِلْمِ وَنُصْبُهُ (فَر) وَلِابْنِ النَجَّارِ
 وَاسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ فِي تَارِيخِهِ تَارِيخُ بَغْدَادَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ
 حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اِحْتَجَوْا خَمْسَ عَشْرَةَ أَوْ سَبْعَ عَشْرَةَ أَوْ تِسْعَ عَشْرَةَ
 أَوْ أَحَدَى وَعَشْرِينَ قَالَ الْمُبَاوِي وَخَصَّ الْأَوْتَارَ لِأَنَّهُ تَعَالَى وَتَرْتَمِجُ
 الْوَتَرُ وَالْأَمْرُ لِلإِشَادَةِ لَا يَتَّبِعُ بِالْمُثَنَاءِ التَّحْتِيَّةِ ثُمَّ الْفَوْقِيَّةِ ثُمَّ الْمَوْحَدَةِ
 الْمَفْتُوحَاتِ ثُمَّ التَّحْتِيَّةِ الْمَشْدُودَةِ فَغَيْنَ مَعِجَةً أَيْ لِنَلَا يَتَّبِعُ أَيْ يَثُورُ
 وَيَهِيحُ أَيْ لَمَنْعِ ثَوْرَانِهِ وَهَيْجَانِهِ بِكُمْ الدَّمُ فَتَهْلِكُوا أَيْ فَيَكُونُ ثَوْرَانُهُ
 سَبَبًا لِمَوْتِكُمْ وَالْخُطَابُ لِأَهْلِ الْجَمَازِ وَنَحْوِهِمْ قَالَ الْمَوْفِقُ الْبَغْدَادِيُّ الْجَمَامَةُ
 تَنْقِي سَطْحَ الْبَيْدَنِ أَكْثَرَ مِنَ الْفَصْدِ وَأَمِنْ غَائِلَةٍ وَلِهَذَا أُوْرِدَتْ الْأَخْبَارُ
 بِذِكْرِهَا وَنَ الْفَصْدُ الْبِزَارُ فِي مَسْنَدِهِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ الطَّبِّ
 النَّبَوِيِّ وَكَذَا الطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (احْتَرَسُوا
 مِنَ النَّاسِ أَيْ تَحَفَظُوا مِنْ شَرِّهِمْ بِشَوْءِ الظَّنِّ (طَسَّ عَد) وَكَذَا
 الْعَسْكَرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اِحْتِكَارُ
 الطَّعَامِ أَيْ اِحْتِبَاسُ مَا يَقْنَتُ لِيَقْلَ فَيَغْلُو وَخَصَّهُ الشَّافِعِيُّ بِمَا
 اشْتَرَاهُ فِي زَمَنِ الْفَلَاءِ وَأَمْسَكَهُ لِيَزِيدَ السَّعْرُ فِي الْحَرَمِ أَيْ الْمَكِيِّ الْحَادِثِ فِيهِ
 أَيْ اِحْتِكَارُ مَا يَقْنَتُ حَرَامٌ فِي جَمِيعِ الْبِلَادِ وَبِالْحَرَمِ أَشَدُّ تَحْرِيمًا لِأَنَّهُ بَوَادٍ
 غَيْرُ ذِي رُوعٍ فَيُعْظَمُ الضَّرَرُ بِذَلِكَ وَالْإِحَادُ الْأَخْرَافُ عَنْ الْحَقِّ
 إِلَى الْبَاطِلِ (د) فِي الْحَجِّ عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ التَّمِيمِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (اِحْتِكَارُ الطَّعَامِ بِمَكَّةَ الْحَادِّ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ تَعَالَى وَصْنُهُ يُرَدِّفُهُ
 بِالْحَادِّ أَيْ مَنْ يَهْتَمُّ فِيهِ بِأَمْرِ مِنَ الْمَعَاصِي وَأَصْلُ الْإِحَادِ الْمِيلُ وَهَذَا الْإِحَادُ
 وَالظُّلْمُ يَغْمُ جَمِيعُ الْمَعَاصِي الْكُبَارِ وَالصُّغَارِ لِيُعْظَمَ حُرْمَةُ الْمَكَاتِ
 فَنَنْوِي سَيِّئَةً وَلَمْ يَعْلَمْ بِهَا يَحَاسِبُ عَلَيْهَا إِلَّا فِي مَكَّةَ (طَسَّ) عَنْ ابْنِ عَمْرِو
 ابْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (اِحْتَوِ التُّرَابَ فِي وَجْهِهِ
 الْمَذَاجِينَ بِضَمِّ الهمزة وَالثَّلَاثَةُ وَسَكُونُ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ بَيْنَهُمَا أَيْ أَرْمُوا
 هُوَ كُنَايَةٌ عَنْ الْخَبِيَةِ وَإِنْ لَا يُعْطَوُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُمْ مَنْ يَجْرِيهِ عَلَى ظَاهِرِهِ

فيرمى فيها التراب وفي هذا الحديث خمسة أقوال أحدها حملة على
 ظاهره الثاني المراد الخيبة والخسران الثالث قولوا له بفضلك التراب
 والغرب تستعمل ذلك لمن تكبره الرابع أن ذلك يتعلق بالمدح وح
 كان يأخذ تراباً فيذره بين يديه يتذكر بذلك مصيره إليه فلا بالمدح
 الذي يسمونه الخامس المراد بحتو التراب في وجهه ما طاب ما طلب
 لأن كل الذي فوق التراب للتراب وفيه الجزم التبعاً وروى وقال
 الطيبي يحتمل أن يراد دفعه عنه وقطع لسانه عن عرضه بما يرضيه
 وقال ابن بطلال المراد بقوله احتوا الخ من يمدح الناس في وجوههم
 بالباطل فقد مدح صلى الله عليه وسلم في الشعر والخطب والمحاطية
 ولم يحث في وجهه ما دحه تراباً قال النووي طريق الجمع بين الأحاديث
 الواردة في النهي عن المدح في الوجه والوردة بعدم النهي أن النهي
 محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الأوصاف أو على من يخاف عليه
 فتنة باعجاب ونحوه إذا سمع المدح وأما من لا يخاف عليه ذلك كمال
 ثقة وإياه ورسوخ عقله ومعرفة فلا نهى في مدحه في وجهه (أ) إنما يكن
 فيه مجازفة بل إن حصل بذلك مصلحة كتبسيطه الخير أو اللزوم
 منه أو اللذوم عليه أو الاقتداء به كان مستحباً وقال في محل آخر
 هذا إذا كان في الوجه أما الذي في الغيبة فلا منع منه إلا أن يجازف
 للادح ويدخل في الكذب فيحرم عليه بسبب الكذب والمدح لغة
 الثناء باللسان على الجليل مطلقاً على جهة التعظيم ومنه ما يدل على
 استصاص المدح بنوع من الفضائل وقال الجوهري هو الثناء
 الحسن (ت) عن أبي هريرة (مدخل) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
 حديث حسن * (احتوا في أفواههم) احتوا التراب قال المناوي
 يعني لا أعطوهم على المدح شيئاً فاحتوا كناية عن الرد والحرمان
 أو أعطوهم ما طلبوا فإن كل ما فوق التراب تراب (هـ) عن المقداد
 ابن عمرو الكندي (هب) عن ابن عمر بن الخطاب ابن عساكر

في التاريخ عن عبادة بضم العين المهملة مخففا ابن الصامت وهذا
 الحديث صحيح المتن * (أحد بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة الشديدة
 وفعل أمر يا سعد هو ابن أبي وقاص أي أشر بأصبع واحدة فان الذي
 تدعوه واحد قال أنس مَرَّ النبي صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يدعوه
 بأصبعين فذكره (حم) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن
 * (أحد أي ضبط الذي قبله أي يا سعد وكرره للتأكيد (د)
 في الدعوات (ك) في الصلوات (ك) في الدعوات عن سعد بن أبي
 وقاص (ت ن ك) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (أحد
 بضمين جيل قال المناوي على ثلاثة أميال من المدينة بمحبة ومحبة
 أي نحن فأنس به وترتاح نفوسنا لرؤيته وهو سد بيننا وبين
 ما يؤذينا والمراد أهله الذين هم أهل المدينة (خ) عن سهل بن سعد
 الساعدي (ت) عن أنس بن مالك (حم طب) والبضيا المقدسي
 عن سويد بن عامر بن زيد بن خارجة الأنصاري قال ابن المنذر
 لا يعرف له صحبة وماله غيره أي ليس لسويد غير هذا الحديث
 قال المناوي راعرض أبو القاسم بن بشران في أماليه أحمد يثية
 عن أبي هريرة ورواه عنه مسلم أيضا * (أحد جيل بمحبة ومحبة
 قال العلقمي جيل بقرب مدينة النبي صلى الله عليه وسلم من جهة الشام
 والصحيح أن أحدا يحب حقيقة جعل الله فيه تمييزا يجب به كما حق
 المجدع اليابس وكما سيج الحصى وقيل المراد أهله فحذف المضاف
 فاذا اجتمعوا أي خلطتم به أو مررت عليه فكلوا نداء بقصده التبرك
 من شجره الذي لا يضترأكله ولو من عضاهه قال العلقمي العضاه
 كل شجر عظيم له شوك الواحدة عضه بالتاء وأصلها عضه وفيل
 واحدة عضاهه قال المناوي والقصد المثل على عدم إهمال الالكل
 (طس) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (أحد ركن
 من أركان الجسة قال المناوي أي جانب عظيم من جوانبها وأركان الشيء

جوانبه التي تقوم بها ما هيته واخذ منه بعضهم انه افضل الجبال وقيل
 افندي اعرفة وقيل ابو قبيس وقيل الذي تكلم فيه موسى وقيل ق
 وقد ربح كلا مرجون (طب) عن سهل بن سعد الساعدي قال الشيخ
 حديث ضعيف * (أحد هذه الجبل مجتبا ونجته وهو على باب من
 أبواب الجنة قال المناوي ولا يعارضه قوله فيما قبله ركن من أركان
 الجنة لانه ركن بجانب الباب وهذا غير بفتح العين المهملة وسكون
 المشاة التحتية جبل مشهور في قبلي المدينة المشرقة بقرب ذي الحليفة
 يعضنا وينفضه وهو على باب من أبواب النار قال المناوي قالوا
 جعل الله أحدا حبيبا محبوبا لمن حضر وقعته وجعله معهم في الجنة
 وجعل غيرا مفضوا وجعل لجهته النافقين حيث رجعوا في الوقعة
 من جهة أحد إلى جهته فكان معهم في النار (طس) وكذا البزار
 عن أبي عبيس بفتح العين المهملة وسكون الموحدة التحتية ابن جابر
 بفتح الجيم وسكون الموحدة التحتية قال الشيخ حديث ضعيف
 * (أحد أبوي بلقيس بفتح الهزة والحاء المهملة وهي ملكة سبأ
 كان جنيا قال المناوي وجاء في آثاره انه قال المناوي وذا مستكر
 للعقول لتباين الجنسين واختلاف الطبعين اه وقال العلقمي تزوج
 أبوها امرأة من الجن يقال لها ريمانة بنت السكن فولدت له بلقيس
 ويقال ان مؤخر قدمها كان مثل حافر الدابة وكان في ساقها شعر
 وتزوجها سليمان صلوات الله وسلامه عليه اه فائدة هل يجوز
 للابن نكاح الجنية ام لا خلاف وسئل شيخنا الزيادي عن ذلك
 وعن نكاح الجنى للانسية فاجاب بما يجوز ابو الشيخ بن حبان
 في كتاب العظمة له وابن مردويه في التفسير المشهور وابن عساكر
 في تاريخه عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا
 فراسة المؤمن بكسر الفاء كما تقدم اي الكامل الايمان فانه ينظر
 بنور الله اي الذي شرح به صدره وينطق بتوفيق الله اذ النور اذا دخل

القلب استنار وانفتح وأفاض على اللسان ابن جرير الطبري عن
 ثوبان مولى المصطفى قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا الدنيا
 أي احذروا من الانهماك في طلبها والوقوع في لذاتها وشهواتها
 فانها أسحر من هاروت وماروت لأنها تكمن فتنها وهما يقولان
 إنما نحن فتنة فلا تكفرا كما مر ابن أبي الدنيا أبو بكر في كتاب ذم
 الدنيا (هـ) كلاهما عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف
 * (احذروا الدنيا فانها خضرة بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين
 وفتح الراء أي حسنة المنظر طوية أي حلوة المذاق صعبة الفراق
 وقال العلقمي قال الجوهري المحلونقيض المر والمعنى احترزوا
 وتيقظوا لما تتناولوه منها فانها ربما أدركت نفوسهم وطراوته إلى
 كثرة التطلب لها فيكون ذلك ساعلا بكم عن عبادة ربكم ورزقها
 كان سببا للعقاب في الآخرة والتعب في الدنيا (حم) في كتاب
 الزهد له عن مصعب بن عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ابن أبي وقاص مرسلًا قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا الشهوة
 الخفية قال العلقمي فسرّها صلى الله عليه وسلم بقوله العالم يحب
 أن يجلس إليه وقيل هي شهوة الدنيا قال أبو عبيدة هو أي حديث
 ولكن أعمالا لغير الله وشهوة خفية عندي ليس بمخصوص ولكنه
 في كل شيء من المعاصي يضمه المرء ويستر عليه وقيل هي حب اطلاع
 الناس على العمل وورد تفسيرها بغير ذلك ففي مسند أحمد زيادة
 قيل وما الشهوة قال يصبح العبد صائما فتعرض له شهوة من
 شهواته فيوافقها ويدع صومه فالأولى أن يقال إن الجواب
 اختلف لاختلاف أحوال الناس وما قاله أبو عبيدة هو الظاهر
 الذي لا يحميه عنه والمعنى احترسوا وتيقظوا من الشهوة الخفية
 فإن أسبابها مؤدية إلى الوقوع في الآثام وقال المناوي العالم
 يجب أن يجلس اليو بالبناء للجهول أي يجلس الناس إليه للأخذ عنه

وَالْتَعَلَّمَ مِنْهُ قَانَ ذَلِكَ يَبْطُلُ عَمَلُهُ لِقَوِيَّتِهِ لِلَاخْلَاصِ فَالْعَالِمُ
الصَّادِقُ لَا يَتَعَرَّضُ لِاسْتِجْلَابِ النَّاسِ إِلَيْهِ بِلُطْفِ الرِّفْقِ وَحَسَنِ
الْقَوْلِ مُحِبَّةً لِلِاسْتِتْبَاعِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ غَوَائِلِ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ فَلْيَحْذَرِ
ذَلِكَ فَإِنَّهُ ابْتِلَاءٌ مِنَ اللَّهِ وَاجْتِبَارُ وَالنَّفُوسِ جَبِلَتْ بِمُحِبَّةِ قَبُولِ
الْخَلْقِ وَالشَّهْرَةِ وَفِي الْخَمُولِ سَلَامَةٌ فَإِذَا بَلَغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ وَخَلَعَتْ
عَلَيْهِ خَلْعَةُ الْإِرْشَادِ أَقْبَلَ النَّاسُ إِلَيْهِ قَهْرًا عَلَيْهِ (فر) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (احذروا الشهرتين بالشين المعجمة
وَالرَّاءِ تَشْتَبِهُ شَهْرَةٌ وَهِيَ ظُهُورُ الشَّيْءِ فِي شَعَةِ حَيْثُ يَشْهَرُ النَّاسُ
الصُّوفُ وَالْخَزْرُ يَعْنِي احذروا لبس ما يؤدِّي إلى الشهرة في طرفي
التَّخَشُّنِ وَالتَّحَسُّنِ قَالِ الْعَلَمِيُّ وَالْخَزْرُ يُطْلَقُ عَلَى ثِيَابٍ تَتَّخِذُ مِنْ صُوفٍ
وَأَبْرِيسَمٍ وَهِيَ مَبَاحَةٌ وَقَدْ لَبِسَهَا الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ فَيَكُونُ
الْإِهْمَاءُ عَنْهَا لِأَجْلِ التَّشْبِيهِ بِالْعِجَمِ وَزَيِّ الْمَتَرَفِينَ وَعَلَى النُّوعِ الثَّانِي
الْمَعْرُوفِ وَهِيَ خَرَامٌ لِأَنَّ جَمِيعَهُ مَعْمُولٌ مِنَ الْأَبْرِيسَمِ وَالْمَعْنَى احذروا
مِنْ لِبْسِ الصُّوفِ إِذَا كَانَ لِأَجْلِ أَنْ يَشْهَرَ لَا بِسَبَبِ بَصَفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ
وَأَنْ كَانَتْ فِيهِ وَمِنْ لِبْسِ الْخَزْرِ لِأَنَّهُ كَانَ النُّوعُ الْأَوَّلُ فَهُوَ زَيِّ
الْمَتَرَفِينَ فِيهِ الشَّهْرَةُ وَالتَّشْبِيهِ بِهِمْ وَأَنْ كَانَ الثَّانِي فَهُوَ مُحَرَّمٌ بِالْإِجْمَاعِ
عَلَى الرِّجَالِ الْبَالِغِينَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ السَّلْمِيُّ
بِضَمِّ السِّينِ وَفَتَحِ اللَّامِ وَكُسْرِ الِیَمِ فِي كِتَابِ سِتْرِ الصُّوفِيَّةِ قَالَ
الْمَنَاوِي قَالَ الْخَطِيبُ كَانَ وَضَاعًا (فر) مِنْ طَرِيقِ السَّلْمِيِّ هَذَا
عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِي أَنَّهُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
* (احذروا صفر الوجوه فإنه أي ما بهم من الصفرة ان لم يكن
نَاشِئًا مِنْ عِلَّةٍ بِالْكَسْرِ أَيْ مَرَضٍ أَوْ سَهْرًا فَهُوَ يَكُونُ نَاشِئًا مِنْ عِلَّةٍ
بِكَسْرِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ غَشٍّ وَحَقْدٍ فِي قُلُوبِهِمْ لِلْمُسْلِمِينَ إِذَا مَا أَخْفَتِ
الصُّدُورُ وَظَهَرَ عَلَى صَفَحَاتِ الْوُجُوهِ (فر) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الشَّيْخُ
حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (احذروا البغي فإنه أي الشأن ليس من عقوبة

هي احضراى اعجل من عقوبة البقي وهي الجناية على الغير وجنى عليه
 قهره قال العلقمي احترزوا من فعله فان فاعله يعود عليه جزاء فعله
 سريعا (عد) وابن الجار في تاريخه عن علي امير المؤمنين قال الشيخ
 حديث ضعيف * (احرثوا بضم الهزة والراء ومثله اى ازرعوا
 من حرث الارض اثارها للزراعة وبذرهما فان الحرث يعنى تهيشة
 الارض للزراعة والقاء البذر فيها مباركة نافع للخلق فان كل ذى
 عافية اى طالب رزق يأكل منه وصاحبه مأجور عليه مبارك له فيما
 يصير اليه واكثر وافية من الجاهم يجهل اى البذر والعظام التى
 تعلق على الزرع لدفع العين او الطير والامر ارشادى (د) فى مراسيله
 عن علي بن الحسين مرسل هوزين العابد بن قال الشيخ حديث ضعيف
 * (احسن الناس قراءة الذى اذا قرأ رآيت اى علمت انه يخشى الله
 قال العلقمي والمعنى انه اذا قرأ حصل له الخوف لما يتدبره من المواعظ
 ولما فيه من الوعيد محمد بن نصر فى كتاب الصلاة (هب خط) عن ابن
 عباس السجزي بكسر السين المهملة وسكون الجيم وكسر الزاي فى
 كتاب الابانة (خط) عن ابن عمر بن الخطاب (فر) عن عائشة ام المؤمنين
 قال الشيخ حديث ضعيف * (احسن الناس قراءة من قرأ القرآن
 يتحرز به قال العلقمي قال الجوهري وفلان يقرأ بالتحرز اذا رقى
 صوته به (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (احسنوا
 بفتح الهزة وسكون الحاء وكسر السين المهملة اذا وليتم بفتح الواو
 وكسر اللام ويموزهم الواو مع شدة اللام قال العلقمي الولاية هي
 الامارة وكان من ولي امرا او قام به فهو مولاه ووليه واعفوا
 عما ملكتم والعفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه والمعنى
 اكثروا الاحسان للمسلمين فى حال ولايتكم مع العدل وتجاوزوا
 عن ذنوب من تملكون فان ذلك انفع لكم الخزانة محمد بن جعفر
 ابن ابى بكر فى كتاب مكارم الاخلاق وكذا الدارمى عن ابي سعيد

المخدري قال الشيخ حديث ضعيف * (احسنوا جوار نعم الله بكم
 الجيم وتضم أي النعم المجاوزة لكم أي الحاصلة لا تنفروها المعنى
 لا تزيلوها أو لا تبعدوها عنكم بعمل المعاصي فإنها تزيل النعم فقل
 ما زالت عن قوم فعادت إليهم وإذا زالت قل أن تعود (ع) عن
 انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (احسنوا إقامة الصفوف
 في الصلاة قال العلقمي أي سوا صفوفكم وتسوية الصفوف تطلق
 على أمرين اعتدال القائمين على سمت واحد وسد الخلل الذي في
 الصفوف وكل منهما مراد (حم حب) عن أبي هريرة وهو حديث
 صحيح * (احسنوا لباسكم أي ما تلبسون من خوار ووراء وعمامة
 قال العلقمي وفيه أن للمرء أن يحسن ثوبه وبدنه لملاقة أخوانه
 وظاهر الحديث يدل على أن للإنسان أن يتحرز من المذمة ويطلب
 راحة الإخوان فلا يستقذرونه وورد عن ابن عدي وقال أنه يذكر
 عن عائشة مرفوعا أن الله يحب من العبد أن يتزين لأخوانه إذا
 خرج إليهم ويؤيد ذلك الأمر بالتزيين في الجمع والاعياد ونحوها
 وأصلحو أرحاكم أي التي أنتم راكبون عليها حتى تكونوا كأنكم شامة
 في الناس بفتح الشين المعجمة وسكون الهمزة وتخفيف الميم أصلها
 أثر يغابر لون البدن أراد كونوا في أحسن زى وهيئة حتى تظهروا
 للناس وينظروا إليكم كما تظهر الشامة وينظرها الناس وليستحسنوها
 سيما إذا كانت في الوجه (ك) عن سهل بن الحنظلية المتعبد الزاهد
 وهو سهل بن الزبيع والحنظلية أمه قال الشيخ حديث صحيح * (احسنوا
 الأصوات جمع صوت وهو هواء منضغث بين قارع ومقروع بالقرآن
 أراد بالقرآن القراءة مصدرة قرأ يقرأ قراءة وقرأنا أي زينا
 قراءتكم القرآن بأصواتكم بترفيعها مع الترتيل والدبر والتأمل
 وورد لكل شيء حلية وحلية القرآن حسن الصوت (طب) عن ابن
 عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (احسنوا إلى محسن الانصار

وَأَعْفُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ فِيهِ الْحَثُّ عَلَى أَكْرَامِهِمْ وَالْجَاوِزَةُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ
 أَيْ الَّتِي لَا تَوْجِبُ الْحَدَّ لِمَا لَهَا مِنْ الْمَآثِرِ الْحَمِيدَةِ وَظَاهِرُ كَلَامِ الْمَنَاقِبِ
 أَنَّ الْخُطَابَ فِيهِ ثَلَاثَةٌ فَإِنَّهُ قَالَ وَفِيهِ زَمْنٌ إِلَى أَنْ الْخِلَافَةُ لَيْسَتْ
 فِيهِمْ (طَب) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَزَادَ
 مَعًا لَمَّا مَرَّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَحْضُوا بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَضَمِّ الضَّادِ
 الْمَهْمَلَةِ قَالَ تَعَالَى وَأَحْضُوا الْعِدَّةَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ الْأَحْصَاءُ الْعِدَّةُ وَالْحِفْظُ
 قَالَ الْعِرَاقِيُّ يَحْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ أَحْصُوا اسْتَهْلَآهُ حَتَّى تَكْمُلُوا الْعِدَّةَ إِنْ غَمَرَ
 عَلَيْكُمْ أَوَّالُ تَرَوَاهُ لَشُعْبَانَ وَأَحْصَوْهُ لِرَمَضَانَ لِيَتَرْتَّبَ عَلَيْهِ
 الْأَسْتِكَالُ أَوْ بِالرُّوْيَةِ (ت ك) فِي الصَّوْمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَحْضُرُوا الْجُمُعَةَ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَالضَّادِ
 الْمَعْجَمَةِ بَيْنَهُمَا حَاءٌ مَهْمَلَةٌ وَارْتُوا مِنَ الْإِمَامِ أَيْ اقْرَبُوا مِنْهُ فِي يَوْمِ
 الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ فِي الْحَدِيثِ فَضِيلَةُ الْقُرْبِ مِنَ الْإِمَامِ فَلَهُ
 بِكُلِّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا لِلْقُرْبِ مِنْهُ قِيَامُ سَنَةٍ وَصِيَامُهَا كَمَا رَوَاهُ الْإِمَامُ
 أَحْمَدُ وَضَابِطٌ مَا يَحْصُلُ بِهِ الْقُرْبُ إِنَّهُ يَجْلِسُ مَجْلِسًا يُمْكِنُ فِيهِ مِنْ
 الْأَسْتِمَاعِ وَالنَّظَرِ إِلَى الْخُطِيبِ فَإِذَا أَنْصَتَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ
 مِنَ الْأَجْرِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتْبَعُ أَدَايَ عَنِ الْإِمَامِ حَتَّى يُوْخِرَ
 بِضَمِّ التَّحْتِيَّةِ وَتَشْدِيدِ الْخَاءِ الْمَجْمُوعَةِ الْمَفْتُوحَةِ بِمَعْنَى يَتَأَخَّرُ عَنْ
 الْمَجَالِسِ الْعَالِيَةِ فِي الْجُمُعَةِ وَإِنْ دَخَلَهَا (حَم ك هُوق) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ
 وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَحْفَظْ لِسَانَكَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ أَيْ عِنْدَ النَّطْقِ
 بِمَا لَا يَلِيقُ بِهِ شَرْعًا وَتَقِظْ لِمَا تَنْطِقُ بِهِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ ابْنُ عَسَاكَرٍ
 فِي تَارِيخِهِ عَنْ مَالِكِ بْنِ نِيْجَامٍ بِضَمِّ الْمَثْنَاءِ التَّحْتِيَّةِ وَخَاءِ مَعْجَمَةٍ
 وَكسر الميمِ وَآخِرُهُ رَاءٌ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْمَثْنُ * (أَحْفَظْ مَا بَيْنَ
 كَحْيِكَ وَمَا بَيْنَ رَجْلَيْكَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ الْمُرَادَ حَفِظْ لِسَانَهُ وَفَرْجَهُ
 أَهْوَ قَالَ الْمَنَاقِبُ أَحْفَظْ مَا بَيْنَ كَحْيِكَ بِفَتْحِ اللَّامِ عَلَى الْأَشْهُرِ
 بَأَنْ لَا تَنْطِقَ إِلَّا بِخَيْرٍ وَلَا تَأْكُلَ إِلَّا حَلَالًا وَمَا بَيْنَ رَجْلَيْكَ بِأَنْ

تصون فرجك عن الفواحش وتستر عورتك عن العيون (ع)
وابن قانع في معجمه وابن منده محمد بن اسحاق الاصبهاني
والضيا المقدسي عن صعصعة بفتح الصادين المهملتين وسكون
العين المهملة الاولى وفتح الثانية المجاشعي يضم الميم وبالحجيم
وكسر الشين المعجمة والعين المهملة نسبة الى قبيلة قال الشيخ
حديث صحيح * (احفظ عورتك قال العلقمي سببه قول معاوية
جده بن قال قلت يا رسول الله عورتنا ما نأفي منها وما نذر
قال فذكره وهذا الخطاب وان كان مفردا فهو خطاب للجمع الخاص
منهم والغائب لقريظة عموم السؤال الا من زوجتك او ما ملكت
يمينك اي زوجتك وامتك اللتين يجوز لك التمتع بهما وعبارة
البهجة وشرحها ولا يحرم نظر الرجل الى المرأة وعكسه مع
النكاح والملك الذين يجوز معهما التمتع وان عرض مانع قريب
الزوال كحيض ونحوه ولو في سره لكن بكراهة واما اذا
امتنع معهما التمتع كزوجة معتدة عن شبهة وامة مرتدة ومجوسية
ووثنية ومزوجة ومكاتب ومشرقة فيحرم نظره منهن الى
ما بين السرة والركبة دون ما زاد على ذلك على الصحيح في الروضة
واصلها لكن قال البلقيني ما ذكره في المشرقة ممنوع فالصواب
فيها وفي المبعضة والمبعض بالنسبة الى سترته كالا جانب قيل
اذا كان القوم يعني قال معاوية الصحابي يا رسول الله اذا كانت
القوم بعضهم في بعض قال المناوي وفي نسخ بعضهم من بعض
كأب وجد وابن وابنة والمراد المثل لمثله كرجل لرجل وانثى
لانثى قال ان استطعت ان لا يرنها احد بنون التوكيد شديدة او
خفيفة فلا يرنها اي اجتهد في حفظها ما استطعت وان دعت ضرورا
الكشف جاز بقدرها قيل اي قلت يا رسول الله اذا كان احدنا
خاليا اي في خلوة فاحكمه الستر حينئذ قال الله احق اي اوجب

ان يستحيي بالبنا للجهول منه الناس عن كشف العورة قالوا وذا
 رمز الى مقام المراقبة (حم ع ك حق) عن بهز بن حكيم كما مير عن ابيه
 عن جده معاوية بن حيدة القشيري الصحابي قال الشيخ حديث
 صحيح* (احفظ ودا بليك بضم الواو محبته وبكسر هاء صداقته
 لا تقطعه بخوصة او حجر فيطفي الله نورك بالنصب جواب كنهى
 اى يخذ ضياءك والمراد حفظ محبة ابيك او صداقته بالاحسان
 والمحبة سيما بعد موته ولا تبحره فيذهب الله نور ايمانك والظاهر
 ان هذا مخصوص بما اذا كان صديق الاب ممن يحبه في الله (خذ
 طس هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن* (احفظوني
 في العباس اى احفظوا حرمتي وحقى عليكم باحترامه وكرامه وكف
 الاذى عنه فانه عمي وصنوا بى بكسر الصاد المهملة وسكون النون
 الصنوا المثل واصله ان يطلع نخلتان في عرق واحد يريد ان اصل
 العباس واصل ابي واحد وهو مثل ابي (عد) وابن عساكر في تاريخه
 عن علي امير المؤمنين وهو حديث ضعيف* (احفظوني في اصحابي
 المراد بالصاحب في الحديث من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد
 النبوة في عالم الشهادة مؤمنًا ومات على ذلك وان تخللت ردة فخرج
 من اجتماع به في عالم الملكوت كالا بنيا والملائكة وهل ثبتت المحبة
 لميتي عليه الصلاة والسلام الظاهر نعم لانه ثبت انه رآه في الارض
 واصهارى الصهر يطلق على اقارب الزوجين والمراد من الحديث
 الذين تزوجوا اليه وهم اصهار بناته فمن حفظني فيهم اى راعاني
 في اكرامهم وحسن الادب معهم حفظه الله تعالى في الدنيا والآخرة
 اى منعه من كل ضرر يضره فيهما ومن لم يحفظني فيهم بما ذكر
 تخلى الله عنه اى عرض عنه وتركه في غيئه يتردد وذا يحتمل الدعا
 والخبر البغوي نسبة الى بلد مشهور في معجمه (طب) وابو نعيم
 المحافظ في كتاب المعرفة معرفة الصحابة وابن عساكر وكذا

الذي يلحق عن عياض باهال أوله وكسره وإعجام آخره مخفقا الانصاف
قال الشيخ حديث حسن * (احفوا الشوارب بفتح الهزة وضم
الفا وهو بقطع الهزة ووصلها من أحق شارب وحفاء إذا استأصل
أخذ شعره والمراد هنا احفوا ما طال عن الشفتين قال النووي
والمختار أنه يقص حتى يبدو طرف الشفة وأعفو اللحي بالقطع
والتوصل بالضبط السابق من أعفيت الشعر وعفوت والمراد
توفير اللحية خلاف عادة الفرس من قصها وهزة القطع لا تضم

(م ت ن ح) عن ابن عمر بن الخطاب عن أبي هريرة * (احفوا الشوارب
وأعفو اللحي بضبط ما قبله ولا تشبهوا باليهود قال المناوي بحذف
أحدي التاءين للتخفيف وفي خبر ابن حبان بدل اليهود المجوس
قال الزين العراقي والمشهور أنه من فعل المجوس الطحاوي في مسنده
نسبة إلى طحا كسقا قرية من قرى مصر عن انس بن مالك قال الشيخ

حديث صحيح * (أجل بالبنا للمفعول الذهب والحرير لأنثا أمي
أي الخالص أو الزائد وحرم على ذكورها المكلفين غير المعذورين

(حم ت) في الزينة عن أبي موسى الأشعري قال الشيخ حديث صحيح
* (أجلت لنا ميتتان تنية مية وهي ما زالت حياة بغير ذكاة

شرعية ودمان تنية دم بتخفيف ميمه وشدها فاما الميتتان
فالمحوت يعني حيوان البحر الذي يحل أكله وإن لم يستسم سما ولو كان

طافيا والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال بكسر الطاء من
الأمعاء معروف ويقال هو لكل ذي كرش إلا الفرس فلا طحال له

(ك هق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (احفوا
بالله قال العلقمي بكسر الهزة واللام وسكون الحاء بينهما وبروايه

أرشد صلى الله عليه وسلم أن الحالف إذا كان غرضه لفعل طاعة
كجها ر أو فعل خير أو تأكيد كلام أو تعظيم وهو جازم على فعل ذلك

أنه لا يخرج عليه في اليمين بل هي طاعة وحينئذ فلا ينافي ذلك

وهو توفيق الله
يجب أن يخلق به

قوله تعالى وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَي لَا تَكْثُرُوا مِنْهَا لِأَجْلِ
 أَنْ تَصَدَّقُوا (نحل) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (أَخْلَقُوهُ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ وَاللَّامِ بَيْنَهُمَا حَاءٌ مَهْمَلَةٌ أَيْ شَعْرُ الرَّأْسِ
 كُلُّهُ بَأَنْ لَا تَبْقُوا مِنْهُ شَيْئاً أَوْ أتركوه كله بَأَنْ لَا تَرِيلُوا مِنْهُ شَيْئاً فَإِنَّ
 خَلْقَ بَعْضِ الرَّأْسِ وَتَرْكُ بَعْضِهِ وَيُسَمَّى الْقَرْعَ فَهُوَ مَكْرُوهٌ قَالَ
 الْعَلْقَمِيُّ وَسَبِّهَ كَمَا فِي أَبِي ذَاوَرَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيًّا
 قَدْ خُلِقَ بِضَمِّ الْحَاءِ بَعْضُ شَعْرِهِ وَتَرْكُ بَعْضِهِ فَتَهَاظَمَ عَنْ ذَلِكَ (د) فِي
 التَّرْجِيلِ (ن) فِي الزَّيْنَةِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ مُنْجَبِرٌ * (أَحْمَلُوا النِّسَاءَ عَلَى أَهْوَائِهِنَّ الْأَمْرِ فِيهِ لِلْأُولِيَاءِ أَيْ
 زَوْجُوهُنَّ بِمَنْ يَرْضَيْنَ فِيهِ وَيَرْضِيْنَهُ إِذَا كَانَ كَفْوَ أَوْ اسْقَطْنَهَا وَلَا
 يَرْضَيْنَ فِيهِ وَيَرْضِيْنَهُ (عد) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ * (أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي ثَلَاثًا زَلَّةُ الْعَالَمِ الزَّلَلُ هُوَ الْخَطَا وَالذَّنْبُ
 وَالْمُرَادُ هَذَا أَنْ يَفْعَلَ الْعَالَمُ أَمْرًا مَحْدُورًا فَيَقْتَدِي بِهِ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ
 وَجَدَالَ مُنَافِقٍ بِالْقُرْآنِ الْجَدَالَ مُقَابَلَةُ الْحُجَّةِ بِالْحُجَّةِ وَالْمُجَادَلَةُ
 الْمُنَازَعَةُ وَالْمُخَاصَمَةُ وَالْمَذْمُومُ مِنْهُ الْجَدَالُ عَلَى الْبَاطِلِ وَطَلَبُ الْمَغَالِبَةِ
 فِيهِ لَا ظَهَرَ الْحَقُّ فَإِنَّ ذَلِكَ مَحْمُودٌ وَالتَّكْذِيبُ بِالْقَدَرِ بَأَنْ يَسْتَدُوا
 أَعْفَالُ الْعِبَادِ إِلَى قَدَرِهِمْ وَيَنْكُرُوا الْقَدْرَ فِيهَا وَالْمَعْنَى أَخَافُ عَلَى
 أُمَّتِي مِنْ اتِّبَاعِ عَالَمٍ فِيمَا وَقَعَ مِنْهُ عَلَى سَبِيلِ الزَّلَلِ وَالْإِصْفَاءِ إِلَى جَدَالَ
 مُنَافِقٍ وَنَفْيِهِمُ الْقَدْرَ (طب) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي أَيْ بَعْدَ وَفَاتِي خِصَالًا ثَلَاثًا ضَلَالَةٌ
 الْإِهْوَاءُ مَقْرَرَةٌ هَوًى مَقْصُورٌ أَيْ هَوًى النَّفْسِ وَاتِّبَاعُ الشَّهَوَاتِ فِي
 الْبَطُونِ وَالْفُرُوجِ بَأَنْ يَصِيرَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ كَالْبَهِيمَةِ قَدْ عُلِقَ هَمُّهُ عَلَى
 بَطْنِهِ وَفَرَجِهِ وَالْعَفْلَةُ بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ أَيْ إِهْمَالُ الطَّاعَةِ بَعْدَ مَعْرِفَتِهَا
 وَجُوبِهَا أَوْ نَدْبِهَا الْمُحْكِمُ فِي نَوَادِرِهِ وَابْنُ الْقَاسِمِ وَابْنُ مَرْزُوقٍ
 عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ قَائِمٍ وَابْنُ شَاهِينَ وَابْنُ نَعِيمٍ الْخَمْسَةُ فِي كِتَابِ الصَّحَابَةِ

هِيَ مَاعِدَا الْحَكِيمِ عَنْ أَفْلَحَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اخاف على أصح من بعدى في رواية بعدى
 باسقاط من ثلاثا حيف الائمة أى جور الامام الاعظم ونوابه
 وإيماناً بالنجوم أى تصديقاً باعتقاد أن لها تأثيراً وتكديماً بالقدر
 أى بأن الله تعالى قدر الخير والشر ومنه النفع والضرب عن ساكر
 في التاريخ عن ابى مجن عمر والثقفى قال الشيخ حديث حسن * (اخاف
 على أمى بعدى قال المناوى وفى نسخ من بعدى خصلتين تكذيباً
 بالقدر وتصديقاً بالنجوم لأنهم إذا صدقوا بتأثيرها مع قصور نظرهم
 إلى الأسباب هلكوا بلا إرتياب (ع قد خط) فى كتاب النجوم عن انس
 ابن مالك قال الشيخ حديث حسن * (اخبرنى جبريل ان حسينا
 يقتل بشاطئ الفرات قال المناوى الفرات بضم الفاء مخففاً أى
 بجانب نهر الكوفة المشهور وهو يمر بأطراف الشام ثم بارض الطف
 من بلاد كربلا فلا تعارض بين الروايتين اه وقال العلقمى وفى حديث
 آخر يقتل بارض الطف وهو ساحل البحر وفى ارض الطف مضجعه
 كما فى رواية ابن سعد والطبرانى فبطل ما قيل انه فى المكان الفلاني
 أو فى مكان كذا نعم رأسه طيف بها فى البلاد فلحق الله تعالى من اسمهان
 ببیت آل النبوة وفعل بهم ما لا يليق أن يفعل ابن سعد فى طبقاته
 عن على أمير المؤمنين وهو حديث حسن * (اخبرونى يا أصحابى
 بشجرة شبه الرجل المسلم قال العلقمى قال القرطبى وجه الشبه ان
 أصل دين المسلم ثابت وإن ما يصد رمنه من العلوم والخير قوت
 للارواح مستطاب وأنه لا يزال مستورا بدينه وأنه ينتفع بكل
 ما يصد ر عنه حيا وميتا اه وقال غيره وجه الشبه بينهما كثرة
 خيرها أما فى النخلة فدوام ظلها وطيب ثمرها وجوده على الدوام
 واستعمال خشبها وورقها ونواها علما أما فى المسلم فكثرة طاعته
 ومكارم أخلاقه ومواظبته على صلاة وصيامه وقراءة التمسك

اما من زعم أن وجهه كون النخلة إذا قطع رأسها ماتت وأنها تشرب
 من أعلاها فكلها ضعيفة لأن كل ذلك مشترك في الأدمةين لا يختص
 بالمسلم وأضعف من ذلك من زعم أنه لكونها خلقت من فضلة طينة
 آدم فإن الحديث في ذلك لم يثبت لا بتحات ورقها ولا بقطع
 ثمرها ولا بعدم فيها ولا يبطل نفعها توفي أطها كل حين قال المناوي
 فإنها توكل من حين تطلع حتى تنبسط قالوا يا رسول الله حدثنا ما هي
 قال النخلة وكان القياس أن يشبه المسلم بالنخلة لكون الشبه فيها
 أظهر قلت التشبيه ليفيد أن المسلم أتم نفعاً منها وأكثر (خ) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (أخبر قال العلقمي بضم الهمزة والموحدة وسكون
 الخاء المعجمة بينهما نقله بضم اللام ويجوز الكسر والفتح لغة والقلبي
 البغض والمعنى جرب الناس فانك إذا جربتهم قليتهم أي بغضتهم
 وتركتهم لما يظهرك من بواطن أسرارهم (ع ط ب عد حل) عن أبي
 الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف * (اختنن إبراهيم وهو ابن ثمانين
 سنة بالقدوم بفتح القاف والتخفيف اسم آلة الجمار وبالفتح يد اسم
 مكان في الشام وقيل عكسه والراجح أن المراد الآلة لمحدث أبي يعلى
 أمر إبراهيم بالختنن فاختنن بقدر فاشتد عليه فوحي الله اليه
 تجلت قبل أن أمرك بالآلة فقال يا رب كرهت أن أؤخر أمرك وفي
 رواية عن أبي هريرة واختنن بالفاس والختنن موضع القطع من
 الذكير والفرج (حم ق) عن أبي هريرة * (اختضبوا بالمحناء بكسر
 المهملة وشدة النون قال العلقمي أي اصبغوا الشعر الشائب بمحجرة
 أو صفرة وأما بالسواد فحرام لغير الجهاد والمرأة كالرجل لو لم
 يخصه المناوي بالشائب بل قال أي غير اللون شعرهم فإنه طيب
 البرج أي زكي الرائحة عطرها يسكن الروح بفتح الراء أي الفرج
 خاصة فيها علمها الشارع وما ينطق عن الهوى (ع ل) في كتاب
 الكنى والألقاب عن انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف

* (اختضبوا بالمحناء فانه يزيد في شبابكم وجمالكم ونكاحكم قال
 المناوي لانه يشد الاعضاء والمراد خضب شعر المحية اما خضب
 اليدين والرجلين فم شروع للانشي حرام على الذكر على الاصح عند
 الشافعية البزار احمد بن عمرو بن عبد الخالق وابو نعيم الاصبهاني
 في كتاب الطب النبوي عن انس وابو نعيم في المعرفة اي في كتاب
 معرفة الصحابة عن درهم بن زياد بن درهم عن ابيه عن جده قال
 الشيخ حديث ضعيف * (اختضبوا وافر قوا بضم الراء والقاف
 اي اجعلوا شعر الرأس فرقتين فرقة على اليمين وفرقة على اليسار
 وخالفوا اليهود قال المناوي فانهم وان خضبوا لا يفرقون بل
 يسدلون ولكن هذا في الخضاب بغير سواد اما الخضاب بالسواد
 فحرام عند الشافعية مكروه عند المالكية (عد) عن ابن عمر بن
 الخطاب وهو حديث ضعيف * (اختلاف امتي اي مجتهدي
 امتي رحمة اي متسعة يجعل المذاهب كشرائع متعددة بعث
 النبي صلى الله عليه وسلم بكلها توميعا في شريعتهم السمحة السهلة
 نصر المقدسي في كتاب الحجة والبيهقي في الرسالة الاشعرية مطلقا
 بغير سند لكنه لم يجزم به بل قال روى واورده الحلبي الحسين
 ابن الحسن الامام ابو عبد الله والقاضي حسين وامام الحرمين
 وغيرهم كالديلمي والسبكي ولعله خرج في بعض كتب الحفاظ
 التي لم تصل اليها والامر كذلك فقد استنده البيهقي في المدخل
 وكذا الديلمي في الفردوس من حديث ابن عباس لكن بلفظ اختلا
 اصحابي رحمة قال الشيخ حديث ضعيف * (اخذ الامير اي الامام
 ونوابه الهدية سمحت اي حرام سمحت البركة اي يذهبها
 هو اي السمحة بضم فسكون الحرام وما خبث من المكاسب وقبول
 القاضي الرشوة بتثليث الراء ما يبذل للقاضي ليحكم بغير الحق
 او ليمتنع من الحكم بالحق كفر محمول على المستقل او للزجر والتغفير

(حم) في كتاب الزهد عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن
 * (أخذنا فالك بالهمز وتركه أي كلامك الحسن أيها الناطق
 من فيك وإن لم تقصد خطابنا قال المناوي قاله لما خرج في عسكر
 فسمع من يقول يا حسن قال المناوي أو لما خرج لغزوة خيبر فسمع
 عليا يقول يا خضرة فما سئل فيها سيف انتهى وقال العلقمي الفاء
 بهمزة ساكنة ويجوز التخفيف هو أن تسمع كلاما حسنا فتتمن
 أي تتبرك به وفي الحديث قيل يا رسول الله ما الفاء فقال
 الكلمة الصالحة ويستحب لمن يسمع ما يعجبه أن يقول يا ليتك
 أخذنا فالك من فيك (د) عن أبي هريرة الدوسي ابن السخي
 وأبو نعيم معاني كتاب الطب النبوي عن كثير بن معاذ الكاف
 وكسر المثلثة ابن عبد الله عن أبيه عن جده عمرو بن عوف
 (فر) وكذا أبو الشيخ عن ابن عمر بن الخطاب ورواه العسكري
 عن سمرة قال الشيخ حديث حسن * (آخر الكلام بالتشديد
 والبنا للمفعول في القدر بالتحريك لشرار أمي أي القائلين
 بنفيه أي نفي كون الأشياء كلها بتقدير الله في آخر الزمان (طس)
 في التفسير عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (آخر الاحمال
 بجمع جمل بكسر فسكون قال العلقمي المراد لا يكون الحمل على حال
 يضر إذا قدم عليه أو آخر وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى
 جملا حمله مقدم على يده فذكره فان الأيدي مغلقة قال المناوي
 بغين معجمة أي مثقلة بالحمل والارجل موثقة بضم فسكون
 أي كأنها مشدودة بوثاق والقصد الرفق بالذابة ما أمكن
 (د) في مراسيله عن ابن شهاب الزهري مرسلًا ووصله البزار
 في مسنده (ع طس) عنه أي الزهري عن سعيد بن المسيب عن
 أبي هريرة نحوه وهو حديث حسن * (آخر جوامع منديل الغمر
 أي ارشاد أقال العلقمي بفتح الهمزة وسكون الحاء المعجمة وكسر الراء

وَحَسْبُ الْجِيمِ وَالْمَنْدِيلِ بِكِسْرِ الْمِيمِ وَالْعَمْرِ يَفْتَحُ الْعَيْنَ الْمَعْجَمَةَ وَالْمِيمَ مَعًا
 قَالَ الْجَوْهَرِيُّ هُوَ رَجُلٌ يَمُوجُ اللَّحْمَ أَهْ قُلْتُ وَالْمُرَادُ مَا عَلَيْهِ زَهْوَةٌ وَرَسْمٌ
 مِنَ اللَّحْمِ أَهْ أَيْ الْخَرْقَةُ الْمَعْدَةُ لِمَسْحِ الْأَيْدِي مِنَ زَهْوَةِ اللَّحْمِ وَرَسْمُهُ
 مِنْ بَيْوتِكُمْ أَيْ الْأَمَاكِنَ الَّتِي تَبْنُونَ فِيهَا فَإِنَّهُ مَبْنِيَةٌ بَفَتْحٍ فَكُسِرَ
 الْخَبِيثُ أَيْ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ وَمَجْلِسُهُ لِأَنَّهُ يَحِبُّ الدَّنَسَ وَيَأْوِي
 إِلَيْهِ (فَر) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اخْسَر)
 النَّاسُ صَفَقَةً قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ أَشَدَّ الْمُؤْمِنِينَ خُسْرَانًا وَأَعْظَمَهُمْ
 حَسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ اخْلُقَ أَيْ اتَّعَبَ يَدَيْهِ أَيْ أَفْقَرَهُمَا بِالْكَدِّ
 وَالْجُهْدِ فِي بُلُوغِ أَمَالِهِ جَمَعَ أَمَلَ وَهُوَ الرَّجَاءُ وَلَمْ تَسَاعِدْهُ أَيْ تَعَاوَنَ
 الْأَيَّامُ أَيْ الْأَوْقَاتُ عَلَى بُلُوغِ أَمْنِيَّتِهِ أَيْ عَلَى الظُّفْرِ بِمَطْلُوبِهِ مِنْ نَحْوِ
 مَالٍ وَمَنْصِبٍ وَجَاءَ فَخْرِجَ مِنَ الدُّنْيَا أَيْ بِالْمَوْتِ بِغَيْرِ ذَاوِ يَوْصِلُهُ
 إِلَى الْمَعَادِ وَيَنْفَعُهُ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ وَقَدْ مَرَّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِغَيْرِ حِجَّةٍ
 أَيْ مَعْدَرَةٍ يَعْتَذِرُ بِهَا وَبَرَّهَا أَنْ يَتَمَسَّكَ بِهِ عَلَى تَفْرِيطِهِ أَهْ وَقَالَ
 الْعَلْفِيُّ اخْلُقَ يَدَيْهِ الْخَلْقَ التَّقْدِيرَ وَالْمَعْنَى ضَلَّ وَهَلَكَ رَجُلٌ قَدْ رُ
 أَنْ يَفْعَلَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ أَعْمَالًا صَالِحَةً وَلَمْ تَعَاوَنَهُ الْأَوْقَاتُ عَلَى تَحْصِيلِ
 أَمْنِيَّتِهِ فَخْرِجَ مِنَ الدُّنْيَا بِغَيْرِ زَادٍ أَيْ عَمَلٍ وَقَدْ مَرَّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِغَيْرِ
 حِجَّةٍ لِأَنَّهُ فِي وَقْتِ التَّقْدِيرِ كَانَ صَحِيحًا فَارْعَا ابْنَ النَّجَّارِ فِي تَأْرِيخِهِ
 تَارِيخَ بَغْدَادَ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ الْعَنْزِيِّ الْبَدْرِيِّ وَهُوَ مَا بَيَّضَ لَهُ
 الدَّيْلَمِيُّ قَالَ الْمَنَاوِيُّ لَعْدَمَ وَقُوفَهُ عَلَى سَنَدِهِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ * (أَخْشَى مَا خَشِيتُ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَالْمَعْنَى أَخَوْفُ مَا أَخَافُ
 عَلَى امْتِنَانِهِمَا كَهَمٍّ فِي كَثْرَةِ الْمَأْكَلِ وَالْمَشَارِبِ الْمُتَوَلَّدَةِ عَنْهَا كَبِيرُ الْبَطْنِ
 وَالتَّسَاوُلُ عَنْ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَطُرُقُ ظَنِّ أَوْشَكُ بِمَا عِنْدَ اللَّهِ
 مِنْ دَرَوِهِ وَأَحْسَنُهُ وَمُدَاوِمَةُ النَّوْمِ الْمَفْقُوتِ لِلْحَقُوقِ الْمَطْلُوبَةِ
 شَرًّا الْجَائِلِ لِبَغْضِ الرَّبِّ وَقِسْوَةُ الْقَلْبِ وَالْكَسَلُ أَيْ التَّقَاعُوسُ
 مِنَ النَّهْوضِ إِلَى مَعَاضِمِ الْأُمُورِ وَالْفِتْوَى عَنْ الْعِبَادَاتِ وَضَعْفُ الْيَقِينِ

قال المناوي استيلاء الظلمة على القلب المانعة من ولوج النور فيه
 (قط) في كتاب الافراد بفتح الهمزة وكذا الديلمي عن جابر بن عبد الله
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اخضبووا قال العلقمي بكسر الهمزة
 والضاد المعجمة وسكون الحاء المعجمة وضم الموحدة أي اصبغوا الحاكم
 بكسر اللام أفصح أي بغير سواد فإن الملائكة تستبشر بخضاب
 المؤمن أي يحصل لها سرور بهذا الفعل لما فيه من امتثال أمر
 صاحب الشرع ومخالفة أهل الكتاب اهر والامر للندب (عد) عن
 ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اخفضي قال العلقمي بكسر
 الهمزة والفاء والضاد المعجمة وسكون الحاء المعجمة بعد الهمزة وكل
 فعل ثلاثي أو خماسي أو سداسي فان همزته همزة وصل في الامر
 والمصدر فان كان ما بعد الحرف الذي يليها مكسورا أو مفتوحا
 كسرت أو مضموما ضمت ولا تفتح أبدا وانخفض للنساء كاختان
 للرجال ولا تنهكي بفتح المثناة الفوقية وسكون النون وكسر
 الهاء أي لا تبالغ في استقصاء الختان فانه أي عدم المبالغة
 أنظر للوجه النظارة حسن الوجه واحظى عند الزوج يقال
 حظت المرأة عند زوجها أي سعدت به وودت من قلبه وأحبها
 يقال حظي عند الناس يحظى إذا أحبه ورفعوا منزلته والمعنى
 اختنى ولا تبالغ في عدم المبالغة يحصل به حسن الوجه ومحبة
 عند الزوج اهر والخطاب لامر عطية التي كانت تحت الامات
 بالمهينة (طب لك) عن الضحاك بن قيس قال الشيخ حديث صحيح
 * (اخلص قال العلقمي بفتح الهمزة وسكون الحاء المعجمة وكسر
 اللام الاخلاص أي الكامل هو افراد الحق في الطاعة بالقصد وهو
 أن يريد بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شئ آخر ودرجات
 الاخلاص ثلاثة عليا وهو أن يعمل العبد لله وحده امتثالاً لأمره
 وقياماً بحق عبوديته ووسطى وهو أن يعمل لثواب الآخرة ودنيا

وهي أن يعمل للآكرام في الدنيا والسَّلامَة من آفاتهما ومآعدها
 الثلاث من الرِّيا دينك بكسر الدال قال الجوهري الدين الطاعة
 اهـ والطَّاعة هي العبادة والمعنى اخلص في جميع عبادتك بأنت
 تعبد ربك امتثالاً لأمره وقياً بما يحق عبوديته لا خوفاً من ناره
 ولا طمعاً في جنته ولا للسَّلامَة من عضه الدهر ونكبه فحينئذ
 يكفيك القليل من الأعمال الصالحة وتكون تجارتك رابحة
 وفي التوراة ما اريد به وجهي فقليله كثير وما اريد به غير وجهي
 فكثيره قليل ومن كلامهم لا تسع في أكتار الطاعة بل في لئلاصها
 يكفيك القليل من العمل باثبات الياء في كثير من النسخ وفي بعضها
 بحذفها ابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي في كتاب الاخلاص (ك)
 في النذر عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث ضعيف * (اخلصوا
 اعمالكم لله فان الله تعالى لا يقبل الا ما خالص له الا خلاص ترك
 الرِّيا فلو شرك في عمله فلا ثواب له (قط) عن الصَّالح بن قيس
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اخلصوا عبادة الله تعالى بئس به
 أن المراد بالعمل في الحديث الذي قبله العبادة واقبوا خمسكم
 التي هي أفضل عبادات البدن ولا تكون اقامتها الا بالمحافظة
 على جميع حدودها وآذوا زكاة اموالكم طيبة بها انفسكم اي
 قلوبكم بأن تدفعوها الى مستحقها بسماع وسخاء وصوموا شهركم
 ومضان وحجوا بيتكم اضافة اليهم لان ابوهم ابراهيم واسماعيل
 بنياه فانكم ان فعلتم ذلك تدخلوا بالجزم جواب الامر حنة ربكم
 (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف * (اخلعوا
 نعالكم ندباً عند الطعام أي عند ارادة أكله والنعل ما وقبت
 به القدم عن الأرض فخرج الخف فانها اي الخصلة التي هي النزع
 سنة جميلة (ك) عن عيسى بفتح العين المهملة وسكون الموحدة
 بقدها من مهملة ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة بعدها رأ

قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اخْلَفُونِي فِي أَهْلِ بَيْتِي وَهُمْ عَلَيَّ
 وَقَاطِلَةٌ وَأَبْنَاؤُهَا وَذُرِّيَّتُهَا أَيْ كُونُوا خُلَفَاءِي فِيهِمْ بِأَعْظَامِهِمْ
 وَاحْتِرَامِهِمْ وَالْإِحْسَانَ إِلَيْهِمْ وَالتَّجَاوُزَ عَنْهُمْ) (طس) عَنْ ابْنِ عُمَرَ
 ابْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اخْنَعِ الْأَسْمَاءَ قَالَ
 الْعَلْقَمِيُّ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالنُّونَ بَيْنَهُمَا خَاءٌ مَعْجَمَةٌ سَاكِنَةٌ أَيْ أَوْضَعُهَا
 وَأَزَلْهَا وَالتَّخَايُعَ الَّذِي لِبَنِي الْخَاضِعِ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ وَإِذَا كَانَ الْأَسْمَاءُ
 أَذَلَّ الْأَسْمَاءُ مَنْ تَسَمَّى بِهِ كَانَ أَشَدَّ ذَلًّا عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ
 عَلَى حَذَفٍ مِثْلُ أَى أَسْمٍ رَجُلٌ تَسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلَاقِ أَيْ سَمِيَ نَفْسَهُ
 أَوْ تَسَمَّى بِذَلِكَ فَرَضِي بِهِ وَاسْتَمَرَّ عَلَيْهِ وَفِي الْحَدِيثِ التَّرْجَمَةُ عَنْ
 التَّسْمِيَةِ بِمَلِكِ الْأَمْلَاقِ مَنْ تَسَمَّى بِذَلِكَ فَقَدْ نَازَعَ اللَّهَ فِي رَدِّ أَكْبَرِيَّاتِهِ
 وَاسْتَنْكَفَ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لَهُ لَا مَالِكٌ بِجَمِيعِ الْخَلْقِ إِلَّا اللَّهُ *
 (ق ر ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (أَخْوَانُكُمْ خَوَلُكُمْ بِفَتْحِ الْخَاءِ الْمَجْمَعَةِ وَالْوَاوِ
 جَمْعُ خَائِلٍ أَيْ خَادِمٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ اخْبَرَ عَنِ الْأَخْوَةِ بِالْخَوَلِ مَعَ أَنْ
 الْقَصْدُ عَكْسُهُ أَهْتَمَّا بِإِشَارَةِ الْأَخْوَانِ أَوْ لِحَصْرِ الْخَوَلِ فِي الْأَخْوَانِ
 أَيْ لَيْسُوا إِلَّا أَخْوَالُكُمْ أَوْ أَخْوَانُكُمْ مَبْتَدَأُ خَوَلُكُمْ بِدَلٍّ مِنْهُ جَعَلَهُمُ
 اللَّهُ خَبْرَهُ قَنِيَّةً تَحْتَ أَيْدِيكُمْ أَيْ مَلَكَكُمْ مَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ
 أَيْ مَا تَعَجَزَ قُدْرَتُهُ عَنْهُ فَلْيَطْعِمِهِ مِنْ طَعَامِهِ وَلْيَلْبِسِهِ مِنْ لِبَاسِهِ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بَضْمُ الْيَاءِ فِيهِمَا وَالْأَمْرُ فِيهِمَا لِلْإِسْتِحْبَابِ عِنْدَ الْأَكْثَرِ
 وَلَا يَكْلِفُهُ مَا يَغْلِبُهُ أَيْ مَا تَعَجَزَ قُدْرَتُهُ عَنْهُ وَالنَّهْيُ عَنْهُ لِلتَّخْرِيمِ
 فَإِنْ كَلَفَهُ مَا يَغْلِبُهُ فَلْيَعْنِهِ بِنَفْسِهِ أَوْ بِغَيْرِهِ (ح م ق د ن ه) عَنْ أَبِي
 ذَرٍّ الْغَفَّارِيِّ * (أَخَوْفُ مَا أَخَافُ أَيْ مِنْ أَخَوْفٍ مَا أَخَافُهُ
 عَلَى أَمْتِي كُلِّ مَنْافِقٍ أَيْ نَفَاقًا عَمَلِيًّا عَلِيمُ اللِّسَانِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ
 عَالِمٌ بِالْعِلْمِ مَنْطَلِقُ اللِّسَانِ بِهِ لَكِنَّهُ جَاهِلُ الْقَلْبِ وَالْعَمَلِ فَاسِدُ
 الْعَقِيدَةِ مَغْرُورٌ لِلنَّاسِ بِشَقَاشِقِهِ وَتَفْصِيهِهِ وَتَقْقَرُهُ فِي الْكَلَامِ أَوْ
 وَقَالَ الْعَلْقَمِيُّ أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اني لا اتخوف على امتي مؤمنا ولا مشركا فاما المؤمن فيعجزه ايمانه
 واما المشرك فينقمه كفره ولكن اتخوف عليكم منافقا عالم
 اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون (عد) عن ابن عمر
 ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اخوف ما اخاف على
 امتي الهوى قال العلقمي الهوى مقصور مصد رهويته اذا احببته
 ثم اطلق على ميل النفس ثم استعمل في ميل مذموم وجميع الهوى
 والهوى بالمد المستخرين السماء والارض وجميع أهوية وطول
 الامل وهورجاء ما تحبه النفس والمذموم منه الاسترسال فيه
 وعدم الاستعداد لامر الآخرة (عد) عن جابر بن عبد الله وهو
 حديث ضعيف * (أخوك البكري بكسر الباء أول ولد الابوين
 أي أخوك شقيقك أحذره ولا تأمنه فضلا عن الأجنبية فأخوك
 مبتدأ والبكري نعتة والخبر محذوف تقديره يخاف منه والقصد
 التحذير من الناس حتى الاقرب قال العلقمي وأورده أي هذا الحديث
 في الكبير بلفظ اذا اهبطت بلاد قومه فأحذره فانه قد قال القائل
 أخوك البكري ولا تأمنه اه وقال الخطاب في هذا مثل مشهور للعرب
 وفيه اثبات الحذر واستعمال سوء الظن اذا كان على وجه السلامة
 من شر الناس اه وسببه ما أخرجه ابو داود عن عبد الله بن عمرو والغفر
 الخزامي عن ابيه قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أراد أن
 يبعثني بماله الى أبي سفيان يقسمه في قريش بمكة بعد الفتح فقال التمس
 صاحبا فخا في عمرو بن أمية الضمري قال أنا لك صاحب فاخبرت
 النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذا هبطت الخ قال فخرجنا
 حتى اذا كنت بالابواء قال اني اريد حاجة الى قومي فذهب وجاء
 جماعة من قومه فسبقه ونجاه الله منه (طس) عن عمر بن الخطاب
 وعن عبد الله بن عمرو بن العفوا بفتح الفاء وسكون العين المعجمة
 والمد قال الشيخ حديث حسن * (اذا الأمانة الى من ائتمنك قال العلقمي

الغفوا

قال الامام فخر الدين في الامانة وجوه منهم من قال هي التكليف
وسمى امانة لان من قصر فيه فعليه العزامة ومن وفاه الكرامة
ولا تخن من خانك اى لا تعامله بمثل خيانه نعم من ظفر بما لا
من له عليه قال وعجز عن اخذه منه جاز ان يأخذ مما ظفر به بقدر
حقه ولا نه يستدرك ظلامته وان زاد على حقه فهي خيانة (تحدث
لث) عن ابي هريرة (قطك) والضيا المقدسي عن انس بن مالك
(طب) وكذا ابن عساكر عن ابي امامة الباهلي (قط) عن ابي بن كعب
البدري سيد سند جليل القدر (د) عن رجل من الصحابة وجه بالثمة
لا تنصر قال الشيخ حديث حسن * (اذا ما افترض الله عليك كبر
من اعبد الناس قال العلقمي يشمل المستحبات لان الفرض عند الاطلاق
انما ينصرف الى الكامل والكامل هو التام ولا يكون تاما الا اذا اتى
الفاعل بجميع ما يطلب منه وينسب اليه اه وليس المراد ما تقوم به
حقيقته بل ما تتم به هيئته مما يطلب فيه اه وفسر المناوي افترض
بأوجب ثم قال يعني اذا ادبت العبادة على اكمل الاحوال تكن من
اعبد هم واجتنب ما حرم الله عليك اى لا تقرب فضلا عن ان تفعله
تكن من اورع الناس اى من اعظمهم كمالا عن المحرمات واكثر الشبهات
وارض اى اقنع بما قسم الله اى قدره لك وجعله نصيبك من
الدنيا تكن من اعنى الناس فان من قنع بما قسم له كان كذلك والعتا
كنز لا يفنى (عد) عن ابن مسعود ورواه عنه البيهقي ايضا وهو
حديث حسن * (اذا بنى ربي فاحسن تاديبى قال العلقمي وسببه
ان ايا بكر قال يا رسول الله لقد طفت في العرب وسمعت فضلاءهم
فما سمعت افصح منك من ادبك فذكره اه وقال المناوي اذ بنى ربي
اى علمنى رياسة النفس ومحاسن الاخلاق فاحسن تاديبى بافضاله
على جميع العلوم الكسبية والوهمية بما لم يقع نظيره لاحد من البشر
ابن السمعاني في ادب الاملاء عن ابن مسعود قال الشيخ حديث ضعيف

* (ادَّبوا اولادكم اى علموهم لينشؤا ويستمروا على فعل ثلاث
 خصال قال العلقمي فاشددة قال ابن السمعاى فى القواطع اعلم
 ان اول فروض التعلم على الآباء للاولاد انه يجب عليه اى الاب
 تعليم الولد ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن
 بالمدينة فان لم يكن اب فعلى الامهات فعلى الاوليا الاقرب فالاقرب
 فالامام فان اشتغل فعلى جميع المسلمين حيث نبىكم اى المحبة
 الالهية لا الطبيعية لانها غير اختيارية ومحبة تبعث على امثال
 ما جاء به وحب اهل بيته وهم على وفاطمة وابناوها وذريتهم اكابر
 وقرابة القرآن اى حفظه ومدارسته فان حمله القرآن اى
 حفظه على ظهر قلب فى ظل الله يوم لا ظل الاظله وهو يوم القيامة
 مع انبيائه واصفيائه الذين اختارهم من خلقه وارتضاهم ابونصر
 عبد الكريم الشيرازى فى فوائده (فر) وابن البخارى تار يخه
 عن على امير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (ادخل الله
 قال المناوى بصيغة الماضي دعا وقد يجعل خبرا ولتحقق حصوله
 نزل منزلة الواقع نحو اى امر الله الجنة رجلا يعنى انسانا كان سهلا
 اى ليتنا منقادا حال كونه مشتريا وبائعا وقاضيا اى مؤديا
 لغريمه ما عليه ومقتضيا اى طالبا ماله على غريمه فلا يعسر عليه
 ولا يضايقه فى استيفائه ولا يرهقه لبيع متاعه بالبئس (حم ن
 ه هب) عن عثمان بن عفان قال الشيخ حديث صحيح * (ادروا
 بكسر الهمزة وسكون الدال المهملة وفتح الراء وبعد ها همزة
 مضمومة اى ارفعوا الحد وجمع حد وهو عقوبة مقدرة على
 ذنب عن المسلمين اى والمتزمين للاحكام ما استطعتم بان
 وجدتم الى الترك سبيلا شرعيا فان وجدتم للمسلم مخرا فخلوا
 سبيله اى اتركوه ولا تمسكوه وان قويت الرتبة كشم رائحة الخمر
 فيه ووجوده مع امرأة اجنبية بخلو فان الامام اى الحاكم

لان يخطئ في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة أي خطاه في
 العفو أولى من خطائه في العقوبة واللام للقسم والخطاب في قوله
 ادرؤا اللائمة ونوابهم (ش ت ك) في الحدود (هق) كلهم عن
 عائشة قال الشيخ حديث حسن * (ادرؤا الحدود بالشبهات
 جمع شبهة بالضم وأقيلوا الكرام عثراتهم أي زلاتهم بان لا تعاقبهم
 عليها إلا في حد من حد ود الله أي فلا يجوز اقالمتهم فيه اذ يبلغ الامام
 (عد) في جزء له من حديث اهل مصر والجزيرة عن ابن عباس
 مرفوعا وروى صدره فقط وهو قوله ادرؤا الحدود بالشبهات
 أبو مسلم الكجي بفتح الكاف وتشديد الجيم نسبة الى الكج وهو الجص
 لقب به لانه كان يبني به كثيرا وابن السمعاني في الذيل كلهم عن عمر
 هو الامام العادل الورع الزاهد ابن عبد العزيز الاموي ومسدد في مسنده
 عن ابن مسعود موقوفا قال الشيخ حديث حسن * (ادرؤا الحدود
 ولا ينبغي للامام تعطيل الحدود أي لا تفحصوا عنها اذ لم تثبت
 عندهم وبعد الثبوت اقيموها وجوبا (قط هق) عن علي امير المؤمنين
 قال الشيخ حديث حسن * (ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة قال
 العلقي فيه وجهان أحدهما أن يقول كونوا أو أن الدعاء على حالة
 تستحقون فيها الاجابة وذلك باتيان المعروف واجتناب المنكر
 الثاني ادعوه معتقدين لوقوع الاجابة لان الداعي اذا لم يكن متحققا
 في الرجاء لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يكن رجاءه صادقا لم يكن
 الدعاء خالصا والداعي مخلصا وقال بعضهم لا بد من اجتماع الوجهين
 اذ كل منهما مطلوب للرجاء الاجابة واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب
 دعاء من قلب غافل لاه المراد أن القلب استولى عليه أمر اشتغل به
 عن الدعاء فلم يحضر التدلل والخضوع والمسكنة اللائق ذلك بحال
 الداعي (ت) في الدعوات واستغريه (ك) في الدعاء عن أبي هريرة
 قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (ادفعوا الحدود عن عبادة الله و

تعالى مَا وَجَدْتُمْ لَهُ مَدْفَعًا يُلْحَقَ الَّذِي هُوَ أَوْ جَدًا مَحْدُودًا لِرَأْيِهِ
 تَعَالَى كَرِهَ يَحِبُّ الْعَفْوَ وَالسِّرَّ (هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ عَمْرُو
 التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَدْفَنُوا مَوْتَكُمْ وَسَطًا هَوْمَ
 صَاحِبَيْنِ قَالَ الْعَلَمِيُّ يَفْتَحُ السَّيْنَ وَيَجُوزُ تَسْكِينَهَا وَعِبَارَةٌ أَلْهَيْتُ
 الْوَسْطَ بِالسَّكُونِ فِيمَا كَانَ مُتَفَرِّقَ الْأَجْزَاءِ غَيْرَ مُتَّصِلٍ كَالنَّاسِ وَالْأَشْيَاءِ
 وَغَيْرِ ذَلِكَ فَإِذَا كَانَ مُتَّصِلَ الْأَجْزَاءِ كَالدَّارِ وَالرَّأْسِ فَهُوَ بِالْفَتْحِ
 وَقِيلَ كُلُّ مَا يَصْلُحُ فِيهِ بَيْنٌ فَهُوَ بِالسَّكُونِ وَمَا لَا يَصْلُحُ فِيهِ بَيْنٌ فَهُوَ
 بِالْفَتْحِ وَقِيلَ كُلُّ مَنَّهُمَا يَقَعُ مَوْقِعَ الْآخَرِ وَكَأَنَّهُ لَا شَبَهَ لَهُ وَالْآخَرُ يُرْفَعُ
 تَفْسِيرُ الصَّاحِبِ أَنَّهُ الْقَائِمُ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنْ حَقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى وَحَقُوقِ
 عِبَادِهِ وَتَتَفَاوَتُ دَرَجَاتُهُ فَإِنَّ الْمَيِّتَ يَتَأَذَى بِجَارِ السَّوَاءِ كَمَا يَتَأَذَى
 الْحَيُّ بِجَارِ السَّوَاءِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ بِالْفَتْحِ وَالْقَصْدُ الْحَثُّ عَلَى الدَّفْنِ فِي مَقَابِرِ
 الصُّلَحَاءِ وَعَلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالتَّوْبَةِ مِنَ أَهْلِ الشَّرِّ فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَوْتِ
 (ح) وَكَذَا التَّحْلِيلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (أَدْفَنُوا الْقَتْلَى أَيْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي مَصَارِعِهِمْ أَيْ فِي الْأَمَاكِنِ الَّتِي
 قَتَلُوا فِيهَا لِمَا ارَادُوا نَقْلَهُمْ لِيَدْفَنُوهُمْ بِالْبَقِيْعِ مَقْبَرَةُ الْمَدِينَةِ
 فَتَنَاهُمْ قَالَ ابْنُ بَرَزِيْهِ وَالصَّحِيْحُ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ دَفْنِهِمْ وَحَسْبُهُ
 فَالْأَمْرُ لِلنَّدْبِ (ع) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 صَحِيْحٌ * (أَدْمَانٌ بِغَضَمِ الْهَمْزَةِ وَسَكُونِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ تَنْشِيَةُ أَدْمَرٍ
 فِي أَنَا لَا أَكُلُهُ وَلَا أَحْرِمُهُ بَلْ أَرْكُهُ وَسَبَبُهُ مَا رَوَاهُ أَنَسٌ قَالَ اتَى النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَعْبٍ أَوْ أَنَا فِيهِ لَبَنٌ وَعَسَلٌ فَذَكَرَهُ وَهَذَا مَحْمُولٌ
 عَلَى الزَّهْدِ فِي لَذَّةِ الدُّنْيَا وَالتَّقَلُّلِ مِنْ لَذَّتِهَا فَلَا يَبْقَى مَا وَرَدَ مِنْ جَمْعِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ التَّمْرِ وَاللَّبَنِ وَغَيْرِهَا (طس ك) فِي الْأَطْعِمَةِ
 عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيْحٌ لَغِيْهِ * (أَذِنَ الْمُغْطَمُ
 مِنْ فَيْكٍ قَالَ الْعَلَمِيُّ يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ وَسَكُونِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَكسر الـ
 أَيْ أَقْرَبُ فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرٌ أَكْلَاهَا بِالضَّمِّ وَسَبَبُهُ مَا أَخْرَجَهُ أَبُو أُوَيْسٍ

عَنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ كُنْتُ أَكَلْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ
 اللَّحْمَ مِنَ الْعِظَمِ فَقَالَ ادْنُ فَذَكُرْهُ وَاللَّهْنَى هُوَ الَّذِي لَا مَشَقَّةَ فِيهِ
 وَلَا عِيَا وَالْمَرَى هُوَ الَّذِي يَنْهَضُ سَرِيعًا (د) عَنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ
 بَضْمَ الْهَمْزَةِ وَفَتَحَ الْمِيمَ وَشَدَّةَ الْمَثَنَاءِ التَّحْنِيَّةُ تَصْفِيرُ امْرَأَةٍ ابْنِ خَلْفٍ
 الْجَحِي قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَدْنَى مَا تَقْطَعُ فِيهِ يَدُ السَّارِقِ
 ثَمَنُ الْجَحْنِ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْجِيمِ هُوَ التَّرْسُ وَكَانَ ثَمَنُهُ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةً
 دَرَاهِمَ وَكَانَتْ مَسَاوِيَةً رُبْعَ دِينَارٍ الطَّحَاوَى فِي مَشْنَدِهِ (طَبَكُ)
 كِلَاهُمَا عَنْ إِيْمَنِ الْحَبَشِيِّ ابْنِ أُمِّ إِيْمَنِ حَاضِنَةُ الْمَصْطَفَى وَاسْمُهَا بَرَكَةُ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَدْنَى أَهْلِ النَّارِ عَذَابُ أَيِّ أَهْوَنِهِمْ وَأَقْلَمُ
 وَهُوَ أَبُو طَالِبٍ يَنْتَعِلُ بِنَعْلَيْنِ مِنْ نَارٍ يَغْلِي دِمَاغَهُ مِنْ حَرَارَةِ نَعْلَيْهِ
 وَالْمُرَادُ أَنَّ النَّارَ تَأْخُذُهُ إِلَى كَعْبِيهِ فَقَطُّ وَلَا تَصِلُ إِلَى بَقِيَّةِ بَدَنِهِ
 رَفَقَابُهُ فَذَكَرَ النَّعْلَيْنِ عِبَارَةً عَنْ ذَلِكَ (م) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ
 * (أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ هُوَ جَهَنَّمَةُ أَوْ هُوَ غَيْرُهُ الَّذِي لَهُ
 ثَمَانُونَ أَلْفَ خَادِمٍ أَيْ يُعْطَى هَذَا الْعَدَدُ أَوْ هُوَ مَبَالِغَةٌ لَكِنْ بِلَفْظِ
 أَنَّ أَدْنَى فِي الْكَثْرَةِ وَاسْتِثْنَاءِ وَتَسْبِعُونَ زَوْجَةً أَيْ مِنَ الْحُورِ الْعَمِينَ
 كَمَا فِي رَوَايَةٍ أَيْ غَيْرَ مَالِهِ مِنْ نِسَاءِ الدُّنْيَا وَتَنْصِبُ لَهُ قُبَّةٌ بِضَمِّ الْقَافِ
 وَشَدَّةِ الْمُوَحَّدَةِ بَيْتٌ صَغِيرٌ مُسْتَدِيرٌ مِنْ لَوْلُؤٍ وَزَبَرْجَدٍ وَيَا قُوتُ
 أَيْ مَرْكَبَةٌ مِنْ هَذِهِ الْجَوَاهِرِ الثَّلَاثِ كَمَا بَيَّنَّ الْجَابِيَّةُ بِالْجِيمِ قُرْبَةً مِنْ
 الشَّامِ وَصَنَعَا بِلَدَةً بِالْيَمَنِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَالْمَسَاقَةُ بَيْنَهُمَا أَكْثَرُ مِنْ
 شَهْرٍ قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ أَرَادَ أَنْ يَبْعِدَ مَا بَيْنَ طَرَفَيْهَا كَمَا بَيَّنَّ الْمَوْضِعَيْنِ
 وَإِذَا كَانَ هَذَا الْأَدْنَى فَمَا بَالُكَ بِالْأَعْلَى (حَمَت) وَاسْتَغْرَبَهُ (حَب)
 وَالضُّيَا فِي الْمُخْتَارَةِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (أَدْنَى جَبَذَاتِ الْمَوْتِ قَالَ الْعَلْفَقِيُّ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ جَبَذَتْ الشَّيْءَ
 مِثْلَ جَذْبَتِهِ مَقْلُوبٌ مِنْهُ أَهْوَاهُ بِالْجِيمِ وَالْمُوَحَّدَةُ وَالذَّالُ الْمَجْمُوعَةُ
 بِمَنْزِلَةِ مَائَةٍ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَيْ مِثْلَهَا فِي الْإِلْمِ وَفِي الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ

الى انه خلق فظيع لا يمر بالادمي ولا غيره في حياته مثله في الشدة
 والصعوبة ابن ابي الدنيا ابو بكر القرشي في كتاب ذكر الموت عن
 الضحاك بن حمزة بضم الحاء المهملة وفتح الزا، بينهما ميم ساكنة
 قال الشيخ حديث ضعيف * (أدوا صاعاً من طعام أي من غالب
 ما تقننونه وفي رواية أخرجوا في الفطراي في زكاة الفطر (حل حق)
 عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن لغيره * (أدوا حق المجالس
 قيل وما حقها قال اذكروا الله ذكر اكيراً وارشدا والسبيل أي
 اهدوا الضال الى الطريق وعضوا الابصار قال المناوي أي
 كفوها عن المارة حذر من الاقتنان بامرأة أو غيرها والمراد
 بالمجالس أعم من الطرق (طب) عن سهل بن حنيف بضم المهملة
 وفتح النون وسكون التحتية قال الشيخ حديث حسن * (أدوا
 القرائن جمع عزيمة وهي الحكم الاصل السالم عن المعارض واقبلوا
 الرخص جمع رخصة وهي الحكم المتغير الى سهولة مع قيام السبب
 للحكم الاصل والمراد اعملوا بها ولا تشددوا على انفسكم بالتزام القرائن
 وادعوا الناس أي اتركوهم ولا تبحثوا عن احوالهم فقد كفيتهم
 أي كفاكم الله شرهم (خط) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 ضعيف * (أدبوا أي واطبوا وتابعوا الحج والعمرة فانها ينفيان
 الفقر بفتح الياء وتضم صد الغنى والذنوب أي يحوون الذنوب
 بمعنى ان الله سبحانه وتعالى يكفرها بهما كما ينفي الكبر قال العلقمي
 بكسر الكاف وسكون التحتية وهو زق ينفع فيه الحداد وأما المبني
 من الخطين فكور خبت الحديد بفتح المعجمة والموحدة ونصب المثلثة
 أي وسخه الذي تخرجه النار والمعنى ان الذي يتابع الحج والعمرة
 ينفي عنه الفقر ويظهر من الذنوب كما ينفي الكبر وسخ الحديد
 قال المناوي أما الحج فيكفر الصغائر والكبائر وأما العمرة فانها
 تكفر الصغائر (قط) في كتاب الافراد (طس) كلاهما عن جابر

نسخ
 عباس

ابن عبد الله وهو حديث حسن * (إذا أتاك الله ما لا يمد الهمة
 أي أعطاك قال العلقمي وسببه ما أخرجه أبو داود عن أبي الأحوص
 عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب دون أي خلق
 فقال ألك مال قلت نعم قال من أي المال قلت قد أتاني الله من
 الأبل والغنم والخيل والرقيق فقال إذا أتاك فذكره فليشر
 نعمة الله عليك وكرامته بسكون لأمر الأمر وضم المثناة التحتية وبجوز
 بالمشاة الفوقية لأضافة المذكر إلى المؤنث في قوله أثر نعمة الله عليك
 وكرامته وفيه استحباب ثياب تليق بحال الغني ليعرفه الفقير وذو
 الحاجة ومن هنا كانت للعلماء أن يلبسوا من الثياب ما يليق بهم
 من غير اسراف ليعرفهم المستفتي وطالب العلم (ل) عن والده
 أبي الأحوص بحاء مهيمة وأبو الأحوص اسمه عوف وأبوه اسمه
 مالك وهو حديث صحيح * (إذا أتاك الله ما لا يمد بسكون لأمر
 الأمر عليك فإن الله يحب أن يرى أثره على عبده حسنا أي بحسن
 الهيئة والتجمل ولا يحب البؤس أي الخضوع للناس على جهة الطمع
 ولا التباؤس بالمد والتشبهيل أي اظهار الثمن والتخلف والشك
 للناس (تحطب) والفضيا المقدسي عن زهير بن أبي علقمة ويقال
 ابن علقمة الضبي قال الشيخ حديث صحيح * (إذا ألقى الرجل الرجل
 بالمد أي اتخذ أخا يعني صديقا وذكر الرجل غالبي فليسأله
 ندباً مؤكداً عن اسمه واسم أبيه وممن هو أي من أي قبيلة فإنه
 أوصل للمودة أي فإن سؤاله عما ذكر أشد اتصالاً له لئلا يسهو عنه
 الاهتمام بمزيد الاعتناء وشدة المحبة قال العلقمي وفي رواية
 ليزيد بن نعام أيضاً إذا أحب الرجل الرجل فليسأله إلى آخره
 فالمراد بقوله أخي أحب وأحديث يفسر بعضه بعضاً خصوصاً
 إذا كان الراوي واحداً ابن سعد في الطبقات (تح) في الزهد
 عن يزيد بن نعام بلفظ الحيوان الضبي بفتح الميم وكسر الموحدة

مشددة نسبة لضبة قبيلة مشهورة قال الشيخ حديث حسن
 لغيره * (إذا أحببت رجلا فاسأله عن اسمه واسم أبيه فان في ذلك
 فوائد كثيرة منها ما ذكره بقوله فان كان غائبا حفظته أي في أهله
 وماله وما يتعلق به وان كان مريضا عده أي زرتة وتعهده
 وان مات شهدته أي حضرت جنازته (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب
 قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا آمنتك بالمد الرجل على دمه
 فلا تقتله أي لا يجوز لك قتله قال المناوي كان الولي في الجاهلية
 يؤمن القاتل بقبول الدية فإذا اظفر به قتله فنهى عن ذلك الشارع
 (حم ٤) عن سليمان بن سرد الخزاعي الكوفي قال الشيخ حديث
 صحيح * (إذا ابتغيت المعروف أي النصفة والرفق والاحسان
 فاطلبوه عند حسن الوجوه أي الحسنة وجوههم حسنا حسيا
 أو معنويا على ما مر تفصيله (عدهب) عن عبد الله بن جراد قال
 الشيخ حديث ضعيف * (إذا ابتلى أحدكم بالبنا للمفعول
 بالقضاء أي الحكم بين المسلمين خضعهم لأصا لتهم والافالهي
 الآتي يتناول ما لو قضى بين ذمتين رفعا إليه فلا يقض وهو
 غضبان النهي فيه للتنزيه وليسوا بينهم بضم المثناة التحتية
 وفتح السين المهملة أي بين الخصوم في النظر أو عدمه والمجلس
 فلا يرفع بعضهم على بعض والإشارة فلا يشير إلى واحد دون
 الآخر والامر للوجوب (ع) عن أم سلمة قال الشيخ حديث ضعيف
 * (إذا أبردتم إلى بريد البريد الرسول أي إذا أرسلتم الحث
 رسولا فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم للتفاؤل بحسن صورته
 وحسن اسمه البزار من عدة طرق عن بريدة بالتصغير قال
 الشيخ حديث حسن * (إذا أبق العبد أي هرب من فيه رفق
 من مالكه بغير عذر لم تقبل له صلاة قال العلقمي قال ابن الصلاح
 هو على ظاهره وان لم يستحل لأنه لا يلزم من الصحة القبول

فضلاة الآبق صحيحة غير مقبولة كالصلاة في الدار المغصوبة يسقط
 بها القرض ولا ثواب فيها وكونه لا ثواب فيها هو المعتمد وهو الذي
 نقله النووي عن الجاهليين وما ذكره الجلال المحلي وبتبعه الاشموني
 من أن له الثواب نازعه فيه أصحاب الخواشي (م) في الايمان عن جرير
 ابن عبد الله * (إذا أتى أحدكم أهله أي جامعها قال العلقي أي من محل
 له وطئها من زوجة وأمة ثم أراد أن يعود أي إلى الجماع فليتوضأ
 المراد بالوضوء هنا وضوء الصلاة الكامل لما في رواية فليتوضأ
 وضوءه للصلاة ولو عاد إلى الجماع من غير وضوء جهل مع الكراهة
 ولا خلاف عندنا أن هذا الوضوء ليس بواجب وبهذا قال
 مالك والجمهور وذهب ابن حبيب من أصحاب مالك إلى وجوبه
 وهو مذهب داود الظاهري (حم م عم) في الطهارة عن أبي سعيد
 المخدري زاد (حبك حق) فإنه أنشط للعود قال المناوي أي أخف
 وأطيب للنفس وأعون عليه * (إذا أتى أحدكم أهله أي أراد جماع
 حليلته فليستتر فليتغطا هو وأياها بثوب يشترها ندياً ولا يتجردان
 يتجرد العيرين قال العلقي تشية غير بفتح العين المهملة وسكون المثناة
 التحتية الجمار الوحشي والآهلي أيضاً والآهلي عيرة أو وخصه المناوي
 بالآهلي (ش طب حق) عن ابن مسعود عبد الله (ع) عن عتبة بن عبد
 هو في الصبب متعدد فلو ميزه كان أولى (ن) عن عبد الله بن سرجس
 بفتح المهملة وكسر الراء وسكون الجيم المزني (طب) عن أبي امامة الباهلي
 قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أتى الرجل القوم قال المناوي أي
 العدول الصلحا فقالوا له بلسان الحال أو قال مرحباً نصيب
 بفعل مقدراً أي صاء فت أولعت رحباً بالضم أي سعة فمرحبا به
 يوم القيامة يوم يلقي ربه بدل مما قبله وهذا كناية عن رضاه عنه
 وأدخاله جنته والمراد إذا عمل عملاً يستحق به أن يقال له ذلك فهو
 علم لسعادته وإذا أتى الرجل القوم فقالوا له فخطا بفتح فسكون

او فتح نصب على المصدر أيضا أي صادفت فخطأ أي شدة وحس
 غيث فخطأ له يوم القيامة أصله الدعاء عليه بالمجد فاستعير
 لا نقطاع الخير وهو كناية عن كونه مفضوفا عليه (طلبك) في الفضائل
 عن الضحاك بن قيس وهو حديث صحيح * (إذا أتى أحدكم الغائط
 أي محل قضاء الحاجة فلا يستقبل القبلة أي الكعبة العظيمة ولا هنا
 ناحية بقرينة ولا يؤهلها ظهره بمحذوف الياء قال العلقمي ويجوز رفع
 الاوّل بجعل لا نافية شرّقا وغربا قال العلقمي قال الشيخ ولي
 الدين ضبطناه في سنن أبي داود وغربا بغیر ألف وفي بقية الكتب
 الستة أو غربا بابتائها وكلّ منهما صحيح والمعنى استقبال وجهه
 المشرق والمغرب قال الخطابي هذا خطاب لأهل المدينة ومن كان
 قبلته على ذلك سمت قاما من كانت قبلته إلى جهة المشرق
 أو المغرب فأنه لا يشرق ولا يغرب (حمق ع) عن أبي أيوب
 الأنصاري * (إذا أتى على يوم لا ازدد فيه علما سنيا عظيما فالتنكير
 للنجيم يقربني إلى الله تعالى إلى رحمته ورضاه وكرمه فلا بورك
 لي في طلوع شمس ذلك اليوم قال المناوي دعاء أو خبر وذلك لأنه كان
 دائم الترقى في كل لحظة فالعلم كالغذاء له قال بعضهم أشار المصطفى
 صلى الله عليه وسلم على أن العارف أن يكون دائم التطلع إلى مواهب
 الحق تعالى فلا يقنع بما هو فيه بل يكون دائم الطلب قارعا باب
 النفيحات راجيا حصول المزيد ومواهبه تعالى لا تحصى ولا نهاية
 لها وهي متصلة بكلماته التي ينفد البحر دون نفادها وتنفد أعداد
 الرمال دون أعدادها ومقصوده تبعيد نفسه من ذلك وبيات
 أن عدم الازدياد ما وقع قط ولا يقع ابدا لما ذكر قال بعض العارفين
 وأراد بالعلم هنا علم التوحيد لا الأحكام لأن فيه زيادة تكاليف على
 الامة وقد بعث رحمة (طس عدل) عن عائشة قال الشيخ حديث
 ضعيف * (إذا أتى أحدكم بالنصب خادمه بطعامه بالرفع فأقبل إلى

قَالَ الْعَلْفِيُّ وَالْحَادِمُ بِطَلْقِ عَلَى الذَّكَرِ وَالْإِنْثَى أَعْمٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ
 رَقِيقًا أَوْ حُرًّا قَدْ كَفَاهُ عِلَاجُهُ أَيْ عَمَلُهُ وَدَخَانُهُ بِالْتَّخْفِيفِ أَيْ مَقَاسَاةِ
 شَمِّ لُحْبِ النَّارِ فَلْيَجْلِسْهُ مَعَهُ أَيْ عَلَى سَبِيلِ الذُّبِّ وَهُوَ أَوْلَى مِنْ
 الْمَنَاقِلَةِ فَإِنْ لَمْ يَجْلِسْهُ مَعَهُ لَعَذْرُكَ قَلَّةُ طَعَامٍ أَوْ لَعْيَافَةُ نَفْسِهِ لِذَلِكَ
 أَوْ لِكُونِهِ أَمْرَدٌ وَيَخْشَى مِنَ الْقَالَةِ بِسَبَبِهِ فَلْيَنَاقِلْهُ أَوْ أَكْلَتَيْنِ
 قَالَ الْعَلْفِيُّ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ أَيْ لِقْمَةٍ أَوْ لِقْمَتَيْنِ بِحَسَبِ حَالِ الطَّعَامِ وَحَالِ
 الْحَادِمِ وَفِي مَعْنَى الْحَادِمِ حَامِلِ الطَّعَامِ لَوْجُودِ الْمَعْنَى فِيهِ وَهُوَ تَعَلُّقُ
 نَفْسِهِ بِهِ بَلْ يُؤْخَذُ مِنْهُ الْإِسْتِحْبَابُ فِي مَطْلُوقِ خَدَمِ الْمَرْءِ مِنْ تَعَارِيَنِ
 الطَّعَامِ فَتَسْكُنُ نَفْسُهُ فَيَكُونُ لَكُفِّ شَرِّهِ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ لَا يَسْتَأْثِرُ
 عَلَيْهِ بِشَيْءٍ بَلْ يَشْرُكُهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ لَكِنْ بِحَسَبِ مَا يَدْفَعُ بِهِ شَرَّ عَيْنِهِ
 وَقَدْ نَقَلَ ابْنُ الْمُنْذَرِ عَنْ جَمِيعِ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ الْوَاجِبَ اطِّعَامُ الْحَادِمِ
 مِنْ غَائِبِ الْقَوْتِ الَّذِي يَأْكُلُ مِنْهُ مِثْلُهُ فِي تِلْكَ الْبَلَدَةِ وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ
 فِي الْإِدَمِ وَالْكُسُوفَةِ فَإِنَّ لِلْمُسَيِّدِ أَنْ يَسْتَأْثِرَ بِالنَّفْسِ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ
 الْإِفْضَالُ أَنْ يَشْرُكَهُ مَعَهُ الْحَادِمُ فِي ذَلِكَ (ق د ه) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 * (إِذَا تَأْكُمُ كَرِيمٌ قَوْمًا كَرَمُوهُ قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ الدِّمِيرِيُّ وَهَذَا الْحَدِيثُ
 لَا يَدْخُلُ فِي عَمُومِهِ الْكَافِرُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يُهِنْ اللَّهَ فَمَا لَهُ مِنْ مَكْرَمٍ
 فَلَا يُوقِرُ الذِّمِّيَّ وَلَا يَصْدُرُ فِي مَجْلِسٍ وَإِنْ كَانَ كَرِيمًا فِي قَوْمِهِ لِأَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى أَدْلَاهُمْ وَقَالَ أَيْضًا الَّذِي اعْتَقَدَهُ أَنْ مَرَادَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ إِذَا تَأْكُمُ كَرِيمٌ قَوْمًا كَرَمُوهُ الْمَشَارُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ إِنَّ
 أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ (ه) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الْبَزَّازِ فِي مُسْنَدِهِ
 وَابْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ (ط ب ع د ه ب) عَنْ جَرِيرِ الْبَجَلِيِّ بِالتَّحْرِيكِ
 الْبَزَّازِ فِي الْمُسْنَدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ع د) عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَابْنِ قَتَادَةَ
 (ك) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (ط ب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ تَرْجِمَانِ الْقُرْآنِ
 وَابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُمَيْرَةَ عَنْ مَالِكِ الْبَجَلِيِّ ابْنِ عَسَاكِرَ فِي تَارِيخِهِ عَنْ أَنَسِ
 ابْنِ مَالِكٍ وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ حَارِثٍ وَالِدِ الْوَلَابِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ حَمَّادٍ

في كتاب الكنى واللقاب وابن عساكر في التاريخ عن أبي راشد عبد الرحمن
 ابن عبد بدل من أبي راشد ويقال ابن عبيد أبو معاوية ابن أبي راشد
 الأزدي أي رواه عنه الدولة لابن وابن عساكر لكن بلفظ إذا أناكم شريف
 قوم من الشرف وهو المحل العالي سمي الشريف به لارتفاع منزلته قال
 الشيخ حديث صحيح * (إذا أناكم الزائر فأكرموه أي بالتوقير والتصدير
 والضيافة ونحو ذلك وإن لم يكن كريم قوم وتقييده به في الحديث
 قبله إنما هو للأكديّة (هـ) عن انس قال الشيخ حديث حسن * (إذا أناكم
 من ترصون خلقه ودينه أي أناكم يطلب التزويج فزوجوه ندبا
 وقد يكون وجوبا وذلك فيما إذا سالت بالقة رشيدة وليتها أن يزوجه
 من كفؤ فيجب عليه إجابتها إلا إذا كان الولي مجبرا واختار كفؤا غير
 الذي اختارته لأن نظره أتم من نظرها وقال المالكية يجب أن يزوجه
 ممن اختارته لندوم اللفة بينهما وشروط الكفاءة ذكرها العلقمي فقال
 وهي السلامة من العيوب والنسب والدين والحرية والحرقة ونظما
 بعضهم فقال نسب ودين صنعة حرية * فقد العيوب وفي اليسار تردد
 أن لا تفعلوا أي أن لم تزوجوا من ترصون خلقه ودينه تكن فتنة
 في الأرض وفساد عريض أي ظاهر قال المناوي وفي رواية كبير أي بدل
 عريض قال العلقمي والمعنى أن رددتم الكفو الراغب من غير حجة فهو ضلال
 في الأرض وفساد ظاهر لرد من أمر الشارع بتزويجه (ن هـ) في النكاح
 عن أبي هريرة عن ابن عمر بن الخطاب (عد) عن ابن عمر (ت هـ) عن
 أبي حاتم المزني وماله غيره أي لا يعرف له غير هذا الحديث وهو حديث
 ضعيف * (إذا أناكم السائل فضعوا في يده أي أعطوه ولو ظلفا
 بكسر فسكون محرقا قال العلقمي والظلف للبقر والغنم كالحافر
 للفرس والمراد رد السائل بما تيسر ولو كان شيئا قليلا (عد) عن جابر
 ابن عبد الله وهو حديث ضعيف * (إذا اتسع الثوب أي غير المخطط
 كالرداء فتعطف به على منكبيك قال العلقمي التعطف هو التوشح

بالثوب وهو أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على منكبيه اليمين
 من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على اليسر من تحت
 يده اليمنى ثم يعقد هما على صدره وأن ضاق عن ذلك بأن لم يمكن
 الكيفية المذكورة فشده بحقوقك قال المناوي بفتح الحاء وتكسر
 معقد أزارك وخاصرتك ثم صل بغير رداء محافظاً على الستر ما يمكن
 (حم) والطحاوي في مسنده عن جابر بن عبد الله وهو حديث صحيح
 * (إذا أتى عليك جيرانك بكسر الجيم في الموضعين أنك محسن
 فانت محسن وإذا أتى عليك جيرانك أنك مسيء فانت مسيء قال
 العلماء والمعنى إذا ذكرك جيرانك بخير فانت من أهله وإذا ذكرك
 جيرانك بسوء فانت من أهله) وقال المناوي جيرانك الصالحون
 للتركية ولوائشان منهم ابن عساكر في تاريخه عن ابن مسعود وهو
 حديث حسن * (إذا اجتمع الداعيان إلى وليمة قال المناوي أو غيرها
 كشفاً فاجب أقربهما باباً فإن أقربهما باباً أقربهما جواراً وإن سبق
 أحدهما فاجب الذي سبق وجوباً في وليمة العرس حيث لا عذر وندياً
 في غيرها قال العلقمي فيه دليل أنه إذا ادعى الإنسان رجلاً ولم يسبق
 أحدهما الآخر اجاب أقربهما منه باباً فإذا استويا اجاب أكثرهما علماً
 ودنياً وصلاً فإن استويا اقرب اقرباً أو عبارة شرح المنهج قدم الأسبق
 ثم الأقرب رجلاً ثم داراً ثم يقرع وهي صريحة في أن الأقرب رجلاً يقدر
 على الأقرب داراً (حم د) عن رجل له صحبة قال الشيخ حديث حسن
 * (إذا اجتمع العالم بالعلم الشرعي النافع والعابد أي القاسم
 بوظائف العبادات وهو جاهل بالعلم الشرعي أي بما زاد على الفرض
 العيني منه على الصراط قيل أي يقول بعض الملائكة أو من شاء الله
 من خلقه بأمره للعباد أدخل الجنة أي برحمة الله وترفع لك الدرجات
 فيها بعملك وتنعم بالتشديد بعبادتك أي بسبب عمالك الصالحين
 فإنه قد نفعك لكنه قاصر عليك وقيل للعالم وقف هنا أي عند الصراط

فاشفع لمن أحببت فإنك لا تشفع لاحد اى ممن اذن لك فى الشفاعة له
 الا شفعت اى قبلت شفاعتك جزاء لك على الاحسان الى عباد الله
 بعلمك فقام مقام الانبياء اى فى كونه فى الدنيا هاديا للارشاد وفى
 العقبى شافعا فى المقادير ابو الشيخ بن حبان فى كتاب الثواب اى
 ثواب الاعمال (فر) وكذا ابو نعيم عن ابن عباس قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اذا احب الله عبدا اى اراد به الخير ووقفه ابتلاه
 اى اختبره وامتحنه بنحو مرض او هم او ضيق ليمسح تضرعه اى تذله
 واستكانته وخضوعه ومبالغته فى السؤال ويثيبه (فر) عن ابن
 مسعود عبد الله وكرروس موقوفا عليهما (هب فر) عن ابي هريرة
 وهو حديث حسن لغيره * (اذا احب الله قوما ابتلاهم بنحو ما تقدم
 ليظهرهم من الذنوب (طس) وكذا فى الكبير (هب) والضياء المقدسى
 عن انس بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا احب الله عبدا حماه
 من الدنيا اى حال بينه وبينها والمراد ما زاد عن الكفاية كما يحكى
 احدكم سقيه الماء اى شربه اذا كان يضر والا طبأ، تمنى شرب الماء
 فى امراض معروفة بل الاكثار منه منتهى عنه مطلقا اى فى حق المريض
 وغيره (ت ك) فى الطب (هب) كلهم عن قيادة بن النعمان
 الظفرى البدرى قال الشيخ حديث حسن * (اذا احب الله عبدا
 اى اراد توفيقه واسعادته قدف حبه فى قلوب الملائكة اى القاه
 واذا ابغض عبدا قدف بغضه فى قلوب الملائكة ثم يقذفه فى قلوب
 الادميين فلا يراه او يسمع به احد من البشر الا بغضه فتطابق
 القلوب على محبة عبدا او بغضه علامة على ما عند الله (حل) وكذا
 الذى يلى عن انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا احب
 احدكم اخاه اى فى الدين فليعلمه ندبا انه اى بانه يحبه قال العلقمى
 قال الغزالي انما امر الرجل باعلامه بحبه لانه يوجب زيادة المحبة
 فان الرجل اذا عرف اخاه يحبه احبه بالطبع (حم خدر) فى الادب

(ت) في الزهد (حبك) وصححه عن المقدم بن معدى كرب الكندي
 صحابي مشهور (حب) عن انس بن مالك (خذ) عن رجل من الصحابة
 قال الشيخ حديث حسن * (اذا احب احدكم صاحبه فليأته في منزله
 تدبأ مؤكدا فليخبره انه يحبه لله لا لغيره من امور الدنيا فانه ابقى
 للآلفة وأثبت للمودة (حم) والضياء المقدسي عن أبي ذر الغفاري
 قال الشيخ حديث صحيح * (اذا احب احدكم عبدا اي انسانا حرا كان
 أَوْ رقيقا فليخبره فانه اي المحبوب يجد مثل الذي يجده الظاهر
 أن فاعل يجد الاول يرجع الى المحبوب وفاعل الثاني يرجع للمحب
 يعني محبته بالطبع كما يحبه هو) (هب) عن ابن عمر وهو حديث صحيح
 * (اذا احب احدكم ان يحدث ربه أي يناجيه فليقرأ القرآن
 أي مع حضور قلب وتدبر (خطف) عن انس بن مالك وهو حديث
 ضعيف * (اذا أحببت رجلا فلا تماره قال المارة والمرأ
 المجادلة والمخالفة ذكره في المشارق ولا تشارره المشاركة بتشديد
 الراء وفي الحديث ولا تشار أخاك أي لا تفعل به شرا يجوجه أن يفعل
 بك مثله ويروى بالتحفيف من المشاركة أي الملاجمة ولا تسأل
 عنه أحدا فغسي أن توفي أي تصادف له عدوا فيخبرك بما ليس فيه
 لأن هذا شأن العدو فيفرق ما بينه وبينه بزيادة ما (حل) عن
 معاذ بن جبل وهو حديث ضعيف * (اذا أحببت أن تعلموا
 ما للعبد عند ربه قال المناوي من خير أو شر فانظروا ما يتبعه
 من الثنا بالفتح والمد أي اذا ذكره أهل الصلاة بشئ فاعلموا أن الله
 أجرى على لسانهم ما له عندهم فانهم ينطقون بالهامه ابن عساكر
 في تاريخه عن علي أمير المؤمنين ومالك بن انس عن كعب
 الأختار الحميري أسلم في خلافة أبي بكر وعمر موقوفا قال الشيخ
 حديث حسن لغيره * (اذا حدث احدكم في صلاة فليأخذ بأنفه
 ثم لينصرف قال العلقمي أي ليوم القوم أن به رعا فاف في هذا بابا

مِنَ الْإِخْذِ بِالْأَدَبِ فِي سِتْرِ الْعَوْرَةِ وَاخْفَاءِ الْقَبِيحِ وَالتَّوَرُّعِ بِمَا هُوَ
 أَحْسَنُ وَلَيْسَ يَدْخُلُ فِي بَابِ التَّزْيَا وَالْكَذِبِ وَأَمَّا هُوَ مِنْ بَابِ التَّجَمُّلِ
 وَاسْتِعْمَالِ الْحَيَاءِ وَطَلَبِ السَّلَامَةِ مِنَ النَّاسِ أَوْ قَالَ الْمَنَاوِي وَذَلِكَ
 لِئَلَّا يَجْعَلَ وَيَسْئَلُ لَهُ الشَّيْطَانُ الْمَضَى فِيهَا اسْتِحْيَاءً مِنَ النَّاسِ
 (هـ حب لـ) فِي الطَّهَارَةِ (هـ ق) فِي الصَّلَاةِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
 وَهِيَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا أَحْسَنَ الرَّجُلُ يَعْنِي الْإِنْسَانُ ذِكْرَ كَاتٍ
 أَوْ أَثْنَى الصَّلَاةَ فَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ أَحْسَنُ قَالَ
 الْمَنَاوِي وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِمَا لِأَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَأْتِي مِنَ الْإِنْخِاطِ لَكُونُهُ
 يَشْبَهُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ فَارْتَدَّ إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ هَذِهِ الْقَبِيلِ قَالَتْ
 الصَّلَاةُ حِفْظُكَ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي أَيْ قَالَتْ بِلِسَانِ الْحَالِ أَوِ الْمَقَالِ
 فَتَرَفَعَ إِلَى عُلْيَا كَمَا فِي خَبَرِ أَحَدٍ وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنِ الْقَبُولِ وَالرَّضَى
 وَإِنَّ أَسَاءَ الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتِمَّ رُكُوعُهَا وَسُجُودُهَا قَالَتْ الصَّلَاةُ بِلِسَانِ
 الْحَالِ أَوِ الْمَقَالِ ضَيِّعَكَ اللَّهُ كَمَا ضَيَّعْتَنِي أَيْ تَرَكَّ حِفْظُكَ فَتَلَفْتُ
 كَمَا يَلْقَى الثَّوْبُ الْخَلْقَ بَعَثَ اللَّامُ أَيْ الْبَالِي فَيَضْرِبُ بِهَا وَجْهَهُ كُنَايَةٌ
 عَنْ خَيْبَتِهِ وَخُسْرَانِهِ الطَّيَالِسِيُّ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَا الطَّبْرَانِيُّ عَنْ عِبَادَةِ
 ابْنِ الصَّامِتِ الْأَنْصَارِيِّ وَرَوَاهُ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
 صَحِيحٌ * (إِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ فَاجْعَلُوهَا سَبْعَةَ أَذْرَعٍ قَالَ الْعُلْفِيُّ
 إِذَا كَانَ الطَّرِيقُ بَيْنَ أَرْضِي الْقَوْمِ وَأَرَادَ الْحَيَاءُهَا قَانَ اتَّفَقُوا
 عَلَى شَيْءٍ فَذَلِكَ وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِي قَدْرِهِ جَعَلَ سَبْعَةَ أَذْرَعٍ أَمَّا إِذَا
 وَجَدْنَا طَرِيقًا مَسْلُوكًا وَهُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ
 يَسْتَوِي عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ (ح م د ت هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (حب هـ حق) عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ * (إِذَا اخْتُذَ الْمُؤَذِّنُ فِي إِذَانِهِ وَضَعَ الرَّبُّ يَدَهُ فَوْقَ رَأْسِهِ
 قَالَ الْمَنَاوِي كُنَايَةٌ عَنْ إِدْرَارِ الرَّحْمَةِ وَالْإِحْسَانِ وَافَاضَةِ الْبَرِّ وَالْمَدَدِ
 إِلَيْهِ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ أَيْ يَنْعَمُ عَلَيْهِ بِمَا ذَكَرَ حَتَّى آتِيَ إِلَى أَنْ يَفْزَعَ
 مِنْ أَذَانِهِ وَأَنَّهُ أَيْ الشَّانَ لِيَغْفِرَ لَهُ بَعْضُ التَّخَنُّعِ مَدَى صَوْتِهِ قَالَ الْعُلْفِيُّ

بالنصب أي مسافة صوته أو ممتد صوته والمعنى لو كانت ذنوبه تملأ
 هذا المكان لغفرت له أو يغفر له من الذنوب ما فعله في زمان بقدر هذا
 المسافة أو قال المناوى وانكر بعض اللغويين مد بالتشديد وهو
 أنه مد وليس بمنكر بل هالفتان فاذا فرغ من أذانه قال الرب تقدس
 صدق عبيدي أي أخبر بما طابق الواقع وشهدت بشهادة الحق فيه
 التفات وهي إن لا إله إلا الله وإن محمداً رسول الله فأبشر قال المناوى
 بما يسترك من الثواب وهذا فضل عظيم للأذان لم يرد مثله في غيره
 الا قليلاً وفيه شمول للمحتسب أو من يأخذ عليه اجرا ويحتمل اختصاصاً
 بالآول (ك) في التاريخ تاريخ نيسابور المشهور (فر) وكذا أبو
 نعيم عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أخذت
 مضجعتك بفتح الجيم وكسرها أي أتيت محل نومك يعني وضعت
 جنبك على الأرض لتنام من الليل قال المناوى وذكره غالباً فالنهار
 كذلك فيما أظن فأقرأ قل يا أيها الكافرون أي اقرأ ندباً بالسورة التي
 أولها ذلك ثم نم على خاتمتها أي اقرأها بكاملها واجعلها خاتمة كلامك
 فإنها براءة من الشرك قال العلقمي أي لأنها مستتمة البراءة من الشرك
 بالله تعالى وهو عبادة الأصنام لأن الجملتين الأولتين تنفي العبادة
 في الحال والجملتين الأخيرتين تنفي العبادة في الاستقبال ومشى
 البيضاوى على عكس ذلك لأن لا تخلص المضارع إلى الاستقبال وهو
 قول مرحوح وسببه كما قال الترمذى عن فروة بن نوفل أنه أتى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني شيئاً أقوله إذا
 أويت إلى فراشي قال فذكره أو شيئاً يأمين مسلم يأتي مضجعه
 يقرأ سورة من كتاب الله الأول كل الله به ملكاً يحفظه فلا يقربه شيء
 يؤذيه حتى يهت متى هت (حم د) في الأدب (ت) في الدعوات
 (ك) في التفسير (هـ) كلهم عن نوفل بفتح النون والقاء ابن معاوية
 أنه يلقى والبغوى في الصحابة وابن نافع في معجمه والضيا في المختارة

كلهم عن جبلة بفتح الجيم والموحدة ابن حارثة وجبلة هو اخو
زيد وعم اسامة حب المصطفى قال قلت يا رسول الله علمني شيئا
ان تنفع به فذكره وهو حديث صحيح * (اذا ادخل الله الموحدين
النار قال المناوي وذا شامل لموحدى هذه الامة وغيرها والمراد
بعضهم وهو من مات عاصيا ولم يتب ولم يعف عنه اما هم فيها
بمعنى انه يغيب عسايتهم او يقبض ارواحهم لطفا منه بهم واطهارا
لان التوحيد امانة مصدر مؤكد لما قبله وفي بعض النسخ اسقاطه
فاذا اراد ان يخرجهم منها اي بالشفاعة او الرحمة امسهم اي اذاقهم
آلم العذاب تلك الساعة (فر) عن ابي هريرة وهو حديث حسن
* (اذا ادخن احدكم قال المناوي اي دهن شعر رأسه بالدهن فليبد
نذبا وارشادا بخارجيه فانه اي دهنها يذهب بالصداع بفتح حرف
المضارعة اي وجع الرأس لانه يفتح المسام فيخرج البخار المحبس في
الرأس ابن السني وابونعيم كلاهما في كتاب الطب النبوي وابن
عساكر في تاريخه كلهم عن قتادة مرسلا (فر) وكذا الحكييم الترمذي
عنه اي عن قتادة عن انس بن مالك مرفوعا قال الشيخ حديث ضعيف
* (اذا اذى العبد اي من فيه ريق حق الله من نحو صلاة وصوم وحق
مواليه من نحو خدعة ونصح كان له اجران اجر قيا به بحق الله واجر
قيامه بخدمة سيده (رحم م) عن ابي هريرة * (اذا اذيت زكاة مالك
اي لمستحقها فقد قضيت ما عليك من الحق الواجب (ت لك) في
الزكاة عن ابي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا اذيت زكاة مالك
فقد اذهب عنك شره قال المناوي اي الدينوى الذى هو تلفه
وبحق البركة منه والاخرى الذى هو العذاب ابن خزيمة في صحيحه
(ك) في الزكاة عن جابر بن عبد الله مرفوعا قال الشيخ حديث صحيح
* (اذا اذن في قرية بالبنا للمفعول امنها الله من عذابه ذلك اليوم
قال المناوي اي امن اهلها من انزال عذاب بهم بأن لا ينزل عليهم

بلاء ولا يسلط عليهم عدوا وهو قال العلقمي ان كان من الامن الذي هو
 ضد الخوف ومثله الامنة ومنه امانة نغاسا فهو بفتح الهيمزة المقصورة
 والميم والنون (طس) عن انس بن مالك * (اذا اذن المؤذن يوم الجمعة
 حرم العمل أي حرم على من تلزمه الجمعة التساغل عنها بما يفوتها قال
 العلقمي المراد به أي بالاذان الاذان بين يدي الخطيب لانه هو المعروف
 في وقت الاخبار بهذه الحديث ويكره العمل من الزوال لمن تجب عليه
 الجمعة ويحرم بالاذان المذكور وهذا أي كراهة العمل على من لم يلزمه
 السعي حينئذ والافصح (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف
 * (اذا اراد الله بعبد خيرا جعل صنائعه قال العلقمي الصنعة هي
 العطية والكرامة والاحسان ومعرفته قال العلقمي قال في النهاية
 المعروف الصنعة وحسن الصنعة مع الأهل وغيرهم من الناس في أهل
 الحفاظ بكسر الحاء المهملة وتخفيف الفاء أي أهل الدين والامانة
 واذا اراد به شرأ جعل صنائعه ومعرفته في غير أهل الحفاظ أي جعل
 عطايا وفعله الجميل في غير أهل الدين والامانة تنبيه قال بعضهم
 أصحاب الانفس الظاهرة والاخلاق الزكية اللطيفة يؤثرونهم الجميل
 فينبعثون بالطبع والمودة الى توفيقه المحقوق ومكافاة الخلق بالاحسان
 اليهم ومن لم يكن كذلك فهو بالصد (فر) عن جابر بن عبد الله
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله بعبد خيرا قال المناوي
 قيل المراد بالخير المطلق الجنة وقيل عموم خيري الدنيا والآخرة
 جعل غناه في نفسه أي جعله قانعا بالكفاف لتلايق في طلب
 الزيادة وليس له الا ما قسم له اه قال العلقمي النفس هي الروح والنفس
 الجسد والمراد جعل غناه في ذاته أي جعل ذاته غنية عن طلب الاجابة
 له به وتقاه في قلبه بضم المشاة الفوقية وتخفيف القاف أي جعل
 خوفه في قلبه بان يلا به نور اليقين فمضى حصل منه غفلة ووقع
 في ذنب بارد الى التوبة واذا اراد الله بعبد شرأ جعل فقره بين عيديه

فلا يزال فقير القلب حريصا على الدنيا منهم كما فيها وان كان موسرا
 المحكم الترمذي (فر) كلاهما عن أبي هريرة * (إذا أراد الله بعبد خيرا
 ففقه في الدين قال المناوي ففهم الأحكام الشرعية أو أراد بالفقه
 العلم بالله وصفاته التي تنشأ عنها المعارف القلبية اهـ وقال العلقمي
 أي فهمه الأحكام الشرعية أما بتصويرها والحكم عليها وأما باستنباطها
 من أدلتها وزهده في الدنيا قال العلقمي الزهد هو الإعراض بالقلب
 وقال الإمام أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه الأول ترك المحرام
 بالقلب وهو زهد العوام من المسلمين والثاني ترك الفضول من الحلال
 بالقلب وهو زهد الخواص منهم والثالث ترك ما يشغل العبد عن الله
 بالقلب وهو زهد العارفين وهم خواص الخواص وبصره بالتشديد
 عيوبه أي عرفه بها وبينها له ليتجنبها ويحذرها ومن لم يرد الله به خيرا
 يعي عن عيوب نفسه (هب) عن انس بن مالك وعن محمد بن كعب
 القرظي مرسل قال المناوي بضم القاف وفتح الزاء ومجئة نسبة
 لقريظة اسم رجل نزل حصنا قرب المدينة فسمي به وهو حديث حسن
 * (إذا أراد الله بعبد خيرا جعل له وأعظام من نفسه قال المناوي لفظ
 رواية الديلمي من قلبه يأمره بامثال الأوامر الإلهية وتنهاه عن المنوعات
 الشرعية ويذكره بالعواقب الرديئة (فر) وكذا ابن لال عن أم سلمة
 أم المؤمنين وأسناده جيد كما ذكره القرافي * (إذا أراد الله بعبد خيرا
 غسله قال المناوي يفتح العين والسين المصمتين مخففا ومشددا
 أي طيب ثناء بين الناس قيل وما غسله أي قالوا يا رسول الله طمعه
 غسله قال يفتح له عملا صالحا قبل موته ثم يقبضه عليه شبه ما رزقه الله
 من العمل الصالح الذي طاب به ذكره بين الناس بالغسل الذي يجعل
 في الطعام ليحلوه ويطيب (حم ط) عن أبي عتبة قال المناوي
 بكسر العين المهملة وفتح النون المخولاني واسمه عبد الله أو عمارة
 وهو حديث حسن * (إذا أراد الله بعبد خيرا استعماله قيل وما استعماله

أَيْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مَعْنَاهُ وَمَا الْمُرَادُ بِهِ قَالَ يَفْتَحُ لَهُ عَمَلًا صَالِحًا
 بَيْنَ يَدَي مَوْتِهِ أَيْ قَبْلَهُ حَتَّى يُرْضَى عَنْهُ مِنْ حَوْلِهِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ بَضْمُ أَوَّلِهِ
 وَالْفَاعِلُ اللَّهُ وَيَجُوزُ فَتَحَهُ وَالْفَاعِلُ مِنْ حَوْلِهِ أَيْ مِنْ أَهْلِهِ وَجِيرَانِهِ وَمَعَارِفِهِ
 فَيَبْرُؤُونَ ذِمَّتَهُ وَيَشْفُونَ عَلَيْهِ خَيْرًا فَيَجِيزُ الرَّبُّ شَهَادَتَهُمْ (حَمْدُكَ)
 عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَقِّ بِفَتْحِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَكُسْرِ الْمِيمِ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ قَالَ كَيْفَ يَسْتَعْمَلُهُ قَالَ يُؤَفِّقُهُ
 لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ ثُمَّ يَقْبِضُهُ عَلَيْهِ وَهُوَ مُتَلَبِّسٌ بِذَلِكَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ
 وَمَنْ مَاتَ عَلَى شَيْءٍ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ كَمَا فِي خَبَرِ سَيِّحِي (حَمْدُكَ) عَنْ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا أَطَهَرَهُ قَبْلَ
 مَوْتِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَطَهَرَهُ الْعَبْدُ بِضْمِ الطَّاءِ أَيْ مَا الْمُرَادُ بِتَطْهِيرِهِ
 قَالَ عَمَلٌ صَالِحٌ يُلْهِمُهُ إِيَّاهُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ الْإِطَامُ أَنْ يُلْقَى اللَّهُ
 فِي النَّفْسِ بِرَأْيِ بَعْثِهِ عَلَى الْفِعْلِ أَوْ التَّرَكِّ وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ التَّوْحِي يَخْضُ اللَّهُ بِهِ
 مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ حَتَّى يَقْبِضَهُ عَلَيْهِ أَيْ يَمِيتَهُ وَهُوَ مُتَلَبِّسٌ بِهِ (طَب) عَنْ
 أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا
 صَدَّرَ خَوَائِجَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَيْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ مُسْلِمٍ خَيْرًا وَجَّهَ إِلَيْهِ
 ذَوِي الْحَاجَاتِ وَيُسْرِقُضَاءُهَا عَلَى يَدَيْهِ أَوْ بِشَفَاعَتِهِ وَفِيهِ عَمُومٌ لِلْحَاجَاتِ
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (فَر) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ
 * (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا عَاتَبَهُ فِي مَنَامِهِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ لَامَهُ عَلَى
 تَقْصِيرِهِ وَخَذَرَهُ مِنْ تَغْرِيطِهِ وَعَسْرَرَهُ بِرَفَقٍ لِيَكُونَ عَلَى بَصِيرَةٍ
 مِنْ أَمْرِهِ (فَر) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ
 بِعَبْدٍ الْخَيْرَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ فِي رِوَايَةِ خَيْرًا عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا
 لِيُخْرِجَ مِنْهَا وَلَيْسَ عَلَيْهِ ذَنْبٌ وَمِنْ فِعْلِ ذَلِكَ مَعَهُ فَقَدْ أَعْظَمَ اللَّطْفَ
 بِهِ وَالْمِنَّةَ عَلَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ الشَّرَّ قَالَ الْمَنَاوِيُّ فِي رِوَايَةِ شَرًّا
 أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يَوَافِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْ لَا يَجَازِيهِ بِذَنْبِهِ
 فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَجِيءَ فِي الْآخِرَةِ مُتَوَفِّرًا بِذُنُوبٍ وَإِنَّهَا فَيُسْتَوْفَى

مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْعِقَابِ وَهَذَا الْحَدِيثُ لَهُ تِمَّةٌ وَهِيَ وَإِنْ عَظُمَ الْجَزَاءُ
 مَعَ عَظُمِ الْبَلَاءِ، وَإِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَحَبَّ قَوْمًا ابْتِلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ قَلْبُهُ الرِّضَا
 وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ (ت) فِي الزَّهْدِ (ك) فِي الْحُدُودِ عَنْ أَنَسِ
 ابْنِ مَالِكٍ (طَبَّ لُؤْهَبٍ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَقَهَّهْ فِي الدِّينِ وَالْهَيْبَةِ رَشَدَهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ
 أَيْ وَفَّقَهُ لِصَابَةِ الصَّوَابِ وَفِي أَفْهَامِهِ مَنْ لَمْ يَفْقَهْهُ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُلْهِمْهُ
 الرِّشْدَ لَمْ يَرْبِدْ بِهِ خَيْرًا هَرَايَ خَيْرًا كَامِلًا وَالْفَقْهَاءُ عَرَفُوا الرِّشْدَ بِأَنَّهُ
 صَلَاحُ الدِّينِ وَالْمَالِ الْبِزَارِيُّ مُسْنَدُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ * (إِذَا
 أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَفَحَّ لَهُ قَفْلَ قَلْبِهِ بِضَمِّ الْقَافِ وَسُكُونِ الْفَاءِ أَيْ أَرَادَ
 عَنْ قَلْبِهِ حُجْبَ الْأَشْكَالِ وَبَصَرًا بِصِيرَتِهِ مَرَاتِبَ الْكَمَالِ وَيَجْعَلُ فِيهِ
 الْيَقِينَ أَيْ الْعِلْمَ بِوَحْدَانِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِسَبَبِ النَّظَرِ فِي الْمَوْضُوعَاتِ الدَّالَّةِ
 عَلَى الصَّانِعِ وَالصَّدَقِ أَيْ التَّصَدِّيقِ الْحَاجِزِ مِنَ الدَّائِمِ الَّذِي يَنْشَأُ عَنْهُ
 دَوَامُ الْعَمَلِ وَيَجْعَلُ قَلْبَهُ وَأَعْيَا لِمَا يَسْلُكُ فِيهِ فَيَنْفَعُ فِيهِ الْوَعْظُ وَالنُّصِيحَةُ
 وَيَجْعَلُ قَلْبَهُ سَلِيمًا أَيْ مِنْ آفَاتِ الْحَسَدِ وَالْكِبَرِ وَمِنْ خِلَالِ ذَلِكَ مِنْ حَقْدِ
 وَعَجَبِ وَرِيَاءٍ وَغُلٍّ وَلِسَانَهُ صَادِقًا أَيْ نَاطِقًا بِمَا يَطْبِئُ الْوَاقِعَ وَخَلِيقَتَهُ
 مُسْتَقِيمَةً أَيْ طَبِيعَتَهُ مُعْتَدَلَةً مُسْتَوِيَةً مُتَوَسِّطَةً بَيْنَ طَرَفِي الْأَفْرَاطِ
 وَالتَّفْرِيطِ وَيَجْعَلُ أُذُنَهُ سَمِيعَةً أَيْ مُصْغِفَةً مُقْبِلَةً عَلَى مَا سَمِعَتْهُ
 مِنْ أَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَزَوَاجِرِهِ وَمَوَاعِظِهِ وَأَذْكَارِهِ وَعَيْنَهُ بِصِيرَةً
 قَالَ الْعَلْفِيُّ أَيْ بِمَا يُلْزِمُهَا مِنَ الطَّاعَاتِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَحْرَمَاتِ أَوْ قَالَ الْمُرَادُ
 عَيْنُ قَلْبِهِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْمَنَاوِيُّ أَبُو الشَّيْخِ بْنُ حَبَانَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْعَفَّارِيِّ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِأَهْلِ بَيْتٍ خَيْرًا فَقَهَّهُمْ فِي الدِّينِ
 أَيْ فَهَمَّهُمْ فِيهِ أَمْرَهُ وَنَهْيَهُ بِأَفْهَامِهِ النُّورِ عَلَى أَفْئِدَتِهِمْ وَوَقَّرَ
 بِالْقَشْدِ يَدَ صَغِيرِهِمْ كَبِيرِهِمْ أَيْ صَغِيرِهِمْ كَبِيرِهِمْ فِي السَّنِّ أَوِ الْمُرَادُ بِالْكَبِيرِ
 الْعَالِمُ وَبِالصَّغِيرِ الْجَاهِلُ وَرَزَقَهُمُ الرِّزْقَ فِي مَعِيشَتِهِمْ أَيْ حَيَاتِهِمْ
 وَالْقَصْدُ فِي تَقْصَاتِهِمْ أَيْ طَرِيقًا وَسَطًا مُعْتَدَلًا بَيْنَ طَرَفِي الْأَفْرَاطِ

والتفريط وبصرهم عيوبهم فليتوبوا أي ليتوبوا منها بالطاعة
وترك النهي والخروج من المظالم والعزم على عدم العود وإذا أراد
بهم غير ذلك أي العذاب وسوء الخاتمة تركهم هملا قال العلقمي
الهمل بالتحريك الأبل بلا زاع ولنا نعم همل أي مهملة لا زاعي لها ولا فيها
من يهديها ويصلحها فهي كالضأة اهرو قال المناوي تركهم هملا
بالتحريك أي ضللا بان خلى بينهم وبين أنفسهم فيحل بهم البلا ويذكر
الشقاء لغضبهم عليهم وأعرضه عنهم (قط) في كتاب الأفراد عن انس
ابن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله بقوم خيرا أكثر
فقهاهم بأن يلهمهم الاشتغال بالعلم ويسهل لهم تحصيله وأقل
جهلهم فاذا تكلم الفقيه أي بما يوجب العلم كأمر بمعروف ونهي
عن منكر وجد أعوانا جمع عون وهو كما في الصحاح الظهير وإذا تكلم
الجاهل قهر بالبنا للمفعول أي غالبوا ورد عليه وإذا أراد بهم شرا
أكثر جهلهم وأقل فقهاهم فاذا تكلم الجاهل وجد أعوانا وإذا تكلم
الفقيه قهر ابونصر النخوي في الإبانة عن جبان بكسر الجيم المحاد المهمة
وسدة الباء الموحدة ابن أبي جبلة بفتح الجيم والموحدة (فر) عن ابن عمر
ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله بقوم خيرا
أمدهم في العمر أي أمهل لهم وطول لهم في مدة الحياة وألهمهم
الشكر أي ألقى في قلوبهم ما يجعلهم على عرفان الإحسان والشأن على
النعم بالجنان والاركان فطول عمر العبد في طاعة الله علامة على
إرادة الخيرة (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
* (إذا أراد الله بقوم خيرا ولى عليهم حلما هم جمع حلیم والحلم
الأناء والنتبت وعدم المبادرة إلى المؤاخاة بالذنب وقضى بينهم
علما وهم بأن يلهمهم الله الامتار الأعظم أن يصير الحكم بينهم
إلى العلماء منهم وجعل المال في سمعائهم أي كرمائهم وإذا أراد الله
بقوم شرا ولى عليهم سفهاءهم جمع سفیه وهو ضد الحليم وقضى بينهم

جها لهم بأن يولى الأما مال الجاهل منهم الرشوة أو عى بصيرة وجعل
 المال في بخلائهم الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في
 سبيل الله (فر) وكذا ابن لال عن مهران مولى المصطفى قال المناوى
 وإسناده جيد* (إذا أراد الله بقوم نماء بالفتح والمد زيادة وسعة
 في أرزاقهم رزقهم السماحة أى السخا والكرم والعفاف أى الكف
 عن المنهيات وعن سؤال الناس تكثر وإذا أراد بهم افتتانا أى أن
 ياخذهم ويسلبهم ما هم فيه من الخير والنعمه فتح عليهم باب خيانة
 أى نقص ما ائتمنوا عليه من حقوق الحق والخلق فضاقت أرزاقهم
 وفشا الفقر فيهم إذا أمانة تجلب الرزق والخيانة تجلب الفقر
 كما في حديث يأتى قال العلقمى قال فى المشارق أصل الخيانة النقص
 أى نقص ما ائتمن عليه ولا يؤدى به كما كان عليه وخيانة العبد ربه
 أن لا يؤدى حقوقه وأمانات عباده التى ائتمنه عليها فاشد
 قال فى المصباح وفرقوا بين الخائن والسارق والغاصب بأن الخائن
 هو الذى خان ما جعل عليه أمينا والسارق من أخذ خفية من موضع
 كان ممنوعا من الوصول اليه وربما قيل كل سارق خائن دون العكس
 والغاصب من أخذ جهارا معتمدا على قوته (طب) وابن عساکر والذى
 عن عبادة بن الصامت قال الشيخ حديث ضعيف* (إذا أراد الله
 بأهل بيت خيرا أدخل عليهم الرفق بالكسر لين الجانب واللطف
 والاخذ بالتي هي أحسن (حم نخ هب) عن عائشة البزار فى مسنده
 عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن* (إذا أراد الله بعبده
 خيرا رزقه الرفق فى معاشه قال العلقمى المعاش والمعيشة مكسب
 الإنسان الذى يعيش بسببه وإذا أراد به الشر رزقه الخرق فى معاشه
 قال العلقمى الخرق بفتح الخاء مصدر خرق بضم الراء ويقال بكسرهما
 ضد الرفق وبضم الخاء اسم للحاصل بالفعل اه و قال المناوى
 قال المراء أنه إذا أراد باحد خيرا رزقه ما يستغنى به مدة حياته ولينه

في تصرفه مع الناس وألهمه القناعة وإذا أراد به الشر ابتلاه بضد ذلك
 (هـ) عن عائشة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله بربيل
 أي إنسان من امتي خيراً القى حب أصحابي في قلبه فحببتهم علامة على
 إرادة الله الخير لمحببتهم كما أن بغضهم علامة على عدمه (فر) عن أنس
 ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره * (إذا أراد الله
 بالأمير قال العلقمي هو الذي له ولاية من خليفة وقاض ونحوهما
 خيراً محتمل أن يريد عموم خيرى الدنيا والآخرة لأنه نكرة في معرض
 الشرط ويحتمل أن يكون معناه الخصوص لأن ذلك سائغ في السنة
 العرب وقال بعض العلماء المراد بالخير المطلق الجنة والاولى
 جعل له وزير صدق أي صادق في النصح له ولرعيته ولا يظهر أن المراد
 به وزيراً صالحاً لرواية النسائي جعل له وزيراً صالحاً ولم يرد بالصدق
 الاختصاص بالقول فقط بل يعم الأقوال والأفعال أن نسي أي
 من الأحكام الشرعية أو نسي مصلحة من مصالح الرعية ونحو ذلك
 ذكره ما نسيه ودله على الإضمار والانفع وإن ذكر الملك ذلك واحتاج
 إلى مساعديته بالرأى أو اللسان أو البدن أعانه وإن أراد به غير ذلك
 أي أراد به شرّاً جعل له وزير سوء بالاضافة وفتح السين أن نسي
 شيئاً لم يذكره إياه وإن ذكره لم يعنه على ما فيه الرشد (هـ) عن
 عائشة قال الشيخ حديث حسن * (إذا أراد الله بعبده هو أن أنفق
 ماله في البنين والماء والطين قال المناوي إذا كان البناء غير غرض
 شرعي وادى لترك واجب أو لفعل حرام البغوى أبو القاسم في المعجم
 (هـ) كلاهما عن محمد بن بشير الأنصاري قال جمع وماله غيره
 أي لا يعرف له غير الحديث الواحد (عد) عن أنس بن مالك قال الشيخ
 حديث ضعيف * (إذا أراد الله بقوم سوءاً أي ينزل بهم ما يسوءهم
 جعل أمرهم قال المناوي أي يصير ملكهم والتصرف فيهم إلى مرفئهم
 أي متعميهم المتعمقين في اللذات المشغولين ببئيل الشهوات (فر)

عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (إذا أراد الله بقوم
 عذابا أي عقوبة لهم على سئ أعمالهم أصاب العذاب من كان فيهم
 قال المناوي أي ولم ينكر عليهم فيعم الهلاك الطائع والعاجي ثم
 بعثوا على أعمالهم قال العلقمي لأن ذلك من العدل ولأن أعمالهم
 الصالحة إنما يجازون بها في الأجره وأما في الدنيا فمهما أصابهم بلاء
 كان تكفير لما قدموه من عمل سئ فكان العذاب المرسل في الدنيا على
 الذين ظلموا يتناول من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك
 جزاء لهم على مداهنتم ثم يوم القيامة يبعث كل منهم فيجازى
 بعمله والحاصل أنه لا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب والعقاب بل
 يجازى كل أحد بعمله ويستفاد من هذا مشروعية الهرب من الكفار ومن
 الظلمة وفي الحديث تحذير وتخويف عظيم لمن سكنت عن النهي فكيف
 بمن يرضى (فر) عن ابن عمر بن الخطاب * (إذا أراد الله بقوم عاهة
 قال المناوي أي آفة أو بليّة نظر إلى أهل المساجد نظرا احترام وكرام
 ورحمة وانعام وهم الملازمون والمترددون إليها نحو صلاة واعتكاف
 أو علم فنصرف العاهة عنهم أكراما لهم واعتناء بهم (عدفر) كلاهما
 عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (إذا أراد الله بقرية
 هلاكا على حذف مضاف أي بأهل قرية أظهر فيهم الزنا قال العلقمي
 هو الزنا والنون وبالراء والموحدة أه أي التجاهر بفعله لأن
 المعصية إذا خفيت لا تتعدى فاعلمها فإذا أظهرت ضربت العامة والحائ
 قال التجاهر بالزنا سبب في الهلاك والمقر والوبا والطاعون (فر) عن
 أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله أن يخلق خلقا
 للخلقة أي للملك مسح ناصيته بيده يعني كساه حلل الهيبة والوقار
 والقبول (عق عد خط فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
 * (إذا أراد الله قبض عبد بارض أي قبض روحه بها جعل له بها
 حاجة ليسافر إليها فين بالبقعة التي خلق منها (حم طب حل) عن أبي

غزوه عن ابن يسار بن عبد الله وهو حديث صحيح * (إذا أراد الله أن
 يوتغ عبدا قال العلقمي الوتغ بالواو والمثناة الفوقية المفتوحتين
 بعدهما عين مُمَهَلَة الهَلَالُ اعْمَى عليه الحيلة قال في المصباح الحيلة
 المحذوق في تدبير الأمور وهي تغليب الفكر حتى يهتدي إلى المقصود
 والمعنى إذا أراد الله أن يهلك عبدا حير فكره فلا يهتدي إلى مقصوده
 الصواب فيقع في الهلكة اه وقال المناوي ترتع عبد بضم الفوقية
 وسكون الراء وكسر الفوقية كذا في عامة النسخ والذى في عامة الطبعات
 يزيغ بزي معجمة وقد وقفت على خط المؤلف فوجدته يزيغ بالزاي
 لكنه مصلح على كسط بخطه أي يهلكه (طس) عن عثمان بن عفان
 وهو حديث ضعيف * (إذا أراد الله أن ينفذ أمرا بالذال المعجمة قضاه
 وقدره أي أمضا حكمه المقدّر في الأزل سلب ذوى العقول عقولهم
 حتى ينفذ فيهم قضاءه وقدره قال المناوي واختلفوا في حد العقل
 على أقوال أحدها أنه ملكة أي هيئة راسخة في النفس تدرك بها
 العلوم الثاني أنه نفس الإدراك سواء كان ضروريا أم نظريا الثالث
 أنه الإدراك الضروري فقط وتحمله القلب وقيل الرأس فإذا مضى
 أمره أي وقع ما قدره رَدَّ إليهم عقولهم فادركوا قبح ما وقع منهم
 ووقعت الندامة قال المناوي أي الأسف والحزن حتى لا ينفعهم
 ذلك اه وورد في حديث تفسير التوبة بالندم على الذنب وورد
 أيضا أن التوبة تنفع قبل سَدِّ بابها ما لم يغفر الله الإنسان فتنتفع التوبة
 قبل ذلك (فر) وكذا أبو نعيم عن أنس بن مالك وعن علي أمير
 المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله خلق شيء
 لم يمنعه شيء قال العلقمي سببه ما في مسلم عن أبي سعيد سئل النبي
 صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما من كل الماء يكون الولد وإذا
 فذكره والعزل هو أن يجامع فإذا أقارب الأنزال تزع وأنزل خارج
 الفرج وهو مكروه اه وقال المناوي قاله لما سئل عن العزل فأخبر

من قوله
 عيانا
 فانه
 من قوله
 من قوله

أَنَّهُ لَا يَغْنَى حَذْرُ مَنْ قَدَرُوا نَ مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَأَنَّهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 إِلَّا وَهِيَ كَأَنَّهُ (م) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ * (إِذَا ارَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ قَطْعَ
 أَيْ جَدِّ بَاوْشَدَةٍ وَأَحْبَاسَ مَطَرٍ نَادَى مُنَادٍ أَيْ أَمْرًا لِكَايْنَادَى قَالَ
 الْمَنَاوِي قِيلَ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ جَبْرِيلُ وَعَلَى هَذَا فَالْإِنْدَاجِيقِيُّ وَلَا يَلْزَمُ
 مِنْهُ سَمَاعُهُ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ فُجَّازٌ عَنْ عَدَمِ خَلْقِ الشَّعْبِ فِي بَطُونِهِمْ وَتَحَقُّقِ
 الْبَرَكَةِ يَأْمَعًا تَسْعَى قَالَ الْعَلْفِيُّ بِكُسْرِ الْمِيمِ مَقْصُورٌ وَاجْتِمَاعًا مَمْدُودٌ
 وَهِيَ الْمَصَارِينُ وَيَا عَيْنَ لَا تَشْبَعِي أَيْ لَا تَمْتَلِي بَلْ أَنْظِرِي نَظْرَ شَرِّهِ
 وَشَبِقِ لِكُلِّ وَيَا بَرَكَةَ أَيْ يَا زِيَادَةَ الْخَيْرِ ارْتَفَعِي أَيْ انْتَقِلِي عَنْهُمْ
 وَارْجِعِي ابْنَ الْبَخَّارِ فِي تَارِيخِهِ تَارِيخُ بَغْدَادَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ
 مِمَّا بَيَّضَ لَهُ الدِّبْلِيُّ أَيْ لَعَدَمِ وَقُوفِهِ عَلَى سَنَدٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ
 ضَعِيفٌ * (إِذَا ارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ فَلْيُرَيْدْ لِبَوْلِهِ فِيهِ خُذْ الْمَفْعُولَ
 لِلْعَلَمِ بِهِ وَدَلَالَةَ الْحَالِ عَلَيْهِ أَيْ فَيُطْلَبُ تَدْبِيرُ الْبَوْلِ مَوْضِعًا رَخْوًا
 لِيَتَنَاوَى مِنْ عَوْدِ الرِّشَاشِ إِلَيْهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَلَمَكَ نَا صُلْبًا لِيَتَنَفَّسَ بِخَوْفِ عَوْدِ
 (دَهَق) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ حَسَنٌ * (إِذَا ارَادَ
 أَحَدُكُمْ أَنْ يَذْهَبَ إِلَى الْخَلَاءِ وَاقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلْيَذْهَبْ إِلَى الْخَلَاءِ
 بِالْمَذْمُوعِ الْخَالِي ثُمَّ نَقِلْ إِلَى مَوْضِعِ قَضَاءِ الْحَاجَةِ وَالْمَعْنَى يَذْهَبُ
 إِلَى قَضَاءِ الْحَاجَةِ قَبْلَ الذَّهَابِ إِلَى الصَّلَاةِ فَيُفْرِغُ نَفْسَهُ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيُصَلِّي
 وَتَحَلُّ هَذَا إِذَا لَمْ يَخَفْ فَوْتَ الْوَقْتِ فَلَوْ خَافَ فَوْتَ الْوَقْتِ قَالَ أَصَحُّ
 تَقْدِيمُ الصَّلَاةِ مَا لَمْ يَتَضَرَّرْ (رَحِمَ دُنْ حَبْلُ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ
 بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْقَافِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا ارَادَ أَحَدُكُمْ
 أَنْ يَبِيعَ عَقَارَهُ أَيْ مَلَكَهُ الثَّابِتَ كَدَارٍ وَبَيْتَانِ فَلْيُعْرِضْهُ عَلَى جَارِهِ
 بَفَتْحِ التَّحْتِيَّةِ لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ عَرَضَتِ الْمَتَاعَ لِلْبَيْعِ بَانَ يَظْهَرُ لَهُ أَنَّهُ يَرِيدُ
 بَيْعَهُ وَأَنَّهُ مُؤَثِّرٌ لَهُ عَلَى غَيْرِهِ وَالْعَرَضُ عَلَى الْجَارِ مُسْتَحْتَبٌ لِاحْتِمَالِ أَنْ يَشْتَرِيَ
 أَوْ يَأْتِيَ بِشَخْصٍ صَالِحٍ لِلجَوَارِ وَيَمْنَعُ مَنْ لَا يَصْلُحُ قَالَ الْمَنَاوِي وَيُظْهِرُ
 أَنَّ الْمُرَادَ بِالْجَارِ الْمَلَاصِقَ لَكِنْ يَأْتِي خَبَرُ أَرْبَعُونَ دَارًا جَارًا فِي الْأَخْذِ

بعمومه هنا بعد (ع) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح
 * (إذا أراد أحدكم سفرا فليسلم ندبا على أخوانه من أقاربه وجيرانه
 وأصدقائه فيذهب إليهم ويطلب منهم الدعاء فيقول كل من المسافر
 والمودع للآخر استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك ويزيد
 المقيم ورذلك بخير فانهم يزيدونه بدعا ثم له الى دعائه خيرا
 (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (إذا أراد أحدكم
 من امرأته أو أمته حاجته أي جماعها كفى بها عنه لمزيد حيائه وأما
 قوله صلى الله عليه وسلم لمن اعترف بالزنا انكها فلا احتياط في تحقق
 موجب الحد فليأتها وإن كانت على تنور بفتح المشاة الفوقية وتشديد
 النون المضمومة ما يوقد فيه النار للخبز وغيره والمراد انه يلزم معها
 أن تطيعه وإن كانت في شغل لا بد منه حيث لا عذر كحيض ولا إضا
 مال كاحترق خبز (حم طب) عن طلق بفتح الطاء وسكون الهم
 ابن علي وهو حديث حسن * (إذا أردت أمرا فتدبر عاقبته فإن
 كان خيرا أي غير منهي عنه شرعا فامض به أي افعله وإن كان شرا
 أي منهيا عنه شرعا فانتبه أي كف عن فعله ابن المبارك عبد الله
 الإمام المشهور في كتاب الزهد عن أبي جعفر عبد الله بن مشور بكر
 الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو الهاشي نسبة الى بني هاشم
 مرسلا * (إذا أردت أن تبرق بالزاي والسين والصاد فلا تبرق
 عن يمينك فذكره تنزيها للشرف اليمين وأربا مع ملكه ولكن ابصق
 عن يسارك إن كان فارغا لأن الدنس حق اليسار واليمين بعكسه
 وخض النوى باليمين مع أن عن شماله ملكا لشرفه بكتابة الحسنات
 فإن لم يكن فارغا كان على اليسار أنسان فتحت قدريك أي
 البشري كما في خبر البزار في مسنده عن طارق كفايل بمهملة أوله
 وقاف آخره ابن عبد الله المحارب قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أردت
 أن تغزو فاشتر فرسا أغر قال المناوي يعني حصل فرسا أبيض

تغزو عليه بشرء أو غيره والأغر الأبيض من كل شئ أو قال في
 الصَّحَّاح والغرة بالضم بياض في جهة الفرس فوق الدرهم يقال
 فرس أغر والأغر الأبيض زاد في القاموس من كل شئ مجحلا هو الذي
 قوائمه بيض مطلق اليد اليمنى أي خالية من البياض مع وجوده
 في بقية القوائم فانك إذا فعلت ذلك تسلم من العدو وتغني
 أموالهم (طب لك هق) عن عقبة بالقاف ابن عامر الجهمي قال الشيخ
 حديث حسن * (إذا أردت أمر فقلبك بالتؤدة أي التأتى والنشبت
 حتى يريك الله منه المخرج بفتح الميم والراء أي المخلص والمعنى إذا أردت
 أن تفعل فعلا شاقا فتثبت ولا تفعل حتى يهديك الله إلى الخلاص منه
 (خذ هب) وكذا الطيالسي عن رجل من بني قال المناوي بموحدة تحية
 مفتوحة كرضي قبيلة مشهورة وأسناده حسن * (إذا أردت أن يحبك
 فأبغض الدنيا وإذا أردت أن يحبك الناس فما كان عندك من فضولها
 بضم الفاء أي بقاياها فأنبذه أي ألقيه من يدك اليهم قال العلقي والمعنى
 إذا أردت أن يحبك الله فأبغض الدنيا أي بقلبك وألق ما لا تحتاجه
 إلى الناس يحبك الله ويحبك الناس أو أيا ما يحتاجه لغيره فيحرم عليه
 التصديق به وكفى بالمرء أثما أن يضيق من يقول (خط) عن ربيع
 بكسر الراء وسكون الموحدة ابن حراش بجاء مهمل مكسورة وشين معجمة
 مخففة مر سلا قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أردت أن تذكر عيوب
 غيرك أي إذا أردت أن تتكلم بعيوب غيرك فأذكر عيوب نفسك
 أي استحضرها في ذهنك ففسد ان يكون ذلك ما فعلك من التكلم
 في الناس الراغبی الامام عبد الكريم القزويني في كتاب تاريخ قزوین
 عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أسأت فأحسن بفتح
 همزة أحسن أي إذا فعلت صغيرة من صفائر الذنوب فأبتع ذلك بحسنة
 من حسنات الطاعات كصلاة ونحوها قال تعالى ان الحسنات
 يذهبن السيئات اما الكبيرة فلا يكفرها الا التوبة (ك هب) عن ابن عمر

ابن العاص قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا استأجر أحدكم أجيراً
فليعلمه أجره أي يعرفه قدر أجرته وجوباً ليصيح العقد وليصير
كل منهما على بصيرة (قط) في كتاب الأفراد عن ابن مسعود ورواه عنه
الديلمي أيضاً قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا استأذن أحدكم
ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع قال العلقمي فيه إن المستأذن لا يزيد على
ثلاث بل بعد الثلاث يرجع قال ابن عبد البر وذهب أكثر أهل العلم
أنه لا يجوز الزيادة على الثلاث في الاستئذان وقال بعضهم إذا لم
يسمع فلا بأس أن يزيد وروى سمعون عن ابن وهب عن مالك لأحب
أن أزيد على الثلاث إلا من علم أنه لم يسمع قال بعضهم وهذا هو
الاصح عند الشافعية قال ابن عبد البر وقيل تجوز الزيادة مطلقاً
بناءً على أن الأمر بالرجوع بعد الثلاث للاباحة والتخفيف عن المستأذن
فمن استأذن أكثر فلا حرج عليه اهـ وقال المناوي أي طلب من غير
الاذن في الدخول وكرره ثلاث مرات فلم يؤذن له فيه فليرجع
وجوباً إن غلب على ظنه أن سمعه والأفندباً مالك في الموطأ (حم ق)
في الاستئذان (د) في الأدب عن أبي موسى الأشعري وأبي سعيد
المخدري معاً (طب) والضياء المقدسي في المختارة كلهم عن جندب
الجبلي * (إذا استأذنت أحدكم امرأته أي طلبت منه الاذن إلى
المسجد أي في الخروج إلى الصلاة فيه ليلاً فلا يمنعها بل يأذن لها
تدباً حيث أمن الفتنة لها وعليها بأن تكون مجوزاً لا تشتهى وليس
عليها ثوب زينة كما مر تفصيله اهـ فخصه بالليل وهو مخالف لما
قدمه وقال العلقمي بعض الأحاديث مطلق في الزمان هكذا وبعضها
مقيّد بالليل أو العكس فحمل المطلق منها على المقيّد على تفاصيل تقدّمت
الإشارة إلى بعضها في حديث أنذروا النساء بالليل إلى المساجد اهـ
والتخصيص بالليل هو الظاهر خصوصاً إذا كان معها نحو تحريم
كزّوج لأن الليل استترها (حم ق ن) في الصلاة عن عمر بن الخطاب

* (إذا استجمر أحدكم فليوتر قال العلقمي قال النورى الاستجمار مسح محل البول أو الغائط بأجمار وهي الحجارة الصغار فالثلاث الأولى واجبّة وإن حصل الانقاع بدونها لمحدث مسلم لا يستنج أحدكم بأقل من ثلاثة أجمار ولا يترابها إذا حصل الانقاع بدونه مستحب للحديث الصحيح في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا (حم م) عن جابر بن عبد الله * (إذا استشار أحدكم أخاه فليشر عليه أي إذا شاوره أخوه في الدين وكذا من له ذمّة في فعل شيء فليشر عليه وجوباً بما هو الأصحّ بئذ لا للنصيحة (هـ) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (إذا استشاط السلطان قال العلقمي أي إذا التهب وتحمق من شدة الغضب صار كأنه نار سلط عليه الشيطان فأغراه بالايقاع بمن غضب عليه أهو وقال المناوى فليحذر السلطان ذلك ويظهر أن المراد بالسلطان من له سلاطة وقهر فيدخل الإمام الأعظم ونوابه والسيد في حق عبده والزوج بالنسبة لزوجته ونحو ذلك (حم ط) عن عطية ابن عروة السعدي قال الشيخ حديث حسن * (إذا استطاب أحدكم فلا يستطب بيمينه أي إذا استنبح أحدكم فلا يستنبح بيمينه اليمنى فالاستنجاء بها بلا عذر مكروه وقيل بحرمة وليس تنج بشماله لأنها لا ذى واليمين لغيره قال المناوى والاستنجاء عند الشافعي وأحمد واجب وعند أبي حنيفة ومالك في أحد قوليه سنة (هـ) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا استعطرت المرأة أي استعملت العطر وهو الطيب الذي يظهر ريحه فترت على القوم أي الرجال ليحمدوا ريحها أي لأجل أن يشموا ريح عطرها فهي زانية أي هي بسبب ذلك متعرضة للنزاساعية في أسبابه قال المناوى وفيه أن ذلك بالقصد المذكور كبيرة فتفسق به ويلزم الحاكم المنع منه أهو وقال العلقمي سمّاها النبي صلى الله عليه وسلم زانية مجازاً (م) عن أبي موسى

الاشعري وهو حديث حسن * (اذا استقبلتك امرأتان اى اجنبتا
 فلا تمر بينهما ماخذ يمينه او يسرة لان المرأة مظنة الشهوة قال المناوي
 والنهي للتعزير والامر للندب ما لم يتحقق حصول المفسة بذلك والا كما
 للتحريم وللوجوب (هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف
 * (اذا استكنتم اى اردتم السواك فاستاكوا عرضا بفتح فسكون اى
 فى عرض الاسنان فيكره طولاً لانه يُدعى اللثة الا فى اللسان فيستاك
 فيه طولاً لخبر فيه (ص) عن عطاء مرسل قال الشيخ حديث صحيح
 * (اذا استلج احدكم فى اليمين قال العلقمى بفتح اللام وتشديد الجيم
 قال فى الله ركاضه وهو استفعال من اللجاج ومعناه ان يحلف
 على شئ ويرى ان غيره خيرا منه فيقيم على يمينه ولا يحنث ويكفر
 ولا بد من تنزيله على ما اذا كانت الحنث ليس بمعصية واما قوله اثم
 فخرج عن الفاظ المفاعلة المتضمنة للاشتراك فى الاثم لانه قصده
 مقابلة اللفظ على زعم الخالف وتوهمه فانه يتوهم ان عليه اثما فى الحنث
 مع انه لا اثم عليه فقال صلى الله عليه وسلم الاثم عليه فى اللجاج اكثر
 لو ثبت الاثم والذي اجمعوا عليه ان من حلف على فعل شئ او تركه
 وكان الحنث خيرا من التماضى على اليمين استحب له ان يحنث واذ الحنث
 لزمته الكفارة (ه) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استلقى
 احدكم على ففاه فلا يضع احدى رجله على الاخرى قال العلقمى النهى
 عن ذلك منسوخ او يجعل النهى حيث يخشى ان تبد والعورة والجواز
 حيث يؤمن ذلك (ت) عن البراء بن عازب (حم) عن جابر بن عبد الله
 البزار فى مسنده عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اذا
 استنشقت فاستثر اى امتخط ندبا بريح الانف ان كفى والا فخنصر
 اليد اليسرى واذا استجمرت فاستثر اى ندبا لكن الثلاث واجبة
 وان حصل الانقاب دونها كما مر (طب) عن سلمة بن قيس قال الشيخ
 حديث صحيح * (اذا استيقظ الرجل من الليل فاقظ اهله قال المناوي

حَلِيلَتُهُ أَوْ مَخُوبَتُهُ وَصَلِّيَا رَكْعَتَيْنِ نَفْلًا أَوْ فَرَضًا كَتَبَا أَيْ أَمَرَ اللَّهُ
 تَعَالَى بِكُتَابَتِهِمَا مِنَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ الَّذِينَ اثْنَى اللَّهُ
 عَلَيْهِمْ فِي كُتَابِهِ الْعَزِيزِ وَقَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ الدِّمِيرِيُّ قَالَ الزَّيْجَشَرِيُّ
 الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ مَنْ لَا يَكَادُ يَخْلُو بِقَلْبِهِ أَوْ بِلِسَانِهِ
 أَوْ بِهَا وَقَرَأَهُ الْقُرْآنَ وَالِاسْتِغْفَالَ بِالْعِلْمِ مِنَ الذِّكْرِ وَقَالَ الْقَاضِي
 عِيَّاضُ ذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى ضَرْبَانِ ذَكَرَ بِالْقَلْبِ وَذَكَرَ بِاللِّسَانِ وَذَكَرَ
 الْقَلْبُ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا وَهُوَ أَرْفَعُ الْأَذْكَارَ وَأَجْلَاهَا الْفِكْرُ فِي عَظَمَةِ اللَّهِ
 وَجَلَالِهِ وَجَبْرُوتِهِ وَمَلَكُوتِهِ وَأَيَاتِهِ فِي سَمَاوَاتِهِ وَأَرْضِهِ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ
 خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَالْمُرَادُ بِهِ هَذَا وَالثَّانِي ذَكَرَ بِالْقَلْبِ عِنْدَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ
 فَيُمَثِّلُ مَا أَمَرَ بِهِ وَيَتْرُكُ مَا نَهَى عَنْهُ وَيَقِفُ فِيمَا اشْكَلَ عَلَيْهِ وَآمَّا
 ذَكَرَ اللِّسَانَ مَجْرَدًا فَهُوَ أَضْعَفُ الْأَذْكَارِ لَكِنْ فِيهِ فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ
 كَمَا جَاءَتْ بِهِ الْأَحَادِيثُ (دَنْ هَبْ لَكَ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ
 الْخَدْرِيِّ مَعَارُوهَ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ أَيْضًا قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَدْخُلُ يَدَهُ فِي الْأَنْاءِ أَيْ الَّذِي
 فِيهِ مَاءٌ دُونَ قَلْتَيْنِ أَوْ مَائِعَ وَلَوْ كَثِيرًا حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَيَكْرِهَ
 ادْخَالَهُمَا قَبْلَ اسْتِحْكَالِ الثَّلَاثِ فَلَا تَزُولُ الْكَرَاهَةُ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ
 إِلَّا بِالتَّثْلِيثِ لِأَنَّ الشَّارِعَ إِذَا غَيَا حَكْمًا بِغَايَةٍ فَلَا يَخْرُجُ مِنْ عَهْدَتِهِ
 إِلَّا بِاسْتِيفَائِهَا فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ وَفِي رِوَايَةٍ فَإِنَّهُ
 لَا يَدْرِي قَالَ الْعَلْفِيُّ فِيهِ أَنْ عِلَّةَ النَّهْيِ احْتِمَالُ هَلْ لَاقَتْ يَدُهُ مَا يُوْثِرُ
 فِي الْمَاءِ أَيْ يَجْسَأُ يُوْثِرُ فِي الْمَاءِ بِمَحَلِّ الْاسْتِنْجَاءِ أَوْ لَا وَمَقْتَضَاهُ الْخَوَافُ
 مَنْ شَكَّ فِي ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ مُتَبَقِّظًا وَمَقْهُومُهُ أَنْ مَنْ دَرَى أَيْنَ بَاتَتْ
 يَدُهُ كَمَنْ لَفَّ عَلَيْهَا خِرْقَةً مَثَلًا فَاسْتَيْقَظَ وَهِيَ عَلَى حَالِهَا أَنْ لَا كَرَاهَةَ
 وَأَنْ كَانَ غَسَلَهَا مُسْتَحْبَبًا عَلَى الْمُخْتَارِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَفِي الْحَدِيثِ
 فَوَائِدُ مِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ الْقَلِيلَ إِذَا وَرَدَ عَلَيْهِ بَجَسٌ تَجَسَّسَ وَإِنْ لَمْ يَتَغَيَّرْ
 وَالْفَرْقُ بَيْنَ وَرُودِ الْمَاءِ عَلَى الْبَجَسِ وَعَكْسِهِ وَأَنْ يَحُلَّ الْاسْتِنْجَاءُ

لا يظهر بالمحرج بل يعنى عنه في حق المصلي وندب غسل النجاسة ثلاثا
 فانه امر به في التوجه وفي الحقيقة أولى والاخذ بالاحتياط في العبادة
 وغيرها ما لم يخرج محد الوشوسة واستعمال الفاظ الكناية فيما
 يتحاشى من التصريح به مالمالك في الموطأ وانما يعنى في المسند (حم ق ١٢)
 كلهم في الطهارة عن ابي هريرة * (اذا استيقظ احدكم من منامه
 فتوضأ فليستنثر اى فليخرج ماء الاستنشاق والقذر اليابس
 المجتمع من المخاط ندبا بعد الاستنشاق يفعل ذلك ثلاث مرات
 فان الشيطان يبيت على خياشيمه يحتمل ان المراد بالشيطان حقيقة
 او هو كناية عن القذر المجتمع او عن وسوسته انكسل عن العبادة والخيا
 جمع خيشوم وهو أقصى الانف (ق ن) عن ابي هريرة * (اذا استيقظ
 احدكم فليقل الحمد لله الذي رده على روعي وعافاني في جسدي وازن
 لي بذكره اى يقل ذلك ندبا لان النوم اخو الموت ابن السني
 في عمل يوم وليلة عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذا
 اسلم العبد فحسن اسلامه اى صار اسلامه حسنا باعتقاده وخلصه
 ودخوله فيه بالباطن والظاهر يكفر الله عنه كل سيئة كان ازلها
 قال العلقمي وفي رواية زلفها بتخفيف اللام كما ضبطه صاحب المشار
 وقال النووي وزلف بالتشديد وأزلف بمعنى واحد اى أسلف
 وقدم وكان بعد ذلك اى بعد تكفير السيئات بالاسلام القصاص
 اى كتابة المجازاة في الدنيا ثم فسر القصاص بقوله الحسنة بعشر
 امثالها الى سبعمائة ضعف والسيئة بمثلها الا ان يتجاوز الله عنها
 اى بقبول التوبة او بالعفو وان لم يتب قال العلقمي والقصاص
 اسم كان ويجوز ان تكون دامة والحسنة مبداء وبعشر الخبر
 والجملة استئنافية وقوله الى سبعمائة متعلق بمقدراى منتهية
 وفي رواية منتها الى سبعمائة فهو منصوب على الحال وأخذ بعضهم
 بظاهر هذه الغاية فرغم ان التضعيف لا يجاوز سبعمائة ورد بقوله

تعالى والله يضاعف لمن يشاء فاشدة قال بعضهم الكافر لا يصح
منه التقرب فلا يثاب على العمل الصالح الصَّادِ منه في شركه وقالت
النووي الضَّوَابُ الذي عليه المحققون بل نقل بعضهم فيه الاجماع
أن الكافر اذا فعل أفعالا جميلة كالصدقة وصلة الرحم ثم أسلم ومات
على الاسلام ان ثواب ذلك يكتب له (خ ن) عن ابي سعيد الخدري
* (اذا اشار الرجل على اخيه بالسلاح اى حمل على اخيه في الدين آله
الحرب كما بينته رواية من حمل علينا بالسلاح فهما على جرف جهنم
بعض الجحيم وضم الرأ وسكونها وبجاء مهمله وسكون الرأ قال العلقمي
وهما متقاربان ومعناه على طرف قريب من السقوط فيها فاذا قتله
وقعا فيها جميعا اما القاتل فظاهروا اما المقتول فلقصده قتل اخيه
فان لم يقصده قتله فهو شهيد فالحديث محمول على ما اذا قصد كل
منهما قتل صاحبه الطيالسي ابو داود (ن) كلاهما عزى الى بكرة وهو
حديث صحيح * (اذا اشتد الحر فابردوا بالصلاة اى صلاة الظهر
اى آخروها ندبا الى انخطاط قوة الوهم بشروط تقدم الكلام
على بعضها فان شدة الحر من فيج جهنم اى غلبتها وانتشارها بها
قال المناوى قاعدة كل عبادة موقفة فالافضل تعجيلها اول الوقت
الاسبعة الا براد بالظهر والضحى اول وقتها طلوع الشمس اى على
راى النووى ويسن تأخيرها الربع النهار والعيد يسن تأخيرها
للارتفاع والظفرة اول وقتها غروب الشمس ليلة العيد ويسن
تأخيرها اليوم ورعى جمرة العقبة وطواف الافاضة والحلق يدخل
وقتها بنصف الليل ويسن تأخيرها اليوم (حم ق ع) عن ابي هريرة
(حم ق دت) عن ابي ذر (ق) عن ابن عمر بن الخطاب وهو متواسر
* (اذا اشتد كلب الجوع قال المناوى بفتح الكاف واللام اى
حدثه فعليك يا ابا هريرة برغيف وجر قال العلقمي قال في الصالح
الحجرة من الخزف والجمع جرر وجرار وقال في المصباح والحجرة بالفتح

أَنَاءَ مَعْرُوفٍ وَاجْمَعْ جَرَارِ مِثْلَ كَلْبَةٍ وَكَلَابٍ مِنْ مَاءِ الْقِرَاحِ كَسْلَامٍ
 أَيْ الَّذِي لَا يَخَالُطُهُ شَيْءٌ وَقُلْ عَلَى الدُّنْيَا وَاهْلِهَا أَيْ الْمُتَعَبِّدِينَ لَهَا
 الْمَشْغُولِينَ بِطَلَبِهَا الْمُنْهَكِينَ فِي تَحْصِيلِهَا مِنْ الدُّنْيَا أَيْ الْهَلَاكِ
 أَيْ قُلْ بِنَفْسِكَ بِلِسَانِ الْحَالِ أَوِ الْقَالَ بَانَ تَجَرَّدَ مِنْهَا نَفْسًا تَخَاطَبَهَا
 قَالَ الْمَنَاوِي يَعْنِي أَنْزَلَهُمْ مِثْلَ الْهَالِكِينَ فَلَا أَنْزَلَ مَرَّ حَاجَاتِي
 وَلَا أَقْصَدَهُمْ فِي سَهْمَاتِي فَلَيْسَ الْمُرَادُ حَقِيقَةُ الدُّعَاءِ عَلَيْهِمْ (عَدَّ هَب)
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَاسْتَعِينُوا
 بِالْحِجَامَةِ أَيْ عَلَى دَفْعِ آذَانِ لَغْلَبَةِ الدَّمِ حِينَئِذٍ لَا يَتَبَيَّغُ الدَّمُ أَيْ
 لثَلَاثِينَ يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ فِيَقْتَلُهُ وَالْمُخَاطَبُ لَاهِلِ الْحِجَازِ وَمِنْهُمْ مَنْ
 الْأَقْطَارِ الْحَارَّةِ (ت) فِي الطَّلَبِ مَقْنُ اشْ بِنِ مَالِكٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا اشْتَرَى أَحَدُكُمْ بَعِيرًا فَلْيَأْخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ بِضْمِ الذَّالِ
 الْمُجْمَعَةِ وَتَكْسِرِ أَيْ بِالْعُلُوقِ وَسَنَامُ كُلِّ شَيْءٍ أَعْلَاهُ وَلَيْتَقَوَّذَ بِاللَّهِ
 مِنَ الشَّيْطَانِ قَالَ الْمَنَاوِي لِأَنَّ الشَّيْطَانَ عَلَى سَنَامِهِ كَمَا يَجِيءُ فِي خَبَرٍ
 فَإِذَا سَمِعَ الْاسْتِعَاذَةَ هَرَبَ وَمِنْ الْعِلَّةِ يُؤْخَذُ أَنَّهُ لَيْسَ بِخَوِ الْفَرَسِ
 مِثْلُهُ (د) فِي التَّكَارُجِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (إِذَا اشْتَرَى أَحَدُكُمْ حِمَا فَلْيُكْثِرْ مَرَقَتَهُ فَإِنْ لَمْ يَصِبْ أَحَدُكُمْ حِمَا أَصَابَ
 مَرَقًا وَهُوَ أَحَدُ اللَّحْمَيْنِ أَيْ إِذَا حَصَلَ أَحَدُكُمْ حِمَا بَشَرًا أَوْ غَيْرَهُ لِيَطْبَخَهُ
 فَلْيُكْثِرْ دَبَا أَوْ رَشَادًا مَرَقَتَهُ لِأَنَّ دَسَمَ اللَّحْمِ يَتَحَلَّلُ فِيهِ فَيَقُومُ مَقَامُ
 اللَّحْمِ فِي التَّغْذِي وَالنَّفْعِ (ت) فِي الْأَطْعِمَةِ (هَب) كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 الْمَرْزِيِّ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِ الزَّيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا اشْتَرَيْتَ
 نَعَالًا فَاسْتَجِدَّهَا وَإِذَا اشْتَرَيْتَ ثَوْبًا فَاسْتَجِدَّهُ قَالَ الْعَلْفِيُّ يَحْتَمِلُ
 أَنْ يَكُونَ مِنَ الْجُودَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْجَدِيدِ الْمَقَابِلِ لِلْقَدِيمِ
 وَيَدُلُّ كَلَامُ الْمَصْبَاحِ لِكُلِّ مِنْهُمَا لِأَنَّ قَوْلَهُ وَجَدَ دَفْلَانِ لِأَمْرِ فَيَجِدُ
 شَامِلًا لِلْجَدِيدِ وَالْجَدِيدِ وَقَالَ الْمَنَاوِي فَاسْتَجِدَّهَا بِسُكُونِ الدَّالِ
 الْخَفِيَّةِ أَيْ اتَّخَذَهَا جَدِيدَةً وَلَيْسَ مِنَ الْجَدِيدِ الْمَقَابِلِ لِلْقَدِيمِ

وَالْأَلَمَ لِقَالَ اسْتَجِدَّهَا بِالتَّشْدِيدِ وَالْأَمْرَ ارشادِي (طس) عَنْ ابْنِ
 هُرَيْرَةَ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بَزْيَادَةَ وَإِذَا اشْتَرَيْتَ دَابَّةً فَاسْتَقْرِ
 أَيْ اتَّخِذْهَا قَارِهَةً وَالْمَزَادَ النَّشَاطَ وَالْخَفَةَ وَإِذَا كَانَتْ عِنْدَكَ كَبْرِيَةً
 قَوْمٍ فَكَرِّمِهَا أَيْ زَوْجَةً كَرِيمَةً مِنْ قَوْمٍ كَرَامَ بَانَ تَفْعَلُ بِهَا مَا يَلِيقُ
 بِمَنْصِبِ آبَائِهَا وَعَصَبَاتِهَا فَإِذَا كَانَتْ الزَّوْجَةَ تَخْدُمُ فِي بَيْتِ آبِئِهَا
 وَجِبَتْ عَلَى الزَّوْجِ اخْدَامُهَا * (إِذَا اشْتَكَى الْمَرْضَى أَيْ إِذَا مَرَضَ اخْلَصْهُ
 أَيْ الْمَرَضَ مِنَ الذُّنُوبِ كَمَا يُخْلَصُ الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالْمَعْنَى أَنْ مَا يَحْصُلُ
 لَهُ مِنَ الْإِلْمِ بِسَبَبِ الْمَرَضِ يَصِفِيهِ كَتَصْفِيَةِ الْكَبِيرِ لِلْحَدِيدِ مِنَ الْخَبَثِ
 فَاسْنَادُ التَّصْفِيَةِ إِلَى الْمَرَضِ مَجَازٌ وَالْمُرَادُ الصِّغَارُ أَمَّا الْكِبَارُ فَلا يَكْفُرُهَا
 إِلَّا التَّوْبَةُ (أَخَذَ حَبْ طس) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (إِذَا اشْتَكَيْتَ فَضَعْ يَدَكَ وَالْيَمِينَ أُولَى حَيْثُ تَشْتَكِي أَيْ عَلَى الْمَحَلِّ
 الَّذِي يَأْلَمُ ثُمَّ قُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ أَيْ قُوَّتِهِ وَعَظَمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ
 مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ مِنْ وَجَعٍ هَذَا ثُمَّ ارْفَعْ يَدَكَ ثُمَّ أَعِدْ ذَلِكَ أَيْ الْوَضْعَ
 وَالتَّسْمِيَةَ وَالتَّعَوُّذَ وَتَرَا قَالِ الْمَنَاوِي أَيْ سَبْعًا كَمَا تَفِيدُهُ رَوَايَةُ مُسْلِمٍ
 يَعْنِي فَإِنْ ذَلِكَ يَزِيلُ الْإِلْمَ أَوْ يُخَفِّفُهُ (ت ك) فِي الطَّبِّ عَنْ أَنَسٍ
 ابْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا اشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَ كَمِ شَيْءٍ
 فَلْيُطْعِمْهُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ سَبَبُهُ مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ بِسَنَدِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا نَشْتَهِي قَالَ اشْتَهِي
 خَبْزُ بُرٍّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا نَشْتَهِي قَالَ اشْتَهِي
 إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ إِذَا اشْتَهَى فَذَكَرْهُ وَهَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ حِكْمَةٌ لَطِيفَةٌ
 وَهِيَ أَنَّ الْمَرِيضَ إِذَا تَنَاوَلَ مَا يَشْتَهِيهِ وَإِنْ كَانَ يَضُرُّ قَلِيلًا كَانَ أَنْفَعًا
 أَوْ أَقْلَ ضَرَرًا مِمَّا لَا يَشْتَهِيهِ وَإِنْ كَانَ نَافِعًا فَيَتَّبِعِي لِلطَّبِيبِ الْكَافِ
 أَنْ يَجْعَلَ شَهْوَةَ الْمَرِيضِ مِنْ جَمَلَةٍ أَدْلَتْهُ عَلَى الطَّبِيعَةِ وَمَا يَهْتَدِي بِهِ
 إِلَى طَرِيقِ عِلَاجِهِ فَسُبْحَانَ الْمُسْتَأْتِرِ بِعِلْمِ الْغَيْبِ أَهْوَ قَالَ الْمَنَاوِي
 فَلْيُطْعِمْهُ مَا اشْتَهَاهُ نَدْبًا لِأَنَّ الْمَرِيضَ إِذَا تَنَاوَلَ مَا اشْتَهَاهُ عَنْ شَهْوَةٍ

صداقة طبيعية وإن كان فيه ضرر مما فهو أنفع له مما لا يشتهيه
وإن كان نافعا لكن لا يطعم الا قليلا بحيث تنكسر حدة شهوته
قال بقراط الاقلال من الضر خير من الاكثار من النافع ووجود
الشهوة في المريض علامة جيدة عند الأطباء قال ابن سينا مريض
يشتهى أحب الي من صحيح لا يشتهى قيل لمريض ما تشتهى قال
أشتهى أن اشتهى (٨) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (إذا
أصاب أحدكم مصيبة فليقلل الله واثا اليه راجعون اللهم عندك
أعتسب مصيبتى اى اذخر ثواب مصيبتى فى صحائف حسناتى
فاجرنى فيها اى عليها قال العلقمى بشكون الهمة وضم الجيم وكسرهما
اى أشبى والاجر الثواب وأبدلنى بها خيرا منها يعنى المصيبة اى
اجعل بدل ما فات شيئا آخر أنفع منه (دك) عن أم سلمة أم المؤمنين
(ت ٨) عن أبى سلمة عبد الله المخزومى قال الشيخ حديث حسن
* (إذا أصاب أحدكم هم أول أو أبلغ اللام وسكون الهمة والمد قال
العلقمى اللاواء الشدة وضيق المعيشة فليقلل الله الله ربي لا أشرك
به شيئا قال المناوى فى رواية لا شريك له والمراد أن ذا يفرج الهم
إن صدقت النية (طس) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح
* (إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصيبتة بى اى يفقدى
فانها من اعظم المصائب قال العلقمى المصيبة بالنبي صلى الله عليه وسلم
اعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده الى يوم القيامة انقطع
بموت صلى الله عليه وسلم الوحى ومات النبوة وكان أول ظهور
الشتر بار تدار العرب وغير ذلك وكان أول انقطاع الخير وأول
نقصاينه وروى مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله إذا
أراد رحمة أمة من عباده فبض نبيها قبلها فجعله فرطا وسلفا بين
يديها (عدهب) عن ابن عباس (طب) عن سابط الجحى قال الشيخ
حديث حسن لغيره * (إذا أصبحت آمنا فى سربك بكسر السين

أَى نَفْسِكَ أَوْ يَفْتَحْ فَسَكُونُ مَسْلُوكُكَ أَوْ يَفْتَحْتَيْنِ مَنَزْلَكَ مَعَاوَةً
 فِي بَدَنِكَ مِنَ الْبَلَايَا وَالرَّزَايَا عِنْدَكَ قُوتٌ يَوْمَكَ أَى مُؤْنَتَكَ
 وَمُؤْنَةٌ مَن تَلْزَمَكَ نَفَقَتُهُ فَعَلَى الدُّنْيَا الْعَفَايُ الْهَلَاكُ وَالْدُرُوسُ
 وَذَهَابُ الْأَثَرِ (هَب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تَكْفُرُ لِللِّسَانِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ
 قَالَ فِي النِّهَايَةِ أَى تَذَلُّ وَتَخَضُّعٌ وَالتَّكْفِيرُ هَوَاؤُا تَبْخِي الْأَنْسَانَ
 وَيَطْلَعُ رَأْسَهُ قَرِيبًا مِنَ الرُّكُوعِ كَمَا يَفْعَلُ مَن يَرِيدُ تَعْظِيمَ صَاحِبِهِ
 فَتَقُولُ اتَّقِ اللَّهَ فَيُنَاقِضُنَا بِمَا نَحْنُ بِكَ فَإِنْ اسْتَقْبَلْتَ اسْتَقْبَلْنَا وَإِنْ أَعْوَجْتَ
 أَعْوَجْنَا قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَى حَقِيقَةٍ أَى تَقُولُ ذَلِكَ حَقِيقَةٌ أَوْ هُوَ تَجَازِيلُ لِسَانٍ
 الْحَالُ فَنَسْطِقُ اللِّسَانَ يُؤْثِرُ فِي أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ بِالتَّوْفِيقِ وَالْحَذَلَانِ
 فَلِلَّهِ دَرَّةٌ مِنْ أَعْضَاؤِهِ أَصْغَرُ وَأَعْظَمُ نَفْعُهُ وَضَرَرُهُ (ت) فِي الزُّهْدِ
 وَابْنُ خَرَزِمَةَ فِي صَحِيحِهِ (هَب) كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْدَرِيِّ وَهُوَ
 حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا أَصْبَحْتُمْ فَقُولُوا اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَى أَصْبَحْنَا وَأَمْسَيْنَا مُتَلَبِّسِينَ بِنِعْمَتِكَ أَوْ بِحَيَاطَتِكَ
 وَحِفْظِكَ وَبِكَ تَبَخَّيْنَا وَبِكَ نَمُوتُ أَى يَسْتَمِرُّ حَالُنَا عَلَى هَذَا فِي جَمِيعِ
 الْأَزْمَانِ وَالْيَكِ الْمَصِيرِ أَى الْمَرْجِعِ وَقَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَالصَّبَاحُ عِنْدَ
 الْعَرَبِ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ إِلَى الزَّوَالِ ثُمَّ الْمَسَاءُ إِلَى آخِرِ نِصْفِ
 اللَّيْلِ الْأَوَّلِ وَمِنْ فَوَائِدِهِ أَنَّهُ يَشْرَعُ ذِكْرُ الْأَلْفَاظِ الْوَارِدَةِ فِي الْأَذْكَارِ
 الْمُتَعَلِّقَةِ بِالصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ أَمَا الَّتِي فِيهَا ذِكْرُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلِ فَلَا يَتَأَثَّرُ
 فِيهَا ذَلِكَ إِذَا أَوَّلَ الْيَوْمِ شَرَعًا مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَاللَّيْلَةِ مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ
 (ر) وَابْنُ السَّبْخِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا أَصْطَلَبَ
 رَجُلَانِ مُسْلِمَانِ فَمَالَ بَيْنَهُمَا شَجَرٌ أَوْ حَجَرٌ أَوْ مَدْرَجٌ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ الْمَدْرَجُ
 جَمْعُ مَدْرَةٍ مِثْلُ قَصَبٍ وَقَصْبَةٍ وَهُوَ التَّرَابُ الْمَتَلَبَّدُ وَقَالَ
 الْأَزْهَرِيُّ الْمَدْرَجُ قِطْعُ الطِّينِ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ الطِّينُ الْعَلَكُ وَالَّذِي
 لَا يَخَالِطُهُ رَمْلٌ فَيَسْلَمُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ وَيَتَبَاذَلُوا السَّلَامَ أَى نَدَا بِالْمُبْتَدَأِ

وجوب اللزاد لانهما يعدان عرفا متفرقين ويؤخذ من كلام المناوي
 ان محل ذلك ان كان كل من الشجر والحجر والمد من مع الرؤية (هب) عن
 ابي الدرداء قال الشيخ حديث حسن * (اذا اضطجعت فقل بسم الله عوذ
 بكلمات الله قال المناوي اي كتيبه المنزلة على رسله وصفاته النامة اي
 الخالية عن الناقص والاختلاف والتناقض وقال العلقمي انما وصف كلامه
 بالتمام لانه لا يجوز ان يكون في كلامه شئ من النقص ولا عيب كما يكون
 في كلام الناس وقيل معنى التمام ها هنا انها تنفع المتعوذ بها وتحفظه
 من الآفات من غضبه سخطه على من عصاه واعراضه عنه وعقابه
 اي عقوبته ومن شر عباده ومن هزات الشياطين اي نزغاتهم
 ووساوسهم وان يحضرون اي يحوموا حولي ابونصر السجزي في كتاب
 الآيات عن اصول الديانة عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث
 حسن * (اذا اطال احدكم الغيبة فيه التقييد بطول الغيبة ولعل
 الطول هنا مرجعه العرف فلا يطرق بفتح أوله أهله ليلا قال العلقمي
 الطروق المجيء بالليل وسمى الآتي بالليل طارقا لانه يحتاج غالبا الى ذلك
 الباب وورد الامر بالدخول ليلا وجمع بينهما بأن الامر بالدخول ليلا
 لمن أعلم أهله بقدمه والنهي على من لم يفعل ذلك وقال المناوي
 فلا يطرق أهله أي خلأله بالنقد وم عليهم ليلا لنفويت التاهب
 عليهم بل يصبر حتى يصبح لكي تمتشط الشعثة وتستمد المغيبة (حق)
 عن جابر بن عبد الله * (اذا اطأ الرجل الى الرجل قال في المصباح
 اطأ أن القلب سكن ولم يقلق والاسم الطأ ينه أي سكن قلبه بتأمينه
 له ثم قتله بعد ما اطأ أن اليه أي بغير حق نصب له يوم القيامة
 لواء غدر قال الشيخ لواء بكسر اللام وفتح الواو ممدود امضافا الى غدر
 بفتح الجمة فسكون المهلة فراء في آخره ضد الوفا كني به عن ظهور العقوف
 التي أعدّها الله له ظهور اللواء وقال المناوي يعني من غدر في الدنيا
 تعد يا عوف في العقبي عقابا اليها لأن الجزاء من جنس العمل (ك) عن عمر

ابن الحنفى الكاهن الخزاعي قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أعطى الله
 أحدكم خيراً أى مالا فليبدأ بنفسه وأهل بيته أى فليبدأ وجوباً
 بالانفاق منه على نفسه ثم بمن تلزمه مؤنتهم (حم م) فى المعازى
 من حديث طويل عن جابر بن سمرة * (إذا أعطى أحدكم الریحان
 فلا يردّه قال العلقمى هو كل بنت مشموم طيب الریح فانه خرج من
 الجنة قال المناوى يعنى يشبه ريحان الجنة أو هو على ظاهره ويدعى
 سلب خواصه التى منها أنه لا يتغير ولا يذبل ولا يقطع ريحه (د)
 فى مراسيله (ت) فى الاستئذان عن ابى عثمان النهدي مرسلأدراك
 زمن المصطفى ولم يسمع منه قال الشيخ حديث حسن * (إذا أعطيت
 شيئاً بالينا للمفعول من غير أن تسأل فكل وتصدق قال المناوى
 ارشاداً يعنى انتفع به فيه إشارة الى أن شرط قبول المبدول علم حله
 أى باعتبار الظاهر ويؤخذ من كلام العلقمى أنه ان علم حله استحب
 القبول وان علم حرمة حرمة القبول وان شك فالاحتياط رده وهو
 الورع (م دن) عن ابن عمر * (إذا أعطيت الزكاة بالينا للفاصل
 فلا تنسوا ثوابها أى ما يحصل به الثواب ان تقولوا خبر عن مبتدأ
 محمد وفا أى وهو قولكم اللهم اجعلها مغناً أى غنيمة مدخرة
 فى الآخرة ولا تجعلها مغراً قال المناوى أى لا تجعلنى أرى أخرجها
 غرامة أغرمها وهذا التقدير بناء على ان أعطيت مبنى للفاعل ويمكن
 بناؤه للمفعول وتوجيهه لا يخفى اهـ قال العلقمى قال النووى فى اذكاره
 ويستحب لمن دفع زكاة أو صدقة أو نذراً أو كفارة أن يقول ربنا تقبل
 منا انك انت السميع العليم (هـ) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
 * (إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمرأى بتمر والمراد جنس التمر فيصدق
 بالواحدة والسبع أفضل وأولاه العجوة وهذا عند فقد الرطب
 فان وجد فهو أفضل فانه بركة أى فان فى الإفطار عليه ثواباً كثيراً
 فالامر به شرعى وفيه ثبوت وارشاد فان لم يجد تمرأى لم يتيسر

فليفطر على الماء القراح فإنه طهور يفتح الطاء أى مظهر محصل المقصود
 (حم ع) وابن خزيمة في صحيحه (حب) كلهم في الصوم عن سلمان بن
 عامر الضبي وهو حديث صحيح * (إذا أقبل الليل من هاهنا أى من جهة
 المشرق وأدبر النهار من هاهنا أى من جهة المغرب وغربت الشمس
 فقد افطر الصائم قال المناوى أى انقضى صومه أو تم صومه شرعاً
 أو افطر حكاماً أو دخل وقت افطاره ويمكن كما قال الطيبي حمل الأضمار
 على الانشائها للحرص على وقوع المأمور به أى إذا أقبل الليل فليفطر
 الصائم لأن الخبرية منوطة بتجديد الإفطار فكأنه وقع (ق د ت)
 عن عمر بن الخطاب * (إذا اقترب الزمان قال العلقمي قيل المراد
 باقتراب الزمان أن يعتدل ليله ونهاره وقيل المراد إذا قارب القيامة
 والاول أشهر عند أهل الرؤيا وجاء في حديث ما يؤيد الثاني أنه وقصر
 المناوى على الثاني فقال أى اقتربت الساعة لم تكدر رؤيا المسلم تكذب
 أى رؤياه في منامه قال المناوى لا يكشف المغيبات وظهور الخوارق
 حينئذ وأصدقه رؤيا اصدقه حديثنا أى المسلمين المدلول
 عليهم بالمسلم فإن غير الصادق في حديثه يتطرق التحلل إلى رؤياه
 (ق هـ) عن أبي هريرة * (إذا أقرض أحدكم أخاه قرضاً أى أخاه في الدين
 وكذا الذمى فأهدى إليه طبقاً مثلاً والمراد أهدي إليه شيئاً فلا يقبله
 أو حمله على رآيته أى أراد أن يركبه رآيته أو أن يحمل عليها متاعاً له
 فلا يركبها أى لا يستعملها بركوب ولا غيره قال العلقمي هو محمول على
 التنزه والورع أى فهو خلاف الأولى إلا أن يكون جرى بينه وبينه
 قبل ذلك (ص لا حق) عن انس بن مالك وهو حديث حسن * (إذا
 أقشعر جلد العبد بتسديد الرأى أى أخذته فتشعر به أى رعدة
 من خشية الله يئاست عنه خطايا أى تساقطت كما يئاست عن الشجرة
 البالية ورفقها والمراد العبد المؤمن والخطايا نعم الصغائر والكبائر
 أن حصل مع ذلك توبة بشرطها وإلا فالمراد الصغائر سموية

في فوائد (طلب) وكذا البزار عن العباس بن عبد المطلب قال الشيخ
 حديث ضعيف * إذا أقل الرجل الطعام بالضم أي الأكل بصومر
 أو غيره ملاً جوفه نوراً أي ملاً الرجل ياطنه بالنور ثم يفيض ذلك
 النور على الجوارح فتصدر عنها الأعمال الصالحة وما ذكرته من أن
 فاعل ملاً عائد إلى الرجل هو ما في شرح الشيخ وجعله المناوي عائداً
 إلى الله سبحانه وتعالى قال وإنما كان المجوع يورث تنوير الجوف
 لأنه يورث صفاء القلب وتنوير البصيرة ورقة القلب حتى يدرك
 لذة المناجاة وذل النفس وزوال البطر والطغيان وذلك سبب
 لفيضان النور والمجوع هو أساس طريق القوم قال الكافي كنت
 أنا وعمر والمكي وعياش نصطحب ثلاثين سنة نصلي الغداة بوضوء
 العصر ونحن على التجريد ما لنا يساوي فلساً فنقيم ثلاثة أيام وأربعة
 وخمسة لا نأكل شيئاً ولا نساءل فإن ظهر لنا شيء وعرفنا حله أكلنا
 والاطوننا فإذا اشتد المجوع وحفنا التلف آتينا أباسعيد الخراز
 فيتخذ لنا ألواناً كثيرة ثم نرجع إلى ما كنا عليه (فر) عن أبي هريرة
 وهو حديث ضعيف * (إذا أقيمت الصلاة أي شرع في إقامتها
 أو قرب وقتها فلا صلاة إلا المكتوبة أي لا صلاة كاملة فيكره التنفل
 حينئذ لتقويت فضل تحريمه مع الإمام (م) عن أبي هريرة * (إذا
 أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون أي تهملون قال العلقمي
 قال النووي فيه التدبير الأكيد إلى إتيان الصلاة بسكينة ووقار
 والتهني عن إتيانها سعيًا سواء فيه صلاة الجمعة وغيرها سواء خاف فوت
 تكبيرة الاحرام أم لا قال في شرح البهجة وفيه ذلك في الروضة
 كما ضلما بما إذا لم يضيق الوقت فإن ضاق فالأولى الإسراع وقال
 المحب الطبري يجب إذا لم يدرك الجمعة الأية والمراد بقوله تعالى
 طاسفوا إلى ذكر الله الذهاب يقال سعت في كذا أو أتى كذا إذا ذهب
 إليه وعملت فيه وأتوها وأنتم تمشون أي بهينة وعليكم السكينة

قَالَ الْمَنَاوِي أَيُّ الرُّمُوزِ الْوَقَّارِ فِي الْمَشْيِ وَغَضُّ الْبَصَرِ وَخَفَضُ الصَّوْتِ
 وَعَدَمُ الْإِلْتِقَاتِ وَالْعَبَثِ فَلَا أَدْرَكُكُمْ أَيُّ مَعَ الْإِمَامِ مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلُّوا
 مَعَهُ وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا أَيُّ فَأَتِمُّوا يَعْنِي أَكْمَلُوهُ وَحَدِّثْكُمْ فَعَلِمَ أَنَّ مَا أَدْرَكَهُ
 الْمُسْبِقُ أَوَّلَ صَلَاتِهِ إِذَا لَمْ يَتِمَّ يَتَقَعُّ عَلَى بَاقِي شَيْءٍ تَقَدَّرَ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ
 وَقَالَ الْحَنْفِيُّ أُخْرَ صَلَاتُهُ بِدَلِيلِ رَوَايَةٍ فَأَقْضُوا بِدَلِيلِ أَتَمُّوا فَيَجْهَرُ
 فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ عِنْدَهُمْ لَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ (حَمْدٌ) عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ * (إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي لِنَلَا يَطُولُ
 عَلَيْكُمُ الْقِيَامُ وَالنَّهْيُ لِلتَّنْزِيهِ قَالَ الْعَلْفَمِيُّ وَهَذَا أَيُّ هَذَا الْحَدِيثُ مُعَارِضٌ
 لِحَدِيثِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ بِلَالًا كَانَ لَا يَقِيمُ حَتَّى يُخْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا أَنْ بِلَالًا كَانَ يَرِاقِبُ خُرُوجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَأَوَّلَ مَا يَرَاهُ يَشْرَعُ فِي الْإِقَامَةِ قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ غَالِبُ النَّاسِ (حَمْدٌ) د
 (ن) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ زَادَ (س) قَدْ خَرَجْتُ إِلَيْكُمْ * (إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ
 وَحَضَرَ الْعَشَاءُ فَابْدُءُوا بِالْعَشَاءِ الْعِشَاءُ بِنَفْسِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالْمَدَّ مَا يُؤْكَلُ
 آخِرُ النَّهَارِ كَمَا يُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ صَاحِبِ الْقَامُوسِ وَقَالَ فِي الْيَصْبَاحِ
 الْعِشَاءُ وَالْعِشْيَةُ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ إِلَى الْعَتَمَةِ وَبِمَحْضُورِهِ قَرِيبُ خُضُوعٍ
 وَهَذَا أَنْ تَسْعَ الْوَقْتُ وَتَأْتِ نَفْسُهُ لَهُ قَالَ الْمَنَاوِي وَهَذَا وَإِنْ وَرَدَ
 فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَكِنَّهُ مَطْرُودٌ فِي كُلِّ صَلَاةٍ نَظَرُ اللَّعْلَةِ وَهِيَ خَوْفُ قُوَّةِ
 الْخَشْيَةِ (حَمْدٌ) ت ن ه عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (ق ه) عَنْ عَائِشَةَ (حَمْدٌ) ط
 عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ الْأَسْلَمِيِّ (ط) عَنْ ابْنِ صَبَاسٍ * (إِذَا اكْتُمِلَ الْحَدِيثُ
 فَلْيَكْتُمِلْ وَتَرَاقَالَ الْمَنَاوِي وَكَوْنُهُ ثَلَاثًا وَلَيْلًا أَوَّلَى وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَيُّ
 اسْتَعْمَلَ الْأَحْجَارَ فِي الْاسْتَنْجَاءِ أَوِ الْمَرَادُ تَجَمُّرُ بِنُحُودٍ وَهُوَ أَنْسَبُ بِمَا قَبْلَهُ
 فَلَيْسَ تَجَمُّرُ وَتَرَاقَالَ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا وَهَكَذَا وَتَقَدَّرَ أَنَّ الثَّلَاثَ وَاجِبَةٌ
 وَإِنْ حَصَلَ الْإِنْقَابُ وَنَهَا (حَمْدٌ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ
 صَبِيحٍ * (إِذَا أَكْفَرَ الرَّجُلُ أَخَاهُ كَأَنَّ قَالَ لَهُ يَا كَافِرُ أَوْ قَالَ عَنْهُ فَلَا تَنْ
 كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا بِالْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ وَالْمَدَّ أَيُّ رَجَعَ بِمَعْصِيَةِ كُفْرَانِ

له قال راجع عليه اثم التكفير لا الكفر وقيل هو محمول على المستحل وعلى
 من اعتقد كفر المسلم بدين ولم يكن كفر اجماعاً وهو زجر وتنفير (م)
 عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا اكل احدكم طعاماً اي اراد ان ياكل
 فليذكر اسم الله تدباً ولو كان محدثاً حداً كبيراً ان يقول بسم الله والاكل
 بسم الله الرحمن الرحيم فان نسي ان يذكر اسم الله في اوله وكذا ان تعمد
 فليقل ولو بعد فراغ الاكل بسم الله على اوله وآخره (ت ك) عن عائشة
 قال الشيخ حديث صحيح * (اذا اكل احدكم طعاماً اي اراد ان ياكل طعاماً
 غير لبن فليقل اللهم بارك لنا فيه وابد لنا خير امه قال المناوي
 من طعام الجنة او اعم واذا شرب لبناً ولو غير حليب وعبر بالشرب
 لانه الغالب فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه ولا يقول خيراً
 منه لانه ليس في الاطعمة خير منه فانه ليس شيء يجزي بضم اوله
 من الطعام والشراب الا اللبن اي لا يكفي في دفع العطش والجوع
 معاشي واحد الا اللبن (حم د ه) عن ابن عباس وهو حديث حسن
 * (اذا اكل احدكم طعاماً فلا يمسح يده اي اصابعه التي اكل بها بالحنديل
 حتى يلعقها بفتح اوله من الثلاث اي يلعقها هو او يلعقها بضم اوله
 من الرباعي اي يلعقها غيره قال النووي المراد العاق غيره ممن
 لا يتقد ر ذلك من زوجة وجارية وخادم وولد وكذا من كانت
 في معنهم كتلميذ يعقب البركة بلعقها وكذا الثور العقا شاة ونحوها
 قال المناوي ومحل ذلك اذا لم يكن في الطعام غمروا لا غسلها بخبر
 الترمذي من نام وفي يده غمراً فاصابه شيء فلا يلو من الا نفسه (حم
 ق د ه) عن ابن عباس (حم م ن ه) عن جابر بن عبد الله بزيادة فانه
 لا يدري في أي طعامه البركة قال العلقمي قال النووي معنى قوله
 في أي طعامه البركة ان الطعام الذي يحضر الانسان فيه بركة
 لا يدري ان تلك البركة فيما اكل او فيما بقي على اصابعه او فيما بقي
 أسفل القصعة او في اللقمة الساقطة فينبغي ان يحافظ على هذا كله

لتحصيل البركة والمراد بالبركة ما يحصل به التغذية أو تسلم عاقبته
 من الأذى ويقوى على الطاعة والعلم عند الله تعالى * (إذا أكل أحدكم
 طعاماً فليعلق أصابعه بفتح حرف المضارعة قال المناوي أي في آخر
 الطعام لا في أثنائه لأنه يمس بأصابعه بصاقه فيه إذا علقها ثم
 يعيدها فيصير كأنه بصق فيه وذلك مستقيم ذكره القرطبي فإنه
 لا يدرى في أي طعام تكون البركة فإن الله تعالى قد يخلق الشبع
 عند لعق الأصابع أو القصة (حم م ت) عن أبي هريرة (طب) عن
 زيد بن ثابت (طس) عن أنس بن مالك * (إذا أكل أحدكم طعاماً
 فليغسل يده من وضوء اللحم بفتح الواو والضاد المعجمة أي دسه وزهوه^{منه}
 (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (إذا أكل أحدكم
 فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله
 ويشرب بشماله قال المناوي حقيقة أو مجمل أولياؤه من الأنس على
 ذلك ليضاد به الصلحا (حم م ه) عن ابن عمر بن الخطاب * (إذا أكل
 أحدكم فليأكل بيمينه وليشرب بيمينه فيكره بالشمال بلا عذر وليأخذ
 بيمينه وليعط بيمينه أي ما شرب كمصعق وطعام أما المستقدر وقلم
 الظفر ونحوه فباليستار فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله
 ويعطى بشماله ويأخذ بشماله قال المناوي وأخذ جمع خنابلة ومالكية
 وظاهرية من التعليل حرمة أكله أو شربه أو أخذه أو إعطائه بها بلا عذر
 لأن فاعل ذلك أمّا شيطان أو شبيه به الحسن بن سفيان المشهور
 في مسنده المشهور عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا أكل
 أحدكم طعاماً فسقط لقمته فليطأ رابه منها أي فلينج ما يعافه
 مما أصابها ثم يطعمها بفتح التحتية وسكون الطاء أي لياكلها قال
 العلقمي من آداب الأكل أن لا يأنف من أكل ما سقط من طعامه ولا
 يدعه للشيطان بل يستحب له أن يأكل اللقمة الساقطة بعد مسح
 ما يصيبها من أذى هذا إذا لم تقع على موضع نجس فإن وقعت

عَلَى مَوْضِعِ نَحْسٍ تَجَسَّتْ أَنْ كَانَ هَذَا رَطُوبَةً وَلَا يَدَّ مِنْ غَسْلِهَا
 إِنْ امْكُنْ فَإِنْ تَعَذَّرَ أَطْعَمَهَا هَرَّةً أَوْ نَحْوَهَا وَلَا يَدَّ عَمَّا لِلشَّيْطَانِ
 قَالَ الْمَنَاوِي جَعَلَ تَرْكُهَا أَبْقَالًا لِلشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ تَضْيِيعٌ لِلنَّعْمَةِ وَهُوَ
 يَرْضَاهُ وَيَأْمُرُ بِهِ (ت) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا
 أَكَلْتُمُ الطَّعَامَ أَيْ أَرَدْتُمْ أَكْلَهُ فَاخْلَعُوا نَعَالَكُمْ فَإِنَّهُ أَرْوَحُ لَكُمْ أَقْدَامَكُمْ
 قَالَ الْمَنَاوِي لَفْظُ رَوَايَةِ الْحَاكِمِ أَبْدَانَكُمْ بِدَلِّ أَقْدَامَكُمْ وَتَمَامُ الْحَدِيثِ
 وَأَمَّا مُسْنَدُ جَمِيلَةَ (طَبَسْ عَيْكَ) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (إِذَا التَّقِيُّ الْمُسْلِمَانِ بَسَفِيهِمَا أَوْ نَحْوَهُمَا قَالَ الْمَنَاوِي وَفِيهِ حَذْفٌ
 تَقْدِيرُهُ مِثْقَاتَيْنِ بِلَا تَأْوِيلٍ سَائِغٌ فَقَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ قَالَ الْقَاتِلُ
 وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ قَالَ الْعَلَمِيُّ قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَى كَوْنِهِمَا فِي النَّارِ أَنَّهُمَا
 يَسْتَحِقُّانِ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَمْرُهُمَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِنْ شَاءَ عَافِيَهُمَا ثُمَّ أَخْرَجَهُمَا مِنَ
 النَّارِ كَمَا تَرَى الْمُؤَحِّدِينَ وَإِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُمَا فَلَمْ يَظْلَمْهُمَا أَصْلًا وَقِيلَ هُوَ
 مَحْمُولٌ عَلَى الْمُسْتَحْتَلِّ ذَلِكَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمَنَاوِي يَعْنِي قَالَ
 أَبُو بَكْرٍ زَاوَى الْحَدِيثِ هَذَا الْقَاتِلُ قَالَ الْعَلَمِيُّ مُبْتَدَأٌ وَخَبْرُهُ مَحذُوفٌ
 أَيْ هَذَا الْقَاتِلُ يَسْتَحِقُّ النَّارَ فَإِنَّا بِالْمَقْتُولِ أَيْ فَمَا ذَنْبُهُ قَالَ إِنَّهُ كَانَ
 خَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ أَيْ بِلَا تَأْوِيلٍ كَمَا تَقْدَرُ فَلَوْ صَالَ عَلَيْهِ صَائِلٌ
 وَلَمْ يَنْدَفِعْ إِلَّا بَقْتَلَهُ فَقَتَلَهُ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ (حَمْدُ دَنْ) عَنْ أَبِي بَكْرٍ
 (ه) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ * (إِذَا التَّقِيُّ الْمُسْلِمَانِ أَيْ الذَّكَرَانِ أَوْ
 الْإِنثِيَانِ أَوْ الذَّكَرُ وَمَحْرَمُهُ أَوْ حَلِيلَتُهُ فَتَصَافَحَا وَحَمْدُ اللَّهِ وَاسْتِغْفَرَا
 عَفَرْلَهُمَا قَالَ الْمَنَاوِي زَادَ أَبُو دَاوُدَ قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا وَالْمُرَادُ الصَّغَائِرُ
 قِيَّاسًا عَلَى النِّظَائِرِ وَيُسْتَشْنَى مِنْ هَذَا الْحَكْمِ الْأَمْرُ بِالْحَمِيلِ الْوَجْهَ فَتَحْرَمُ
 مَصَافَحَتُهُ وَمَنْ بِهِ عَاهَةٌ كَالْأَبْرَصِ وَالْأَجْذَرِ فَتَكْرَهُ مَصَافَحَتُهُ (د)
 عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا التَّقِيُّ الْمُسْلِمَانِ
 فَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِمَا إِلَى اللَّهِ أَحْسَنَهُمَا بَشَرًا بِكِبَرِ الْوُجْهِ
 قَالَ الْعَلَمِيُّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ الْبَشَرُ طَلَاقَةُ الْوَجْهِ وَبِشَاشَتِهِ بِصَاحِبِهِ

فاذا تصافحوا أنزل الله عليهما مائة رحمة للباري تسعون أي الباري
 بالسلام والمصافحة والمصافحة عشرة بفتح الفاء فيه أن المندوب
 قد يفضل الواجب المحكم الترمذي وأبو الشيخ ابن حبان عن ابن عمر
 ابن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره * (إذا التقى المختانان
 أي محل ختان الرجل وخفض المرأة فجمعهما بلفظ واحد تغلبا
 والمراد إذا اتحاذيا وذلك يحصل بإيلاج الحشفة في الفرج فقد
 وجب الغسل على الفاعل والمفعول ولو بلا أنزال قال المناوي
 والمحصن في خبر أنما الماء من الماء منسوخ وكذا خبر الصحيحين إذا
 جامع الرجل امرأة ثم أكسل أي لم ينزل فليغسل ما أصاب المرأة منه
 ثم ليتوضأ وذكر المختان غالب فيجب بدخول ذكر بلا حشفة في دبر
 أو فرج أو بهيمة عند الشافعي (لا) عن عائشة وعن عمرو بن العاص
 قال الشيخ حديث صحيح * (إذا التقى الله في قلب امرئ خطبة امرأة
 بكفر الخاء أي التماس نكاحها فلا بأس أن ينظر إليها أي لا يخرج
 عليه في النظر إليها أي إلى وجهها وكفيها فقط بل يسن ذلك وإن لم
 تأذن اكتفاءً بأذن الشارع (حمه ك) في المناقب (هق) كلهم
 عن محمد بن مسلمة بفتح الميم واللام قال الشيخ حديث صحيح * (إذا
 أم أحدكم الناس فليخفف أي صلاته قال المناوي ندبًا وقيل وجوبًا
 بأن لا يخل بأصل سننها ولا يستوعب الاكمل نعم له التطويل إذا أم
 بمحضورين راضين بالتطويل غير أرقا ولا مستأجرين فإن فيهم
 الصغير والكبير أي في السن والضعيف قال العلقمي المراد بالضعيف
 هنا ضعيف الحلقة لقوله بعده والمريض وذو الحاجة قال العلقمي
 هي أشمل لأوصاف المذكورة فهي من عطف العام على الخاص
 وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء قال المناوي في القراءة والركوع
 والسجود والتشهد وأن خرج الوقت على الأصح عند الشافعية
 (حم ق ت) عن أبي هريرة * (إذا أم الإمام بشدة الميم أي أراد

التامين بعد الفاتحة في صلاة جهرية فأقنوا مقارنين له
 فانه أي الشان من وافق تأمينه تأمين الملائكة قال المناوي
 قولاً وزمناً وقيل اخلاصاً وخشوعاً والمراد جميعهم أو الحفظة
 أو من يشهد الصلاة قال المؤلف واحسن ما فسر به هذا الحديث
 ما رواه عبد الرزاق عن عكرمة قال صفوف أهل الارض على صفوف
 أهل السماء فاذا وافق أمين في الارض أمين في السماء غفر للعبد قال
 المحافظ ابن حجر مثله لا يقال بالرأي فالمصير اليه أولى غفر له ما تقدم
 من ذنبه من البيان لا للتبويض قال العلقمي ظاهره غفران جميع
 الذنوب الماضية وهو محمول عند العلماء على الصغار وزاد الجرجاني
 في أماليه وما تأخر مالك في الموطأ (حم ق ع) عن أبي هريرة * (إذا أنا
 مت وأبو بكر وعمر وعثمان فان استطعت ان تموت فمت أي يصير
 الموت حينئذ خيراً من الحياة قال المناوي قاله لمن قال له يا رسول الله
 ان جئت فلم أجده فإني من أتى (حل) وكذا الطبراني عن سهل بن
 أبي حنيفة بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله ابو عامر الانصاري
 قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا انتا غزوكم بنون ومثناة فوقية
 أي بعد غزوكم وكثرت الغزائم بعين مهملة وزاي أي عزومات
 الامراء على الناس في الغزو إلى الاقطار البعيدة واستحلت الغنائم
 أي استحلها الائمة ونوابهم فلم يقسموها بين الغانمين كما امروا
 فخيرها دكم الترابط أي المراقبة وهي الإقامة في الشغور أي أطراف
 بلاد المسلمين (طب) وابن منده في الصحابة (مخط) في ترجمة العباس
 المدايني عن عتبة بضم المهملة وفتح المثناة الفوقية ابن النذر بنون
 مضمومة ودال مهملة مشددة مفتوحة قال الشيخ حديث حسن
 * (إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان أي حتى
 يحجوا لتقوا على صومه فيحرم الصوم في نصف شعبان الثاني عند
 الشافعية بلا سبب ما لم يصل النصف الثاني بما قبله (حم ع) عن أبي

هَرَبَرَّةٌ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ أَى لَبَسَ الثَّعْلَ
 فَلْيَبْدَأْ نَدْبًا بِالْيَمَنِ وَأَذَا خَلَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالْيُسْرِى أَى لَأَن اللِّبْسَ كَرَامَةً
 لِلْبَدَنِ وَالْيَمَنِ أَحَقُّ بِالْأَكْرَامِ لَنَتَكُنَ الْيَمَنِ أَوَّلَهُمَا تَعْلُ وَآخِرُهُمَا تَنْزِعُ
 أَوَّلَهُمَا مُتَعَلِّقٌ بِتَنْزِعٍ وَابْجَلَةٌ خَيْرٌ لَتَكُنَ (حَمْدُ دَتَه) فِي اللِّبَاسِ عَنْ ابْنِ
 هَرَبَرَّةٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَنَقَلَ ابْنُ النَّيْنِ عَنْ ابْنِ وَصَّاعٍ أَن لَتَكُنَ مَدْرَجٌ
 وَأَنَّ الْمَرْفُوعَ أَى الْيُسْرِى * (إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَجْلِسِ أَى الْمَجْلِسِ
 الَّذِى يَبَاحُ الْجُلُوسُ فِيهِ فَإِنْ وَسَّعَ لَهُ فَلْيَجْلِسْ قَالَ الشَّيْخُ أَى وَسَّعَ لَهُ
 الْقَوْمُ وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ وَسَّعَ لَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ كَأَفَى رَوَايَةٍ وَالْأَفَلَيْتَنْظُرُ
 إِلَى أَوْسَعِ مَكَانٍ يَرَاهُ فَلْيَجْلِسْ فِيهِ وَلَا يَسْتَنكِفُ أَنْ يَجْلِسَ خَلْفَ الْقَوْمِ
 بَلْ يَخَالِفُ الشَّيْطَانَ وَيَجْلِسُ حَيْثُ كَانَ الْبَغْوَى أَبُو الْقَاسِمِ فِي الْمَجْمَعِ
 (طَبَّ هَب) عَنْ شَيْبَةَ بْنِ عَثْمَانَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا انْتَهَى
 أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَجْلِسِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ بِحَيْثُ يَرَى الْجَالِسِينَ وَيُرْوَنَهُ وَيَسْمَعُ
 كَلَامَهُمْ وَيَسْمَعُونَهُ فَلْيَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ نَدْبًا بِمُؤَكَّدِ الْجَمَاعَةِ فَإِنْ بَدَأَ أَى عَنْ
 لَهُ أَنْ يَجْلِسَ مَعَهُمْ فَلْيَجْلِسْ فِي أَوْسَعِ مَكَانٍ يَرَاهُ ثُمَّ إِذَا أَقَامَ أَى أَرَادَ
 أَنْ يَقُومَ فَلْيَسَلِّمْ وَأَنْ قَصَرَ الْفَصْلَ بَيْنَ سَلَامِهِ وَقِيَامِهِ بَانَ قَامَ قَوْرًا
 أَهْرَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَأَقْلَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَلَعَلَّ مَرَادَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى وَاحِدٍ
 وَالْأَفْضَلُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَأَكْمَلُ مِنْهُ أَنْ يَزِيدَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَلَوْ
 قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَجْزَاءُ وَلَا يَكْفِي رَدَّ صَبِيٍّ مَعَ وَجُودِ مَكْلَفٍ وَالْفَرْقُ
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيْتِ حَيْثُ يَكْتَفَى بِصَلَاةِ الصَّبِيِّ مَعَ وَجُودِ
 الرِّجَالِ أَنْ الْقَصْدُ بِصَلَاةِ الْمَيْتِ الدَّعَاءُ وَدَعَاءُ الصَّبِيِّ أَقْرَبُ إِلَى الْإِجَابَةِ
 وَالْقَصْدُ بِالسَّلَامِ الْأَمَانُ وَالصَّبِيُّ لَيْسَ أَهْلًا لَهُ وَفِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ
 عَلَى أَنَّهُ يَسَلِّمُ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ وَقِيَّاسُهُ أَنْ يُسَلِّمَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ قُلْتُ
 وَفِي رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَقُومَ فَلْيَسَلِّمْ وَهِيَ صَرِيحَةٌ فِي ذَلِكَ
 فَلْتَحُلْ هَذِهِ عَلَيْهَا وَلَيْسَتْ الْأَوَّلَى بِأَحَقَّ مِنَ الْآخِرَةِ أَى لَيْسَتْ التَّسْلِيمَةُ
 الْأَوَّلَى بِأَوَّلَى وَاحِبٍ مِنَ التَّسْلِيمَةِ الْآخِرَةِ بَلْ كُلُّنَاهَا حَقٌّ وَسَنَةٌ وَالرَّدُّ

واجب في الثانية كما في الاولى (حم د ح ب) عن ابي هريرة قال
 الشيخ حديث صحيح * (اذا انفق الرجل على اهله نفقة وهو يحتسبها
 كانت له صدقة اي يثاب عليها كما يثاب على الصدقة قال العلقمي
 المراد بالاحتساب القصد الى طلب الاجر والمراد بالصدقة الثواب
 واطلقها عليه مجازا ويستفاد منه ان الاجر لا يحصل بالعمل الا مقرونا
 بالنية فالغافل عن نية التقرب لا ثواب له وقوله على اهله يحتمل
 ان يشمل الزوجة والاقارب ويحتمل ان يختص بالزوجة ويلحق بها
 من عداها بطريق الاولى لان الثواب اذا ثبت فيما هو واجب لشئ
 فما ليس بواجب اولى (حم ق ن) عن ابن مسعود عقبة بالقاف
 * (اذا انفقت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة قال العلقمي
 بان لم تتجاوز العادة ومنهم من حمله على ما اذا اذن الزوج ولو
 بطريق الاجمال كان لها اجرها بما انفقت الباء للسببية ولزوجها
 اجره بما كسب اي بسبب كسبه وللخازن مثل ذلك قال المناوي
 اي الذي انفق بيده وقال العلقمي هو الذي يؤمر بحفظ ذلك وصرفه
 لاهله اي مستحقه لا ينقص بعضهم من اجر بعض شيا فهم في اصل
 الاجر سواء واذا اختلف قدره والتقيد بعدم الافساد في الخازن
 مستفاد من قوله في الزوجة غير مفسدة اذ العطف عليه هو وفي
 كونه مستفادا من ذلك فيه نظر (ق ع) عن عائشة * (اذا انفقت
 المرأة من بيت زوجها قال المناوي في رواية من كسب وفي اخرى
 من طعام اي بدل بيت زوجها من غير امره قال المناوي وفي رواية
 من غير امر اي في ذلك الشئ المعين بعد وجود اذن سابق بصريح
 او عرف فلها نصف اجره قال العلقمي مفروض في قدر تعلم رضى
 المالك به عرفا فان زاد على ذلك لم يجز ويحتمل ان يكون المراد بالتصنيف
 في الحديث الحمل على المال الذي يعطيه الرجل في نفقة المرأة فاذا انفقت
 منه بغير علمه كان الاجر بينهما الرجل لكونه الاصل في اكتسابه ولزوجه

يؤجر على ما ينفعه على أهله والمرأة بانفاقها (ق د) عن أبي هريرة
* (اذا انفلتت دابة احدكم بارض فلاة قال المناوي أي قفر الاماء
فيها لكن المراد هنا بربة ليس فيها احد كما يدل له رواية ليس بها انيس
فليناد يا عبدا لله احيسوا على أي دابتي امنعوها من الهرب فان لله
في الارض حاضرا أي خلقا من خلقه انسا أو جنا أو ملكا لا يغيب
يستحبسه عليكم ذكر الضمير باعتبار الحيوان المنفلت فإذا قال ذلك
بنية صادقة حصل المراد بقول الجواد (ع) وابن السني (طب) عن ابن
مسعود عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا انقطع شسع نعل
احدكم بكسر الشين المعجمة وسكون المهملة أي سيرها الذي بين
الاصابع فلا يمشی في الاخرى حتى يصلحها أي النعل الذي انقطع
شسعها فيكره المشي في نعل واحدة أو خف أو مداس بلا عذر لانه
يخل بالعدل بين الجوارح (خدم ن) عن أبي هريرة (طب) عن شداد
ابن اوس بفتح الهزة وسكون الواو ومهملة * (اذا انقطع شسع
احدكم أي شسع نعله فليسترجع أي يقل انا لله وانا اليه راجعون
فانها قال المناوي أي هذه الحادثة التي هي انقطاع شسع النعل
من المصائب البزاري مستنده (عد) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث
حسن * (اذا اوى احدكم الى فراشه أي انضم اليه ودخل فيه قال
العلقي اوى بقصر الهزة على الافصح أي دخل فيه وضابطه أن
اوى ان كان لازما كما هنا كان القصر افصح وان كان متعديا كما في قوله
الحمد لله الذي اوانا كان المد افصح فلينفضه بدخله زاره قال العلقي
المروزي بدخل بلاهاء وهي طرف الارز الذي يلي جسده فانه لا يدرك
ما خلفه عليه قال العلقي بتخفيف اللام أي حدث بعده فيه أي من
الحوادث المؤذية ثم ليضطجع على شقه الايمن ثم ليقل باسمك رجسة
وضعت جنبى وبك ارفعه ان امسكت نفسي أي قبضت روحي
في نومي فارحمها أي تفضل عليها واحسن اليها وان أرسلتها أي وان

أردت الحياة الى بدني وأيقظتني من النوم فأحفظها بما تحفظ به
عبادك الصالحين فيه إشارة الى آية ان الله يتوفى الانفس حين موتها
قال العلقمي قال الكرمانى الامسالك كناية عن الموت والمغفرة والرحمة
مناسبة والامسال كناية عن استمرار البقا والمحفظ يناسبه (ق) عن
ابى هريرة * (اذا بأت المرأة هاجرة فراش زوجها أى بلا سبب
شرعى ولا شئ نحو الحيض عذر اذ له التمتع بها فوق الاضرار لعنتها
الملائكة حتى تصبح أى تدخل فى الصباح قال المناوى أى سببها وزمتها
المحفظه أو أهل السماء وخص اللعنة بالليل لعلة وقوع طلب الاستماع
ليلا فان وقع ذلك فى النهار لعنتها حتى تمسى (حم ق) عن ابى هريرة * (اذا
بال أحدكم فلا يمسه ذكره بيمينه أى حال البول يكره لليمين قال المناوى
فذكره بها بلا حاجة تنزيها عند الشافعية وتحريما عند الحنابلة والظاهر
وإذا دخل الخلاف فلا يتمسح بيمينه قال العلقمي أى لا يستنجى والنهي
للتنزيه عند الجمهور وإذا شرب لا يتنفس فى الاثناء بحزم مع الفعلين
قبله على النهى ويرفعه معها على النفي بل يفصل القدر عن فيه ثم يتنفس
والنهي للتنزيه (حم ق ع) عن ابى قتادة الحارثى او النعمان * (اذا بال
أحدكم أى أراد أن يبول فليتردد أى فليطلب لبوله مكانا ليثا لئلا
يعود عليه رشاشه (ن) وكذا الطبراني عن ابى موسى الاشعري قال
الشيخ حديث حسن * (اذا بال أحدكم أى فرغ من بوله فليتردد ذكره
ثلاث نترات قال العلقمي وهو بالتاء المثناة من فوق لا بالمثلثة هذا
ما فى النهاية وتعبه المص فقال الصواب انه بالمثلثة اهـ وقال المناوى
بمثناة فوقية لا مثلثة واقتصر عليه أى يجذبه بقوة ندبا فلو تركه
واستنجى عقب الانقطاع أجزاءه (حم د) فى مراسيله (هـ) عن يزداد
قال الشيخ حديث صحيح * (اذا بال أحدكم أى أراد البول فلا يستقبل
الريح ببوله فيرده عليه ولا يستنج بيمينه النهى فيها للتنزيه (ع) وابن
قانع فى معجمه عن حضري بمهمله مفتوحة فمجهلة ساكنة وراء مفتوحة

بلفظ النسبة وهو مما يتصل له الذي لم يأتى أى بيض لسنده أى ترك له
 بياضاً لعدم وقوفه على سند قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا بعثت
 سرية فلا تنتقمهم أى لا تختار الأقوياء وأقسطهم أى خذ قطعة
 من أصحابك بغير انتقاء وأرسلها فإن الله ينصر القوم بأضعفهم
 كما فى قصة طالوت الخارث بن أبى اسامة فى مسنده عن ابن عباس
 ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره * (إذا بعثتم إلى
 رجلاً فأبعثوه حسن الوجه حسن الاسم لأن قبح الوجه مذموم والطباع
 تنفر عنه وحاجات الجمل إلى الإجابة أقرب وحسن الاسم يتفادى به
 البرار فى مسنده (طس) كلاهما عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن
 * (إذا بلغ الماء قلنتين لم يحمل الخبث أى يده فعه ولا يقبله فلا ينحس
 إلا بتغييره (حم حب س فقطك حق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث صحيح * (إذا تاب العبد أنسى الله المحفظة ذنوبه وأنسى ذلك
 جوارحه أى عوامله من نحو يديه ورجليه فلا تشهد عليه يوم القيامة
 ومعامله من الأرض قال العلقمى جمع معتم أى أترأى إلا ما كن التى
 جرت عليها المعصية حتى يلقى الله وليس عليه شاهد من الله قال المناوى
 أى من قبل الله بدين لانه تعاىحت التوابين فإذا انقربوا إليه بما
 يحبهم أحبهم وإذا أبغهم غار عليهم أى لا يظهر أحد على نقص فيهم فيستر
 عليهم ابن عساكر وكذا المحاكمى عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 ضعيف * (إذا تبايعتم بالعينة قال العلقمى بكسر العين المهملة
 وأسكان التحتية وأشكال النون هو أن يبيعه عينا بئمن نقد كثير
 مؤجل ويسلمها له ثم يشتريها منه بنقد يسير ليقبى الكثير فى دمه
 أو يبيعه عينا بئمن يسير نقداً ويسلمها له ثم يشتريها منه بئمن كثير
 مؤجل سواء قبض الثمن الأول أم لا هو قال المناوى وهى مكروهة
 عند الشافعية محرمة عند غيرهم وأخذتم إذا تاب البقر كناية عن
 الاشتغال بالحرث ورزيتهم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم

ذ لا بضم الذال المعجمة وكسر هاء أي ضعفا واستفانة قال الجوهري
 الذل ضد الغر لا ينزعه أي عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم قال المناوي
 أي إلى الاهتمام بأمور دينكم جعل ذلك بمنزلة الردة والخروج عن
 الدين لمزيد الزجر والتهويل (د) عن ابن عمر بن الخطاب قال
 الشيخ حديث حسن * (إذا تبعتم الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع
 قال المناوي بالأرض كما في رواية أبي داود عن أبي هريرة أو بالحد
 كما رواه أبو معاوية عن سهل هذا في حق الماشي معها أما القاعد بنحو
 الطريق إذا أمرت به أو على القبر فلا يقوم فانه مكروه على ما في الروضة
 (م) عن أبي سعيد الخدري * (إذا نثأب أحدكم قال العلقمي بفوقية
 فثناه فمثلثة فمهمزة بعد مدة ويقال التناوب بواو وهو تنفس
 يفتح منه الفم لدفع البخارات المحتقنة في عضلات القلب وينثأ
 من امتلاء المعدة وثقل البدن فيورث الكسل وسوء الفهم والخفلة
 اهرو قال المناوي بهمز بعد الألف وبالواو غلط فليضع يده على فيه
 أي ظهر كف يساره ندبا قال العلقمي لافرق في هذا الأمر بين المصلي
 وغيره بل يتأكد في حالة الصلاة فإن الشيطان يدخل مع التناوب
 قال المناوي من فيه إلى باطن بدنه يعني يتمكن منه في تلك الحالة
 ويغلب عليه أو يدخل حقيقة ليشغل عليه صلاته فيخرج منها أو يترك
 المشروع (حم ق رخ) عن أبي سعيد الخدري * (إذا نثأب أحدكم
 فليرده ما استطاع قال العلقمي أي التناوب بوضع يده على فيه
 بأن يأخذ في أسباب رده وليس المراد أنه يملك دفعه لأن الذي
 وقع لا يرد حقيقة فإن أحدكم إذا قال ها حكاية صوت المتناوب
 إذا بلغ أحدكم في التناوب فظهر منه هذا اللفظ ضحك منه الشيطان
 قال المناوي حقيقة أو كناية عن فرجه وانبساطه بذلك (رخ) عن أبي
 هريرة * (إذا نثأب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يعوى بمشاة
 محتبة مفتوحة وعين مهملة ساكنة وواو مكسورة أي لا يصوت

وَلَا يَصِيحُ كَالْكَلْبِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْهُ إِيذَا فَعَلَ ذَلِكَ
لَا أَنَّهُ يَصِيرُ مَلْعَبَةً لَهُ بِمِثْوِيهِ خَلْقَتُهُ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ وَتَكَاسَلُهُ وَفُتُورُهُ
قَالَ الْعَلْفَمِيُّ شَبَّهَ الْمُتَنَائِبَ الَّذِي يَسْتَرْسِلُ مَعَهُ بَعَوَاءَ الْكَلْبِ تَنْفِيرًا
عَنْهُ وَاسْتِقْبَالَ حَالَهُ فَإِنَّ الْكَلْبَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقْفِضُ فَاهَهُ وَيَعْوِي وَلِلْمُتَنَائِبِ
إِذَا افْرَطَ فِي التَّنَائِبِ أَشْبَهَهُ وَمِنْهَا تَظْهَرُ الذُّكَاةُ فِي كَوْنِهِ يَضْحَكُ مِنْهُ
لَا أَنَّهُ صَيَّرَهُ مَلْعَبَةً لَهُ بِمِثْوِيهِ خَلْقَتُهُ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ (هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا تَجَشَّأَ أَحَدُكُمْ الْجَشَاءَ صَوْتٌ مَعَ رِيحٍ مِنَ
الْفَمِ عِنْدَ الشَّبَعِ أَوْ عَطَسَ قَالَ الْعَلْفَمِيُّ يَفْتَحُ الطَّاءُ فِي الْمَاضِي وَيَكْسِرُهَا
وَضَمُّهَا فِي الْمَضَارِعِ وَالضَّمُّ لُغَةٌ قَلِيلَةٌ فَلَا يَرْفَعُ بِهَا الصَّوْتُ إِيَّاهُ بِالْجَشَاءِ
وَالْعَطَاسِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يُحِبُّ أَنْ يَرْفَعَ بِهِمَا الصَّوْتُ (هـ) عَنْ
عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ الْإِنْفَصَارِيِّ الْخَزْرَجِيِّ (د) عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ وَوَائِلَةَ
ابْنِ الْأَسْقَعِ اللَّيْثِيِّ (د) فِي مَرَّاسِيْلِهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدٍ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَمُسْكُونِ
الرَّاءِ وَفَتْحِ الْمَثَلَةِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا تَخَفَّفْتَ أَقْبَتِي بِالْمُخَفَّفِ
ذَاتِ الْمُنَاقِبِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ بَدَلُ مَنْ أَقْبَتِي إِي لِبَسْتَهَا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ
وَيُخَفِّفُونَ أَعْمَالَهُمْ قَالَ الْمَنَاوِيُّ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ جَعَلُوهَا بِرَاقَةً
لَا مَعَةَ مَتْلُونَةً بِقَصْدِ الزِينَةِ وَالْمُبَاهَاةِ تَحْتَلِي اللَّهُ مِنْهُمْ أَيْ تَرْكُهُمْ هَلَا
وَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَمَنْ تَحْتَلِي عَنْهُ فَهُوَ مِنَ الْهَالِكِينَ (ط) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ لَهُ يَا بِنَا لِلْمَفْعُولِ
أَيَّ فَقُولُوا نَدَّ بَا فِي التَّهْنِئَةِ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ زَادَ فِي رَوَايَةِ
وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي خَيْرٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ كَانَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُهُمْ
قَالُوا لَهُ بِالرَّفَا وَالْبَذْنِ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي اسَامَةَ (ط) كَلَّاهَا عَنْ
عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ
لَدَيْنَهَا وَجَاهٌ لَهَا كَانَ فِيهَا سِدَادٌ مِنْ عِوَزِ السَّدَادِ بِالْكَسْرِ كُلُّ شَيْءٍ سَدَدَ
بِهِ خِلَالًا أَيْ كَانَ فِيهِ مَا يَدْفَعُ الْحَاجَةَ وَيَسُدُّ الْخِلَّةَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَفِيهِ
اشْتِعَارُ بِأَنَّ ذَلِكَ غَيْرُ مَبَالِغٍ فِي مَدْحِهِ وَإِنْ اللَّائِقُ بِالْكَامِلِ عَدَّ مَرَّ

الا لتغاث لقصد غير الدين الشيرازي في كتاب الالقاب والكنى
 عن ابن عباس وعلى امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا ترين
 القوم بالآخرة أي ترينوا برئ أهل الآخرة مع كونهم ليسوا على مناهجهم
 وتجلوا الدنيا أي طلبوا الدنيا بالدين فالنار ما واهم أي يستحقون
 المكث في نار الآخرة (عد) عن أبي هريرة وهو مما يعض له الديلمي
 في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو حديث ضعيف
 * (اذا اتسار عتم للخير فامشوا حفاة دفعاً للكبر وقصدوا للتواضع
 واذلال النفس أي اذا آمنتم بنجس اقدامكم فان الله يضاعف أجره
 على المتعيل أي يضاعف أجر الخائف على أجر لا يس النعل بالقصد المذكور
 (طس خط) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اذا اسميتم لي
 فلا تكنوا بي بفتح الكاف وسددة النون المفتوحة فيحرم الجمع بين اسمه
 وكنيته صلى الله عليه وسلم لو احدى ولو في هذا الزمن على الاصح عنه
 الشافعية وقيل التحريم كان بحق بعصره صلى الله عليه وسلم لئلا
 يشتبه فيقال يا أبا القاسم فيظن انه المدعو فيلتفت فيتأذى (ت)
 عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن * (اذا انصاف المسلمان
 لم تفرق بخلاف احدى التائين وأضله تتفرق اكفهما حتى يغفر
 لهما فالمصافحة سنة مجمع عليها والمراد الصفاة كرام (طب) عن أبي
 امامة الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا تصدقت فامضها
 أي اذا اردت التصدق بصدقة فبادر باخراجها نداءً ثلاثاً يغلب الشغ
 فيحول الشيطان بينك وبينها فانها لا تخرج حتى تفك مخي سيعين
 شيطاناً كما في خبر وعلى كل خير مانع (حم تخ) عن ابن عمرو بن العاص
 وهو حديث حسن * (اذا تطيبت المرأة لغير زوجها أي اشتعلت
 الطيب ليستمتع بها غير زوجها فانها هونا رآى فعلها ذلك يجر
 الى النار وسنار بمجمة ونون مفتوحين مخففاً أي عيب وعار
 واذا كان هذا بالتطيب فما بالك بالزنا (طس) عن انس بن مالك

قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا تَقُولُ لَكُمْ الْغِيلَانِ أَيْ ظَهَرَتْ
 وَتَلَوْنَتْ بِصُورٍ مُخْتَلِفَةٍ وَهَمَّ جَنْسٌ مِنَ الْجَنِّ فَنَادُوا بِالْأَذَانِ أَيْ
 ارْقَعُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْأَذَانِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ أَيْ الْأَذَانَ
 أَدْبَرَ وَلَهُ حِصَاصٌ بِمَهَلَاتٍ أُولَاهَا مَضْمُونٌ أَيْ شِدَّةٌ عَدُوٍّ أَوْ ضَرَاطٍ
 قَالَ الْمَنَاوِي وَآخِذٌ مِنْهُ أَنَّهُ يَنْدُبُ الْأَذَانَ فِي الدَّارِ الَّتِي تَعْبَثُ الْجَنُّ فِيهَا
 (طس) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا تَمَّ حُجُورُ الْعَبْدِ
 الْفَاجِرِ هُوَ الْمُنْبِعَثُ فِي الْمَعَاجِي وَالْمَحَارِمِ مَلَكَ عَيْنِيهِ أَيْ صَارَ مَعَهُمَا
 كَأَنَّهُ فِي يَدَيْهِ فَبَكَى بِهَامَتِي شَاءَ لِيَوْمِ النَّاسِ أَنَّهُ كَثِيرُ الْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ وَ
 وَظَاهِرُ الْخُشُوعِ (عد) عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجَهَنِّي وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (إِذَا تَمَنَّى أَحَدُكُمْ أَيْ أَشْتَى حُصُولَ أَمْرٍ مَرغُوبٍ فِيهِ فَلْيَنْظُرْ مَا يَتَمَنَّى
 أَيْ فَلْيَتَأَمَّلْ فِيمَا يَتَمَنَّى أَنْ خَيْرًا فَذَلِكَ وَالْآيَكُفُّ عَنْهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي
 مَا يَكْتُبُ لَهُ مِنْ أَمْنِيَّتِهِ وَقَدْ تَكُونُ أَمْنِيَّتُهُ سَبَبًا لِحُصُولِ مَا تَمَنَّى *
 (حم خد هب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا تَمَنَّى أَحَدُكُمْ
 فَلْيُكْثِرْ فَإِنَّمَا يُسْأَلُ رَبُّهُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَالْمَعْنَى إِذَا سَأَلَ الشَّخْصَ اللَّهُ حَوَائِجَهُ
 فَلْيُكْثِرْ فَإِنَّ فَضْلَ اللَّهِ كَثِيرٌ (طس) عَنْ عَائِشَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (إِذَا تَنَاوَلَ أَحَدُكُمْ عَنْ أَخِيهِ شَيْئًا أَيْ أَخَذَ مِنْ عِلْيَ بَدَنِهِ أَوْ ثَوْبِهِ نَحْوَ
 قِذَازٍ فَلْيُثَرِّهْ آيَاهُ بِضَمِّ التَّحْتِيَّةِ وَسَكُونِ اللَّامِ أَمْرٌ مِنْ أَرَاهُ يَرِيهِ تَطْيِيبًا
 لِمَخَاطِرِهِ وَاشْعَارًا بِأَنَّهُ بَصْدٌ دَا زَالَةٍ مَا يَشِينُهُ وَذَلِكَ يَبْعَثُ عَلَى الْحُبِّ
 وَيَزِيدُ فِي الْوَدَدِ (د) فِي مَرَا سِيلِهِ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ الزَّهْرِيِّ (فقط) فِي الْإِفْرَادِ
 عَنْهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بَلْفُظْ * (إِذَا تَرَغَّ بِدَلٍّ إِذَا تَنَاوَلَ قَالَ الشَّيْخُ
 حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا تَنَحَّمَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَلْيُغِيبْ نَحَامَتَهُ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ ظَاهِرُهُ وَهُوَ فِي أَرْضِ الْمَسْجِدِ إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ وَحَدُّهُ
 مَا إِذَا كَانَتْ تَرَابِيَّةً أَوْ رَمَلِيَّةً مِثْلَ مَسْجِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
 الْمَنَاوِي فَلْيُغِيبْ نَحَامَتَهُ بِتَثْلِيثِ النُّونِ بِأَنْ يُوَارِيَهَا فِي التَّرَابِ أَيْ
 تَرَابِ غَيْرِ الْمَسْجِدِ أَوْ يَبْصُقُ فِي طَرَفِ نَحْوِ ثَوْبِهِ أَوْ رِدَائِهِ ثُمَّ يَحْكُ بَعْضُهُ

ببعض ليضمحل لا تنصب جلد مؤمن أو ثوبه فتؤذيه قال المناوي
وذلك مطلوب في غير المسجد أيضا لكن البصاق في أرضه حرام
ومواراته أو إخراجها واجب وفي غيره مندوب (جمع) وابن خزيمة
في صحيحه (هب) والضيا والذي يلحق عن سعد بن أبي وقاص قال
الشيخ حديث صحيح * (إذا توضأ أحدكم فأحسن الوضوء بأن راعى
شروطه وفروضه وآدابه ثم خرج إلى المسجد لا ينزعها إلا الصلاة
أي لا يخرجها إلا إرادة الصلاة لم تنزل رجله اليسرى تمحو عنه سيئة
وتكتب له اليمنى حسنة حتى يدخل المسجد قال المناوي فيه اشعار
بأن هذا الجزء الماشي لا للراكب وفيه تكفير الشيات مع رفع الدرجات
وقد يجمع في عمل واحد شيان أحدهما رفع والآخر مكفر واخرج من
فضل الرجل على اليد وعكس بعضهم لأن باليد البطش وحسن التناول
ومزاولة الأعمال والصنائع والضرب في الجهاد والرمي وغير ذلك
قال بعضهم والتحقيق أنها معاد لأن لتمييز كل بقضاء ليست في
الأخرى ولو يعلم الناس ما في العتمة والصبح أي ما في صلاتهما جماعة
من جزيل الثواب لا توها ولو حبوا أي زاحفين على الركب (هب)
عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح * (إذا توضأ أحدكم في
بيته ثم أتى إلى المسجد كان في صلاة أي حكمه حكم من هو في صلاة
من حيث كونه مأمورا بالخشوع وترك العبث حتى أي إلى أن
يرجع إلى محله فلا يقل هكذا يعني لا يشبك بين أصابعه وفيه
إطلاق القول على الفعل وهو شائع وشبك بين أصابعه أي شبك
النبي صلى الله عليه وسلم فالشار إليه فعل النبي صلى الله عليه وسلم
(ك) في الصلاة عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا توضأ أحدكم
فأحسن وضوءه باتيانته بواجبه ومندوباته ثم خرج من محله
عامدا إلى المسجد فلا يشبك نديا بين أصابع يديه فإنه في صلاة
أي في حكم من هو في الصلاة ومفهوم الشرط ليس قيداً مغتبرا

فلو تَوَضَّأَ وَاقْتَصَرَ عَلَى الْوَاجِبِ تَارِكًا لِلتَّنَوُّعِ فَهُوَ مَا مَوْرِبَعْدِم
 التَّشْيِيكِ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَوَرَدَ مَا يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ التَّشْيِيكِ وَجَمَعَ
 الْأَسْمَاءَ عَلَى بَأَنَّ النِّهْيَ يَقْتَضِي بِمَا إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ قَاصِدًا إِلَيْهَا
 إِذَا مَنَظَرَ الصَّلَاةِ فِي حَكْمِ الْمُصَلِّي وَلَا يَكْرَهُ التَّشْيِيكِ فِي الْمَسْجِدِ بَعْدَ
 فِرَاقِ الصَّلَاةِ إِذَا لَمْ يَنْتَظِرْ صَلَاةً أُخْرَى (حَمْدُ) عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ
 بَفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ الْبَیْمِ وَفَتْحِ الرَّاءِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَغْسِلُ اسْفَلَ رِجْلَيْهِ بِيَدِهِ الْيَمَنِ قَالَ الْمَنَازِيُّ
 لَا يَنْهَى كَانُوا يَمْشُونَ حَفَاةً فَقَدْ يَلْقَى مَخَازِي أَوْ زَبْلًا بِأَسْفَلِهَا فَلَا
 يَنْبَازُ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا تَكْرِمَةً لَهَا (عَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ أَيْ هَذَا الْحَدِيثُ
 بِمَا بَيَّنَّصَ لَهُ الدَّيْلِمِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ لِعَدَمِ وَقُوفِهِ عَلَى سَنَدٍ وَهُوَ
 حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدُوا بِيَمَانِكُمْ أَيْ بَغْسَلِ الْيَمَنِ
 مِنَ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ نَدْبًا فَإِنْ عَكَسَ صَحَّ مَعَ الْكَرَاهَةِ (لَا) عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا تَوَضَّأْتَ أَيْ فَرَعْتَ مِنْ وَضُوءِكَ
 فَأَنْتَضَحَ أَيْ رَشَ الْمَاءَ نَدْبًا عَلَى مَذَاقِكُمْ وَمَا يَلِيهَا مِنْ الْأَزَارِ حَتَّى إِذَا
 احْسَسْتَ بِبَلَلٍ تَقْدِرُ أَنْهَ بَقِيَّةَ الْمَاءِ لِنَلَا يُوسُوسُ لَكَ الشَّيْطَانُ
 (لَا) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ
 أَيْ قَبِضَتْ رُوحُهُ فَوَجَدَ شَيْئًا يَعْنِي خَلْفَ تَرْكَةِ لَمْ يَتَعَلَّقَ بِهَا حَقٌّ
 لَا زَمْرَ فَلْيَكْفِ فِي ثَوْبٍ حَبْرَةٍ جَوْزِيهِ الشَّيْخُ الْوَصْفُ وَالْإِضَافَةُ
 وَهُوَ بِكَسْرِ الِتْمَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ بَوَازِنِ عَيْنِ ثَوْبٍ بِمَا فِي
 مِنْ قَطْنٍ أَوْ كُنَّانٍ مَخْطُوطٍ قَالَ الْمَنَازِيُّ وَهَذَا يَعَارِضُهُ الْأَحَادِيثُ
 الْأَمْرَةَ بِالتَّكْفِينِ فِي الْبَيَاضِ وَهِيَ أَصَحُّ فَلْتَقَدِّمُ (د) وَالضُّيَا الْمَقْدِسِي
 عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجَمْعَةُ
 أَيْ أَرَادَ الْحِجَّةَ إِلَيْهَا وَذَكَرَ الْحِجَّةَ غَالِبِي فَالْحَكْمُ يَمُومُ الْمُقِيمُ بِمَحَلِّهَا فَلْيَغْتَسِلْ
 نَدْبًا عِنْدَ الْجَمْعِ وَرَوْصَرَفَهُ عَنِ الرُّجُوبِ خَيْرٌ مِنْ تَوَضُّأِ يَوْمِ الْجَمْعَةِ
 فِيهَا وَنَعَمْتُ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ مَا لَكَ فِي الْمَوْطَأِ (ق ن)

عن ابن عمر بن الخطاب * (إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يخطب
 فليصل ركعتين أي ندبا قبل أن يقعد والركعتان يحصل بهما
 تحية المسجد فيكره المجلس قبلهما عند الشافعي وفيه رد على أبي
 حنيفة ومالك في ذهابهما إلى كراهة التحية لدخله وليتجاوز فيهما
 أي يخفف قال الخطيب الشربيني والمراد بالتخفيف فيما ذكره الاقتصار
 على الواجبات اهـ وقال المناوي فان زاد على اقل مجزى بطلت عند جمع
 شافعية اهـ وقال ابن قاسم العبادي خفيفتين عرفا على الاوجه فلا يجب
 الاقتصار على الواجبات خلافا للزركشي فلو طوطها بطلت صلاته
 ويستثنى الداخل آخر الخطبة فان غلب على ظنه أنه ان صلاها فأنته
 تكبيرة الاحرام مع الامام تركها ولا يقعد بل يستمر قائما ثلاثا يكون
 سجاسا في المسجد قبل التحية (حمق دنه) عن جابر بن عبد الله * (إذا
 جاء أحدكم فأوسع له اخوه أي اخوه في الاسلام فانما هي كرامة الكرمه
 الله بها أي الفعلة او الخصلة حيث همه الله اياها (نخ هب) عن مصعب
 بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملتين اخره موحدة ابن
 شيبه وهو حديث حسن * (إذا جاء الموت لطالب العلم وهو على
 هذه الحالة أي التي هي طلب العلم الشرعي المعمول به مات وهو شهيد
 أي من شهداء الاخرة البزار في مسنده عن أبي ذر الغفاري وأبي
 هريرة معا قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا جاءكم الزائر قال المناوي
 أي المسلم فاكرموه أي بما لا تكلف فيه للنهي عن التكلف للضعيف
 الخرايطي في كتاب مكارم الاخلاق (فر) وكذا ابن لال عن انس
 ابن مالك وهو حديث ضعيف * (إذا جاءكم الاكفاء فانكحوا) ^١
 قال الشيخ بقطع الهمة ولا تربصوا أي حدوث أمر بخلاف احدى
 التاءين تخفيفا أي تنتظروا بهن الحدثنان قال العلقمي المعنى إذا طلب
 الكفو فلا تمنعه وتربصن وقوع أمر بهن موت ونحوه (فر) عن
 ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (إذا جاءكم أحدكم اهله

اى زوجته او امته فليصدها بها بفتح المشاة التحتية وضم الدال
 المهملة قال الشيخ يجامعها بشهوة جماعا صالحا قال المناوى اى
 فليجامعها بشدة وقوة وحسن فعل فان سبقها بالانزال وهى ذات
 شهوة فلا يجعلها بضم المشاة التحتية من اجل فلا يجعلها على ان
 تجعل فلا تقضى شهوتها بذلك الجماع بل يبهلها حتى تقضى وطرها
 فانه من حسن المعاشرة المأمورية ويعلم ذلك بالقرائين (ع) عن انس
 ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (اذا جامع احدكم اهله فليصدها
 ثم اذا قضى حاجته قبل ان تقضى حاجتها اى انزل قبل انزالها فلا يجعلها
 اى لا يجتمها على مفارقة بل يستمر معها حتى تقضى حاجتها ويعلم ذلك
 بالقرائين كما مر (ع) عن انس بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا
 جامع احدكم امراته فلا يتنحى حتى تقضى حاجتها كما يحب ان يقضى
 حاجته فيندب ذلك لانه من المعاشرة بالمعروف (عد) عن طلق
 بفتح الطاء المهملة وسكون اللام آخره قاف قال الشيخ حديث صحيح
 * (اذا جامع احدكم زوجته او جاريته فلا ينظر الى فرجها قال المناوى
 واذا انتهى عنه في حال الجماع ففي غيره اولى فيكره نظره فرج الحليلة
 مطلقا تنزيها وخرج بالنظر المس فلا يكره اتفاقا فان ذلك يورث العي
 اى البصيرة او البصر الناظر او الولد ولم ينظر اليه النبى صلى الله
 عليه وسلم قط ولا رآه منه احد من نسائه بقي بفتح الموحدة وكسر القاف
 وشدة الياء التحتية ابن مخلد بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح اللام
 بعد هاء الهمزة (عد) عن ابن عباس قال ابن الصلاح جتيد الاسناد
 * (اذا جامع احدكم حليلته فلا ينظر الى الفرج فانه اى النظر اليه
 يورث العي ولا يكثر الكلام فيكره تنزيها حال الجماع بلا حاجة
 فانه يورث الخرس اى في المتكلم او الولد الازدى في كتاب الضعفاء
 والمتروكين والتحليل في مشيخته المشهورة (فر) كلهم عن ابن هزيمة
 وهو حديث ضعيف * (اذا جعلت اصبعيك في اذنك سمعت خريبر

الكوشر بالخاء المعجمة ومهملتين بينهما مثناة تحتية أي نضوبته
 في جريه قال العلقمي قال بعضهم ومعناه من أحب أن يسمع خير الكوشر
 أي نظيره أو ما يشبهه لأنه يسمع بعينه (قط) عن عائشة قال الشيخ
 حديث صحيح * (إذا جلستم أي أردتم الجلوس فاخلعوا نعالكم ندبا
 تستريح اقدامكم بأثبات المثناة التحتية قال المناوي أي لكي تستريح
 فكانه يوم أنه منصوب قال وخرج الخف فلا يطلب نزع البزار في
 مسنده عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (إذا جلست في
 صلاتك فلا تترك الصلاة على بنون التوكيد الثقيلة فهي واجبة
 في الصلاة وبه أخذ الشافعي وأقلها اللهم صل على محمد ومحمد آخرا
 الصلاة بعد التشهد الأخير فانها زكاة الصلاة أي صلاحها فتفسد
 الصلاة بتركها (قط) عن بريدة بن الحصيب وهو حديث ضعيف
 * (إذا جئتم الميت فاوتروا أي إذا جئتم كفاؤه بالطيب عند درجه
 فيها فبخروه وترأ قال المناوي ثلاثة كما يدل له خبر أحمد إذا جئتم
 الميت فاجروه ثلاثا وذلك لأن الله وتر يحب الوتر (حبك) عن جابر
 قال الشيخ حديث صحيح * (إذا جهل على أحدكم بالبنا للمفعول أي
 إذا فعل به أحد فعل الجاهلية من نحو سب وشتم وهو صائم فليقل
 ندبا بلسانه أو بقلبه أو بهما أعوذ بالله منك أي صائم أي اعتصم بالله
 من شرك تذكير له بهذه الحالة ليتكف عن جملته ولا يرد عليه بمثله
 ابن السني في عمل يوم وليلة أم عن أبي هريرة وهو حديث صحيح
 * (إذا حال في نفسك شيء فدعه (حم حبك) عن أبي أمامة * (إذا حج
 الرجل بمال من غير حله أي مال اكتسبه من وجه حرام فقال لبيك
 اللهم لبيك أي أجبتك إجابة بعد إجابة قال الله لا لبيك ولا سعدك
 هذا أمر دود عليك أي لا ثواب لك فيه وإن صح وسقط به الفرض
 كما لو صلى في ثوب مغصوب معنى لبيك أنا مقيم على طاعتك
 وزاد الأزهري إقامة وإجابة بعد إجابة وهو مشي أو يد به التكثير

وسقطت نونه للاضافة (عذر) عن عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام
 المناوي أنه حديث حسن لغيره* (ازاحج الرجل عن والديه أي اصليه
 وإن علياً تقبل منه ومنهما بالبنا للمجهول أي تقبله الله أي آثابه وأثابها
 عليه فيكتب له ثواب حجة مستقلة ولها كذلك وابتشر به ارواحهما
 في السماء بموعدة ساكنة فمناة فوقية مفتوحة أي فرح به ارواحهما
 الكائنة في السماء فإن ارواح المؤمنين فيها والكلام في المتبين بدليل
 ذكر الارواح فإن كانوا حيتين فكذلك ان كانوا معصوبين (قط) عن
 زيد بن الارقم الانصاري قال الشيخ حديث صحيح* (ازاحدث الرجل
 بحديث ثم التفت ففهي امانة قال المناوي وفي رواية بالحديث معرفاً
 وفي اخرى الحديث أي باسقاط حرف الجر فهي أي الكلمة التي حدث بها
 امانة عند المحدث فيجب عليه كتمها فان التفاته قريبة على أن مراده
 أن لا يطلع على حديثه أحد وفيه ذم افشاء السر وعليه الاجماع وقال
 العلقمي أي اذا حدث احد عندك بحديث ثم غاب صار حديثه امانة عندك
 ولا يجوز اضعافها وقال ابن رسلان أي لأن التفاته اعلام لمن يحدثه
 أنه يخاف انه يسمع حديثه احد وانه قد خصه ستره فكان الالتفات قائماً
 مقام اكم هذا عني أي خذه عني واكتمه وهو عندك امانة وفي معنى
 هذا الحديث افشاء سر الأدي من الأيذاء البالغ والتهاون بحقوق
 المعارف والأصدقاء قال الحسن ان من الخيانة ان تحدث بسر أخيك
 وافشاء السر حرام ان كان فيه اضرار (حم) في الأدب (ت) في البر والضيافة
 في المختارة عن جابر بن عبد الله (ع) عن انس بن مالك وهو حديث
 صحيح* (اذا حرم أحدكم الزوجة والولد بالبنا للمفعول أي لم يرزقها
 فعليه بالجهاد لا تقطاع عذره بخفة ظهره (طب) عن محمد بن حاطب
 القرشي قال الشيخ حديث صحيح* (اذا حسدتم قال العلقمي الحسد
 تمنى زوال النعمة عن المنعم عليه وخصه بعضهم أن يتمنى ذلك لنفسه
 والحق أنه أعم فلا يتبعوا أي لا تتعدوا وتركبوها غير الشرع فيه فمن حط

له ذلك فليبادر الى استكراهه واذا ظننتم فلا تحققوا اي اذا شككتم
 في امر برحمان اي ظننتم باحد سو افلا تحققوا ذلك بالتحسس
 واتباع موارد ان بعض الظن اثم واذا انصيرتم فامضوا الطيرة
 بكسر الطاء وفتح الياء التشاؤم بالشئ والمعنى اذا انشاءتم بسبب
 الطيرة فلا يلتفتي خاطركم الى ذلك وامضوا القصدكم وعلى الله فتوكلوا
 اي فوضوا له الامران الله يحب المتوكلين (عد) عن ابي هريرة وهو
 حديث ضعيف * (اذا حضرتم موتاكم اي عند احتضارهم فامضوا
 البصر اي اطبقوا الجفن الاعلى على الجفن الاسفل فان البصر يتبع الروح
 قال العلقمي معناه ان الروح اذا خرج من الجسد يتبعه البصر ناظرا
 اين يذهب قال وفي فهمه هذارة فانه يقال انما البصر يصير ما دام
 الروح في البدن فاذا فارقه تعطل الابصار كما تعطل الاحساس
 والذي ظهر لي فيه بعد النظر ثلاثين سنة ان يجاب باحد امرين
 احدهما ان ذلك بعد خروج الروح من اكثر البدن وهي بعد باقية
 في الرأس والعينين فاذا خرج من الفم اكثرها نظر البصر الى القدر الذي
 خرج الثاني ان يحمل على ما ذكره كثير من العلماء ان الروح لها اتصال
 بالبدن وان كانت خارجة فترى وتسمع وترى السلام وتقولوا خيرا
 اي ادعوا للميت بخوم مغفرة والمصاب بمحور المصيبة فان للملائكة
 تؤمن على ما يقول اهل الميت اي تقول آمين اي استجب يا ربنا
 ما قالوه ودعاهم مستجاب (حم دله) عن شاذ بن اوس قال الشيخ
 حديث صحيح * (اذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله اجران واذا
 حكم فاجتهد فأخطأ فله اجر واحد قال العلقمي قال النووي اجمع
 المسلمون على ان هذا الحديث في حاكم عالم اهل للحكم فان اصاب فله
 اجران اجر باجتهاده واجر باصابته وان اخطأ فله اجر باجتهاده وفي
 الحديث مخذوف اي اذا اراد الحكم فاجتهد فالعوا واما من ليس باهل
 للحكم فلا يحمل له الحكم فان حكم فلا اجر له بل هو اثم ولا ينفذ حكمه

سواء وافق الحكم أم لا فأصاب أي صادف ما في نفس الامر من حكم الله تعالى (حم ق دن ه) عن عمرو بن العاص (حم ق ع) عن أبي هريرة * (إذا حكمتم فاعدلوا وإذا قتلتم فاحسنوا أي القتل بالكسرية القتل بأن تختاروا أسهل الطرق وأسرعها أزهأ قال الروح لكن تراعي المشلية في القاتل في الهيئة والآلة إن أمكن فإن الله يحب المحسنين أي يرضى عنهم ويمجزل ثوابهم ويرفع درجاتهم (طس) عن انس ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (إذا حكم أحدكم بفتح اللام أي رأى في منامه رؤيا فلا يحدث الناس بتلعب الشيطان في المنام لأنهم رؤيا تحزن من الشيطان يريه أياها ليحزنه فيسوء ظنه بربه ويقل شكره فينبغي أن لا يلتفت لذلك ولا يشتغل به فعلم أن هذا في غير الرؤيا المحسنة لما سيأتى في حديث إذا رأى أحدكم الرؤيا المحسنة فليفسرها وليخبر بها وإذا رأى أحدكم الرؤيا القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها وقال العلقمي كذا بخطه في الأصل وفي الكبير يتلعب الشيطان وهي ملحقة بخطه وفي ابن ماجة به ثابتة في الأصل والمعنى عليها وهي فضلة ويمحور حذف الفضلة فلعلم في بعض النسخ ثابتة وفي بعضها محذوفة (م ه) عن جابر * (إذا حُكم أحدكم بالضم والتشديد أي أخذته الحكي فليست عليه الماء البارد بفتح المثناة التحتية وضم السين المهملة وقيل معجمة وشدة النون أي فليرش عليه رشا متفرقا ويفعل ذلك ثلاث ليال متوالية من السحر أي قبل الصبح فإنه ينفع من فعل الصيف في قطر الحرق في الحكي الخالص من ورم وعرض ردى وموادة فاسدة (ن ع ك) والضيا عن انس ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (إذا خاف الله العبد أخاف الله منه كل شيء قد مر المفعول اهتما ما بالخوف وخنا عليه وإذا لم يخف العبد الله أخاف الله من كل شيء قال المناوي لأن الجزاء من جنس العمل وكما يدب نذ أن والمراد بالخوف كف جوارحه بالمعصية وتقييدها بالطاعة والأفوه حديث نفس لا خوف فإذا هبته بقلبك وعملت على رضا

هَآبِكَ الْخَلْقَ وَإِنْ عَظَمَتْهُ عَظُمُوكَ وَإِنْ أَحَبَّ بَتَهُ أَحْبَبُوكَ وَإِنْ وَثَقَتْ
بِهِ وَثَقُوا بِكَ وَإِنْ ائْتَسَتْ بِهِ ائْتَسُوا بِكَ وَإِنْ نَزَّهَتْهُ نَظَرُوا إِلَيْكَ بِعَيْنِ
النَّزَاهَةِ وَالطَّهَارَةِ (عق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا
خَتَمَ الْعَبْدُ الْقُرْآنَ أَى كَلِمًا أَقْرَأَهُ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ صَلَّى عَلَيْهِ عِنْدَ خَتْمِهِ
سِتُونَ أَلْفَ مَلَكٍ أَى اسْتَغْفِرُوا لَهُ قَالَ الْمُنَاوِي يَحْتَمِلُ أَنَّ هَذَا الْعَدَدَ
يَحْضُرُونَ عِنْدَ خَتْمِهِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَدَدِ التَّكْثِيرُ لَا التَّحْدِيدُ
كَنَظَائِرِهِ (فَر) عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا خَتَمَ أَحَدُكُمْ الْقُرْآنَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ آتِنِي
وَحَسْبِي فِي قَبْرِى أَى إِذَا مِتُّ وَقُبِرْتُ فَيَنْدُبُ أَنْ يَدْعُو بِذَلِكَ عَقَبَ
خَتْمِهِ فَإِنَّ الْقُرْآنَ يَكُونُ مَوْسَلًا لَهُ فِيهِ مَنُورٌ لَهُ ظِلْمَتُهُ (فَر) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ
الْبَاهِلِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا خَرَجَ أَحَدُكُمْ إِلَى سَفَرٍ وَلَوْ قَصِيرًا
فَلْيُؤَدِّعْ أَخْوَانَهُ أَى وَيَسْأَلُ اللَّهُمَّ الدُّعَاءَ فَيَنْدُبُ أَنْ يَقُولَ كُلُّ مَنْ الْمَوَدِّعِ
وَالْمَوَدِّعِ لِلْآخِرِ اسْتَوْدِعْ اللَّهُ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ وَيَزِيدْ
الْمُقِيمَ لِلْمَسَافِرِ وَرَدَّكَ بِخَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ لَهُ فِي دُعَائِهِمُ الْبَرَكَةَ
أَى النَّمُوَّ وَالزِّيَادَةَ فِي الْخَيْرِ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيخِهِ (فَر) كَلَاهَا عَنْ زَيْدِ
ابْنِ أَرْقَمٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ أَى فَكَثُرَ فِي سَفَرٍ
فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ أَى يَتَّخِذُوهُ أَمِيرًا عَلَيْهِمْ تَدْبَارٌ وَقِيلٌ وَجُوبٌ
لِيَسْمَعُوا وَيَطِيعُوا لَهُ لِأَنَّهُ أَجْمَعُ لِرَأْيِهِمْ وَلَسْلِمُهُمْ وَأَحَقُّ بِغَضَمِهِمُ الْثَلَاثَةُ
الْأَشْهُنَ وَيَنْبَغِي أَنْ يُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَأَوْفَرَهُمْ حَظًا مِنَ
التَّقْوَى وَأَتَمَّهُمْ مَرُوءَةً وَسَخَاءً وَكَثَرَهُمْ شَفَقَةً (د) وَالضُّيَا الْمُقَدَّسَى
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ مَعَا وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا
خَرَجَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْخَلَاءِ بِالْمَدَى فَرَاعَهُ مِنْ قَضَاءٍ حَاجَتُهُ فَلْيَقُلْ
نَحْمَدُكَ اللَّهُ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي مَا يُؤْذِينِي أَى بَقَاؤُهُ وَعَدَمُ خُرُوجِهِ وَأَمْسَكَ
عَنِّي مَا يَنْفَعُنِي قَالَ الْمُنَاوِي مَا جَذَبَهُ الْكِبْدُ وَطَبَخَتْهُ شَوْدَقُهُ إِلَى الْأَعْضَاءِ
وَوَدَّ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ (ش قَط) عَنْ طَاوُسٍ مَرَّ سَلَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ بِلَقَبِ

بطاوس القرا قال الشيخ حديث حسن * (اذا خرجت المرأة الى المسجد أى أرادت الخروج الى محل الجماعة وهى متطيبة فلتغتسل من الطيب ندبا كما تغتسل من الجنابة أى ان عم الطيب بدنها والا فحله فقط قال المناوى شبه خروجها من بيتهامتطيبة مهيجة لشهوة الرجال وفتح عيونهم التى بمنزلة رائد الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزانى من الغسل مبالغة في الزجر (ن) عن ابي هريرة وهو حديث صحيح

* (اذا خرجت من منزلك أى اردت الخروج فصل ركعتين تمنعانك ظاهر كلام المناوى ان تمنعان مرفوع بثبات النون فانه قال فانها كما تمنعانك وقال الشيخ مجزوم بحذف النون كما في ولا تتبعان فخرج السوء بالفتح مصدر وبالضم اسم مكان واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنعانك مدخل السوء بالضبط المتقدم البزار عن ابي هريرة وهو حديث حسن * (اذا خرجتم من بيوتكم بالليل فاعلقوا ابوابها ندبا لان الشياطين لم يؤذن لهم ان يفتحوا بابا مغلقا كما في خبر قيس غلق الباب عند الخروج كال دخول ليلا ونهارا وخض الليل لانه زمن انتشار الشياطين واهل الفساد (طب) عن وحشي بن حرب قال الشيخ حديث حسن * (اذا خطب أحدكم المرأة فلا جناح عليه ان ينظر اليها أى الى وجهها وكفيها فقط وان كانت أمة أى لا اثم ولا حرج بل يسن له ذلك فيثاب عليه اذا كان انما ينظر اليها لمخاطبتها اياها وان كانت لا تعلم فالماذون فيه النظر بشرط قصد النكاح ان أعجبته (حم طب)

عن ابي حميد الساعدي عبيد الرحمن قال الشيخ حديث صحيح * (اذا خطب أحدكم المرأة فليسأل عن شعرها كما يسأل عن حياها فان الشعر أحد الجالين عبره يسأل دون ينظر لانه لا يجوز له ان ينظر الى شعر رأسها (فر) عن علي امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا خطب أحدكم المرأة وهو يخضب بالسواد فليعلمها انه يخضب قال العلقمي والمناوى فليعلمها وجوبا لان النساء يكرهن الشعر الابيض لدلالته على الشيخوخة

الدالة على ضعف القوة فكتمه تدليس وقال الشيخ فيعلمها تدباً
 (فر) عن عائشة قالت وهو حديث حسن * (أذا خفيت الخطيئة
 أي استترت لا تضر إلا صاحبها وإذا ظهرت أي برزت بعد الحفاء
 فلم تغيّر علينا للمفعول ضرت العامة أي ممن لم يعمل الخطيئة أي
 استوجبوا العقاب ما لم يغيروا مع القدرة وسلامة العاقبة قال
 العلقمي والمعنى أن العامة إذا لم ينكروا على صاحب الخطيئة الظاهرة
 ويمنعوا منها فهم مشاركون له فيها وكانهم راضون بذلك فيعود الضرر
 عليهم لعدم انكارهم ورضاهم (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث
 حسن * (إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي أي ندباً وقيل وجوباً
 وليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليسلم على النبي وليقل
 اللهم اني أسألك من فضلك قال العلقمي في هذا الحديث استحباب
 هذا الذكر عند دخول المسجد قال النووي وقد جاءت فيه أذكار
 كثيرة قلت ولقد خصها شيخنا فقال إذا دخل المسجد قد مر رجله اليمنى
 وقال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان
 الرجيم بسم الله والحمد لله والسلام على رسول الله اللهم صل على محمد
 اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وسهل لنا أبواب رزقك
 وفي الخروج يقول اللهم اني أسئلك من فضلك قلت وفضل الله هو
 نعمه التي لا تحصى وقال المناوي وخض ذكر الرحمة بالدخول والفضل
 بالخروج لأن الداخل اشتغل بما يزلفه إلى الله من العبادة فناسب
 ذكر الرحمة فإذا خرج استشرق الأرض ابتغاء فضل الله أي رزقه فناسب
 ذلك الفضل (د) عن أبي حميد الساعدي وأبي أسيد قال المناوي
 بفتح السين بضبط المؤلف (ه) عن أبي حميد قال الشيخ حديث صحيح
 * (إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين ندباً والصارف
 عن الوجوب خبر هل علي غيرها قال لا قال العلقمي قال شيخ شيوخنا
 هذا العدد لا مفهوم لأكثره باتفاق واختلف في أقله والصحيح اعتبار

فلا تتأدى هذه السنة بأقل من ركعتين واتفق أئمة الفتوى على
 أن الأمر في ذلك للندب ونقل ابن بطال عن أهل الظاهر الوجوب
 والذي صرح به ابن حزم عدمه وقال الطحاوي الأوقات التي نهى عن
 الصلاة فيها ليس هذا الأمر بدخول فيها قلت هما عمومان تعارضان الأمر
 بالصلاة لكل داخل من غير تفصيل والنهي عن الصلاة في أوقات
 مخصوصة فلا بد من تخصيص أحد العمومين فذهب جمع إلى تخصيص
 النهي وتعيم الأمر وهو الأصح عند الشافعية وذهب جمع إلى عكسه
 وهو قول الحنفية والمالكية وقوله فلا يجلس قال شيخ شيوخنا
 صرح جماعة بأنه إذا خالف وجلس لا يشرع له التدارك وفيه نظره
 قلت أما إذا جلس ناسيا أو ساهيا وقصر الفصل شرع له فعلها ومقتضى
 الحديث أنها تكرر بتكرار الدخول ولو عن قرب ويكره أن يجلس من غير
 تحية بلا عذر وتحصل بفرض وورد سنة لأبركة وصلاة جنازة
 ومقتضى الحديث أيضا أنه يحرم بها قائما ولا يجلس فيها وهو ما انفرد
 الزركشي وقال الاثنوي لو أحرم بها قائما ثم أراد الجلوس فالقياس
 عدم المنع وكذا الدهميري والأول أوجه قال في الأحياء ويكره أن يدخل
 المسجد بغير وضوء قال في الأذكار ومن لم يتمكن من صلاة التحية
 لمحدث أو شغل أو نحوه فيستحب له أن يقول أربع مرات سبحان الله
 والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر زاد ابن الرقعة ولا حول ولا قوة
 إلا بالله العلي العظيم فاشك قال شيخ شيوخنا حديث أبي قتادة هذا
 ورد على سبب وهو أن أبا قتادة دخل المسجد فوجد النبي صلى الله عليه
 وسلم جالسا بين أصحابه فجلس معهم فقال له ما منعك
 أن تركع قال رأيتك جالسا والناس جلوس قال فإذا دخل فذكره وعند
 ابن أبي شينة عن قتادة أعطوا المساجد حقها قيل وما حقها قال ركعتان
 قبل أن يجلس (حم ق ع) عن أبي قتادة (ه) عن أبي هريرة * (إذا دخل
 أحدكم على أخيه المسلم فأطعمه من طعامه فليأكل ولا يسأل عنه وإن نقاه

مِنْ شَرَابِهِ فَلْيَشْرَبْ وَلَا يَسْأَلْ عَنْهُ مِنْ آيٍ وَجْهَ الْكَتْسَبَةِ لِأَنَّ السُّؤَالَ
 عَنْ ذَلِكَ يُوْرِثُ الضَّغَائِنَ وَيُوجِبُ التَّبَاغُضَ وَالْأَمْرَ لِلنَّدْبِ وَأَنَّ كَاتِبَ
 صَائِمًا نَفْلًا فَيَنْدُبُ الْفَطْرَانَ شَقَّ عَدَمِهِ عَلَى صَاحِبِ الطَّعَامِ (طس ك)
 هب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ
 وَهُوَ صَائِمٌ فَأَرَادَ أَنْ يَفْطُرَ فَلْيَفْطُرْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَوْمُهُ ذَلِكَ رَمَضَانَ
 أَوْ قَضَاءً رَمَضَانَ أَوْ نَذْرًا وَكَذَلِكَ أَكْلُ صَوْمٍ وَاجِبٍ كَكَفَّارَةٍ فَلَا يَحِلُّ لَهُ
 الْفَطْرُ (طب) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا دَخَلَ
 أَحَدُكُمْ إِلَى الْقَوْمِ فَأَوْسَعَ لَهُ بِالْبِنَاءِ لِلْجَهْلُولِ أَيْ أَوْسَعَ لَهُ بَعْضُ الْقَوْمِ مَكَانًا
 يَجْلِسُ فِيهِ فَلْيَجْلِسْ فَإِنَّمَا هِيَ كِرَامَةٌ أَيْ فَإِنَّمَا هَذِهِ الْفِعْلَةُ أَوِ الْخَصْلَةُ الَّتِي
 هِيَ الْفَضْلُ لَهُ كِرَامَةٌ مِنَ اللَّهِ أَكْرَمَهُ بِهَا أَخُوهُ الْمُسْلِمُ أَيْ أَجْرَاهَا اللَّهُ عَلَى يَدِهِ
 فَإِنْ لَمْ يَوْسَعْ لَهُ فَلْيَنْظُرْ أَوْسَعَهَا مَكَانًا أَيْ أَوْسَعَ أَمَا كُنْ تِلْكَ الْبَقْعَةُ فَلْيَجْلِسْ
 فِيهِ وَلَا يَزِاجِمُ أَحَدًا قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَلَا يَحْرُسُ عَلَى الصَّدْرِ كَمَا هُوَ دَابُّ فَقَطَاءِ
 الدُّنْيَا وَعُلَمَاءُ السُّوَرِ وَالْحَامِلُ عَلَى الصَّدْرِ بِرَفِي الْمَجَالِسِ إِنَّمَا هُوَ التَّعَاطُفُ
 وَالتَّكْبَرُ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي أَمَامَةَ وَالِدِي لِي عَنْ أَبِي شَيْبَةَ التَّحْدِثِيُّ هُوَ أَخُو
 أَبِي سَعِيدٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ
 حَتَّى يَرْكُعَ رَكْعَتَيْنِ وَإِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ بَيْتَهُ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يَرْكُعَ رَكْعَتَيْنِ
 فَإِنَّ اللَّهَ جَائِلٌ لَهُ مِنْ رَكْعَتَيْهِ فِي بَيْتِهِ خَيْرًا فِيهِ نَدْبٌ بِحَقِّهِ الْمَسْجِدِ
 لَدَاخِلِهِ وَنَدْبٌ رَكْعَتَيْنِ لِدُخُولِ الْمَنْزِلِ وَقَدْ مَرَّ نَدْبُهُمَا لِلْخُرُوجِ مِنْهُ
 أَيْضًا (عق ع) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَ
 حَسَنٌ لغيره * (إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ فَهُوَ أَمِيرٌ عَلَيْهِ حَتَّى يُخْرِجَ مِنْ عِنْدِهِ
 أَيْ صَاحِبُ الْبَيْتِ أَمِيرٌ عَلَى الدَّخْلِ فَلَيْسَ لِلدَّخْلِ التَّعَدُّمُ عَلَيْهِ فِي صَلَاةٍ
 وَغَيْرِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَأْذَنَ لَهُ (عد) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا دَخَلَ الضَّيْفُ عَلَى الْقَوْمِ دَخَلَ بِرِزْقِهِ
 أَيْ فَأَكْرَمُوهُ بِمَخْلُفِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَإِذَا خَرَجَ خَرَجَ بِمَغْفَرَةٍ ذُنُوبِهِمْ أَيْ الصَّغَائِرُ
 أَنْ أَكْرَمُوهُ وَذَكَرَ الْقَوْمُ مِثَالًا قَالُوا أَحَدُكَ ذَلِكَ (قر) عَنْ أَنَسٍ وَهُوَ حَدَّثَ

ضعيف * (إذا دخل عليكم السائل بغير إذن فلا تطعموه قال المناوي
 أي الأولى لا تطعموه شيئاً جزاءه على جبراً به وتعدية بالدخول بغير إذن
 ابن النجار في تاريخه عن عائشة وقيل إنما هو عن أنس وهو مما يبيض له
 الحديث أبو منصور في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو
 حديث ضعيف * (إذا دخل العشر أي عشر ذي الحجة وأراد أحدكم
 أن يصحى وفي نسخة شرح عليها المناوي فأراد بالفاء بدل الواو فإنه
 قال قال الترمذي الفاء للتعقيب فلا يمس من شعره أي شعر يده ولا من
 بشره شيئاً كظفره قال المناوي فيذكره تنزيهاً عند الشافعي ويحرمها
 عند أحمد إزالة شيء من شعره أو ظفره قبل التوضئة لتشمل المغفرة
 بجميع أجزائه فإنه يغفر بأول قطرة من دمه اهـ قال العلقمي وقال
 الشافعي وأصحابه هو مكروه كراهة تنزيه وقال أبو حنيفة لا يكره
 وقال مالك في رواية لا يكره وفي رواية يكره وفي رواية يحرم في الطلوع
 دون الواجب احتج من حرم بهذا الحديث وشبهه واحتج الشافعي وآخرون
 بحديث عائشة رضي الله عنها قالت كنت أقفل فلأندهدى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم يقلده ويبعث به ولا يحرم عليه شيئاً أحله الله له
 حتى يخرج هديه قال الشافعي والبعث بالهدى أكثر من إرادة التوضئة
 فدل على أنه لا يحرم عليه ذلك وحمل الحديث النهي على كراهة التنزيه
 وفي معنى مريد التوضئة من أراد أن يهدي شيئاً من النعم للبيت بل أولى
 كما تقدم وبه صرح ابن سراقه ومقتضى الحديث أنه إن أراد التوضئة
 بأعداد زالت الكراهة بذيح الأول ومحتمل إبقاء النهي إلى آخرها (م ت)
 عن أم سلمة * (إذا دخل شهر رمضان فحمت بالتصنيف والتشبه به
 أبواب الجنة قال المناوي كناية عن توارثه بوطئ الرحمة وتوابع
 صعود الطاعة بلا مانع وعلقت أبواب جهنم كناية عن تنزيه أنفس
 الصوام عن رجس الانعام وسلسلت الشياطين أي قيدت ومثدت
 بالاعلال كيلاً تؤسوس للنصارى وآية ذلك أي علامته بأكثر

المنهكين في الطغيان عن الذنوب فيه وفي نسخة شرح عليها العلقمي
 صفدت بدل سلسلت فانه قال بالمهمة المضمومة بعد هاء فاء ثقيلة
 مكسورة أي شدت بالأصفار وهي الإغلال قال شيخنا قال القاضى
 يحتمل انه يحمل على ظاهره حقيقة ويحتمل المجاز ويكون إشارة إلى
 كثرة الثواب والعفو وإن الشياطين يقل اغراؤهم وايدأؤهم فيصبرون
 كالمصدقين قال ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يفتحه الله
 لعباده من الطاعات في هذا الشهر مما لا يقع في غيره عمومًا كالصيام والقيام
 وفعل الخيرات والانكفاف عن كثير من المحالعات وهذه اسباب
 لدخول الجنة وكذلك تغلق أبواب النار وقال القرطبي يصح حملها
 على الحقيقة ويكون معناه ان الجنة قد فتحت وزخرقت لمن مات
 في رمضان لفضل هذه العبادة الواقعة فيه وعلقت عنهم أبواب النار
 فلا يدخلها منهم أحد مات فيه وصفت الشياطين لئلا تفسد على
 الصائمين فان قيل فيرى الشرور والمعاصي تقع في رمضان كثيرًا
 فلو كانت الشياطين مصفدة ما وقع شر فالجواب من أوجه أحدها
 انما يغفل عن الصائمين هو ما حوفظ على شروطه وزوعيت ادابه امّا
 ما لم يحافظ عليه فلا يغفل عن فاعله الشيطان الثاني لو سلم انها مصفدة
 عن كل صائم فلا يلزم أن لا يقع شر لا للوقوع اسبابا بالخير يصير الشياطين
 وهي النفوس الخبيثة والعادات القبيحة والشياطين الانسية الثالث
 أن المراد غالب الشياطين والمررة منهم واما غيرهم فقد لا يصفدون
 والمقصود تقليل الشرور وذلك موجود في رمضان فان وقوع الشرور
 والفواحش فيه قليل بالنسبة الى غيره من الشهور (حم ق) عن ابى
 هريرة * (إذا دخلتم على المريض فنفسوا له في الأجل قال العلقمي
 قال في الكبير (هب) وضعفه عن ابى سعيد اه ر قال النوروى ر رواه
 ابن ماجه والترمذى باسناد ضعيف ويعنى عنه حديث ابن عباس
 الثابت في صحيح البخارى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل على من

يَعُودُهُ قَالَ لَا بَأْسَ ظَهَرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَمَعْنَى نَفْسُوَالَهُ أَطْعَمُوهُ فِي الْحَيَاةِ
وَرَجُوهُ فِيهَا مَعْنَى ذَلِكَ تَنْفِيسُ كَرْبِهِ وَطِبْأُ نِيَّةِ قَلْبِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئاً
أَيَّ مِنَ الْمَقْدُورِ وَهُوَ يَطِيبُ نَفْسَ الْمَرِيضِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ الْبَاءُ زَائِدَةٌ
(ت) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا دَخَلْتُمْ
بَيْتاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهِ فَإِذَا خَرَجْتُمْ فَأَوْدَعُوا قَلْبَهُ بِسَلَامٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ
أَيَّ إِذَا وَصَلَ أَحَدٌ إِلَى مَحَلٍّ بِهِ مُسْلِمُونَ فَالتَّعْبِيرُ بِالذَّخُولِ وَبِالْبَيْتِ
وَبِالْجَمْعِ غَالِبِي فَيَنْدُبُ السَّلَامَ صَدَقَ مُلَاقَاةُ الْمُسْلِمِ وَعِنْدَ مَقَارَفَتِهِ بَدَلًا
لِلْأَمَانِ وَاقَامَةُ لِسْعَاتِ أَهْلِ الْإِيمَانِ (هَبْ) عَنْ قَتَادَةَ مَرْسَلًا قَالَ الشَّيْخُ
حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمَرَّةً يَدْعُوكَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ
مَفْعُولٌ بِأَصْمَارِ إِنْ أَيْ مَرَّةً بِأَنْ يَدْعُوكَ فَإِنَّ دَعَاؤَهُ كَدَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ
فِي كَوْنِهِ مَقْبُولًا وَكَوْنُهُ دَعَاءً مِنْ لَا ذَنْبَ لَهُ لِأَنَّ الْمَرِيضَ يَخْصُ الذُّنُوبَ
وَالْمَلَائِكَةُ لَا ذَنْبَ لَهُمْ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَفِي الْحَدِيثِ اسْتِجَابَ طَلِبِ الدَّعَاءِ
مِنَ الْمَرِيضِ لِأَنَّهُ مُضْطَرٌّ وَدَعَاؤُهُ اسْرِعَ اجَابَةً مِنْ غَيْرِهِ فِي السَّنَةِ أَقْرَبُ
الدَّعَاءِ إِلَى اللَّهِ اجَابَةً دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّ (ه) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ
حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا دَخَلْتَ مَسْجِدًا فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ
صَلَّيْتَ خُطَّابَ الْمَجْنُونِ رَأَى الْحَدِيثَ الَّذِي أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى
النَّاسَ وَلَمْ يَصَلِّ مَعَهُمْ وَقَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَهْلِ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى اسْتِجَابِ
إِعَادَةِ الصَّلَاةِ لِمَنْ صَلَّى مُنْفَرِدًا أَوْ جَمَاعَةً (ص) عَنْ مَجْنُونٍ بِكُسرِ الْمِيمِ
وَسُكُونِ الْمِهْمَلَةِ وَفَتَحِ الْجِيمِ ابْنُ أَبِي مَجْنُونٍ الدَّوْلِيُّ بَدَلُ مِهْمَلَةٍ مَضْمُونَةٍ
فَلِهْمَزَةٍ مَقْتُوحَةٍ نِسْبَةً إِلَى حَيٍّ مِنْ كُنَانَةٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
* (إِذَا رَمَى أَحَدُكُمْ فَلْيُعِزِّمْ الْمَسْأَلَةَ وَلَا يَقُلْ اللَّهُمَّ أَنْ شَتَّتَ فَأَعْطِنِي
قَالَ الْعَلْفِيُّ مَعْنَى الْأَمْرِ بِالْعِزِّ الْمَجْدُ فِيهِ وَإِنْ يَجْزُرُ بِوُقُوعِ مَطْلُوبِهِ
وَلَا يَعْلُقُ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنْ كَانَ مَأْمُورًا فِي جَمِيعِ مَا يَرِيدُ أَنْ
يَعْلُقَهُ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقِيلَ مَعْنَى الْعِزِّ أَنْ يَحْتَسِنَ الظَّنُّ بِاللَّهِ تَعَالَى
فِي الْجَابَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُسْتَكْرَهَ لَهُ قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ شَيْخُ شَيْوَخِنَا

المرادات الذي يحتاج الى التعليق بالمشيئة اذا كان المطلوب منه
يتاى اكراهه على الشئ فيخفف الامر عليه ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك
الشئ الا برضاه وأما الله سبحانه وتعالى فهو منزّه عن ذلك فليس للتعليق
فائدة وقيل المعنى ان فيه صورة الاستغنى عن المطلوب والمطلوب منه
والأول اولى قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يقول اللهم اعطني
ان شئت وغير ذلك من امور الدين والدنيا لانه كلام مستحيل
لا وجه له لانه لا يفعل الا ما يشاء وظاهره انه حمل النهى على التحريم وهو
الظاهر وحمل النوى النهى في ذلك على كراهة التنزيه وهو أولى
وقال ابن بطال في المحديس انه ينبغي للداعي ان يجتهد في الدعاء
ويكون على رجاء الاجابة ولا يقنط من الرحمة فانه يدعوك كما وقد قال
ابن غبينة لا يمنع احد الدعاء ما يعلم من نفسه يعنى من التقصير
فان الله تعالى اجاب دعاء اشر خلقه وهو ابليس حين قال رب انظرني
الى يوم يبعثون وقال الداودى معنى قوله يعزم المسألة أى يجتهد
ويلح ولا يقول ان شئت كما مستثنى الا ان قالها على سبيل التبرك
لا يكره وهو جيداه قال المناوى وللدعاء شروط واداب كثيرة
ومن أهمها ما ذكره بالذكريا اهتماما بشأنه ومن أهمها
ايضا التمسك والتذلل والخضوع وحضور القلب والتطهر عن
المحدثين فانه مخاطب لله تعالى فليتنظر العبد كيف يحاطب مولاه

(حمق ن) عن انس بن مالك * (اذا دعا احدكم فليؤمّن على دعائه نفسه
أى الدعاء الضاير منه لنفسه أو غيره فانه اذا آمن أمّنت الملائكة
معه كما مر (عد) عن ابى هريرة وبقيص له الذيلى قال الشيخ حديث حسن
*) (اذا دعا الغائب لغائب قال له الملك ولك مثل ذلك قال المناوى
أى الملك الموكل بنحو ذلك كما يرشد اليه تعريفه وفى رواية ولك بمثل
بالتنوين بدون ذلك أى ادع الله أن يجعل لك مثل ما دعوت به لا تخش
وارادة الاخبار بعيدة والمراد بالغائب الغائب عن المجلس (عد) عن ابى

هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذا دعا الرجل زوجته لحاجته
كناية عن الجماع فلتأية اى فلتمكنه من نفسه وجوباً حيث لا عذر
وان كانت على التنوير اى مشغولة بايقاده وهو ما يخبر فيه قالت
العلقي ولعل محل الاجابة ما اذا لم يلزم عليه تلف الطعام ونحوه لكون
الخبر في التنوير ويمضي زمن تلف فيه (ت ن) عن طلق بن علي قال

الشيخ حديث صحيح * (اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فالتجب
وان كانت على ظهر قتب اى تسير على ظهر بغير قال العلقي قالت
في الذكر كأصله القتب للجمال كالا كاف لغيره معناه الحث لمن على
مبطوعة از واجهت ولو في هذا الحال فكيف في غيره وقيل ان نساء
العرب كن اذا اردن الولادة جلشن على قتب ويقلن انه اسلس
مخرج الولد فاراد تلك الحالة قال ابو عبيد كنا نرى ان المعنى هو
تسير على ظهر البعير فجاء التفسير بغير ذلك البزار في مسنده عن

زيد بن ارقم الانصاري وهو حديث صحيح * (اذا دعا الرجل
امرأته الى فراشه فابت اى امتنعت بلاسب فبات وهو غضبان
عليها لعنتها الملائكة اى سبته وذمتها ودعت عليها حتى تصبح قال
العلقي زاد حتى ترجع كما في الرواية الاخرى (حم قد ر) عن ابي هريرة

* (اذا دعى العبد بدعوة الباء للتاكيد والمراد العبد المسلم فلم يستجب له
اى لم يعط ما طلب كتب له حسنة لان الدعاء عبادة بل هو صحتها كما
يجي في خبر (خط) عن هلال بن يساف يفتح المشاة تحت وخفة للمهمة

وفاء مرسل قال الشيخ حديث حسن * (اذا دعوت الله فادع ببطن
كفيك ولا تدع بظهورها قال العلقي وكيفية ذلك ان تبطن
الكف الى الوجه وظهره الى الارض هذا هو السنة نعم ان اسند
امر كدعاء برفع بلاد او فخط او غلاء ونحو ذلك جعل ظهورها الى
السماء وهو المراد بقوله يدعوننا رغبا ورها قال العلماء الترغيب
بسط الايدي وظهرها الى الارض والرهق بسطها وظهرها

الى السماء فاذا فرغت فامسح بها وجهك لانه اشرف الاعضاء الظاهرة
 فمسحه اشارة الى عود البركة الى الباطن فمسح الوجه عقب الدعا خارج
 الصلاة سنة وفاقا للتحقيق وخلافا للجمهور (هـ) عن ابن عباس قال
 الشيخ حديث حسن * (اذا دعوتكم لاحد من اليهود والنصارى اى
 اردتم الدعاء له فقولوا اكثر الله مالك لان المال قد ينفعنا بجزئته
 او موته بلا وارث وولدك لانهم قد يسلمون او نأخذ جزئته
 او نسترقهم بشرطه وان ماتوا كفار افهم قد اونا من النار ويحوز
 الدعاء له بنحو عاقبة لا مغفرة قال العلقمي فيه اى هذا الحديث جواز
 الدعاء للذمى بتكثير المال والولد ومثله الهداية وصحة البدن
 والعافية ونحو ذلك ويؤيده ما في كتاب ابن السني عن انس قال استسقى
 النبي صلى الله عليه وسلم فسقاء يهودى فقال له النبي صلى الله عليه
 وسلم حملك الله فارأى الشيب حتى مات وتمتع الدعاء له بالمغفرة
 ونحوها لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به (عدن) وابن عساكر
 في تاريخه عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اذا دعيت
 احدكم الى وليمة عرس فليجب ببنائه للجهول وجوبا ان توقرت
 الشروط وهي كثيرة اسلام داع ومدعو وان لا يخص الداعي الا غنيا
 اى لاجل غناهم فلو دعى جميع عشيرته وجيرانه واهل خرفته وكانوا
 كلهم اغنيا وجبت الاجابة وليس المراد عموم جميع الناس فانه متعذر
 بل لو كثرت عشيرته او نحوها وخرجت عن الضبط وكان فقيرا لا يمكنه
 استيعابها فالوجه كما قال الا ذرعى انه لا يظهر منه قصد التحصيل
 وان يدعوه معينا بخلاف ما لو قال ليحضر من شاء وان لا يكون هناك
 منكر لا يقدر على ازالته وان لا يعدد بمركب في ترك الجماعة وان يكون
 طعام الداعي حلالا وان لا يدعوه لحوف منه او طبع في جاهه وان يكون
 الداعي مطلق النحر وان لا يكون المدعو امرأ يخاف من حضوره
 ريبة او فتنة او قالة وجود محرما ونحوه اذا دعت اجنبية الرجال

قال العلقمي هذا جملة من خص وجوب الاجابة بوليمة العرس وهو
 الرابع عندنا كما سياتي والوليمة الطعام المتخذ للعرس مشتقة
 من الولم وهو الجمع وزنا ومعنى لان الزوجين يجتمعان قاله الازهر
 وغيره وقال شيخ شيوخنا الوليمة مختصة بطعام العرس عند أهل اللغة
 فيما نقله عنهم ابن عبد البر وهو المنقول عن الخليل وتغلب وغيرها
 وخبره به الجوهري وابن الاثير وقال صاحب المحكم الوليمة طعام
 العرس أي الدخول والاملاك وهو العقد وقيل كل طعام صنع لعرس
 وغيره وقال عياض في المشارق الوليمة طعام النكاح وقيل الاملاك
 وقيل طعام العرس خاصة امر وعند الشافعي واصحابه الوليمة تنفع
 على كل طعام يتخذ لسرور حدث من عرس واملاك وغيرها لكن
 استعملها مطلقة في العرس أشهر وفي غيره بقيد فيقال ختان أو غيره
 وخبره لما ورد في ثم القرطبي بأنها لا تطلق في غير طعام العرس الا بقريضة
 وأقلها للممكن شاة ولغيره ما قدر عليه ووليمة العرس وقتها بعد
 الدخول (م د) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا دعي احدكم الى طعام
 فليجب أي وجوبا ان كان طعام عرس وندبا ان كان غيره وان كان
 مفطرا فلياكل ندبا وان كان صائما أي صوما واجبا فليصل بضم
 المشاة التحتية وفتح الصاد المهملة قال المناوي أي فليدع لأهل
 الطعام بالبركة ويحتمل بقاؤه على ظاهره تشريفا للمكان وأهله
 امر وقال العلقمي اختلفوا في معنى فليصل فقال الجمهور معناه فليدع
 لأهل الطعام بالمغفرة والبركة ونحو ذلك وأصل الصلاة في اللغة
 الدعاء ومنه قوله تعالى وصل عليهم وقيل المراد بالصلاة الشرعية
 بالركوع والسجود أي يتنفل بالصلاة ليحصل له فضلا وليتبرك
 أهل المكان والحاضرون (حم م دت) عن أبي هريرة * (اذا دعي
 احدكم الى طعام وهو صائم فليقل في صائم اعتذارا للداعي فان سمح ولم
 يطالبه بالحضور فله التخلف والاخضر وليس الصوم عذرا في التخلف

قال العلقمي وفي هذا الحديث أنه لا بأس باظهار العيادة النافلة إذا
 دعت اليه حاجة وفيه الارشاد الى تألف القلوب بالاعتذار (م د ت)
 عن ابي هريرة * (إذا ادعى أحدكم فليجيب وإن كان صائماً أي فليجيب
 الصوم عذراً وإن كان فرضاً فإن كان صومه نفلاً وشق على صاحبه
 الطعام عدم فطره فالأفضل الفطر ابن منيع في المعجم عن ابي أيوب
 الانصاري وهو حديث صحيح * (إذا ادعى أحدكم الى طعام فليجيب
 وجوباً في وليمة العرس وندباً في غيرها فإن كان مفطراً فليأكل
 ندباً وإن كان صائماً فليدع بالبركة لاهل الطعام ومن حصر (طب)
 عن ابن مسعود وهو حديث صحيح * (إذا ادعى أحدكم الى طعام
 فليجيب فإن شاء طعم أي أكل وشرب وإن شاء لم يطعم فيه أن الأكل
 ليس بواجب ورد على ما وقع للنووي في شرح مسلم من تصحيح الوجوب
 (م د) عن جابر بن عبد الله * (إذا ادعى أحدكم بساءدعي للمجهول فإداء
 مع الرسول أي رسول الداعي فإن ذلك له إذن أي قائم مقام
 إذنه فلا يحتاج لتجديده إذن قال المناوي أي إذا لم يطل عهد بين
 المجيء والطلب أو كان المستدعي بمحل يحتاج معه الى الإذن عادة
 (خ د هـ) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (إذا ادعيتكم
 الى كراع بضم الكاف وتخفيف الراء أخره عين مهملة كلوا منها
 وغلطوا من حمله على كراع الغيم بالغين المعجمة موضع بين مكة
 والمدينة فاجيبوا ندباً والمعنى إذا دعيتكم الى طعام ولو قليلاً
 كيده شاة فاجيبوا ولا تحقروا (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (إذا ادعى
 أحدكم فليجهز بضم المشاة التحتية وجيم ساكنة أخره زاي من جهز
 أي يدقق ويشرع بقطع جميع الحلقوم والمرى (هـ عـ هـ) عن
 ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (إذا ذكر الصبيان أي مما
 شجر بينهم من الحروب والمنازعات التي قتل بسببها كثير منهم
 فامسكوا أي وجوباً عن الطعن فيهم فإنهم خير الأمة وخير القرون

وتلك دماء طهر الله منها أيدينا فلا تلوث بها السنننا ونرى الكل مأجورين
 في ذلك لانه صده رمنهم باجتهاد والمجتهد في مسئلة ظنية مأجور ولو
 أخطأ واذا ذكرت النجوم أي علم تأثيرها فامسكوا عن الخوض فيه
 واذا ذكر القدر فامسكوا اي عن مجاوزة أهله وهم طائفة ينعمون ان
 العبد يقدر على فعل نفسه واعتقد وان كل شئ بقضاء الله تعالى وقدر
 قال المناوي والقدر محركا القضاء الالهي والقدرية جاحدون القدر
 (طب) عن ابن مسعود عبد الله وعن ثوبان مولى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (اذا ذكرتم
 بالله بالتشديد والبناء للمفعول أي اذا ذكرتم احد بوعيد الله وقد عزمت
 على فعل معصية فانهوا اي كفوا عن فعلها البزار في مسنده عن ابى
 سعيد كيسان المقبري بتثليث الموحدة نسبة الى خفر القبور مر سلا
 وروى مسندا عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف * (اذا ذكرت
 العرب بالذال المعجمة وشدة اللام أي ضعف أمرها وهان قدرها
 ذل الاسلام أي نقص لان أصل الاسلام نشأ منهم وبهم ظهر وانتشر
 (ع) عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن * (اذا رأى أحدكم الرؤيا
 الحسنة وهي ما فيه بشارة فليفسرها أي فليقتضها وليظهرها
 وليخبر بها خبيبا او عارفا واذا رأى أحدكم الرؤيا القبيحة فلا يفسرها
 ولا يخبر بها بل يستعيذ بالله من شرها وشر الشيطان ويتفل عن يساره
 ثلاثا ويتحول لجنبه الآخر قال العلقمي كثر كلام الناس في حقيقة
 الرؤيا والصحيح قول أهل السنة أن الله تعالى يخلق في قلب النائم
 اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان (ت) وكذا ابن ماجة عن ابى هريرة
 وهو حديث حسن * (اذا رأى أحدكم الرؤيا يكرها فليصق بالصا
 ويقال بسين وزاي عن يساره ثلاثا كراهة لما رأى وتحقير الشيطان
 وليستعد بالله من الشيطان ثلاثا لان ذلك بواسطة وليستحول
 عن جنبه الذي كان عليه حين رأى ذلك تغاولا يستحول تلك الحالة

(م دة) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ * (أَذَارَ أَيَّ أَحَدِكُمْ رُؤْيَا يَكْرَهُهَا فَلْيَتَوَلَّ
وَلْيَتَفَلَّ عَنْ لِسَارِهِ ثَلَاثًا وَلْيَسْأَلِ اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا كَأَن يَقُولَ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا رَأَيْتُ فِي مَنَامِي هَذَا وَلْيَتَعَوَّذْ مِنْ شَرِّهَا كَأَن يَقُولَ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا رَأَيْتُ وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ

(هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَذَارَ أَيَّ أَحَدِكُمْ الرُّؤْيَا يَجِبُهَا
فَأَنَامَ هِيَ مِنَ اللَّهِ فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا كَأَن يَقُولَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ
الصَّالِحَاتُ وَلِيَحْمَدُتْ بِهَا أَيَّ حَبِيبًا أَوْ عَارِفًا وَأَذَارَ أَيَّ غَيْرِ ذَلِكَ
يُمَا يَكْرَهُهَا فَأَنَامَ هِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيُخْرِجَ مِنْهُ وَيُشَوِّشَ عَلَيْهِ فِكْرَهُ لِيَشْغَلَهُ
عَنِ الْعِبَادَةِ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَحَدٍ لَّانَّهُ رُبَّمَا فَسَّرَهَا تَقْسِيرًا
مَكْرُوهًا عَلَى ظَاهِرِ مَعْنَاهَا فَتَقَعُ كَذَلِكَ بِتَقْدِيرِ اللَّهِ فَازْكُمُهَا وَاسْتَعَاذْ
بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ جَعَلَ فَعَلُ التَّعَوُّذِ وَمَا مَعَهُ
سَبَبًا لِسَلَامَتِهِ مِنْ مَكْرُوهٍ يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا كَمَا جَعَلَ الصَّدَقَةُ وَقَايَةً لِلْمَالِ
وَسَبَبًا لِدَفْعِ الْبَلَاءِ (ح م خ ت) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ * (أَذَارَ أَيَّ أَحَدِكُمْ
مِنْ نَفْسِهِ أَوْ مِنْ مَالِهِ أَوْ مِنْ أَخِيهِ مَا يَعْجِبُهُ فَلْيَدْعُ لَهُ بِالْبَرَكَةِ قَالَ
الْعَلْفَمِيُّ وَالسَّنَّةُ أَنْ يَدْعُو بِالْبَرَكَةِ وَأَنْ يَقُولَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ مُحَدِّثٌ يَأْتِي فِي حَرْفِ الْمِيمِ أَوَّلُهُ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عَبْدِهِ
مِنْ نِعْمَةٍ مِنْ أَهْلٍ وَمَالٍ وَوَلَدٍ فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَيُورِي
فِيهِ آفَةٌ دُونَ الْمَوْتِ فَإِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ قَالَ الْمَنَاوِيُّ الْأَصَابَةُ بِهَا حَقٌّ
أَيَّ كَائِنْ مَقْضَى بِهِ فِي الْوَضْعِ الْأَيْلَى لِأَسْبَهَةِ فِي تَأْثِيرِهِ فِي النُّفُوسِ
فَضْلًا عَنِ الْأَمْوَالِ (ع ط ب ك) فِي الطَّبِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ حَلِيفِ
أَبِي الْخَطَّابِ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَذَارَ أَيَّ أَحَدِكُمْ مَبْتَلًى فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَيْكَ وَعَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ تَفْضِيلًا
أَيَّ أَذَارَ أَيَّ مَبْتَلًى فِي دِينِهِ بِفَعْلِ الْعَجَاجِيِّ لَا يَنْخُورُ مَرَضٌ وَالْخَطَّابُ فِي
قَوْلِهِ ابْتَلَاكَ وَعَلَيْكَ يُوْذَنُ بِأَنَّهُ يَظْهَرُ لَهُ وَمَجْهَلُهُ أَذَالُ الْمَخْجَفِ مِنْهُ
كَأَن شَكَرَ تِلْكَ النِّعْمَةَ أَيْ كَانَ قَوْلُهُ مَا ذَكَرْنَا قَائِمًا بِشُكْرِ تِلْكَ النِّعْمَةِ

المنعم بها عليه وهي معافاة من ذلك البلاء (هب) عن أبي هريرة
 * (إذا رأى أحدكم امرأة حسناء فاعجبته فليأت أهله أي فليجأ مع
 خليلته فإن البضع بضم الموحدة وسكون المعجمة أي الفرج وأخذه
 ومعها مثل الذي معها أي مع خليلته فرج مثل فرج تلك الأجنبية
 عليه والتميز بينهما من تزويج الشيطان والتقييد بالحسنة لانهما
 التي تستحسن غالباً فلورأى شوهاً فاعجبته كان كذلك (خط) عن عمر
 ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا رأى أحدكم بأخيه
 أي في الدين بلاءً فليحمد الله ندباً على سلامته من مثله ويعتبر ويتكف
 عن الذنوب ولا يسمعه ذلك أي حيث لم ينشأ ذلك البلاء من محرم فإن نشأ
 عن محرم مقطوع في سرقته ولم يثبت سمعه ذلك أن أمن ابن النجار في تاريخه
 عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف * (إذا رأيت الناس قد
 مرجت عهدهم بالميم والجم المفتوحين بينهما راء مكسورة أي
 اختلت وفسدت وقلت فيهم أسباب الديانات وخفت أماناتهم
 بالتشديد أي قلت وكانوا هكذا وبين الراوي ما وقعت عليه الإشارة
 بقوله وشبك بين أنامله إشارة إلى تموج بعضهم في بعض وتلبس
 أمر دينهم فالزم رببتك يعني فاعتزل الناس وأملك بكسر اللام
 عليك لسانك قال العلقمي قال ابن رسلان أي أمسكه عما لا يعينك
 ولا تخرجه عن فيك وتجزمه إلا بما يكون لك لا عليك وللطبراني
 طوبى لمن ملك لسانه وخذ ما تصرف من أمر دينك ودع ما تنكر
 من أمر الناس المخالف للشرع وعليك بمخاضة أمر نفسك أي استعمالها
 في المشروع وكفها عن المنهي ودع عنك أمر العامة أي تركها فاذغلب
 عليك ظنك أن المنكر لا يزول بانكارك أو خفت محذوراً فأنت
 في سعة من تركه وانكر بالقلب مع الانجماء قاله الزنجشري والمراد
 بالمخاضة حادثة الوقت التي تخضع للانسان (ك) عن ابن عمرو
 ابن العاص وهو حديث صحيح * (إذا رأيت قال المناوي لفظ رواية

البرزاز اذ ارأيتهم امتي تهاب الظالم ان تقول له انك ظالم اى تخاف
من قولها له ذلك او تشهد عليه به فقد تودع منهم بضم أوله
اى استوى وجودهم وعدمهم (حم طب ك هب) عن ابن عمرو بن العاص

(طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث صحيح * (اذا رأيت العالم
يحاط السلطان محاطة كثيرة فاعلم انه لص بكسر اللام اى محتمل
على اقتناص الدنيا بالدين ويحبها اليه من حرام أو غيرهما لو خالطه
أحيانا المصلحة كشفاة في عبد مظلوم فلا بأس والله يعلم المفسد
من المصلح (فر) عن ابي هريرة وهو حديث حسن * (اذا رأيت الله

تعالى اى علمت انه يعطي العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معاصيه
فانما ذلك منه استدراج قال العلقمي قال الامام فخر الدين الرازي
في قوله تعالى سنستدرجهم يقول استدراجهم الى كذا استنزله الى درجة
فدرجة حتى يورطه قال ابوروق سنستدرجهم اى كلما اذنبوا
ذنبا جددنا لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار اه وقال البيضاوى
سنستدرجهم سندنيهم من العذاب درجة درجة بالامهال والامه
الصحة وازدياد النعمة من حيث لا يعلمون انه استدراج وهو الانعام
عليهم لانهم حسبوه تفضيلا لهم على المؤمنين اه والاية طبق الحديث
والاية وان كانت في الكفار والعصاة بالقياس عليهم بل الحديث شامل
لها وفي العصاة اظهر لان الخطاب مع المؤمنين اه وقال المناوى
فانما ذلك منه استدراج اى من الله له اى استنزله له من درجة
الى اخرى حتى يدنيه من العذاب فيصيبه عليه صبا ويسخه عليه سخا
فالمراد بالاستدراج هنا تقريبه من العقوبة شيئا فشيئا (حم طب هب)

عن عتبة بن عامر وهو حديث حسن * (اذا رأيت من اخيك ثلاث
خصال فارجه الحياء والامانة والصدق اى اذا وجدت فيه هذه
الخصال فامل ان تنتفع به وشاوره في امورك لان هذه الخصال
اذا وجدت في عبد دلت على صلاحه واذا لم ترها فيه فلا ترجه (عدفر)

عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (إذا رأيت كلما طلبت شيئا من
 أمر الآخرة وابتغيته يسر لك كصلاة وصيام وحج وطلب علم وإذا
 أردت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك أي صعب فلم يحصل
 لك إلا بتعب وكلفة ومشقة فاعلم أنك على حالة حسنة أي مرضية
 عند الله تعالى وأنه إنما زوى عنك الدنيا ليظهر لك من الذنوب
 ويرفع درجتك في الآخرة وإذا رأيت كلما طلبت شيئا من الآخرة
 وابتغيته عسر عليك وإذا طلبت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته يسر لك
 فانت على حالة قبيحة أي غير مرضية عند الله تعالى قال المناوي
 فإن النعم من الله تعالى بلو بالنعمة كما يبلو بالنعمة والاول علامة
 على حسن الخاتمة والثاني ضد والمسئلة رباعية فيبقى ما كانت
 يفسر عليه من أمر الدنيا والآخرة وما إذا كانا يتستران له ولم يقرض لهما
 لوضوحهما ابن المبارك في كتاب الزهد عن سعيد بن أبي سعيد مرسل
 (هـ) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (إذا رأيت
 من يبيع أو يبتاع أي يشتري في المسجد فقولوا له ندبا لا أربح الله
 تجارتك دعاء عليه بالخسران وإذا رأيت من ينشد فيه ضالته بفتح
 أوله وسكون النون وضم الشين الميم أي يتطلب قال العلقمي والضالة
 مخصوصة بالحيوان واللفظة ماسوة من الأموال وقد تطلق اللفظة
 على الضالة مجازا وفي الحديث النهي عن نشد الضالة في المسجد ورفع
 الصوت فيه وللأجارة ونحوها من العقور وقال في شرح مسلم
 قال القاضي قال مالك وجماعة من العلماء يكره رفع الصوت في المسجد
 بالعلم وغيره وأجاز أبو حنيفة ومحمد بن سلمة بن إسحاق مالك رفع
 الصوت فيه بالعلم والخصوصة وغير ذلك مما يحتاج إليه الناس
 لأنه مجمعه ولا بد لهم منه اه قال شيخنا قلت ينبغي أن لا يكره
 رفع الصوت بالموعظة فيه وهذا الحديث شاهد له وخطبة
 الجمعة وغيرها من ذلك وكذا جميع ما يستحب فيه رفع الصوت

كالآذان والاقامة والتلبية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 والتكبير في العيد فقولوا لا ردها الله عليك زاد في رواية مسلم
 فان المساجد لم تبني لهذا (ت) عن ابي هريرة * (اذا راى ايتم الرجل
 يتعزى بعز الجاهلية اى ينتسب وينتمى اليها فأعضوه بهن ابيه
 اى اشموه اى قولوا له اعرض على ذكرا بيلك وصبر حواله بلفظ الذكر
 ولا تكنوا عنه بالهن تنكيلا وزجراله (حم ت) عن ابي بن كعب
 وهو حديث صحيح * (اذا راى ايتم الرجل يعتاد المساجد قال العلقمي وفي
 رواية يتعاهد المسجد والمراد باعتياد المساجد ان يكون قلبه معلقا
 به منذ يخرج منه الى ان يعود اليه قال شيخنا اى شديد الحب لها والملازمة
 للجماعة فيها وليس معناه دوام القعود فيها قاله النووي وقال التوربشتي
 هو بمعنى التعهد وهو التحفظ بالشئ وتجديد العهد وقال الطيبي
 يتعاهد اشتمل في اجمع ما يناط به امر المساجد من العازة واعتياد
 الصلاة وغيرها اى كنظيها وتنويرها بالمصابيح فاشهد والله
 بالايمان والحديث تنمة وهى فان الله يقول انما يعمر مساجد الله
 من آمن بالله قال العلقمي اى اقطعوا له به اى بالايمان فان الشهادة
 قول صدر على مواطاة القلب اللسان على سبيل القطع (حم ت) وابن
 خزيمة في صحيحه (حب ك حق) عن ابي سعيد الخدري وهو حديث
 صحيح * (اذا راى ايتم الرجل قد أعطى زهدا فى الدنيا قال العلقمي قال
 سفيان بن عيينة الزهد ثلاثة احرف زاي وهاء ودال فالزاي ترك
 الزينة والهاء ترك الهوى والدال ترك الدنيا بجملة والزهد فى اللغة
 خلاف الرغبة يقال زهد فى الشئ وعن الشئ زهدا وزهاده وامسا
 حقيقته الشرعية ففيها اختلاف كثير والراجح عند بعضهم استصفا
 الدنيا بجملة واحتقار جميع شأنها فمن كانت الدنيا عنده صغيرة حقيرة
 هانت عليه فالزاهد هو المستصغر للدنيا المحترق لها الذى انصرف
 قلبه عنها الصغر قدرها عنده ولا يفرح بشئ منها ولا يحزن على فقده

وَلَا يَأْخُذُ مِنْهَا إِلَّا مَا أَمَرَ بِأَخْذِهِ مِمَّا يَعْينُهُ عَلَى طَاعَةِ رَبِّهِ وَنَكُونُ مَعَ
 ذَلِكَ ذَايِمُ الشُّغْلِ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَذِكْرِ الْآخِرَةِ وَهَذَا هُوَ أَرْفَعُ أَحْوَالِ
 الزَّهْدِ فَمَنْ بَلَغَ هَذِهِ الْمَرْتَبَةَ فَهُوَ فِي الدُّنْيَا بِشَخْصِهِ وَفِي الْآخِرَةِ بِرُوحِهِ
 وَعَقْلِهِ قَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ جَعَلَ اللَّهُ الشَّرْكَاءَ فِي بَيْتٍ وَجَعَلَ مِفْتَاحَهُ
 فِي حَبِّ الدُّنْيَا وَجَعَلَ الْخَيْرَ كُلَّهُ فِي بَيْتٍ وَجَعَلَ مِفْتَاحَهُ الزَّهْدَ وَقَالَ
 أَحْمَدُ وَسَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ وَغَيْرُهُمَا الزَّهْدُ قَصْرُ الْأَمَلِ وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ
 الزَّهْدُ الثِّقَةُ بِاللَّهِ وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْأَذَارِيُّ الزَّهْدُ تَرْكُ مَا يَشْغِلُ عَنِ
 اللَّهِ وَقَوْلُهُ مَنْطِقُ أَيَّ عَدَمٍ كَلَامٌ فِي غَيْرِ طَاعَةِ إِلَّا بِقَدَرِ الْحَاجَةِ فَاقْتَرَبُوا
 مِنْهُ فَإِنَّهُ يَلْقَى الْحِكْمَةَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ بِقَافٍ مُشَدَّدَةٍ مَفْتُوحَةٍ أَيَّ يَعْلَمُ دَقَائِقَ
 الْإِشَارَاتِ الشَّافِيَةِ لِأَمْرٍ أَرْضِ الْقُلُوبِ الْمَانِعَةِ مِنْ اتِّبَاعِ الْهَوَى وَقَالَ
 الْمُؤَلِّفُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ أَيُّ الْعِلْمِ النَّافِعِ الْمُوَدِّي
 إِلَى الْعَمَلِ (دَحْلُ هَب) عَنْ أَبِي خِلَادٍ (حَلْ هَب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدَّثَ
 ضَعِيفٌ * (أَذَارُ) يَتِمُّ الرَّجُلُ يَقْتُلُ صَبْرًا قَالَ الْعَلْفِيُّ قَتَلَ الصَّبْرُ أَنْ يَمْسَكَ
 الْحَيَّ ثُمَّ يَرْمِي بِشَيْءٍ حَتَّى يَمُوتَ وَكُلُّ مَنْ قَتَلَ فِي غَيْرِ مَعْرَكَةٍ وَلَا خَرْبٍ
 وَلَا خَطَأٍ فَإِنَّهُ مَقْتُولٌ صَبْرًا فَلَا تَحْضُرُ أَمَّا كُنْهُ أَيُّ الْمَحَلِّ الَّذِي يَقْتُلُ فِيهِ
 حَالُ قَتْلِهِ فَإِنَّهُ لَعَلَّهُ يَقْتُلُ ظُلْمًا فَتَنْزِلُ السَّخْطَةُ بِالضَّمِّ أَيُّ الْغَضَبَةِ
 مِنَ اللَّهِ فَيَصِيبُكُمْ وَالْمَرَادُ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى الْغَضَبِ مِنْ نَزْوِلِ الْعَذَابِ وَالْعَفَا
 ابْنُ سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِهِ (طَب) كَلَاهَا عَنْ خُرْشَةِ بَحَاءَ وَشَيْنٍ مَعْمَدَيْنِ مَفْتُوحَتَيْنِ
 بَيْنَهُمَا رَأْسُ سَاكِنَةٍ وَهُوَ حَدِيثُ حَسَنٌ * (أَذَارُ) يَتِمُّ الَّذِينَ يَسْتَبُونَ
 أَصْحَابِي أَيُّ يَسْتَمُونَ بَعْضُ أَصْحَابِي قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ النَّوَوِيُّ أَعْلَمُ أَنَّ
 سَبَّ الصَّحَابَةِ حَرَامٌ مِنْ فَوَاحِشِ الْمَحْرَمَاتِ سَوَاءً مَنْ لَابَسَ الْفِتْنِ مِنْهُمْ
 وَمَنْ لَا لَانَهُمْ مَجْتَهِدُونَ فِي تِلْكَ الْحُرُوبِ مَتَنَاوِلُونَ وَقَالَ الْقَاضِي
 سَبَّ أَحَدِهِمْ مِنَ الْمَعَاصِي الْكَبَائِرِ وَمَذْهَبًا وَمَذْهَبَ الْجُمْهُورِ أَنَّهُ يُعْزَرُ
 وَلَا يَقْتُلُ وَقَالَ بَعْضُ الْمَالِكِيَةِ يَقْتُلُ فَقُولُوا لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى شَرِّكُمْ
 أَيُّ قُولُوا اللَّهُمَّ بَلِّسَانِ الْقَالَ فَإِنْ خَفْتُمْ فَبَلِّسَانِ الْحَالَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ

قال الرّمحشري وهذا من كلام المنصف فهو على وزن وأنا أو أياكم
 لعلّ هدى أو في ضلال مبين وقول حسان فشكر كما بخير كما الغدا
 هو وهذا عجريت وأوله أتمجوه ولست له بكفو (ت) عن ابن عمر
 ابن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (إذا رأيتم الجنازة فقوموا
 لها حتى تخلفكم قال العلقمي بضم الناء وكسر اللام المشددة أي تصيروا
 وراءها أو توضع وزهت بعض من قال بالشيخ في الصورة الأولى
 إلى أنه غير منسوخ في الثانية وأنه يستحب لمن يشيعها أن لا يقعد
 حتى توضع وقال الشيخ إنما هو في قيام من مرّت به أو قال المناوي
 ونا منسوخ بترك النبي صلى الله عليه وسلم القيام لها بعد (حم ق ع)
 عن عامر بن ربيعة * (إذا رأيتم آية قال المناوي أي علامة تنذر
 بنزول بلاء ومنه انقراض العلماء وأزواجهم الأخذات عنهم فاستجدوا لله
 التجاء إليه ولما ذاب في دفع ما عساه يحصل من عذاب عند انقطاع
 بركاتهم فالسجود لدفع المخل الحاصل وقال العلقمي أي رأيتم آية أي
 علامة من آيات الله الدالة على وحدانية الله تعالى وعظيم قدرته
 أو تخويف العباد من بأس الله وسطوته في أبي داود عن عكرمة قال قيل
 لابن عباس زاد الترمذي بعد صلاة الصبح مات فلانة بعض
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فخرّ ساجدا فقبل له استجد هذه الساعة
 يعني بعد الصبح قبل طلوع الشمس فقال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا رأيتم الحديث فيه السجود عند موت أزواج العلماء الأخذات
 عنهم فعند موت العلماء من باب أولى وأي آية أعظم من ذهاب
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورواية الطبراني أي آية أعظم من
 موت أمهات المؤمنين فخرجن من بين أظهرنا ونحن أحياء (دت) عن
 ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (إذا رأيتم الأمر المسمى المنكر
 لا تستطيعون تغييره بيد ولا لسان فاصبروا كما رهين له بقلوبكم
 حتى يكون الله هو الذي يغيره أي يزيله فلا اثم عليكم حينئذ لا يكلف الله

نفساً الاوسعاً (عدهب) عن ابي امامة قال الشيخ حديث ضعيف
 * (اذا رأيت الحريق فكبروا اي قولوا الله اكبر وكرروه كثيراً فان
 التكبير يطفئه حيث صدر عن كمال اخلاص وقوة يقين ابن السني
 وابن عساکر عن ابن عمرو بن العاص ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث
 حسن لغيره * (اذا رأيت الحريق فكبروا فانه يطفي النار قال الشيخ ولعل
 تخصيصه أي التكبير للايدان بان من هو اكبر من كل شئ محرق بان يزول
 عند ذكره طغيان النار فان قلت ما السر في ابطال الحريق بالتكبير قلت
 اجاب بعضهم بأنه لما كان الحريق سببه النار وهي مادة الشيطان
 التي خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان بما دته
 وفعليه كان للشيطان امانة عليه وتنفيذ له وكانت النار تطلب بطبعها
 العلو والفساد مما هدى الشيطان واليه ما يدعو وما يهلك يؤتى آدم
 والنار كل منهما يريد العلو في الارض والفساد وكبرياء الله تعالى تقع
 الشيطان وفعله لان تكبير الله تعالى له اثر في اطفاء الحريق فاذا كبر
 المسلم ربه اثر تكبيره في خمود النار التي هي مادة الشيطان وقد جربنا
 نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك اهـ (عد) عن ابن عباس ويؤخذ من
 كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (اذا رأيت العبد قد ألتهم بفتح
 وشدة الميم أي نزل به الفقر والمرض فان الله يريد أن يصفاه قال
 المناوي أي يستخلصه بورداه ويجعله من جملة أحبائه فان الفقر
 أشد البلاء واذا أحب الله عبدا ابتلاه وقال العلقمي المراد أن الله يخلصه
 من الذنوب والآثام بسبب صبره على ما يحصل له من الآلام (فر)
 عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا رأيت اللأني
 أي النسوة اللأني القين على رؤسهن مثل أسنمة البعير قال الشيخ
 بضم الباء والعين جمع بعير وفي نسخة شرح عليها المناوي البعير
 بالافراد بدل البعير فانه قال والقياس انه يقال سنار فالتعبير
 بالجميع لعله من تصرف بعض الرواة اهـ وقال العلقمي رواية مسلم

كَأَسْنَمَةِ الْبَحْتِ قَالَ النَّوَوِيُّ يَكْبَرُ نَهَا وَيَعْظُمُ نَهَا بِلَفِّ عِمَامَةٍ أَوْ عَصَابَةٍ
 أَوْ مَحْوِ ذَلِكَ وَهَذَا مِنْ مَعْجَزَاتِ النَّبِوَّةِ وَقَدْ وَقَعَ هَذَا الصَّنْفُ وَهُوَ مَوْجُودٌ
 فَاعْلَمُوهُنَّ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ لَهُنَّ صَلَاةٌ قَالَ الْمَنَاوِيُّ مَا دُرُّ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ حَكِمَ
 لَهَا بِالصَّحَّةِ كَمَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ مَغْصُوبٍ بَلْ أَوْلَى أَوْ لَعَلَّ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى
 مَا إِذَا قَصَدَتْ التَّبَرُّحَ (طَب) عَنْ أَبِي شَقْرَةَ الْيَمَنِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ * (إِذَا رَأَيْتُمْ عَمُودَ الْحُمْرِ مِنْ قَبْلِ بَكْسَرٍ فَفُتِحَ الْمَشْرِقُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ
 أَيْ إِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا يَشْبَهُ الْعَمُودَ الْأَحْمَرَ يُظَاهِرُ فِي نَوَاحِي السَّمَاءِ فَإِنَّ خَيْرَ مَا
 طَعَامُ سَنَتِكُمْ أَيْ قُوَّةُ عَامِكُمْ ذَلِكَ لِتَطْمِئِنُّ قُلُوبُكُمْ فَإِنَّهَا سَنَةٌ جُوعٍ
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ فَيُحَاطَرُ أَنْ يَكُونَ ظُهُورُ ذَلِكَ عَلَامَةً الْقُحُوطِ فِي سَنَةٍ وَلَا أَثَرَ
 لظهوره بَعْدَ وَهُوَ مَا عَلَيْهِ ابْنُ خَرِيرٍ وَإِنْ يَكُونُ كَمَا ظَهَرَ فِي سَنَةٍ كَانَتْ
 كَذَلِكَ (طَب) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا رَأَيْتُمْ
 الْمَدَّاجِينَ أَيْ الَّذِينَ صَنَاعَتُهُمُ الشَّالِجُ عَلَى النَّاسِ فَاحْتَوَانِي وَجُوهَهُمُ التَّرَابُ
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ أَعْطَوْهُمْ شَيْئًا قَلِيلًا يَشْبَهُ التَّرَابَ نَحْسَتَهُ أَوْ اقْطَعُوا
 أَلْسِنَتَهُمْ بِالْمَالِ وَارَادَةَ الْحَقِيقَةِ فِي حَيْزِ الْبَعْدِ (حَمْ خَدَم دَت) عَنْ الْمَقْدَادِ
 ابْنِ الْأَسْوَدِ (طَب هَب) عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرِو
 ابْنِ الْعَاصِ الْحَاكِمِ فِي كِتَابِ الْكُنَى وَالْأَلْقَابِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ * (إِذَا
 رَأَيْتُمْ هَلَالًا ذِي الْحِجَّةِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ بِكُسْرِ الْحَاءِ أَفْصَحُ يَعْنِي عَلِمْتُمْ بِدُخُولِهِ
 وَالْهَلَالُ إِذَا كَانَ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ ثُمَّ هُوَ قَمَرٌ وَارَادَ أَحَدَكُمْ أَنْ يَضْحَى
 فَلْيَمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَأَطْفَارِهِ أَيْ عَنْ إزَالَةِ شَيْءٍ مِنْهَا لِيَبْقَى كَامِلُ الْأَجْزَاءِ
 فَيَعْتَقُ كُلَّهَا مِنَ النَّارِ (م) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ * (إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّاياتِ السَّوَدَ
 جَمَعَ رَايَةً وَهِيَ عِلْمُ الْجَيْشِ قَدْ جَاءَتْ مِنْ قَبْلِ خَرَّاسَانَ أَيْ مِنْ جِهَتِهَا
 قَالَ الشَّيْخُ مَدِينَةً بِالْجَمِّ قَاتُوَهَا فَإِنَّ فِيهَا خَلِيفَةَ اللَّهِ الْمُهَدِيَّ وَاسْمُهُ
 مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَا بَنِي قَبِيلِ عَيْسَى أَوْ مَعَهُ وَقَدْ مُلِئَتِ الْأَرْضُ ظُلْمًا
 وَجُورًا فَيَمْلَأُهَا قِسْطًا وَعَدْلًا (حَمْ ك) عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى الْمُصْطَفَى
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ أَصْفَرَ الْوَجْهَ مِنْ غَيْرِ مَرَضٍ

وَلَا عِلَّةَ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ مِنْ عَطْفِ الْعَامِّ عَلَى الْخَاصِّ وَعِبَارَةُ الْمَنَاوِي أَيْ
 مَرَضٌ لَا زَمَ أَوْ حَدَّثَ شَاغِلٌ لَصَاحِبِهِ فَذَلِكَ مِنْ غِيْشِ الْإِسْلَامِ فِي قَلْبِهِ
 أَيْ مِنْ أَضْمَارِهِ عَدَمُ النَّصِيحِ وَالْحَقِّدِ وَالْفُلِّ وَالْحَسَدِ لِأَخَوَانِهِ الْمُسْلِمِينَ
 يَعْنِي الْأَصْفَرَ أَعْلَامَةً تَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ السَّبْثِيِّ وَأَبُو نَعِيمٍ كَلَاهَا فِي
 كِتَابِ الطَّبِّ النَّبَوِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ مَا يَبْيُضُّ لَهُ أَبُو مَنْصُورٍ
 الدِّبْلُجِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ لِعَدَمِ وَقُوفِهِ عَلَى سُنَدٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (إِذَا رَجَفَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَيْ تَحَرَّكَ وَاضْطَرَبَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ عِنْدَ قِتَالِ
 الْكُفَّارِ تَحَاتَّتْ خَطَايَاهُ كَمَا يَتَحَاتُّ عَذْقُ النِّخْلَةِ بِفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ
 الذَّالِ الْمَجْمُوعَةِ آخِرُهُ قَافُ النِّخْلَةِ نَفْسُهَا وَبِكْسْرِ فَسُكُونِ الْعَرَجُونِ بِمَا فِيهِ
 مِنَ الشَّامِ رِجْ وَهُوَ الْمَرَادُ (طَبَّ حُلٍّ) عَنْ سَلْمَانَ الْفَارَسِيِّ قَالَ الشَّيْخُ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا رَدَّتْ عَلَى السَّائِلِ ثَلَاثًا أَيْ مَقْدَارًا مِنْ عَدَمِ اعْطَايَةٍ
 فَلَمْ يَذْهَبْ لِحَاحٍ وَعِنَادًا فَلَا بَأْسَ أَنْ تَزْبِرَهُ بِمِثْلَةِ قُوَّةٍ وَرَأْيِ سَاكِنَةٍ
 وَمَوْحَدَةٍ تَحْتِيَّةٍ مَضْمُونَةٍ آخِرُهُ رَاءُ أَيْ لَا خَرَجَ عَلَيْكَ فِي أَنْ تَزْجِرَهُ
 وَتَنْهَرَهُ (قَطُّ) فِي كِتَابِ الْإِفْرَادِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (طَسُّ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لَغَيْرِهِ * (إِذَا رَكِبَ أَحَدُكُمْ الدَّابَّةَ فَلْيَتَحَلَّهَا عَلَى
 مَلَاذَةٍ بِالْتَّشْدِيدِ يَدُّ قَالَ الْعَلْفِيُّ جَمْعُ مَلَذَةٍ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَاللَّامِ وَالذَّالِ الْمَجْمُوعَةِ
 الشَّدِيدِيَّةِ وَهُوَ مَوْضِعُ اللَّذَّةِ وَفِي رَوَايَةٍ مَلَاذُهَا أَيْ يَجْرُهَا فِي السَّهْوَةِ
 لَا الْخُرُوتَ رَفَقَابَهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَحْمِلُ عَلَى الْقَوَى وَالضَّعِيفُ قَالَ الْمَنَاوِي
 أَيْ اعْتَمَدَ عَلَى اللَّهِ وَسَيَّرَ الدَّابَّةَ سَيْرًا وَسَطًا فِي سَهْوَةٍ وَلَا تَغْتَرِبُ قُوَّتُهَا
 فَتَرْكِبُ الْعَنْفَ فِي تَسْيِيرِهَا فَإِنَّهُ لَاقُوَّةُ لِمَخْلُوقٍ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَنْظُرْ
 لَضَعْفِهَا فَتَتْرَكَ الْحَجَّ وَالْجِهَادَ بَلْ اعْتَمِدْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ الْحَامِلُ وَهُوَ الْمَجِينُ
 أَهْ فَعَلِمَ أَنَّ قَوْلَهُ فَإِنَّ اللَّهَ الْخَالِقَ لِمُحْذُوفٍ (قَطُّ) فِي الْإِفْرَادِ عَنْ عَمْرِو
 ابْنِ الْعَاصِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا رَكِبْتُمْ هَذِهِ الْبَهَائِمَ الْعِجَمَ
 أَيْ الَّتِي لَا تَتَكَلَّمُ فَامْجُوا عَلَيْهَا بِالْجِيمِ أَيْ أَسْرَعُوا فَإِذَا كَانَتْ سَنَةً فَامْجُوا
 قَالَ فِي النِّهَايَةِ السَّنَةُ الْمَجْدُبُ يَقَالُ أَخَذْتُمْ السَّنَةَ إِذَا اجْتَذِبُوا وَعَلَيْكُمْ

بالدجحة بالضم والفتح أى الرزمواسير الليل فانما يطوونها الله قال المناوي
 أى لا يطوى الارض للمسافرين حينئذ الا الله اكراما لهم حيث اتوا
 بهذا الادب الشري (طب) عن عبد الله بن معقل قال ورجاله ثقات
 * (اذا زكبت هذه الدواب فاعطوها حظها من المنازل أى التى اعتيد
 النزول فيها أى أرجوها فيها لتقوى على السير ولا تكونوا عليها شياطين
 أى لا تركبوها ركوب الشياطين الذين لا يراعون الشفقة عليهم
 (قط) فى الافراد عن ابى هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا زار
 أحدكم أخاه أى فى الدين فجلس عنده فلا يقوم حتى يستأذنه فيندب
 له أن يستأذنه فى الانصراف من عنده لانه أمير عليه كما مر فى حديث
 (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا زار
 أحدكم أخاه فألقى له شيا أى فرش المزور للزائر شيا يجلس عليه
 يقيه من التراب وقاه الله عذاب النار قال المناوي دعاء أو خبر فكما
 وفى أخاه ما يشينه من الاقدار فى هذه الدار يجازيه الله بالوقاية
 من النار (طب) عن سلمان الفارسي قال الشيخ حديث ضعيف
 * (اذا زار أحدكم قوما فلا يصلهم ولا يصلى بهم ولا يجعل منهم لان صاحب
 المنزل أحق بالامامة فان قدّموه فلا بأس والمراد بصاحب المنزل
 مالك منفعته من مالك أو مستاجر قال الحلقمي والمعنى ان صاحب
 البيت أحق من غيره وان كان ذلك الغير أفقه وأقرأ وأكبر سنا
 وان لم يتقدم قدم من شاء ممن يصلح للامامة وان كان غيره أصح منه
 وقال بعضهم استدلل على ترك ظاهر حديث ازار بما رواه البخاري
 عن عتيان بن مالك استأذن للمعلى النبي صلى الله عليه وسلم فأذنت له
 فقال أين تحب أن أصلى فى بيتك فأشرت الى المكان الذى أحب فقام
 وصفنا خلفه قال ابن بطال فى هذا ردّ الحديث من زار قوما فلا
 يؤمهم ويمكن الجمع بينهما بأن ذلك على الاعلام بأن صاحب الدار
 أولى بالامامة الا ان يشاء رب الدار فيقدم من هو أفضل منه

استحباً بآبدليل تقديم عتبان في بيته الشارع وقد قال مالك يستحب
 لصاحب المنزل إذا حضر فيه من هو أفضل منه أن يقدمه للصلاة
 وقال الحافظ بن حجر حديث الترجمة أشار البخاري بقوله باب إذا
 رآه الإمام قوماً فأمهم إلى أنه محمول على من عدى الإمام الأعظم وقال
 الزين بن المنير مراد البخاري أن الإمام الأعظم ومن يجري مجراه
 إذا حضر بمكان مملوك لا يتقدم عليه مالك الدار أو المنفعة ولكن
 ينبغي للمالك أن يأذن له ليجمع بين الحقين حق الإمام في التقديم وحق
 المالك في منع التصرف بغير إذنه اهـ لمخصراً قال ابن رسلان ويدل
 على هذا ما في آخر الحديث وسمعه يقول ولا يؤمر رجل رجلاً في
 سلطانه إلا بإذنه وما في رواية ابن مسعود عند البخاري فإن مالك الشئ
 سلطان عليه والإمام الأعظم سلطان على المالك (حم ٣) عن مالك
 ابن الحويرث قال الشيخ حديث حسن * (إذا زخر فتم مساجدكم
 أي زينتموها بالنقش والتزيين وتحليتكم مصاحفكم أي بالذهب
 والفضة فالله ما رعلكم أي الهلاك دعا، أو خبر فكل من زخر فنة
 المساجد وتحلية المصاحف مكروه تنزيهاً لأنه يشغل القلب ويلهي
 هذا ما في شرح المناوي والذي في البهجة وشرحها الشيخ الإسلام حل
 تحلية المصحف بالفضة في حق الرجل الحكيم الترمذي عن أبي الدرداء
 قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا زلزلت تعدل نصف القرآن
 قال العلقمي قال شيخنا التوربشتي والبيضاوي يحتمل أن يقال المقصود
 الأعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ والمعاد وإذا زلزلت مقصوداً
 على ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وجاء في الحديث
 وبيان أحكام المعاش وأحكام المعاد وهذه السورة مشتملة على
 القسم الأخير من الأربع وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن
 لأنها محتوية على القسم الأول منها لأن البراءة عن الشرك اثبات
 التوحيد فتكون كل واحدة منها كأنها ربع القرآن قال الطليبي

فإن قلت هلا حوا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص
عليه قلت منعهم من ذلك لزوم فضل اذ از لزلت على سورة الاخلاص
وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن قال العلقمي قال شيخنا قيل معنا
ان القرآن على ثلاثة قصص واحكام وصفات الله تعالى وقل هو الله
احد متحضبة للصفات فهي ثلث وجزء من ثلاثة اجزاء وقيل معناه
ان ثواب قراءتها يصاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بعكس
تضعيف وقيل هذا من منسابة الحديث وقال الحافظ بن حجر وقول
من قال بغير تضعيف هي دعوى بغير دليل ويؤيد الاطلاق ما ترجم
مسلم من حديث ابي الدرداء قال فيه قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن
ولا ابي عبيد من قرا قل هو الله احد فكم اقرأ ثلث القرآن واذا حمل
على ظاهره فهل ذلك من القرآن كثلث معين او لا يثلث فرض منه
فيه نظر ويلزم على الثاني ان من قرأها ثلاثا فكم اقرأ القرآن
اجمع وقيل المراد من عمل بما تضمنته من الاخلاص والتوحيد كانت
كم قرأ ثلث القرآن بغير تردد (تلك هب) عن ابن عباس قال
الشيخ حديث صحيح * (اذا زنى العبد قال المناوي اى اخذ في الزنا
خرج منه الايمان اى نوره او كماله فكان على رأسه كالظلمة بضم الظاء
وتشديد اللام اى السحابة فاذا اقلع عنه بان تزع وتاب توبة صحيحة
رجع اليه الايمان اى نوره او كماله وقال العلقمي قال الطيبي يمكن
ان يقال المراد بالايمان هنا وفي حديث لا يزنى الزاني حين يزنى وهو
مؤمن الحياء كما ورد ان الحياء شعبة من الايمان اى لا يزنى الزاني حين
يزنى وهو يستحي من الله تعالى لانه لو استحيى من الله واعتقد انه حاضر
شاهد لم يرتكب هذا الفعل الشنيع وقال التوربشتي هذا من باب
الزجر والتشديد في الوعيد زجر اللسامعين ولطفاهم وتنبيههم على ان
الزنا شيم اهل الكفر واعمالهم فالجمع بينه وبين الايمان كالمستافيين
وفي قوله صلى الله عليه وسلم كان عليه مثل الظلمة وهي السحابة التي تظلم

إشارة إلى أنه وإن خالف حكم الإيمان فإنه تحت ظله لا يزول عنه
 حكمه ولا يرتفع عنه اسمه (دك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح
 * (إذا سأل أحدكم الرزق أي سأل ربه أن يرزقه فليسال الخلال
 لأن الحرام يسمى رزقا عند الأشاعرة فإذا اطلق سؤال الرزق شمله
 (عد) عن أبي سعيد وهو حديث ضعيف * (إذا سأل أحدكم ربه مسألة
 أي طلب منه شيئا فتعزف الإجابة بفتحات مع شدة الزاء قال المناوي
 أي تطلبها حتى عرف حصولها بأن ظهرت له آماراتها فليقل ندبا شكرا
 لله عليها الحمد لله الذي بنعمته أي بكرمه يتم الصالحات أي النعم الحسان
 ومن أبطأ عنه ذلك أي تعزف الإجابة فليقل ندبا الحمد لله على كل حال
 أي على أي كيفية من الكيفيات الذي قدرها فإن قضاء الله للمؤمن
 كله خير ولو انكشف له الفضا القرع بالضرأ أكثر من فرجه بالسترأ
 البهيقي في الدعوات عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (إذا سألتم الله
 تعافا فسئلوه الفردوس فإنه شجرة الجنة (طب) عن العرياض بن سارية
 * (إذا سألتم الله تعالى أي جلب نعمة فاسئلوه ببطون أكفكم ولا
 تسئلوه بظهورها لأن اللائق هو السؤال ببطونها إذ عادة من طلب
 شيئا من غيره أن يمد يده إليه ليضع ما يعطيه له فيها (د) عن مالك بن
 يسار السكوني بفتح السين المهملة المشددة ولا يعرف له غير هذا
 الحديث (هـ طب د) عن ابن عباس وزادوا سمعوا بها وأجوهكم أي
 زادوا الحماكم في روايته فيندب مسحة الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة
 على ما مر وهو حديث حسن * (إذا سئل أحدكم بالبنا للمفعول
 أمؤمن هو فلا يشك في إيمانه قال المناوي أي فلا يقل أنا مؤمن إن شاء الله
 لأنه إن كان للشك فهو كفر أو للتبرك أو للتأدب أو للشك في العاقبة
 لا في الآن أو للنهي عن تركية النفس فالأولى تركه وقال العلقمي أي لا يقل
 أنا مؤمن إن شاء الله قاصدا بذلك التعليق فخرج ما لو قصد التبرك
 أو أطلق بل ذكر المشبهة أولى على ما سياتي قال شيخنا اختلف الأشاعرة

والمخفية في قول الانسان انا مؤمن ان شاء الله وقد حكى قول ذلك
عن جمهور السلف واختاره أبو منصور الماتريدي من المخفية بل
بالغ قوم من السلف وقالوا بل انه أولى وعابوا على قول قائل اني مؤمن
أخرج ذلك ابن أبي شيبة في كتاب الايمان ومنع من ذلك أبو حنيفة
وطائفة وقالوا هو شك والشك في الايمان كفر وأجيب عن ذلك
باجوبة أحدها انه لا يقال ذلك شكاً بل خوفاً من سوء الحاتمة لا من
الاعمال معتبرة بها كما ان الصائم لا يصح الحكم عليه بالصوم الا في آخر
النهار وقد أخرج ابن أبي شيبة وغيره عن ابن مسعود انه قيل له ان فلاناً
يقول انا مؤمن ولا يستثنى فقال قولوا له اهو في الجنة فقال الله أعلم
قال فهلا وكلت الاولى كما وكلت الثانية ثابته ان الله تبارك وان لم يكن
شك كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله وقوله صلى الله عليه
وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون ثالثها ان المشيئة راجعة الى كمال
الايمان فقد يخل ببعضه فاستثنى لذلك كما روى البيهقي في الشعب
عن الحسن البصري رحمه الله انه سُئل عن الايمان فقال الايمان ايمانان
فان كنت سألتني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة
والنار والبعث فانا مؤمن وان كنت سألتني عن قول الله تعالى
انما المؤمنون الذين اذكروا الله وجلت قلوبهم فوالله ما ادرى منهم
انا ام لا (طب) عن عبد الله بن زيد الانصاري وهو حديث حسن

* (اذا سألتم فليؤتمكم اقربوكم وان كان اصغركم اى سناً واذ اقمكم
اى واذ كان احق بامانتكم فهو اميركم اى فهو احق ان يكون اميراً
على بقية الرقعة في السفر قال العلقمي قيل المراد بالاقرا الافقه وقيل
هو على ظاهره وبحسب ذلك اختلف الفقهاء فأخذ بظاهره أحمد
وأبو حنيفة وبعض الشافعية فقالوا بتقديم الاقرا فان الذي يحتاج
اليوم من الفقه غير مضبوط واجابوا عن الحديث بأن الاقرا من الصحابة
كان هو الافقه ولا يخفى ان محل تقديم الاقرا انما حيث يكون عارفاً

بما يتعين معرفته من احوال الصلاة فاما اذا كان جاهلا بذلك فلا
يقدم اتفاقا والسبب ان اهل ذلك العصر كانوا يعرفون معاني القرآن
تكونهم اهل اللسان فالأقرا منهم بل القارى كان أفقه في الدين من كثير
من الفقهاء الذين جاؤا بعدهم ومن كانت صفتة انه اقرا فانه المقدم
وان كان أصغر القوم والى صحة امامة الصبي الميز ذهب الحسن
والشافعي وكرهها مالك والثوري وعن أبي حنيفة وأحمد وإسحاق
والمشهور عنهما الاجزاء في النوافل دون الفرائض ويدل للأول ما أخرجه
البخاري من حديث عمرو بن سلمة بكسر اللام انه كان يوم قومه وهو
ابن سبع سنين وحيت قلنا بالامامة لو اجد من المسافرين كان هو
الامير بهذا الحديث وأحق بالامارة من غيره فيطلب من بقية الرفقة
ان يؤلوه عليهم أمير استحبوا أو وجوباً على ما تقدم في حديث الشيخ
ثلاثة في سفر البزار عن ابي هريرة وهو حديث حسن * (اذا سافرتم
في الخصب بكسر الخاء وسكون الصاد المهملة أي زمن كثرة النبات
فأعطوا الابل حظها من الارض بأن تمكونها من رعي النبات قال
العلقي وفي رواية حقها أي بدل حظها بالثاقف ومعناها متقارب
والمراد الحث على الترفق بالدواب ومراعاة مصلحةها فان كان خصب
فقللوا السير واركبوها ترعى في بعض النهار وفي أثناء السير فتأخذ
حقها الذي رزقه الله اياها في السير بما ترعاه في الارض حتى تأخذ منه
ما يمسك قواها ولا تعجلوا سيرها فتمنعوا المرعى مع وجوده وإذا
سافرت في السنة بالفتح أي الجذب بالبدال المهملة أي القحط وقلة
النبات فاسرعوا عليها السير لتقرب مدة سفرها فتصل المقصد
وبها قوة ولا تقللوا السير فيلحقها الضرر لانها تتعب ولا يحصل لها
مرعى فتضعف وتربا وقفت وإذا عرستم بشدة الرأ وسكون المهملة
أي تزلتم بالليل أي آخره لتخونوا واستراحة واجتنبوا الطريق فاما
طرق الدواب وماوى الهوام بالليل أي لان الحشرات وذرورات السموم

وَالسَّيَّاحَ وَغَيْرَهَا تَمْشِي عَلَى الطَّرِيقِ بِاللَّيْلِ لِتَأْكُلَ مَا فِيهَا وَتَلْتَقِطَ مَا يَسْقُطُ
 مِنَ الْمَاءِ (م د ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (إِذَا سَبَّ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ أَجْرَى وَأَوْصَلَ
 لِأَحَدِكُمْ رِزْقًا مِنْ وَجْهِ فَلَا يَدْعُهُ أَيْ لَا يَتْرُكُهُ وَيَعْدِلُ لِغَيْرِهِ حَتَّى يَتَغَيَّرَ لَهُ
 قَالِ الْمَنَاوِي وَفِي رَوَايَةٍ يَتَنَكَّرُ لَهُ فَإِذَا صَارَ كَذَلِكَ فَلْيَتَحَوَّلْ لِغَيْرِهِ فَإِنَّ
 أَسْبَابَ الرِّزْقِ كَثِيرَةٌ أَوْ وَرَدَ فِي حَدِيثِ الْبَلَادِ بِلَادَ اللَّهِ وَالْخَلْقِ
 عِبَادَ اللَّهِ قَائِلُ مَوْضِعٍ رَأَيْتُ فِيهِ رَفَقًا فُتِمَ وَاحِدُ اللَّهِ تَعَالَى (حَمْرَة)
 عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا سَبَقَتْ لِلْعَبِيدِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
 مَنَزَلَةٌ أَيْ إِذَا أَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الْأَزَلِ مَنَزَلَةً عَالِيَةً لَمْ يَنْلُهَا بِعَمَلِهِ لِقُصُورِ
 وَعُلُوِّهَا ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ بِالْأَلَامِ وَالْإِسْقَامِ وَفِي أَهْلِهِ بِالْفَقْدِ
 أَوْ عَدَمِ الْإِسْقَامَةِ وَمَالِهِ بِإِذْهَابِ أَوْ غَيْرِهِ ثُمَّ صَبْرُهُ بِشِدَّةِ الْبَاءِ
 الْمَوْحَدَةِ أَيْ أَلْهَمَ الصَّابِرَ عَلَى ذَلِكَ أَيْ مَا ابْتِلَاءُ بِهِ فَلَا يَضْجُرُ حَتَّى يَنَالَ
 الْمَنَزَلَةَ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ الَّتِي اسْتَحَقَّهَا
 بِالْقَضَاءِ الْأَزَلِيِّ وَالْتَقْدِيرِ الْأَلْهِيِّ فَاعِظِمُ بِهَا بَشَارَةَ لَاهِلِ الْبَلَاءِ الصَّابِرِينَ
 عَلَى الْضُرِّاءِ وَالْبِأْسَاءِ (تَح د) فِي رَوَايَةِ ابْنِ دَاسَةَ وَابْنِ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ
 (ع) وَكَذَلِكَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السَّلْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ خَالِدِ الْبَصْرِيِّ
 عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُبَّابِ السَّلْمِيِّ الصَّحَابِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (إِذَا سَبَّكَ الرَّجُلُ بِمَا يَعْلَمُ مِنْكَ أَيْ مِنَ النَّقَائِصِ وَالْعُيُوبِ وَالسَّبِّ
 الشَّتْمِ فَلَا تَسْتَبِهِ بِمَا تَعْلَمُ مِنْهُ مِنَ النَّقَائِصِ وَالْعُيُوبِ فَيَكُونَ أَجْرُ ذَلِكَ
 لَكَ لَمْ تَرْكُ حَقًّا وَعَدَمُ انتِصَارِكَ لِنَفْسِكَ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ قَالَ الْعَلْفِيُّ
 قَالَ فِي النِّهَايَةِ الْوَبَالُ فِي الْأَصْلِ الثَّقَلُ وَالْمَكْرُوهُ وَيُرِيدُ بِهِ فِي الْحَدِيثِ
 الْعَذَابُ فِي الْآخِرَةِ ابْنُ مَنِيعٍ وَالذَّيْلِيُّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجْدَةً سَبْعَةَ أَرْبَابٍ وَجْهَهُ وَكَفَاهُ
 وَرُكْبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ قَالَ الْعَلْفِيُّ أَرْبَابًا بِالْمَدِّ جَمْعُ أَرْبَ بِكُسْرٍ أَوَّلُهُ وَسَكُونُ
 ثَانِيهِ وَهُوَ الْعُضْوُ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ أَعْضَاءَ السَّجْدَةِ سَبْعَةٌ وَأَنَّهُ يَنْبَغِي
 لِلتَّسَاجِدِ أَنْ يَسْجُدَ عَلَيْهَا كُلُّهَا وَأَنْ يَسْجُدَ عَلَى الْجِهَةِ وَالْأَنْفِ جَمِيعًا أَمَّا

الجبهة فلانها الاصل والالنف تبع لها فيجب وضعها مكشوفة على
 الارض ويكفي بعضها والالنف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه
 وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك والاكثرين وقال
 ابو حنيفة وابن قاسم من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجبهة جميعا
 لظاهر الحديث وقال الاكثرون بل ظاهر الحديث انها في حكم عضو
 واحد لانه قال في الحديث سبعة فان جعل اعضاء صارت ثمانية
 واما اليدين والركبتان والقدمان فيجب وضعهما بحيث يكون الوضع
 المجزى مقارنا لوضع الجبهة لا متقدما ولا متأخرا ويجب التماثل
 عليها ويكفي وضع جزء منها فلو اخل بعضيهما لم تصح صلاته واذا
 اوجبهما لم يجب كشف الكفين والقدمين الا لابس الخف فيستر
 القدمين (حم م ع) عن العباس بن عبد المطلب عبد بن حميد عن
 سعد بن ابي وقاص * (اذا سجد العبد طهر بالشد يد سجود)
 ماتحت جبهته الى سبع ارضين قال المناوي طهارة حقيقة على
 ما افهمه هذا الحديث وحمله على الطهارة المعنوية وافاضة الرحمة
 على ما وقع السجود عليه ينافره السبب وهو ان عائشة قالت كانت
 النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في الموضع الذي يبول فيه الحسن
 والحسين فقلت له الا تمحس لك موضعا فذكره هو والله اعلم بمزار
 نبيه بهذا الحديث (طس) وكذا ابن عدى عن عائشة قال الشيخ
 حديث ضعيف * (اذا سجد احدكم فلا يترك كما يترك البعير اى
 لا يقع على ركبتيه كما يقع البعير عليه ما حين يقعد وليضع يديه قبل
 ركبتيه قال العلقمي وهذا الحديث منسوخ بحديث ابن ابي وقاص
 قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بالركبتين قبل اليدين
 رواه ابن خزيمة في صحيحه وجعلوه عمدة في النسخ قال السبكي واكثر
 العلماء على تقديم الركبتين وقال الخطابي انه اثبت من حديث تقديم
 اليدين وهو ارفق بالمصلي واحسن في الشكل ورأى العين (دن) عن ابي

هزيرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا سجد احدكم فليباشر بكفيه
الارض اى يضعهما مكشوفتين ندبا على مصلاه عسى الله ان يفيك
عنه العجل بالنعم قال المناوى الطوق من حديث يجعل في العنق
او العيد المختص باليدين يوم القيامة يعنى من فعل ذلك فيجراؤه
ما ذكر (طس) عن ابي هزيرة وهو حديث صحيح * (اذا سجد احدكم
فليعتدل قال العلقمي نقلا عن ابن دقيق العيد لعلى المراد بالاعتدال
هنا وضع هيئة السجود على وفق الامر لان الاعتدال المحبب المطلوب
في الركوع لا ياتي هنا ولا يفترش ذراعيه بالجزم على النهى اى المصلى
افترش الكلب المعنى لا يجعل يديه على الارض كالفراس والبساط
وفي رواية الصحيحين ان يفترش الرجل ذراعيه افترش السبع
قال ابن رسلان وهو ان يضع ذراعيه على الارض في السجود ويفضي
بمرفقيه وكفيه الى الارض وحكمة النهى عن ذلك ان تركه اشبه
بالتواضع وابلغ في تمكين الجهة والانف وابعده عن هيئة الكسالى
اذ المنبسط كذلك يشعر بالنهاون بالصلاة (حم ن) وابن خزيمة
في صحيحه والضيا في المختارة عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح
* (اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك بكسر الميم قال العلقمي
مقصود الحديث ان ينبغى للمصلى الساجد ان يضع كفيه على الارض
ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعا بليغا بحيث يظهر باطن
ابطيه اذ لم تكن مستورة وهذا ادب متفق على استحبابه فلو تركه
كان مسيا مرتكب النهى التنزيه وصلاته صحيحة والحكمة في هذا انه
اشبه بالتواضع اى وابعده عن هيئة الكسالى والامر برفع المرفقين
عن الجنبيين مخصوص بالذكر الواحد لما يستربه عورته دون غيره
من انثى وخنى وعارب (حم م) عن البراء بن عازب * (اذا سرتك حسنتك
اى عبادتك وقال الشيخ طاعتك وساءت سيئتك اى اخزتك
ذنبك فانت مؤمن اى كامل الايمان قال المناوى لفرحك بما يرضي الله

وحزنك بما يغضبه وفي الحزن عليها اشعار بالندم الذي هو اعظم
 اركان التوبة (حم حب طلبك هب) والضيا عن ابي امامة الباهلي
 وهو حديث صحيح * (اذا اسرتم في ارض خصبة بكسر الحاء المعجمة
 وسكون الصاد المهملة أي كثيرة النبات فاعطوا الدواب حظها
 من النبات أي مكثوها من الرعي منه واذا اسرتم في ارض مجدبة بالميم
 والذال المهملة ولم يكن معكم ولا في الطريق علف فامحوا عليها أي
 اسرعوا عليها السير لتبلغكم المنزل قبل ان تضعف واذا غرستم ببشيد
 الرء أي نزلتم آخر الليل فلا تغرسوا على قارعة الطريق أي أعلاها
 أو وسطها فانها ماوى كل دابة أي ما واهلها ليلا لتلقط ما يسقط
 من المارة كما تقدم البراري في مسنده عن انس بن مالك وهو حديث
 حسن * (اذا سرق المملوك فبعه ولو بنش قال العلقمي بموحدة ثم نون
 ثم شين معجمة شديدة والنش بفتح النون والشين المعجمة الشديدة
 قال الجوهري عشرون درهما ويسمون الاربعين اوقية ويسمون
 العشرين نشا ويسمون الخمسة نواة وقال شيخنا النش نصف
 الاوقية وقيل النصف من كل شئ اه قال ابن رسلان لعل المراد بالنش
 هنا نصف درهم أو نصف اوقية وهو عشرون درهما والمراد بالملك
 اذا سرق ببيع ويعين البائع أنه سرق ويستبدل به غيره وخبر الخطابي
 بأن النش عشرون درهما قال كذا يفسر وفيه دليل على أن الشقة عيب
 في المالك يردون بها ويحصل بسببها النقص في الثمن والقيمة قال
 وليس في هذا الحديث دليل على سقوط القطع عن المالك اذا سرقوا
 من غير ساداتهم فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اقيموا
 الحد وعلى ما ملكت ايماكم وقال عامة الفقهاء يقطع العبد اذا سرق
 وانما قصد بالحديث أن العبد السارق لا يمسك ولا يصحب ولكن
 يباع ويستبدل به من ليس بسارق وقد روى عن ابن عباس ان العبد
 اذا سرق لا يقطع وحكى عن ابن سريج وسائر الناس على خلافه تمت

قَالَ التَّرَافِعِيُّ قَطَعَ الْعَبْدَ غَيْرَ الْآبِقِ إِذَا سَرَقَ وَاجِبٌ وَأَمَّا الْآبِقُ إِذَا
 سَرَقَ فِي آبَاقِهِ فَأَخْتَلَفُوا فِي قَطْعِهِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَذَاهِبٍ أَحَدُهَا مَذْهَبُ
 الشَّافِعِيِّ يَقْطَعُ سَوَاءً طَوَّلَبَ فِي آبَاقِهِ أَوْ بَعْدَ قَدُومِهِ الثَّانِي وَهُوَ مَذْهَبُ
 مَالِكٍ لَا يَقْطَعُ سَوَاءً طَوَّلَبَ فِي آبَاقِهِ أَوْ بَعْدَ قَدُومِهِ لِأَنَّ الْآبِقَ مُضْطَرٌّ
 وَلَا يَقْطَعُ عَلَى مُضْطَرِ الثَّلَاثِ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ يَقْطَعُ بَعْدَ قَدُومِهِ وَلَا يَقْطَعُ
 أَنْ طَوَّلَبَ فِي آبَاقِهِ لِأَن قَطْعَهُ قَضَاءٌ عَلَى سَيِّدِهِ وَهُوَ لَا يَرَى الْقَضَاءَ عَلَى
 الْغَائِبِ وَالذَّلِيلِ عَلَى وَجوبِ الْقَطْعِ عُمُومِ الْآيَةِ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ
 عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ الْعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ سَرَقَ وَهُوَ آبِقٌ فَبَعَثَ بِهِ إِلَى سَعِيدِ
 ابْنِ الْعَاصِ وَكَانَ أَمِيرَ الْمَدِينَةِ لِيَقْطَعَهُ فَأَبَى سَعِيدٌ أَنْ يَقْطَعَهُ وَقَالَ
 لَا تَقْطَعُ يَدَ الْآبِقِ إِذَا سَرَقَ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ فِي أَيِّ كِتَابٍ وَجَدْتَ هَذَا فَأَمَرَهُ
 ابْنُ عُمَرَ فَقَطَعَتْ يَدَهُ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ الرَّبِيعِ عَنْ الشَّافِعِيِّ عَنْ
 مَالِكٍ عَنْ الْأَزْرَقِ بْنِ حَكِيمٍ أَنَّهُ أَخَذَ عَبْدًا أَبَقًا قَدْ سَرَقَ فَكَتَبَ فِيهِ إِلَى عُمَرَ
 ابْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِنِّي كُنْتُ أَسْمَعُ أَنَّ الْعَبْدَ الْآبِقَ إِذَا سَرَقَ لَمْ يَقْطَعْ فَكَتَبَ
 عُمَرُ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا الْآيَةَ
 فَإِنْ بَلَغَتْ سَرَقَتُهُ رُبْعَ دِينَارٍ أَوْ أَكْثَرَ فَاقْطَعُوا أَوْ جَوِّزَ الْمَنَاوِيَّ إِنْ يَكُونُ
 الْمُرَادُ بِالنَّشِ الْقُرْبَةَ الْبَالِيَةَ قَالَ وَالْقَصْدُ الْأَمْرُ بِبَيْعِهِ وَلَوْ بِشَيْءٍ نَافِهِ
 وَبَيَانُ أَنَّ السَّرْقَةَ عَيْبٌ قَبِيحٌ (حَمْ خَدْر) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَذَا ابْنُ مَاجَةَ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا سَقَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ الْمَاءَ أَجَرَ
 بِالْبِنَاءِ الْمَفْعُولِ أَيْ أُثِيبَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ إِنْ قَصَدَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى
 وَهُوَ شَامِلٌ لِمَنَاوِلِهَا الْمَاءَ فِي أَنْفِهِ وَجَعَلَهُ فِي فِيهَا وَأَتْيَانَهَا بِهِ (تَحْ طَب)
 عَنْ الْعَرَبِيِّ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا اسْقَطْتَ لَقْمَةً
 أَحَدَكُمْ قَالَ الْمَنَاوِيُّ فِي رَوَايَةٍ وَقَعَتْ قَلِيمُ طَمَاهِمًا مِنْ الْأَذَى أَيْ فَلْيُزَلْ
 مَا أَصَابَهَا مِنْ تَرَابٍ وَنَحْوِهِ فَإِنْ تَنَحَّسَتْ يُطَهَّرُهَا إِنْ أَمَكُنَ وَالْأَطْعَمَهَا
 حَيَوَانًا وَلْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ أَيْ يَتْرَكُهَا لِجَعْلِ التَّرَكِّ لِلشَّيْطَانِ
 لِأَنَّهُ اطَاعَةٌ لَهُ وَأَضَاعَةٌ لِنِعْمَةِ اللَّهِ وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ بِالْمُسَدِّ بِلِحْيَتِهِ يَلْعَقُهَا

بفتح أوله أي بنفسه أو يلعقها بضم أوله أي لغيره وعلل ذلك بقوله
 فإنه لا يدرى بأي طعامه البركة أي التغذية والقوة على الطاعة وربما
 كان ذلك في اللقمة الساقطة (حم م ن ه) عن جابر بن عبد الله * (إذا
 سئل بشدة اللام أحدكم سيفاً من غمده لينظر إليه فأراد أن يناوله
 أخاه في النسب أو الدين فليغمده أي يدخله في قرابه قبل تناولته
 إياه ثم يناولها إياه بالحزم عطفاً على يغمده لئلا من من أصابته له
 ويحترق عن صورة الإشارة إلى أخيه التي ورد النهي عنها (حم ط ب ك)
 عن أبي بكره قال المناوي بفتح الباء والكاف وهو حديث صحيح
 * (إذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب أي اليهود والنصارى فقولوا
 وعليكم قال المناوي وجوباً في الرد عليهم وقال العلقمي قال النووي
 اتفق العلماء على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا لكن لا يقال لهم
 وعليكم السلام بل يقال عليكم فقط أو وعليكم بأشياء الواو وحذفها
 وأكثر الروايات بأشياءها وفي معناه ويحذف أحدهما أنه على ظاهره فقالوا
 عليكم الموت فقال وعليكم أيضاً أي نحن وأنتم فيه سواء كلنا نموت
 والثاني أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك وتقديره
 وعليكم ما تستحقونه من الذم وأما من حذف الواو فتقديره بل عليكم
 السلام قال القاضي اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف
 الواو لئلا يقتضي التشريك وقال غيره بأشياءها كما في أكثر الروايات
 قال وقال بعضهم يقول وعليكم السلام بكسر السين أي الحجارة وهو
 ضعيف وقال الخطابي وهذا هو الأصوب لأنه إذا حذف الواو صار
 كلامهم بعينه مردوداً عليهم خاصة وإذا أثبت الواو اقتضى المشاركة
 معهم فيما قالوه هذا كلام الخطابي والصواب أن حذف الواو وأشياءها
 جائزان كما صحت به أكثر الروايات وأن الواو أجود كما هو في أكثر الروايات
 ولا مفسدة فيه لأن السلام الموت وهو علينا وعليهم (حم ق ت ن) عن
 أنس بن مالك * (إذا سلم الإمام فردوا عليه أي أقصدوا نداءً بسلامكم

الرد عليه بالاولى او الثانية ويسن للمؤمن ان لا يسلم الا بعد
تسليمي الامام وبهذا اندفع الاشكال الوارد على قول الفقهاء من على
يسار الامام ينوي الرد عليه بالتسليم الاولى ووجه الاشكال
ان الامام لا يسلم على يساره الا بالثانية فكيف يرد عليه بالاولى قبل
ان يسلم عليه والجواب ان كلام الفقهاء محمول على ان المؤمن اختلف
بالسنة ولم يسلم حتى سلم الامام التسليمتين فصح قولهم من على يساره
بقصد الرد عليه بالاولى ومن على يمينه ومن خلفه بايها شاء (هـ) عن سمره
ابن جندب وهو حديث صحيح * (اذا سلمت الجمعة قال المناوي اى سلم
يومها من وقوع الانام فيه سلمت الايام اى ايام الاسبوع من المواخذة
واذا سلم رمضان اى شهر رمضان من ارتكاب المحرمات فيه سلمت السنة
كلها من المواخذة لانه تعالى جعل لاهل كل ملة يوما يتقربون فيه
لعبادة فيوم الجمعة يوم عبادة تناكش شهر رمضان في الشهور وساعة الاطاعة
فيه كليلة القدر في رمضان فمن سلم له يوم جمعة سلمت ايامه ومن سلم
له رمضان سلمت له سنته (قط) في الافراد (عدهل) عن عائشة وهو
حديث ضعيف * (اذا سمع احدكم النداء والانهاء على يده فلا يضعه
حتى يقضى حاجته منه قال العلقمي قيل المراد بالنداء اذان بلال الاول
لقوله عليه الصلاة والسلام ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى
يؤذن ابن امر مكموم والانهاء مرفوع على انه مبتدأ وخبره ما بعده فلا
يضعه بالجزم نهى يقضى اباحة الشرب من الاناء الذي في يده وان لا يضعه
حتى يقضى حاجته والمعنى انه يباح له ان ياكل ويشرب حتى يتبين له
دخول الفجر الصادق باليقين والظاهر ان الظن به الغالب بدليل
مُلحق باليقين هنا اما الشاك في طلوع الفجر وبقاء الليل اذا ترد فيه
فقال اصحابنا يجوز له الاكل لان الاصل بقاء الليل قال النووي وغيره
ان الاصحاب اتفقوا على ذلك ومن صرح به الدارمي والبند بن يحيى
وقلائق لا يحصون اه وقال المناوي والمراد اذا سمع الصائم الاذان للفجر

(حم دك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (أذا سمعت الرجل يقول هلك الناس قال المناوي ودلت حاله على أنه يقول ذلك عجا بابتغائه واحتقار الهمم وازدراء لما هم عليه فهو أهلكهم بضم الكاف أي أحقرهم بالهلاك وأقر بهم إليه بذمه الناس ويفتحها فعل ماض أي فهو جعلهم هالكين لكونه قنطهم من رحمة الله أما لو قال اشفاقاً وتحسراً عليهم فلا بأس هو وقال العلقمي ولفظ مسلم إذا قال الرجل هلك الناس الخ ضبط برفع الكاف وهو أشهر على أنه أفعل تفضيل أي أشدهم هلاكاً وفي الحلية لا بى نعيم فهو من أهلكهم ويفتحها على أنه فعل ماض أي هو نسبهم إلى الهلاك لأنهم هلكوا في الحقيقة قال النووي واتفق العلماء على أن هذا الذم إنما هو فيمن قاله على سبيل الإزدراء على الناس واحتقارهم وتفضيل نفسه عليهم وتبجيح أحوالهم لأنه لا يعلم سر الله تعالى في خلقه قالوا فأما من قال ذلك تحزناً لما يرى في نفسه وفي الناس من النقص في أمر الدين فلا بأس عليه وقال الخطابي معناه لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسد الناس وهلكوا ويخوذ ذلك فإذا فعل ذلك فهو أهلكهم أي أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الإثم في غيبتهم والواقعة فيهم وربما أدى ذلك إلى العجب بنفسه ورؤيته أنه خير منهم

مالك في الموطأ (حم خدم د) عن أبي هريرة * (أذا سمعت جيراك بكسر الجيم أي الصالح منكم يقولون قد أحسنت فقد أحسنت وإذا سمعتم يقولون قد أسأت فقد أسأت قال العلقمي قال الدمشقي هذا الحديث نظيره ما في الصحيحين عن أنس لما أمر على النبي صلى الله عليه وسلم بجزاة فأثنوا عليها خيراً فقال وجبت وجبت وجبت ومرت عليه بأخرى فأثنوا عليها شراً فقال كذلك ثم قال أنتم شهداء الله في الأرض من أنثيتم عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أنثيتم عليه شراً وجبت له النار اهـ والمراد أن الشخص إذا أثنى عليه جيراً أنه محسن كان من أهل الإحسان وإذا أثنى عليه شراً كان من أهله واستعمال

الشافعي الشر للمؤاخاة والمساكلة وحقيقته إنما هي في الخير قلت
 وهذا رأي الجمهور وعند ابن عبد السلام أنه حقيقة فيهما (حم ط) ^ط
 عن ابن مسعود هو عبد الله عن كلثوم الخزاعي قال الشيخ هو ابن علقمة
 ولم يتقدم له ذكر وهو حديث صحيح * (إذا سمعت النداء أي الأذان
 فأجب داعي الله وهو المؤذن لأنه الداعي لعبادته قال المناوي والمراد
 بالإجابة أن يقول مثله ثم يحجى إلى الجماعة حيث لا عذر (ط)
 عن كعب بن عجرة وهو حديث حسن * (إذا سمعت النداء فأجب
 وعليك السكينة أي السكون والوقار فالمطلوب عدم الاستعجال في
 الانتقال إلى الصلاة ما لم يخف خروج الوقت فإن أصبت فرجة أي
 وجدتها فانت أحق بها فتقدم إليها وإلا بأن لم تجدها فلا تضيق على
 أخيك أي في الدين وأقرأ ما تسمع أذنك أي وإذا حرمت فأقرأ سراً
 بحيث تسمع نفسك ولا تؤذ جارك أي المجاور لك في المصلى برفع
 الصوت في القراءة وصل صلاة مودع قال المناوي بأن تترك القوم
 وحديثهم بقلبك وترمي الأشغال الدنيوية خلف ظهرك وتقبل على
 ربك بتخشع وتذكر أبو نصر السجزي في كتاب الأمانة عن أصول
 الديانة وابن عساكر في تاريخه عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث
 صحيح لغيره * (إذا سمعت النداء أي الأذان فقولوا قال المناوي
 ندباً وقيل وجوباً مثل ما يقول المؤذن قال — لم يقل مثل ما قال
 ليسعربانه يجيبه بعد كل كلمة ولم يقل مثل ما تسمعون أي إلى أنه
 يجيبه في الترتيب أي وإن لم يسمع وإنه لو علم أنه يؤذن لكن لو لم يسمعه
 لخصم أو بعد يجيب وأراد بما يقول ذكر الله والشهادتين لا الحيعلتين
 وأما أنه لو سمع مؤذناً بعد مؤذن يجيب لكل أه قال العلقمي إذا سمع
 ظاهره اختصاص الإجابة بمن يسمع حتى لو رأى المؤذن على المنارة
 مثلاً في الوقت وعلم أنه يؤذن لكن لم يسمع أذانه لبعده وصم لا تسمع له
 المتابعة قاله النووي في شرح المذهب وقال العلقمي أيضاً قوله

فقولوا مثله ظاهره أنه يقول مثل قوله في جميع الكلمات لكن وردت
 أحاديث باستثناء حتى على الصلاة وحتى على الفلاح وأنه يقول بينهما
 لا حول ولا قوة إلا بالله وهذا هو المشهور عند الجمهور وعند الحنابلة
 وجه أنه يجمع بين الحيعة والخوفة وقال الأذري وقد يقال
 الأولى أن يقولها هرقلت وهو الأولى للخروج من خلاف من قال به
 من الحنابلة وأكثر الأحاديث على الإطلاق هر وقال الزبيري في
 حاشيته على المنهج أي لسامع المؤذن والمقيم ولو بصوت لا يفهمه
 وإن كره أنه واقامته على الأوجه وإن لم يسمع إلا آخره فيجب لجميع
 مبتدئين قوله ويحب في الترجيع أيضا وإن لم يسمعه ويقطع نحو
 القاري والطائف ما هو فيه ويتدارك من ترك المناجعة ولو بغير
 عذر إن قرب الفصل ولو ترتب المؤذنون أجاب الكل مطلقا
 وإن أذنوا معا كفت إجابة واحد مالك (حم ع) عن أبي سعيد
 * (إذا سمعتم النداء أي الأذان فقوموا أي إلى الصلاة فإنها عزمة
 من الله قال المناوي أي أمر الله الذي أمر أن تأتي به والعزم الجهد
 في الأمر) حل) عن عثمان بن عفان وهو حديث ضعيف * (إذا سمعتم
 الرعد قال المناوي أي الصوت الذي يسمع من السحاب فاذكروا الله
 كأن تقولوا سبحان الذي يسمع الرعد بحمده فإنه لا يصيب ذا كرا
 أي فإن ما ينشأ عن الرعد من المخاوف لا يصيب ذا كرا الله تعالى
 لأن ذكره تعالى حصن حصين مما يخاف ويتقهر وروى مالك في الموطأ
 عن عبد الله بن الزبير أنه كان إذا سمع الرعد ترك الحديث وقال
 سبحان الذي يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيفته قال ابن قاسم
 العبادي في حاشيته على المنهج نقل الشافعي في الأمر عن مجاهد رضي الله
 تعالى عنهما أن الرعد ملك والبرق أجنحته يسوق بها السحاب فالمسموع
 صوته أو صوت سوقه على اختلاف فيه وأطلق الرعد عليه مجازا (طب)
 عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (إذا سمعتم الرعد فسبحوا

أَيْ قَوْلُوا سُجَّانَ الَّذِي يَسْبَحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ أَوْ نَحْوَهُ وَلَا تَكْبَرُوا الْأَوَّلَى
 أَيْثَارَ التَّسْبِيحِ وَالْحَمْدَ عِنْدَ سَمَاعِهِ لِأَنَّهُ لَا انْسِبَ لِرَاجِي الْمَطَرِ وَحَصُولِ
 الْغَيْثِ (د) فِي مَرَاثِيلِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ مَرْسَلًا قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثُ
 حَسَنٌ * (أ) إِذَا سَمِعْتُمْ أَصْوَاتَ الدِّيَكَةِ بِكُسْرِ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتَحَ التَّحْتَا
 جَمْعَ دِيكٍ وَهُوَ ذَكَرُ الدَّجَاجِ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَلِلدِّيَكِ خَصِيصَةٌ لَيْسَتْ
 لِغَيْرِهِ مِنْ مَعْرِفَةِ الْوَقْتِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ يَقْطُطُ أَصْوَاتَهُ تَقْبِيطًا لَا يَكَاذُ
 يَتَقَاوَتُ وَيُؤَالِي صَبَاحَهُ قَبْلَ الْفَجْرِ وَبَعْدَهُ فَلَا يَكَاذُ بِخَطِئٍ سَوَاءً طَالَ
 اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَ قَالَ الدَّأُودِيُّ يَتَعَلَّمُ مِنَ الدِّيَكِ خَمْسُ خُصَالٍ حَسَنَةٍ
 الصَّوْتُ وَالْقِيَامُ فِي السَّحَرِ وَالْغَيْثِ وَالسَّمَاءِ وَكَثْرَةُ الْجَمَاعِ فَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ
 أَيْ زِيَادَةَ أَنْعَامِهِ عَلَيْكُمْ فَإِنَّهَا أَيْ الدِّيَكَةُ رَأَتْ مَلَكًا بِفَتْحِ اللَّامِ قَالَ
 الْعَلْفِيُّ قَالَ شَيْخُ شَيْبُوخْنَا قَالَ عِيَاضُ كَانَ السَّبَبُ فِيهِ رَجَاءُ تَأْمِينِ
 الْمَلَائِكَةِ عَلَى دُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِمْ لَهُ وَشَهَادَتِهِمْ لَهُ بِالْإِخْلَاصِ وَيُؤْخَذُ
 مِنْهُ اسْتِحْبَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ حُضُورِ الصَّالِحِينَ تَبَرُّكَ بِهِمْ وَإِذَا سَمِعْتُمْ
 نَهْيَ الْخَمِيرِ فِي نَسَجَةٍ شَرَحَ عَلَيْهَا الْمَنَاوِي الْخَمَارَ بِدَلِ الْخَمِيرِ فَإِنَّهُ قَالَ أَيْ
 صَوْتُهُ زَادَ النِّسَاءَ وَيَبَاحُ الْكَلْبُ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهَا
 أَيْ الْخَمِيرُ وَالْكَلَابُ رَأَتْ شَيْطَانًا وَحُضُورَ الشَّيْطَانِ مَطْنَةُ الْوَسْوَ
 وَالطُّغْيَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّحْمَنِ فَيُنَاسِبُ التَّعَوُّذَ لِدَفْعِ ذَلِكَ وَقَالَ
 الْعَلْفِيُّ قَالَ شَيْخُ شَيْبُوخْنَا قَالَ عِيَاضُ وَفَائِدَةُ الْأَمْرِ بِالتَّعَوُّذِ مَا يَخْشَى
 مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ وَسْوَئِهِ فَلْيُلْجَأْ إِلَى اللَّهِ فِي دَفْعِ ذَلِكَ إِنَّهُ
 وَفِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ لِلدِّيَكَةِ أَدْرَاكَ تَدْرِكُ بِهِ كَمَا خَلَقَ
 لِلْخَمِيرِ أَدْرَاكَ تَدْرِكُ بِهِ الشَّيَاطِينَ (حَمْدُ دَسَدَ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (أ) إِذَا
 سَمِعْتُمْ بِجَبَلٍ زَالَ عَنْ مَكَانِهِ أَيْ إِذَا أَخْبَرَكُمْ مَخْبِرٌ بِأَنْ جَبَلًا مِنَ الْجِبَالِ
 انْفَصَلَ عَنْ مَحَلِّهِ الَّذِي هُوَ فِيهِ وَانْتَقَلَ إِلَى غَيْرِهِ فَصَدَّقُوا أَيْ اعْتَقِدُوا
 أَنَّ ذَلِكَ غَيْرُ خَارِجٍ عَنْ دَائِرَةِ الْأَمْكَانِ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِرَجُلٍ زَالَ عَنْ خَلْقِهِ
 بِضَمِّ اللَّامِ أَيْ طَبْعِهِ بِأَنْ فَعَلَ خِلَافَ مَا يَقْتَضِيهِ طَبْعُهُ وَثَبَّتَ عَلَيْهِ

فَلَا تَصَدَّقُوا أَيَّ لَا تَصَدَّقُوا صَحَّةَ ذَلِكَ لِأَنَّ ذَلِكَ خَارِجٌ عَنِ الْإِمْكَانِ
 الَّذِي هُوَ خِلَافُ مَا جَبَلَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ وَلِذَلِكَ قَالَ فَإِنَّهُ يَصِيرُ إِلَى
 مَا جَبَلَ بِهِ الْإِنْسَانُ الْمَفْعُولُ أَيَّ طَبِيعَ عَلَيْهِ قَالَ الْمَنَاوِي يَعْنِي وَإِنْ فَرِطَ مِنْهُ
 عَلَى النَّدْوِ وَخِلَافُ مَا يَقْتَضِيهِ طَبِيعُهُ فَإِنَّهُ لَا كُطِيفَ مَنَامٍ أَوْ بَرَقَ لَمَعٍ
 وَمَا دَامَ فَكَمَا لَا يَقْدِرُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَصِيرَ سِوَا الشَّعْرِ بَيَاضًا فَكَذَا
 لَا يَقْدِرُ عَلَى تَغْيِيرِ طَبِيعِهِ (حَم) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا سَمِعْتُمْ مَنْ يَتَغَرَّى بِعَيْنِ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَعْضُوهُ أَيَّ قَوْلُوا لَهُ أَعْضُضْ
 عَلَى ذِكْرِ أَبِيكَ وَصَرِّحُوا لَهُ بِالذِّكْرِ وَلَا تَكْنُوعًا عَنْهُ بِالْهَيْنِ كَمَا تَقْدُمُ قَالَ
 الْمَنَاوِي فَإِنَّهُ جَدِيرٌ بِأَنْ يَسْتَهْزَأَ بِهِ وَيَخَاطَبَ بِمَا فِيهِ فَيَجِبُ رَدُّ عَالِهِ عَنْ
 فَعْلِهِ الشَّيْخُ (حَم) حَبِطَ (طَبِيعُ) وَالضُّيَا الْمُقَدِّسِيُّ عَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ
 وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا سَمِعْتُمْ نَبَاحَ الْكَلْبِ بِضَمِّ النُّونِ وَكُسْرُهَا
 أَيَّ صِيَاحَهُ وَنَهْيُ الْخَمِيرِ أَيَّ صَوْتَهَا بِاللَّيْلِ قَالَ الْمَنَاوِي خَصَّهُ أَيَّ
 اللَّيْلِ لَا يَنْتَشِرُ شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَكَثْرَةُ أَفْسَادِهِمْ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ
 مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُمْ يَرُونَ مَا لَا تَرُونَ مِنَ الْجِنِّ وَالشَّيَاطِينِ وَأَقْلُوا
 الْخُرُوجَ أَيَّ مِنْ مَنَازِلِكُمْ إِذَا هَدَّاتُ بَفَتْحَاتِ أَيَّ سَكَنْتِ الرَّجُلُ بِكُسْرِ
 الرَّاءِ أَيَّ سَكَنَ النَّاسُ مِنَ الْمَشْيِ بِأَرْجُلِهِمْ فِي الطَّرِيقِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْثُ
 أَيَّ يَفْرُقُ وَيَنْشُرُ فِي لَيْلِهِ مِنْ خَلْقِهِ مَا يَشَاءُ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَهُوَ أَمْرٌ
 وَغَيْرُهَا وَأَجِيفُوا الْأَبْوَابَ أَيَّ أَعْلَقُواهَا وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِمَا
 فَهُوَ السِّرُّ الْمُنَافِعُ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا أَجِيفَ أَيَّ أَعْلَقَ وَذَكَرَ
 اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَغَطُّوا الْبَحْرَ بِكُسْرِ الْجِيمِ جَمْعُ جَرَّةٍ وَهُوَ أُنَاءٌ مَعْرُوفٌ
 رَأَوْكُمْ الْقُرْبَ بِالْقَطْعِ وَالْوَصْلِ وَكَذَا مَا بَعْدَهُ جَمْعُ قَرْيَةٍ وَهُوَ
 وَعَاءُ الْمَاءِ أَيَّ أَرَبَطُوا فِي الْقَرْيَةِ وَكَفُّوا الْآيَةَ لثَلَاثَةِ يَدَيَّ عَلَيْهَا شَيْءٌ
 أَوْ تَنْجِسُ (حَم) خَدَّ حَبِطَ (ك) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ
 صَحِيحٌ * (إِذَا سَمِعْتُمْ الْحَدِيثَ عَنِ تَعْرِفِهِ قُلُوبَكُمْ أَيَّهَا الْمُؤْمِنُونَ
 الْكَامِلُونَ الْإِيمَانَ الَّذِينَ اسْتَنَارَتْ قُلُوبُهُمْ وَتَبْلِيْنُ لَهُ أَسْعَارُكُمْ

جمع شعروا بشاركم جمع بشرة وتروون أنه منكم قريب أي تعلمون
 أنه قريب من أفهامكم فأنا أولاكم به أي أحق بقربه إلى منكم لا ت
 ما أفيض على قلبي من أنوار اليقين أكثر من المرسلين فضلا عنكم
 وإذا سمعتم الحديث عني تنكره قلوبكم وتنفر منه أشعاركم وأبشاركم
 وتروون أنه بعيد منكم فأنا أبعدهم منه فالأول علامة على صحة الحديث
 والثاني علامة على عدمها (حمع) وكذا البزار عن أبي أسيد بفتح الهزة
 أو أبي حميد قال المناوي رجاله رجال الصحيح * (إذا سمعتم بالطاعون
 بأرض فلا تدخلوا عليه قال المناوي أي يحرم عليكم ذلك لا ت
 الاقدام عليه جرأة على خطر وإيقاع للنفس في الهلكة والشرع
 ناه عن ذلك قال الله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى الهلكة وقال
 الشيخ النظمي للتنزيه وإذا وقع وأنتم في أرض فلا تخرجوا منها فرارا
 أي بقصد الفرار منه فإن ذلك حرام لأنه فرار من القدر وهو لا ينفع
 والنبات تسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه قال الشيخ فلا يشكل
 بالهني عن الدخول فإن لم يقصد فرارا بل خرج لخواجاجة لم يحرم
 وقال العلقمي قال ابن العربي في شرح الترمذي حكمة الهني عن القدر
 أن الله تعالى أمر أن لا يتعرض للحثف إلى الهلاك والبلاء وإن كان لا نجاة
 من قدر الله تعالى إلا أنه من باب الحذر الذي شرعه الله تعالى ولئلا
 يقول القائل لو لم أدخل لم أمرض ولو لم يدخل فلان لم يمت وقال
 ابن دقيق العيد الذي يترجح عندي في الجمع بين الهني عن الفرار والهني
 عن القدر وإن الاقدام عليه تعرض للبلاء ولعله لا يصبر عليه وإنما
 كان فيه ضرب من الدعوى لمقام الصبر أو التوكل فمنع ذلك لاغترار
 النفس ودعواها ما لا تثبت عليه عند التحقيق وأما الفرار فقد يكون
 دأخلا في باب التوكل في الإنبات متصوورا بصورة من يحاول النجاة
 بما قد ر عليه فيقع التكليف في القدر وما يقع التكليف في الفرار
 فأمر بترك التكليف فيهما إذا تكليف النفس ما يشق عليها ونظير ذلك

قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَمَنَوُا لِقَاءَ الْعَدُوِّ فَإِذَا الْقَيْتُمُوهُمْ فَأَضْبَرُوا
 فَأَمَرَهُمْ بِتَرْكِ التَّمَنِّي لِمَا فِيهِ مِنَ التَّعَرُّضِ لِلْبَلَاءِ وَخَوْفِ الْإِغْتِرَارِ بِالنَّفْسِ
 إِذْ لَا نَوْءَ مِنْ غَدَرِهَا عِنْدَ الْوُقُوعِ ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِالصَّبْرِ عِنْدَ الْوُقُوعِ تَسْلِيمًا
 لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ قِيلَ أَنَّ الْحِكْمَةَ فِي مَنَعِ الدَّخُولِ لِئَلَّا يَتَعَلَّقَ بِقُلُوبِهِمْ
 الْوَهْمُ أَكْثَرُ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِمَنْ لَمْ يَدْخُلْ قَالَ الْقَاضِي تَابَعَ الدِّينَ السُّبُكِي
 مَذْهَبَنَا وَهُوَ الَّذِي عَلَيْهِ الْأَكْثَرُونَ النَّهْيُ عَنِ الْفِرَارِ مِنْهُ لِلتَّحَرُّمِ وَقَالَ
 بَعْضُ الْعُلَمَاءِ هُوَ لِلتَّنْزِيهِ قَالَ وَالْإِتِّفَاقُ عَلَى جَوَازِ الْخُرُوجِ لَشُغْلِ عَرْضِ
 غَيْرِ الْفِرَارِ قَالَ شَيْخُنَا وَقَدْ صَرَّحَ ابْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ بِأَنَّ الْفِرَارَ مِنَ
 الطَّاعُونَ مِنَ الْكِبَارِ ثَرَوَانَ اللَّهُ يَعْقَبُ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَعْفُ عَنْهُ قَالَ شَيْخُنَا
 وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي حِكْمَةِ ذَلِكَ فَقِيلَ هُوَ تَعَبْدِي لَا يَعْقِلُ مَعْنَاهُ لَا ت
 الْفِرَارَ مِنَ الْمَهَالِكِ مَا مَوْرِبُهُ وَقَدْ نَهَى عَنْ هَذَا فَهُوَ لِسُرْفِيهِ لَا يَعْلَمُ
 حَقِيقَتَهُ وَقِيلَ هُوَ مَعْلَلٌ بِأَنَّ الطَّاعُونَ إِذَا وَقَعُوا فِي الْبَلَدِ ثُمَّ جَمِيعٌ مِنْهُمْ
 بِمَذْهَبِ سَبَبِهِ فَلَا يَفِيدُ الْفِرَارَ مِنْهُ بَلْ إِذَا كَانَ أَجَلُهُ خَاضِعًا فَهُوَ مَيِّتٌ
 سَوَاءٌ أَقَامَ أَوْ رَحَلَ وَكَذَا الْعَكْسُ وَمِنْ ثَمَّ كَانَ الْأَصَحُّ فِي مَذْهَبِنَا أَنَّ
 تَصَرُّفَاتِ الصَّحِيحِ فِي الْبَلَدِ الَّذِي وَقَعَ فِيهِ الطَّاعُونَ كَتَصَرُّفَاتِ الْمَرِيضِ
 مَرَضِ الْمَوْتِ فَلَمَّا كَانَتْ الْمُسْتَدَّةُ قَدْ تَعَيَّنَتْ وَلَا انْفِكَالَ عَنْهَا تَعَيَّنَتْ
 الْإِقَامَةُ لِمَا فِي الْخُرُوجِ مِنَ الْعَبَثِ الَّذِي لَا يَلِيْقُ بِالْعُقْلَاءِ وَبِهَذَا الْجَابِ
 إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ فِي النَّهَايَةِ وَأَيْضًا تَوَارَدَ النَّاسُ عَلَى الْخُرُوجِ لِيَقِيَ مِنْ وَقَعَ
 بِهِ عَاجِزًا عَنِ الْخُرُوجِ فَضَاعَتِ مَضَالِحُ الْمَرْضَى لِفَقْدِهِ مِنْ يَتَعَهَّدُ لَهُمْ وَلِلْوَقْفِ
 لِفَقْدِهِمْ مِنْ يَجْهَزُهُمْ وَلِمَا فِي خُرُوجِ الْأَقْوِيَاءِ عَلَى السَّفَرِ مِنْ كَسْرِ قُلُوبِ مَنْ لَا قُوَّةَ
 لَهُ عَلَى ذَلِكَ وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ نَهَى عَنِ الْخُرُوجِ لِئَلَّا يَظُنُّوا أَنَّ الْفِرَارَ
 يَنْجِيهِمْ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ وَعَنِ الْعُبُورِ لِيَكُونَ أَسْكَنَ لِنَفْسِهِمْ وَأَطْيَبَ
 لِعَيْشِهِمْ وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ رَجُوعِ مَنْ أَرَادَ دُخُولَ بَلَدٍ فَعَلِمَ أَنَّهَا طَاعُونَ
 وَأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِنَ الطَّيِّبَةِ وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ مَنَعِ الْإِلْقَاءِ إِلَى الْهَلَاكَةِ (حَمْدُ قِنْ)
 عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الزَّهْرِي أَحَدُ الْعَشْرَةِ (ت) عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ

* (إِذَا سَمِعْتُمْ بِقَوْمٍ قَدْ خَسِفَ بِهِمْ أَى غَارَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ وَذَهَبُوا فِيهَا
 هَاهُنَا قَرِيبًا قَالَ الشَّيْخُ أَى مِنَ الْمَدِينَةِ وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ حَسَنُ
 السَّغِيَانِي وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ غَيْرُهُ فَقَدْ أَظَلَّتِ السَّاعَةُ أَى أَقْبَلَتْ عَلَيْكُمْ وَدَنْتْ مِنْكُمْ
 كَمَا نَهَا أَلَقْتُ عَلَيْكُمْ ظِلَّةَ (حَمَلُ فِي) كِتَابِ الْكُفَى وَالْأَلْقَابِ (طَب) كُلُّهُمْ
 عَنْ بُقَيْرَةَ بَضْمِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَفَتَحَ الْقَافَ وَسَكُونُ التَّحْتِيَّةِ بَعْدَهَا
 رَأَى الْهَلَالِيَّةَ امْرَأَةً الْمَقْعَقَاعَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا سَمِعْتُمْ الْمُؤَذِّنَ
 فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْآخِي عَلَى الصَّلَاةِ وَحَمَى عَلَى الْفَلَاحِ وَالصَّلَاةِ خَيْرٌ
 مِنَ النَّوْمِ فِي إِذَا نَ الصَّبْحِ فَيَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي الْأَوَّلِينَ
 وَفِي الثَّلَاثِ صَدَقَتْ وَبَرَّرَتْ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ أَى نَدَبُوا وَسَلُّوا قَالَ الْمَنَاوِيُّ
 وَصَرَفَهُ عَنِ الْوُجُوبِ لِلْإِجْمَاعِ عَلَى عَدَمِهِ خَارِجَ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ أَى الشَّانِ
 مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا قَالَ الْعَلْفَمِيُّ قَالَ عِيَاضُ مَعْنَاهُ
 رَحْمَتُهُ وَتَضْعِيفُ أَجْرِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرًا مِثْلُهَا
 قَالَ وَقَدْ تَكُونُ الصَّلَاةُ عَلَى وَجْهِهَا وَظَاهِرُهَا تَشْرِيفُهَا لِبَيْنِ الْمَلَائِكَةِ
 كَمَا فِي الْحَدِيثِ وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأَ ذِكْرَتِي فِي مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُ قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ
 إِنْ قِيلَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرًا مِثْلُهَا فَمَا فَائِدَةُ
 هَذَا الْحَدِيثِ قُلْتُ اعْظَمُ فَائِدَةُ ذَلِكَ أَنَّ الْقُرْآنَ اقْتَضَى أَنْ مَنْ جَاءَ
 بِحَسَنَةٍ تَضَاعَفَ عَشْرًا وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسَنَةٌ
 وَمُقْتَضَى الْقُرْآنِ أَنْ يُعْطَى عَشْرَ رَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ
 يُصَلَّى عَلَى مَنْ صَلَّى عَلَى رَسُولِهِ عَشْرًا وَذَكَرَ اللَّهُ لِلْعَبْدِ أَعْظَمُ مِنَ الْحَسَنَةِ
 مَضَاعِفَةٌ قَالَ وَتَحْقِيقُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ جِزَاءَ ذِكْرِهِ إِلَّا ذَكَرَهُ
 وَكَذَلِكَ جَعَلَ جِزَاءَ ذِكْرِ نَبِيِّهِ ذِكْرَهُ لِمَنْ ذَكَرَهُ قَالَ الْعِرَاقِيُّ لَمْ يَقْتَضِرْ
 عَلَى ذَلِكَ حَتَّى زَادَهُ كِتَابَةُ عَشْرِ عَشْرَاتٍ وَحِطُّ عَشْرِ سَيِّئَاتٍ وَرَفِيعُ
 عَشْرَ رَجَاتٍ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَادِيثِ ثُمَّ سَلُّوا اللَّهَ إِلَى الْوَسِيلَةِ فَسَرُّهَا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ فَإِنَّهَا مَتَرَلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبِيدٍ مِنْ
 عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ هُمْ أَصْغِيَاؤُهُ وَخُلَاصَةُ خَوَاصِ خَلْقِهِ وَأَرْجُو أَنْ كُونَ أَنَّهُمْ

أَيْ أَنَا ذَلِكَ الْعَبْدُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَذَكَرَهُ عَلَى مَنَهِجِ التَّرَجُّحِ تَأْذِيًا وَتَشْرِيعًا
 وَقَالَ الْعَلْفَقِيُّ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ قَالَ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ أَنَّهُ صَاحِبُهَا ثُمَّ اخْبِرَ
 بِذَلِكَ وَمَعَ ذَلِكَ فَلَا بُدَّ مِنَ الدَّعَاءِ بِهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَرِيدُهُ بِكَثْرَةِ دَعَائِهِ أَقْتَهُ
 رَفْعَةً كَمَا زَادَهُ بِصَلَاتِهِمْ ثُمَّ يَرْفَعُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ سَبِيلَ الْأَجُورِ وَوَجُوبِ
 شَفَاعَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَأَلِ فِي الْوَسِيلَةِ أَيْ طَلِبِهَا مِنَ اللَّهِ
 وَهُوَ مُسَلَّمٌ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ قَالَ الْعَلْفَقِيُّ أَيْ وَجِبَتْ وَقِيلَ غَشِيَتْهُ
 وَنَزَلَتْ بِهِ وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ وَجِبَتْ وَجُوبًا وَاقْعًا عَلَيْهِ أَوْ نَالَتْهُ
 أَوْ نَزَلَتْ بِهِ هَبْنَاهُ صَاحِبًا أَمْ طَالِحًا فَالشَّفَاعَةُ تَكُونُ لِرِيَازَةِ الثَّوَابِ
 وَالْعَفْوِ عَنِ الْعِقَابِ أَوْ بَعْضِهِ (حَمْدُ سَمْعِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَصَاسِ)
 * (إِذَا اسْمَيْتُمْ فَعَبَدُوا بِالْتَّشْدِيدِ أَيْ إِذَا أُرِدْتُمْ تَسْمِيَةً وَلَدًا أَوْ خَادِمًا
 فَسَمُّوهُ بِمَا فِيهِ عِبَادَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ أَشْرَفَ الْأَسْمَاءِ مَا تَعَبَّدُ لَهُ كَمَا فِي
 خَبَرِ آخِرِ الْحَسَنِ بْنِ سُفْيَانَ فِي جَزَائِرِهِ وَالْبَاهِ كَيْمِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي كِتَابِ
 الْكُنَى وَالْأَلْقَابِ وَمُسَدَّدُ وَابْنِ مَنَدَةَ (طَب) وَابْنُ نَعِيمٍ كُلُّهُمْ
 عَنْ أَبِي زُهَيْرٍ بْنِ مُعَاذٍ بْنِ رَجَاحِ الثَّقَفِيِّ وَاسْمُهُ مُعَاذٌ وَقِيلَ هُمَا ر
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا اسْمَيْتُمْ فَكَبِّرُوا يَعْنِي عَلَى الذَّبِيحَةِ
 قَالَ الْعَلْفَقِيُّ بَأَن تَقُولُوا بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَيَسْنَ أَنْ يَصَلِيَ بَعْدَ ذَلِكَ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ كَانَ فِي أَيَّامِ الْأَضْحِيَّةِ كَثُرَ قَبْلَ التَّسْمِيَةِ
 وَبَعْدَهَا ثَلَاثًا فَقُولِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَزِيدُ لِلَّهِ الْحَمْدُ وَقُولِ
 بَعْدَ ذَلِكَ اللَّهُمَّ هَذَا مِنْكَ وَإِلَيْكَ فَتَقَبَّلْ مِنِّي وَلِمَا أَرَأَيْتُمْ سَاءَ ذَكَرُوا
 سَبْنَ التَّكْبِيرِ بَعْدَ التَّسْمِيَةِ عِنْدَ الذَّبْحِ فِي غَيْرِ أَيَّامِ التَّضَحِّيَةِ (طُس)
 عَنِ ابْنِ أَبِي مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ صَحِيحٌ لِمَنْ لَغِيْرُهُ * (إِذَا اسْمَيْتُمْ أَحَدًا
 مُحَمَّدًا فَلَا تَقْضِرُوهُ قَالَ الشَّيْخُ أَلْمَهْمُ لِلتَّحْرِيمِ بَلَا مُوَجِبِ مَخَوَاتٍ دَنِيبِ
 وَتَرْبِيَةِ وَذَلِكَ مِنَ الْحَالِ الْوَاجِبِ لَهُ زِيَادَةٌ عَلَى غَيْرِهِ أَيْ أَكْدُ
 فِي الْوَجُوبِ وَالْأَحْزَمَةِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ مِنَ الْبِرِّ وَالْإِحْسَانِ وَالصَّلَةِ
 أَكْرَامًا لِمَنْ تَسْمَى بِاسْمِهِ الْبِرَّ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ

أو أسلم أو صالح القبطي مولى المصطفي وهو حديث ضعيف
 * (إذا سميتم الولد محمدا فأكرموه أي وقروه وعظموه وأوسعوا له
 في المجلس عطف خاص على عام للاهتمام ولا تقبجوا له وجهها
 قال العلقمي أي تقولوا فتح الله وجه فلان وقيل لا تنسبوه إلى الفتح
 ضد الحسن لأن الله تعالى صورته وقد أحسن كل شيء خلقه اه قال المناوي
 وكفى بالوجه عن الذات (خط) عن علي أمير المؤمنين وهو حديث
 ضعيف * (إذا شرب أحدكم أي ماء أو غيره فلا يتنفس في الإناء
 فيكره ذلك تنزيها لأنه يقدره ويغير ريحه وقال العلقمي لأنه ربما
 حصل له تغير من النفس أما لكون التنفس كان متغير الغم بما كحل
 مثلا أو لبعد عهده بالسؤال والمضغضة أو لأن النفس يصعد بجوار
 المعدة والنفخ في هذه الأحوال أشد من التنفس وإذا أتى الخلاء بالماء
 أي المحل الذي يقضى فيه الحاجة فلا يمس ذكره بيمينه والآنثى
 كذلك فيكره مسح الفرج للذكر والآنثى حال قضاء الحاجة ولا يمسح
 بيمينه أي لا يستنجي بها فيكره ذلك تنزيها (نسخ) عن أبي قتادة الحارث
 ابن ربعي الانصاري * (إذا شرب أحدكم فلا يتنفس أي نذبا في الإناء
 قال العلقمي هو عام في كل إناء فيه طعام أو شراب أو ليس فيه شيء
 لأنه يقدره وربما يغير رائحته كما تقدم فإذا أراد أن يعود أي إلى
 الشراب فلينج الإناء أي يزيله ويبعد من فيه ثم يتنفس بفسحه
 المثناة التحتية ثم ليعدان كان يريد العودة (ه) عن أبي هريرة
 وهو حديث حسن * (إذا شرب أحدكم أي الماء فليمض مضامصا
 مؤكدا أي فليأخذ الماء بشفتيه ثلاث مرات ويتنفس عقب كل مرة
 بعد أن ينجي الإناء عن فمه ولا يعقب عبا أي لا يشرب بكثرة من غير
 تنفس وعلل ذلك بقوله فإن الكباد من العقب قال العلقمي هو بضم
 الكاف وجع الكبد وبفتحها الشدة والضيق وقال المناوي لكن
 المراد هنا الأول وقد اتفق على كراهة العقب أي الشرب في نفس واحد

أهل القلب وذكروا أنه يولد أمراضا يعسر علاجها (ص) وابن السني
 وأبو نعيم في كتاب الطب النبوي (هب) كلهم عن أبي حسين مرسل
 هو عبد الله بن عبد الرحمن قال الشيخ حديث صحيح المتن * (إذا شربتم
 الماء فاشربوه مضطوا ولا تشربوه غبا فإن الغب يورث الكبد (فر)
 عن علي أمير المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغير
 * (إذا شربتم الماء فاشربوه مضطوا وإذا اشتكتم أي اسعلمتم التواك
 فاستاكوا غرضنا أي في عرض الأسنان فيذكره طولا لأنه يدعى اللثة
 نعم لا يكره في اللسان طولا يخبر فيه (د) في مراسيله عن عطاء بن رباح
 مرسل قال الشيخ حديث حسن * (إذا شربتم اللبن فتمضمضوا
 منه فإن له دسما قال العلقمي فيه استحباب المضمضة من شرب اللبن
 قال العلماء وكذلك غيره من المأكول والمشروب ينسحب له المضمضة
 لئلا يبقى منه بقايا يستلحقها في حال الصلاة وتسقط لزوجه ودسمة
 ويظهر فيه ولأن بقايا الدسم يضر باللثة والأسنان (ه) عن أم سلمة
 أم المؤمنين وهو حديث صحيح * (إذا شهدت أحدكم العشاء فلا تمس
 طيبا قال العلقمي قال النووي معناه إذا أراد أن يشهد بها أما من
 شهد بها ثم عادت إلى بيته وفيه أيدان بأن من كن يجتمع العشاء
 مع الجماعة ويجوز شهودهن الجماعة مع الرجال بشرط طهرت (حم ن)
 عن زينب الشقفة امرأة ابن ابن مسعود * (إذا شهدت أمة من الإماء
 وهم أربعون فصاعدا أي شهدوا المصيبة بميرواشوا عليه أجاز الله
 شهادتهم أي قبلها فيصير من أهل الخير وحشره معهم قبل وحكمة
 الأربعين أنه لم يجتمع هذا العدد إلا وفيهم ولي (طب) والضيا
 المقدسي عن والدي المصليع اسم الوالد اسمته بن عمير واسم أبي المصليع
 عامر قال الشيخ حديث صحيح * (إذا شرب المسلم على أخيه أي في الدين
 سلاخا أي أخرجه من غمده وأهوى به إليه فلا تزال ملائكة الله تعالى
 تلغنه أي تدعو عليه بالطرد والابتعاد عن رحمة الله حتى يشبهه عنه

قَالَ الْعَلَمِيُّ بَفَتْحِ الْمُنَاةِ التَّحْتِيَّةِ وَكُسر الشَّيْنِ الْمَجْمُوعَةِ وَسَكُونِ التَّحْتِيَّةِ
وَبِمِيمٍ مَفْتُوحَةٍ أَيْ يَغْدُوهُ وَالشَّيْمُ مِنَ الْأَصْدَادِ يَكُونُ سَلًا وَاعْتِمَادًا
وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ وَزَادَ فِي غَيْرِ الصَّائِلِ وَالْبَاغِي الْبَزَارِيُّ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ أَبِي
بَكْرَةَ بِالْخَرِيكِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيَصِلْ صَلَاةَ
مُودِعٍ أَيْ إِذَا شَرَعَ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقْبَلْ عَلَى اللَّهِ وَيَدْعُ غَيْرَهُ ثُمَّ فَسِّرْ صَلَاةَ
الْمُودِعِ بِقَوْلِهِ صَلَاةٌ مَنْ لَا يَظُنُّ أَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْهَا أَبَدًا فَإِنَّهُ إِذَا اسْتَضَمَّرَ ذَلِكَ
بَعَثَهُ عَلَى قَطْعِ الْعَلَائِقِ وَالتَّلَبُّسِ بِالْمُخْشَوِّ الَّذِي هُوَ رُوحُ الصَّلَاةِ
(فَر) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ الْمُصْطَفِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
حَسَنٌ لَغَيْرِهِ * (إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ غَيْرَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ فَلْيَبْدَأْ صَلَاتَهُ
بِتَحْمِيدِ اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّسْبِيحِ عَلَيْهِ أَيْ بِمَا يَتَضَمَّنُ ذَلِكَ ثُمَّ لِيَصِلْ عَلَى النَّبِيِّ
أَيْ إِخْلِ الصَّلَاةَ قَالَ الشَّيْخُ كَمَا هُوَ قَضِيَّةُ السَّبَبِ فِي أَبِي دَاوُدَ أَنَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ لِمُحَمَّدٍ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ
مِنْ دَعَاءِ الْإِقْتِنَاحِ وَلَمْ يَصِلْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَشْهِيدِهِ
فَقَالَ عَجَلْ هَذَا ثُمَّ دَعَاءُ فَقَالَ إِذَا الْحُجَّ ثُمَّ لِيَدْعُو بِأَشْبَاتِ حَرْفِ الْعَلَّةِ
فِي كَثِيرٍ مِنَ النَّسَخِ بَعْدَ أَيْ بَعْدَ مَا ذَكَرَ بِمَا شَاءَ مِنْ دِينِي أَوْ دُنْيَايَ
وَمَا ثَوْرِهِ أَيْ الدَّعَاءُ أَنَّهُ مَنْقُولٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِ
وَمِنْهُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ أَيْ اغْفِرْ لِي مَا وَقَعْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ
وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمَقْدَرُ وَأَنْتَ الْمُؤَخَّرُ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لِلاتِّبَاعِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَيْ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ
وَمِنْ فِتْنَةِ السَّيْخِ الدَّجَالِ وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَيْ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا
كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَأَرْجِمْنِي
إِنَّكَ أَنْتَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ (دَتْ لَكُ هَق) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ وَهُوَ
حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيَصِلْ إِلَى سِتْرَةٍ لِحْدَارٍ أَوْ سَارِيَةٍ أَوْ
عَصَا أَوْ نَحْوِهَا وَلْيَدْنِ مِنْ سِتْرَتِهِ أَيْ مَحِيطٍ لَا يَزِيدُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا

عَلَى ثَلَاثَةِ أَذْرَعٍ وَكَذَا بَيْنَ الصَّفَيْنِ لَا يَقْطَعُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ
 بَرِّفَعٍ يَقْطَعُ عَلَى الْإِسْتِنَافِ وَبِنُصْبِهِ بِتَقْدِيرِ ثَلَاثٍ يَقْطَعُ ثُمَّ حَذَفَتْ
 لَامُ الْجَزْوَانِ النَّاصِبَةِ وَبِجَزْمِهِ عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ فِي قَوْلِهِ وَلَيْدَنْ
 كَمَا أَفَادَهُ الْعَلْقَمِيُّ وَقَالَ الْمُرَادُ بِالشَّيْطَانِ الْمَذَرِبَيْنِ يَدَيِ الْمُصَلِّي قَالَ فِي
 شَرْحِ الْمُصَابِيحِ مَعْنَاهُ يَدَنُ نَوْمِ السَّتْرِ حَتَّى لَا يَشْوَشَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ
 صَلَاتُهُ وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ الشَّيْطَانُ مِنَ الْجَنِّ أَوِ الْإِنْسِ يَعْنِي يَنْقُصُهَا
 بِشُغْلِ قَلْبِهِ بِالْمُرُورَيْنِ يَدَيْهِ وَتَشْوِيشِهِ عَلَيْهِ فَلَيْسَ الْمُرَادُ بِالْقَطْعِ
 الْإِبْطَالُ (حَمْدٌ رَجُلٌ) عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَيْثَمَةَ الْأَنْصَارِيِّ الْأَوْسِيِّ
 وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ أَيْ سُنَّتَهُ فَلْيَضْطَجِعْ
 نَدْبًا وَقِيلَ وَجُوبًا عَلَى جَنْبِهِ الْيَمِينِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ أَيْ يَضَعُ جَنْبَهُ الْيَمِينِ
 عَلَى الْأَرْضِ قِيلَ الْحِكْمَةُ فِيهِ أَنَّ الْقَلْبَ فِي جِهَةِ الْيَسَارِ فَلَوْ اضْطَجَعَ عَلَيْهِ
 لَأَسْتَغْرَقَ نَوْمًا لَكُنْهُ أَبْلَغُ فِي الرَّاحَةِ بِخِلَافِ الْيَمِينِ فَتَكُونُ الْقُلُوبُ مَعْلُوقًا
 فَلَا يَسْتَغْرِقُ وَفِيهِ أَنَّ الْإِضْطِجَاعَ إِمَّا يَمُنَّ إِذَا كَانَ عَلَى الشَّقِّ الْيَمِينِ
 قَالَ شَيْخُنَا قَالَ الْحَافِظُ أَبُو الْفَضْلِ الْعِرَاقِيُّ فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ وَهَلْ يَحْصِلُ
 أَصْلُ سُنَّةِ الْإِضْطِجَاعِ بِكَوْنِهِ عَلَى الشَّقِّ الْيَسَارِ أَمَّا مَعَ الْقَدَرَةِ عَلَى ذَلِكَ
 فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا تَحْضُرُ بِهِ السُّنَّةُ لِعَدَمِ مُوَافَقَتِهِ لِلْأَمْرِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ بِهِ
 ضَرَرٌ فِي الشَّقِّ الْيَمِينِ لَعَجْزٍ لَا يُمْكِنُ مَعَهُ الْإِضْطِجَاعُ أَوْ يُمْكِنُ لَكِنْ مَعَ
 مُشَقَّةٍ فَهَلْ يَضْطَجِعُ عَلَى الْيَسَارِ أَوْ يُشِيرُ إِلَى الْإِضْطِجَاعِ عَلَى الْيَمِينِ
 الْيَمِينِ لَعَجْزِهِ عَنْ كَمَالِهِ كَمَا يَفْعَلُ مَنْ عَجَزَ عَنِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فِي الصَّلَاةِ
 لَمْ أَرِ اصْحَابَنَا فِيهِ نَصًّا وَجَزْمًا بِنِهَايَةِ خِزْمٍ بِأَنَّهُ يُشِيرُ إِلَى الْإِضْطِجَاعِ
 لِلشَّقِّ الْيَمِينِ وَلَا يَضْطَجِعُ عَلَى الْيَسَارِ وَهُوَ الْأَمْرُ بِالْإِضْطِجَاعِ أَمْرٌ نَدَبٌ
 وَاجْتِهَادٌ عَلَى عَدَمِ الْوُجُوبِ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَدَاوِرُ عَلَيْهِمَا وَفَائِدَةٌ
 ذَلِكَ الرَّاحَةُ وَالنَّشَاطُ لِلصَّلَاةِ الصُّبْحِ وَعَلَى هَذَا فَلَا يَسْتَحْتَبُ ذَلِكَ
 إِلَّا لِلْمُتَهَيِّجِ بِهِ جَزْمًا مِنَ الْعَرَبِيِّ وَقِيلَ إِنَّ فَائِدَتَهَا الْفَصْلُ بَيْنَ رَكَعَتِي
 الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ وَعَلَى هَذَا فَلَا اخْتِصَاصَ وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الشَّافِعِيُّ

واصحابه يستحب أن يفصل بين سنة الفجر وصلاة الصبح باضطجاع
 على يمينه أو تحديث أو تحوّل من مكانه أو نحو ذلك واستحب الغزوي
 في شرح السنة الاضطجاع بخصوصه واختاره في المجموع تحديث أبي
 هريرة وقد قال أبو هريرة راوى الحديث أن الفصل بالمشي إلى المسجد
 لا يكفي وقال في المجموع إن تعذر عليه فصل بكلام قال شيخ شيو خنا
 وأفرط ابن خزم فقال يجب على كل أحد وجعله شرطاً للصحة صلاة
 الصبح ورّد عليه العلماء بعده وذهب بعض السلف إلى استحبابها في
 البيت دون المسجد وهو صحيح عن ابن عمر وقواه بعض شيو خنا بأنه
 لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في المسجد (دت حب) عن
 أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (إذا صلى أحدكم الجمعة فلا يصلى
 بعداً شيئاً قال المناوي ندباً يعني ولا يصلى سنتها البعدية حتى يتكلم
 بشئ من كلام الآدميين ومحمّل الاطلاق أو يخرج أى من محل اقامتها
 إلى نحو بيته (طب) عن عصمة بن مالك الانصاري وهو حديث
 ضعيف * (إذا صلى أحدكم أى أراد أن يصلى فليلبس تعليله قال
 العلقمي أى يصلى فيها بدليل رواية البخاري كان يصلى في تعليله
 قال ابن بطلال هو محمول على ما إذا لم يكن فيها نجاسة وهي من الرخص
 كما قال ابن دقيق العيد لا من الاستحباب أو ليخلعها يعني يترعها
 من رجلية ويضعها بين رجلية يعني إذا كانتا ظاهرتين ولا يؤذ
 بهما غيره قال العلقمي بسكون الهزة ويجوز ابدؤها وإيعنى بأن
 يضعها أمام غيره أو عن يمينه أو خلفه فيكونان أمام غيره قلت
 وفي رواية لأبي داود إذا صلى أحدكم فلا يضع تعليله عن يمينه ولا
 عن يساره فيكونان عن يمين غيره فلا يضع المستقذر من جهته أكراماً
 له وفي الحديث المنع من أذى المؤمنين والملائكة بما فيه راحة كريمة
 واستقذار ويضيق منه المنع من الأذى بالسب والضرب وغير ذلك
 من باب أولى (ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا صلى أحدكم

الجماعة فليصل تدباً مؤكداً بعد هاء أربعاً من الركعات قال المناوي
 لا يعارضه رواية الركعتين بحمل النصين على الأقل والأكمل كافي التحقيق
 قال العلقمي معلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في أكثر الأوقات
 أربعاً لأنه أمرنا بهن وحشنا عليهن وهو أرغب في الخير وأحرص عليه
 وأولى به (حم م ن) عن أبي هريرة * (إذا صلى أحدكم فأحدث فليمسك
 على أنفه قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي إنما أمره أن يأخذ بأنفه
 ليوم القوم أن به رعافاً وفي هذا باب من الأخذ بالآداب في ستر العورة
 وإخفاء القبيح والتورية بما هو أحسن وليس بداخل في باب الرياء
 والكذب وإنما هو من باب التجل والتستعمل الحياء وطلب السلامة من
 الناس ثم ليسصرف أي ليطهر (هـ) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن
 * (إذا صلى أحدكم في بيته ثم دخل المسجد والقوم يصلون فليصل معهم
 أي مرة واحدة وتكون له نافلة أي وفرضه الأولى وأما خبره لا تصلوا
 صلاة في يوم مرتين فمعناه لا يجب والبيت والمسجد والقوم لا مفهوماً
 لها عند الشافعية فلو صلى الأولى في المسجد جماعة أو فرادى ثم رأى
 من يصلي منفرداً خارج المسجد استحبت له أن يعيدها فيه (طب)
 عن عبد الله بن سرجس قال العلقمي بفتح المهملة وسكون الراء وكسر
 الجيم بعدها مهملة قال الشيخ حديث حسن * (إذا أصلت المرأة خمسها
 أي المكتوبات الخمس وصامت شهرها أي رمضان غير أيام الحيض
 والنفاس إن كان وحفظت فرجها أي من وطئ غير حليلها واطاعت
 زوجها أي في غير معصية دخلت الجنة قال المناوي أي مع السابقين
 الأولين أي تجتنب مع ذلك بغي الكبائر أو تابت توبة صحيحة
 أو عفى عنها وهذا لا يختص بها لأن كل من تاب أو عفى عنه كذلك
 وذلك أن تقول لا يسلم ذلك فلا يلزم أن كل من تاب أو عفى عنه
 يدخل الجنة مع السابقين فليتأمل البرار في مسنده عن أنس
 ابن مالك (حم) عن عبد الرحمن بن عوف (طب) عن عبد الرحمن

ابن حنبله بفتح الحاء وسكون السين المهلين اسم أبيه قال الشيخ
حديث حسن * (إذا صلوا أي المؤمنون على جنازة فاشنوا خيرا يقول
الرب أجرته شهداءهم فيما يعلمون واغفر له ما لا يعلمون أي من الذنوب
المستورة عليهم اتخ) عن الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وشدة المشام
البعثية بنت معوذ بضم الميم وفتح العين المهملة وشدة الواو المكسرة
بعد ما مجمة الانصارية الصحابية وهو حديث حسن * (إذا أصلت
أي دخلت في الصلاة فلا تنزق بين يديك أي إلى
جهة القبلة ولا عن يمينك قال العلقمي لأن عن يمينه ملكا كاف
رواية البخاري واستشكل بأن عن يساره ملكا آخر وأجيب بأن
ملك اليمين أعظم لكونه أميرا على ملك اليسار وأجاب بعضهم بأن
الحديث خاص بالصلاة ولا مدخل لكاتب السبآت قال ابن حجر
وتشهد له ما في حديث الطبراني من حديث أبي أمامة فإنه يقوم بين
يدي الله وملكه عن يمينه وقربنه عن يساره فالتفل حينئذ بالثناء
الفوقية إنما يقع على القرين وهو الشيطان ولعل ملك اليسار حينئذ
يكون بحيث لا يصيبه منه شيء ولكن ابن قتيبة تلقاه شمالك بالكسر
والمد أي من جهة يسارك أن كان فارغا أي من آدمي يتأذى من
البزاق وإلا أي وإن لم يكن فارغا فتحت قد ملك اليسرى وأدلكه
قال المناوي أن كان ما تحته ترابا أو زملا فان كان مبلطا فادلكهما
بحيث لا يبقى لها أثر البتة وإلا لم يجوز لأنه تقدير له أي المسجد ونقد
حقن بالطاهر حراراه وقال الترمذي في شرح البهجة عطف على المكروه
والبصاق عن يمينه أو قبل وجهه لا عن يساره ومحل في غير المسجد
أو فيه ولم يصل إليه البصاق أما فيه مع وصوله إليه فحرام مطلقا
كما اقتضاه كلام الروضة وشرح مسلم وصريح به في المجموع والتحقيق
ومسحه من المسجد أفضل من دفنه فيه وحائظه من خارجه حرمة
ويكره البصاق عن يمينه وأمامه أي في جهة القبلة في غير المسجد

وَالصَّلَاةُ كَمَا جَزَمَ بِهِ النَّوَوِيُّ وَالْبَصَاقُ بِالصَّادِ وَالرَّايِ وَكَذَا بِالْبَيْنِ
 عَلَى قَلَّةٍ (حَمْدُ حَبِ لَش) عَنْ طَارِقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَارِثِيِّ الصَّمَّانِيِّ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ مُصَحَّحٌ * (إِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ فَقُلْ قَبْلَ أَنْ تَكْلِمَ أَحَدًا مِنْ
 النَّاسِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي مِنَ النَّارِ أَيْ مِنْ عَذَابِهَا أَوْ مِنْ دُخُولِهَا قُلْ ذَلِكَ
 سَبْعَ مَرَّاتٍ فَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ مِنْ يَوْمِكَ ذَلِكَ كَتَبَ اللَّهُ لَكَ جُورًا مِنَ النَّارِ
 وَإِذَا صَلَّيْتَ الْمَغْرِبَ فَقُلْ قَبْلَ أَنْ تَكْلِمَ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي
 مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ كَتَبَ اللَّهُ لَكَ جُورًا
 مِنَ النَّارِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بِكُشْرٍ جَمِيعٍ أَيْ أَمَّا نَامَتُهَا وَمِنْ دُخُولِهَا لَهُ وَقَالَ
 الْمَنَاوِيُّ يَحْتَمِلُ تَقْيِيدَهُ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ كَالنَّظَائِرِ وَقَالَ الشَّيْخُ
 الرَّوَايَةُ ظَاهِرَةٌ الْمَعْنَى وَالْمُخَاطَبُ بِهَا رَأْيُ الْحَدِيثِ (حَمْدُ حَبِ لَش)
 عَنْ الْحَارِثِيِّ بْنِ مُسْلِمٍ التَّمِيمِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ مُصَحَّحٌ * (إِذَا صَلَّيْتَ
 عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلَصْ لَهُ الدُّعَاءَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ الدُّعَاءَ لِلْمَيِّتِ لَيْسَ فِيهِ لَفْظُ
 مُحَمَّدٍ وَدَعْنِ الْعُلَمَاءَ بَلْ يَدْعُو الْمَصْلِي بِمَا تَبَسَّرَ لَهُ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ
 بِالْأَدْعِيَةِ الْمَأْثُورَةِ فِي ذَلِكَ وَالدُّعَاءُ فِي الصَّلَاةِ لِلْمَيِّتِ هُوَ الرُّكْنُ
 الْأَعْظَمُ وَأَقْلَهُ مَا يَتَّبَعُ عَلَيْهِ الْأَسْمُ لِأَنَّهُ الْمَقْصُودُ الْأَعْظَمُ مِنَ الصَّلَاةِ
 وَمَا قَبْلَهُ كَالْمَقْدَمَاتِ وَالْيَهْ إِشَارَةٌ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْلَصُوا
 لَهُ الدُّعَاءَ وَأَخْلَصُوا الدُّعَاءَ لَهُ أَنْ لَا يَخْلُطَ مَعَهُ غَيْرُهُ وَفِيهِ وَجُوبُ
 الدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ بِمَحْضٍ وَأَقْلَهُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَإِنْ كَانَ
 طِفْلًا وَلَا يَكْفِي فِي الطِّفْلِ وَنَحْوِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا إِلَى آخِرِهِ
 وَلَا اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَابُؤْيَةِ فَرَطًا وَسَلَفًا لِحُجْرَةٍ وَأَعْتَدْ مَا حَرَّرَتْهُ لَكَ
 مِنْ تَخْصِيصِهِ لَكَ بِالْدُّعَاءِ وَإِنْ كَانَ طِفْلًا وَلَا تَغْتَرِبْ فِيهِ مَا يَعْطِيهِ
 ظَاهِرُ الْمَتُونِ (دَعَابُ حَبِ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا صَلَّيْتَ
 خَلْفَ أُمَّتِكَ فَأَحْسِنُوا ظُهُورَكُمْ بِضَمِّ الطَّاءِ بَانَ تَابُوا بِهِ عَلَى أَكْمَلِ حَالِهِ
 مِنْ شَرْطٍ وَفَرْضٍ وَسُنَّةٍ فَأَمَّا يَرْجَى بِالْبَيْنِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ يَسْتَغْلِقُ وَيَصْغَبُ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ ارْتَبَحْتَ الْبَابَ ارْتَبَحًا أَغْلَقْتَهُ انْفَلَا قَا

وَمِنْهُ أَرَجَحَ عَلَى الْقَارِي إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْقِرَاءَةِ كَأَنَّهُ مَنَعَ مِنْهَا وَهُوَ مَبْنِي
 لِلْمَفْعُولِ مُخَفَّفٌ عَلَى الْقَارِي قِرَاءَتُهُ بِشَوْءٍ طَهَرَ الْمُصَلِّيَ خَلْفَهُ أَيْ بَقِيَهُ
 لِأَنَّهُ شَوْءٌ يَعُودُ عَلَى مَا مَعَهُ وَالرَّحْمَةُ خَاصَّةٌ وَالْبَلَاءُ عَامٌ (فَرَسَ عَنْ
 حُدَيْقَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لَغَيْرِهِ) * (إِذَا أَصَلَيْتُمْ أَيْ
 أَرَدْتُمْ الصَّلَاةَ فَاتْنِزُوا أَيْ الْبَسُوا الْأَزَارِقَالَ الْعَلَقَمِيَّ وَاتْنِزْتِ
 لِبَسْتَ الْأَزَارِقَالَ وَأَصْلُهُ بِهَمْزَيْنِ الْأُولَى هَمْزَةٌ وَصَلٌ وَالثَّانِيَّةُ
 فَاءٌ فَاقْتَعَلْنَ وَارْتَدُوا قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ اسْتَمَلُّوا بِالرَّدَاءِ وَلَا تَشَبَّهُوْا
 بِحَذْفِ أَحَدِي النَّاسِ مِنَ الْيَهُودِ فَإِنَّهُمْ لَا يَأْتُونَ تَزْوِينَ وَلَا يَرْتَدُّونَ
 بَلْ يَسْتَمَلُّونَ اسْتِمَالَ الْعَمَةِ (عَدَّ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ لَغَيْرِهِ * (إِذَا أَصَلَيْتُمْ الْفَجْرَ أَيْ فَرَعْتُمْ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ
 فَلَا تَنَامُوا عَنْ طَلِبِ أَرْزَاقِكُمْ فَإِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَدْ بَوْرَكَ لَهَا فِي بُكُورِهَا
 وَأَحَقُّ مَا طَلَبَ الْعَبْدُ رِزْقَهُ فِي الْوَقْتِ الَّذِي بَوْرَكَ لَهُ فِيهِ (طَب) عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا أَصَلَيْتُمْ فَأَرْفَعُوا سَبِيلَكُمْ
 قَالَ الشَّيْخُ بَفَتْحِ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ وَالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ الثِّيَابِ الْمُسْبِلَةِ فَإِنَّ
 كُلَّ شَيْءٍ أَصَابَ الْأَرْضَ مِنْ سَبِيلِكُمْ قَالَ الْمَنَاوِي بَأَن جَاوَزَ الْكَعْبَيْنِ
 فَهُوَ فِي النَّارِ يَعْنِي فَصَاحِبُهُ فِي النَّارِ أَوْ يَكُونُ عَلَى صَاحِبِهِ فِي النَّارِ فَتَلْتَبِ
 فِيهِ فَيُعَذَّبُ بِهِ وَذَا إِذَا قَصِدَ الْفَخْرَ وَالْخَيْلَ وَالْأَفْهَمَ مَكْرَهُهُ وَالظَّاهِرُ
 أَنَّ الشَّرْطَ لَا مَفْهُومَ لَهُ (نَحْ طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
 حَسَنٌ * (إِذَا أَصَلَيْتُمْ صَلَاةَ الْفَرَضِ يَعْنِي الْمَكْتُوبَاتِ الْخَمْسَ فَقُولُوا
 تَدْبَارُ فِي عَقَبِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرَ مَرَّاتٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِحَقِّ اللَّهِ
 وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَيْ هُوَ فَاعِلٌ
 لِكُلِّ مَا يَشَاءُ كَمَا يَشَاءُ يَكْتُبُ لَهُ بِالْبَيْنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَفِيهِ حَذْفُ أَيْ فَقَارِئِلْ
 ذَلِكَ يَقْدِرُ اللَّهُ لَهُ أَوْ يَأْمُرُ بِكَ أَنْ يَكْتُبَ فِي الْوَجْهِ أَوِ الصُّحُفِ مِنَ الْأَجْرِ
 كَمَا نَأْتِي رَقَبَةً أَيْ أَجْرًا كَأَجْرِ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً الرَّافِعِيُّ الْإِمَامُ عَبْدُ الْكَرِيمِ
 الْقُرُونِيُّ فِي تَارِيخِهِ تَارِيخُ قُرُونٍ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ الشَّيْخُ

حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا صُمْتَ بَفَتْجِ النَّاءِ وَالْخَطَابِ لَا بِي ذَرَمَنِ الشَّهْرِ
 ثَلَاثًا أَيْ أَرَدْتَ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ تَطَوُّعًا مِنْ أَيِّ شَهْرٍ كَانَ فَصُمْ ثَلَاثَ
 عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةٍ وَخَمْسَ عَشْرَةٍ أَيْ صُمِ الثَّلَاثُ عَشْرُ مِنَ الشَّهْرِ وَتَالِيهِ
 وَتَسْمَى أَيَّامُ الْبَيْضِ وَصَوْمُهَا مِنْ كُلِّ شَهْرٍ مَذُوبٌ (حَمَتُ نَحَبٍ) عَنْ
 أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا صُمْتَ فَاسْتَاكُوا بِالْغَدَاةِ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ وَالْغَدَاةُ الضُّعُوءَةُ وَهِيَ مُؤَنَّثَةٌ قَالَ ابْنُ
 الْأَثَرِ لَا يَرَى وَلَمْ يَسْمَعْ تَذْكِيرَهَا وَلَوْ حَمَلَهَا حَامِلٌ عَلَى أَوَّلِ النَّهَارِ جَا زَلَهُ
 التَّذْكِيرُ أَيْ لِأَنَّهَا أَوَّلُ النَّهَارِ وَلَا تَسْتَاكُوا الْعِشْيَ بَفَتْجِ الْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ
 وَكُسِرَ الْمَجْمُوعَةُ وَشَدَّةُ الْمُنَاةِ التَّحْتِيَّةُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ الْعِشْيُ
 قِيلَ مَا بَيْنَ الزَّوَالِ إِلَى الْغُرُوبِ وَقِيلَ هُوَ آخِرُ النَّهَارِ وَقِيلَ الْعِشْيُ
 وَالْعِشَاءُ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ إِلَى الْعَتَمَةِ أَوْ بِالْأَوَّلِ جُزْءُ الْمُنَاوِي وَهُوَ
 مَا عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ فَتَزُولُ الْكَرَاهَةُ بِالْغُرُوبِ فَإِنَّهُ أَيْ الشَّانُ لَيْسَ
 مِنْ صَائِمٍ تَبَيَّسَ شَفَتَاهُ بِالْعِشْيِ إِلَّا كَانَ نَوْرًا بَيْنَ عَيْنَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 يَعْنِي فَيَسْعَى بِهِ أَوْ يَكُونُ عَلَامَةً لَهُ يَعْرِفُ بِهَا فِي الْمَوْقِفِ قَالَ الشَّيْخُ
 وَبَيَّسَ الشَّفَتَيْنِ كَمَا يَبْتَغِي عَنْ عَطَشِ الصَّائِمِ لِلزَّوْمِ لَهُ غَالِبًا الْمَقَابِلُ
 بِذَلِكَ الْجَزْأِ عَلَى الصَّبْرِ عَلَيْهِ بَعْدَ إِجْرَاءِ الرِّيقِ وَجَلْبِهِ بِالسُّؤَالِ (طَبِ
 قَطُ) عَنْ خُتَابٍ قَالَ الشَّيْخُ بِمَاءٍ مَجْمُوعَةٍ ثُمَّ مَوْحِدَةٍ مُشَدَّدَةٍ فَمَوْحِدَةٍ
 قَالَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ مُنْجَبِرٌ * (إِذَا صُمْتَ أَحَدَكُمْ فَلْيَأْكُلْ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ يَسْتَحَبُّ لِلْمُصْطَمِّ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ
 وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ كَبِدِ أَضْحِيَّتِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِهِ
 وَلَقَوْلُهُ تَعَالَى فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ وَإِنَّمَا لَمْ يَجِبْ ذَلِكَ
 لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَالْبَدَنُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَيُفْعَلُهَا لَنَا وَمَا هُوَ
 لِلنَّاسِ فَهُوَ مُخْتَارٌ بَيْنَ تَرْكِهِ وَآكُلِهِ وَظَاهِرٌ أَنَّ مَحَلَّ ذَلِكَ إِذَا صُمْتَ
 عَنْ نَفْسِهِ فَلَوْ صُمْتَ عَنْ غَيْرِهِ بِإِذْنِهِ كَمِيتٍ وَصِيَ بِهِ ذَلِكَ فَلَيْسَ لَهُ وَلَا لغيرِهِ
 مِنَ الْإِغْنِيَاءِ الْأَكْلُ مِنْهَا وَبِهِ صَرَّحَ الْفُقَهَاءُ فِي الْمَبِيتِ وَعَلَّلَهُ بِأَنَّهُ الْأَضْحِيَّةُ

وَقَعَتْ عَنْهُ فَلَا يَحِلُّ لَهُ الْأَكْلُ مِنْهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ وَقَدْ تَعَذَّرَ فَيَجِبُ النَّصَدُ
 بِهِ عَنْهُ وَالْأَحْسَنُ النَّصَدُ بِالْجَمِيعِ الْأَلْقَمَةُ أَوْ لِقْمًا يَأْكُلُهَا تَبْرَكَ قَاتَهُ
 سُنَّةٌ عَمَّا بَظَاهِرِ الْحَدِيثِ (حَم) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ مَمْلُوكَهُ وَكَذَلِكَ أَكْلَ مَنْ لَهُ عَلَيْهِ
 وَلَايَةٌ تَأْدِيبُهُ فَذَكَرَ اللَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى الشَّرْطِ أَيْ ذَكَرَ الْمَضْرُوبَ كَقَوْلِهِ
 كَرَامَةُ اللَّهِ فَإِنْ رَفَعُوا أَيْدِيَكُمْ جَوَابَ الشَّرْطِ أَيْ كَفُّوا عَنْ ضَرْبِهِ نَدْبًا بِاجْتِلَالِ
 لِمَنْ ذَكَرَ اسْمَهُ وَمَهَابَةِ لِعَظَمَتِهِ (ت) فِي الْبَرِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ أَيْ خَادِمَهُ فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ
 وَفِي رَوَايَةٍ فَلْيَجْتَنِبْ لِأَنَّهُ لَطِيفٌ يَجْمَعُ الْحَاسِنَ وَأَعْضَاؤُهُ لَطِيفَةٌ
 وَكَثَرُ الْأَدْرَاكِ بِهَا فَقَدْ يَبْطُلُهَا ضَرْبُ الْوَجْهِ وَقَدْ يَنْقُصُهَا وَقَدْ يَشْوِي
 الْوَجْهَ وَالشَّيْءُ فِيهِ قَاحِشٌ لِأَنَّهُ بَارِزٌ ظَاهِرٌ وَهَذَا فِي الْمُسْلِمِ وَنَحْوَهُ كَذَنِي
 وَمَعَاهِدٌ أَمَّا الْحُرُّ فَإِنَّهُ يَضْرِبُ فِيهِ الْخَطْبُ الْمَقْصُودُ وَأَرْوَعُ لِأَهْلِ
 الْبُحُورِ كَمَا هُوَ بَيْنَ (د) فِي الْحَدِّ وَدَعْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا ضَنَّ بَصِغِ الصَّادِ الْمَعْجَمَةِ وَشَدَّ النُّونَ النَّاسُ بِالْذِّينِ وَالْذِّينُ
 أَيْ يَخْلُوا بِانْفَاقِهِمَا فِي وَجْهِ الْبَرِّ وَيَتْبَعُوا بِالْعَيْنَةِ بِالْكَسْرِ وَهِيَ أَنْ
 يَبِيعَ بَشْرًا لِأَجَلٍ ثُمَّ يَشْتَرِيهِ بِأَقْلٍ وَيَتَّبِعُوا أَذْنَابَ الْبَقَرِ كَنَائَةً عَنْ
 شَغْلِهِمْ بِالْحَرْثِ وَالزَّرْعِ وَأَهْمَالِهِمْ الْقِيَامَ بِوَفَائِثِ الْعِبَادَاتِ
 وَتَرْكُوهَا الْجَهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا عِلَاءَ كَلِمَةِ اللَّهِ أَدْخَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ذِلًّا بِالضَّمِّ
 أَيْ هَوَانًا وَضَعْفًا لَا يَرْفَعُهُ عَنْهُمْ حَتَّى يَرْجِعُوا دِينَهُمْ أَيْ إِلَى آثِ
 يَرْجِعُوا عَنْ ارتِكَابِ هَذَا الْخِصَالِ الذَّمِّمَةِ وَفِي جَعْلِهِ أَيْ هَامِينَ غَيْرِ
 الدِّينِ وَأَنْ مَرَّتْ بِهَا بَارِكِ الدِّينِ مَزِيدُ تَقْرِيعٍ وَتَهْوِيلٍ لِفَاعِلِهَا
 (حَم طَب) عَنْ أَبِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا طَلَعَتْ
 اللَّعْمَةُ فَكَثُرَ الْمَرْقُ فَإِنَّهُ أَيْ أَكْثَرَ الْمَرْقُ أَوْ سَعٍ وَأَبْلَغُ لِلْجِيرَانِ
 أَيْ أَبْلَغُ فِي تَعْيِيهِمْ (ش) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا طَلَبَ أَحَدُكُمْ مِنْ أَخِيهِ حَاجَةً أَيْ أَرَادَ طَلِبَهَا مِنْهُ فَلَا يَبْدَأْ

قَبْلَ طُلُوبِهَا بِالْمَدْحَةِ بِكثير الميمِ أَيْ الشَّائِعِ عَلَيْهِ مَا فِيهِ مِنَ الصِّفَاتِ
 الْحَمِيدَةِ فَيَقْطَعُ ظَهْرَهُ قَالَ الْمَنَاوِي فَإِنَّ الْمَدْحَ قَدْ يَغْتَرِبُ ذَلِكَ
 وَيَجِبُ بِهِ فَيَسْقُطُ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ فَأُطْلِقَ قِطْعَ الظَّهْرِ مِنْ يَدَيْهِ ذَلِكَ
 أَوْ مَخْرُجُهُ تَوْسَعًا ابْنُ لَالٍ فِي كِتَابِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ أَيْ فِي مَا وَرَدَ فِي
 فَضْلِهَا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا أُطْلِعَ الْفَجْرُ
 أَيْ الصَّادِقُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ لَا صَلَاةَ تَنْدُبُهَا
 حِينَئِذٍ إِلَّا رُكْعَتَيْنِ سُنَّةِ الْفَجْرِ ثُمَّ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَبَعْدَهُ تَحْرِمُ صَلَاةَ
 لَا سَبَبَ لَهَا حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَتَرْتَفِعَ كَرْمَحَ (طُس) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا أُطْلِعَتِ الثَّرَيَا قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ ظَهَرَتِ
 لِلنَّاسِ ظُرُوبُهَا سَاطِعَةً عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَذَلِكَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ أَيَّامِ
 فَلَيْسَ الْمُرَادُ بِطُلُوعِهَا مَجْرَدُ ظُهُورِهَا فِي الْأَرْضِ لِأَنَّهَا تَطْلُعُ كُلَّ يَوْمٍ
 وَلَيْلَةٍ أَمِنْ الزَّرْعِ مِنَ الْعَاثَةِ قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ أَنَّ الْعَاثَةَ تَنْقَطِعُ
 وَالصَّلَاحُ يَبْدُو حِينَئِذٍ غَالِبًا فَيَبْتَاعُ الثَّمَرُ حِينَئِذٍ أَيْ فَيَصْطَحُّ بِبَيْعِهِ
 بِلاَ شَرْطٍ بَدَ وَالصَّلَاحُ وَانْمَاضُ ظُهُورِهَا الْغَالِبِ (طُس) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا أُطْلِعَتْ بِالشَّدِيدِ
 أَيْ صَوْنَتْ أذنَ أَحَدِكُمْ فَلْيَذْكُرْنِي كَأَن يَقُولَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَلْيَصِلْ
 عَلَيَّ كَأَن يَقُولَ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَلْيَقُلْ ذَكَرَ اللَّهُ مَنْ ذَكَرْتِ
 بِخَيْرٍ قَالَ الْمَنَاوِي فَإِنَّ الْأَذْنَ إِيمَانُ تَطْنُ مَا وَرَدَ عَلَى الرُّوحِ مِنَ الْخَيْرِ الْخَيْرِ
 وَهُوَ أَنَّ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ ذَكَرَ ذَلِكَ الْإِثْنَانِ بِخَيْرٍ
 فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى فِي عَالَمِ الْأَرْوَاحِ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ السَّنِيِّ (طَب)
 عَقْدُ عَدٍّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ مُسْلِمٌ أَوْ إِبْرَاهِيمَ مَوْلَى الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا ظَلَمَ أَهْلُ الذَّمِّ بِالْبُيُوتِ الْمَفْعُولِ
 وَيَلْبِقُونَ بِهِمُ الْمَعَاهِدَ وَالْمُسْتَأْمَنِينَ كَانَتْ الدَّوْلَةُ دَوْلَةً الْعَدُوِّ قَالَ الشَّيْخُ
 أَيْ يَجْعَلُ اللَّهُ الدَّوْلَةَ دَوْلَةَ الْعَدُوِّ فَيَنْصُرُهُ عَلَيْنَا وَالْمُرَادُ مِنَ الْخَبَرِ
 الْهَيْبَةِ وَقَالَ الْمَنَاوِي أَيْ كَانَتْ مُدَّةُ ذَلِكَ الْمَلِكِ أَمْدًا قَصِيرًا وَالظُّلْمُ

لا يدوم وروان دامد مرقاذا أكثر الزنا بزي ولون وقال الشيخ
 براء وباء موحدة كثر السبا بكسر السين المهملة وباء الموحدة
 مقصورا من سباء العدو وآسره اه وقال المناوي يسلط الله
 العدو وعلى أهل الاسلام فيكثر من السبي منهم واذا أكثر اللوطية
 أي الذين يأتون الذكور شهوة من دون النساء رفع الله يده عن خلق
 أي أعرض عنهم ومنعه الطافه ولا يبالي في أي وارهلكوا لا ت
 من فعل ذلك فقد أبطل حكمة الله وعارضه في تدبيره حيث جعل
 الذكر للفاعلية والانثى للمفعولية فلا يبالي باهلاكه (طب) عن جابر
 ابن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا ظننتم فلا تحققوا
 قال الشيخ بخذف احدي التاءين أي لا تجعلوا ذلك محققا في نفوسكم
 بل اطرحوه اه وقال المناوي اذا ظننتم بأحد سوءا فلا تجز موابه
 ما لم تتحققوه ان بعض الظن اثم واذا حسدتم فلا تتبعوا أي اذا
 وسوس اليكم الشيطان بحسد أحد فلا تطيعوه ولا تعملوا بمقتضى
 الحسد من البغي على المحسود واذا نه بل خالفوا النفس والشيطان
 وداؤوا القلب من ذلك الداء واذا انطيرتم فامضوا أي واذا خرجتم
 لنحو سفر وعزمت على فعل شئ فتشاءمتم به لرؤية أو سماع ما فيه
 كراهة فلا ترجعوا وعلى الله فتوكلوا أي فوضوا امركم اليه لا الى
 غيره والتجئوا اليه في دفع شر ما تطيرتم به واذا وزنتم فارحوا
 أي أوفوا واخذروا ان تكونوا من الذين اذا اكثالوا على الناس
 يستوفون واذا كالوهم أو وزنهم يخسرون (ه) عن جابر بن عبد الله
 قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا ظهر الزنا بزي ونوب
 والزنا براء مهملة وباء موحدة في قرية أي في أهلها فقد أحلوا
 بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام من الحلول بأفئسهم عذاب الله
 أي تسببوا في وقوعهم لمخالفتهم ما اقتضته الحكمة الإلهية
 من حفظ الانساب وعدم اختلاط المياه وان الناس شركاء في التقدي

والمطعم لا اختصاص لاحد به الا بعقد لا تفاضل فيه قال المناوي
 تنبيهه سئل بعضهم لمكان البلاء عاقما والرحمة خاصة فقال لان
 هذا هو اللائق بالجناب الالهى لان البلاء لو نزل على العاقل اى عامل
 المعاصى وحده هلك حالا فيذهب معظم الكون لان اهل الطاعة
 قليلون جدا بالنسبة للعصاة فكان من رحمة الله توزيع البلاء على
 العموم ليستمد ذلك العاصى فتح باب التوبة ويبقى حيا حتى يتوب
 والامات بلا توبة وهو تعالى يحب من عباده التوابين لانه محل تنفيذ
 ارادته واطهار عظيمة (طب لك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح
 * (اذا ظهرت الحية اى برزت فى المسكن فقولوا لها قال المناوي
 نذرا وقيل وجوبا انا نسا لك بكسر الكاف خطا بالحية وهى مؤنثة
 بعهد نوح وبعهد سليمان بن داود ان لا تؤذينا بسكون المشاة
 التحتية والنصب بخد فى النون فان عادت مرة اخرى فاقتلوها
 لانها اذا لم تذهب بالانذار فهى ليست من العار ولا ممن اسلم من الجن
 فلا حرمة لها فقتل وقضيتته انها لا تقتل قبل الانذار وبعارضه
 قضيتة اطلاق الامر بالقتل فى اختيار تأتى وحملها بعضهم على غير عمار
 البيوت جمعا بين الاخبار اه وقال العلفي قال ابن رسلان قال العلماء
 معناه اذا لم تذهب بالانذار علمتم انه ليس من عوامر البيوت ولا ممن
 اسلم من الجن بل هو شيطان فلا حرمة له فاقتلوه ولن يجعل الله له
 سبيلا بالانتصار عليكم بشاره بخلاف العوامر ممن اسلم وهذا القتل
 على سبيل الاستحياب لرواية فى ابى داود فاذا رايتم احدا منهم فخذوه
 ثلاث مرات ثم ان بدا لكم بعد ان تحذروه فاقتلوه اذ لو كان ولجبا
 لما علقه بالاختيار فى قوله بدا لكم اى تحذركم راي واختيار والانذار
 يكون ثلاثة ايام فى كل يوم ثلاث مرات اه وقال الشيخ فقولوا لها
 اى بحيث تسمع لظاها المختبر والمقول انا نسلك بعهد نوح مع انه
 لم يشتهر عنه التصرف فى الجن مثل سليمان لكن ثبت عنه بهذه اوقع

العهد معهم لما أدخلهم معه في السفينة ذكره ابن اسحاق وغيره
 وفي أبي داود عن ابن مسعود اقبلوا الحيات كلها الا الجان الأبيض
 الذي كأنه قضيب فضة وسياقي اقبلوا الحيات كلها وليس فيما ذكر
 تقييد بالانذار ثلاثا بل فيه ما يؤيد عموم الزمان والمكان وهو
 اما أن يحمل القيد هنا على جن المدينة أو على غير ذي الطفيتين ولا يبر
 وأن المقيد بالانذار منسوخ اقوال ويتوقف على تاريخ ويدل لعدم
 الشيخ قصة أبي لبانة مع ابن عمر والكلام والاستيذان في غير العقرب
 والورقة اذ لم يرد اللون فيها (ت) عن ابن أبي ليلى عبد الرحمن
 العقيهي الكوفي وهو حديث حسن * (اذا ظهرت الفاحشة قالت
 الصلواتي قال في النهاية الفحش والفاحشة والقوامع ما يشتد بوجه
 من الذنوب والمعاصي وكثيرا ما يرد الفاحشة بمعنى الزنا وكل خصلة
 فيجاء فمهي فاحشة في الاقوال والافعال كانت الرخصة قال المناو
 أي حصلت الزلزلة أو الاضطراب وتفرق الكلمة وظهور العيان
 واذا اجاز المحكام أي ظلموا رعاياهم قل المظروا اذا عذر بالينا للمفعول
 بأهل الذمة أي نقض عهدهم او عوملوا من قبل الامام بخلاف
 ما يوجب عقد الجزية لهم ظهر العذر أي غلب عدو المسلمين
 واما مهم عليهم لان الجزاء من جنس العمل وكما تدبر تدان (فر)
 عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا ظهرت
 البدع أي المذمومة المخالفة للشرع ولعن آخر هذه الامة أولها
 قال المناوي وهم الصحابة يعني بعضهم كالشيخين وعلى فمن كان
 عنه علم أي تفضيل الصدر الأول وما للسلف من المناقب الحميدة
 فليشره أي يظهره وبشيعة بين الخاص والعام ليعلم الجاهل
 ما لهم من الفضائل وكيف لسانه عنهم فان كاتم العلم يومئذ
 أي ظهور البدع ولعن الآخرين للسلف كما يتم ما انزل الله على محمد
 فيليم يوم القيامة بلجام من نار كما جاء في عدة اخبار ابن عساكر

في تاريخه عن معاذ بن جبل وهو حديث ضعيف * (إذا أعاد أحدكم
 مريضاً أي زار مسلماً في مرضه فليقل في دعائه له ندباً اللهم اشف
 عبدك ينكح بفتح المشاة التحنية وسكون النون وفتح الكاف وبالف
 وتركه أي يجرح ويؤلم من النكابة بالكسرو هي القتل والاثخان
 لك عدو من الكفار أو بمشي لك إلى صلاة قال المناوي وفي رواية
 إلى جنازة أما الكافر فلا يمكن الدعاء له بذلك وإن جازت عيادته
 (ك) عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث صحيح * (إذا أعاد أحدكم
 مريضاً فلا يأكل عنده شيئاً أي يكره له ذلك فإنه أي الأكل عنده
 حظه من عيادته أي فلا ثواب له فيها قال المناوي ويظهر أن مثل
 الأكل شرب نحو السكر فهو محبط للثواب العيادة (فر) عن أبي
 إمامة الباهلي وهو حديث صحيح * (إذا عرف الغلام قال المناوي
 اسم للمولود إلى أن يبلغ يمينه من شماله أي ما يضره وينفعه فهو
 كناية عن التمييز اه قال العلقمي واختلف في صابط التمييز ف قيل
 هو أن يعرف الصبي مضاره من منفعه وقال الاستوي أحسن
 ما قيل فيه أن يصير الطفل بحيث يأكل وحده ويشرب وحده
 ويستنجي وحده اه وبعض الناس يقول التمييز قوة في الدماغ
 تستنبط بها المعاني فمروه بالصلاة أي وجوباً قال العلقمي هذا
 أمر من الشارع لولي الصبي والصبية من أب أو جد وإن علا والام
 كذلك ومنه الوصي أو القيم من جهة الحاكم ولا يقتصر في الأمر
 على محرم وصيغته بل لا بد معه من التهديد أن لم يفعل والصوم كالصلاة
 إن أطاقه ويضرب على عدم الفعل في العاشرة (دهق) عن رجل
 من الصحابة قال المناوي وهو عبد الله بن حبيب الجهني وهو حديث
 حسن * (إذا عطس أحدكم قال العلقمي بفتح الطاء في الماضي وكسرها
 وضمها في المضارع فحمد الله فشمته أي أذعواله بالترجمة وقال في الد
 كأصله التثنية الدعاء بالخير والبركة اه والتثنية قال الخليل

و أبو عبيد وغيرهما يقال بالمعجمة وبالمهملة قال أبو عبيد بالمعجمة
 أعلا وأكثر وقال عياض هو كذلك الأكثر وأشار ابن دقيق العيد
 إلى ترجيحه وقال القرأان التسميت التبريك والعرب تقول شمتة
 إذا دعى له بالبركة قال شيخنا زكريا بمعجمة ومهملة بدلهما أي دعاله
 بالرحمة وقيل معناه بالمهملة دعاله بالبركة أو بأن يكون على سمت
 حسن وقال شيخنا هنا بمعنى وهو الدعاء بالخير وقيل الذي بالمهملة
 من الرجوع فمعناه رجع كل عضو منك إلى سمت الذي كان عليه
 لتحلل أعضاء الرأس والعنق بالعطاس وبالمعجمة من الشوائم جمع
 شامة وهي القائمة أي هان الله شوائمك التي بها قوام بدنك عن
 خروجها عن الاعتدال وقيل معناه بالمعجمة أبعدك الله عن الشامة
 من الإعداء وبالمهملة جعلك الله على سمت حسن أي على أهل الخير وصفهم
 قاله ابن رسلان قال شيخ شيخنا قال ابن العربي في شرح الترمذي
 تكلم أهل اللغة على اشتقاق اللفظين ولم يبينوا المعنى فيه وهو بدعي
 وذلك أن العاطس يتخلل كل عضو في رأسه وما يتصل به من العنق
 ونحوه وكأنه إذا قيل له يرحمك الله كان المعنى أعطاك الله رحمة
 يرجع بها ذلك إلى حاله قبل العطاس ويقوم على حاله من غير تغير
 فإن كان التسميت بالمهملة فمعناه رجع كل عضو إلى سمت الذي كان
 عليه وإن كان بالمعجمة فمعناه صان الله شوائمه أي قوائمه التي بها
 قوامه فقوام الدابة بسلامة قوائمها التي تنتفع بها إذا سلمت وقوام
 الآدمي بسلامة قوائمه التي بها قوامه وهي رأسه وما يتصل به من عنق
 وصدره راهر ملخصا قال ابن دقيق العيد ظاهر الأمر الوجوب ويؤيده
 حديث البخاري فحق على كل مسلم سماعه أن يشمته وعند هاق المسلم
 على المسلم خمس وعند وانشبت العاطس وعند مسلم وإذا عطس
 فحمد الله فشمته وعند أحمد وأبي يعلى إذا عطس فليقل الحمد لله وليقل
 من عنده يرحمك الله وقد اخذ بظاهرها ابن مزيد من المالكية

وَقَالَ بِهِ جَمُهورُ أَهلِ الظَّاهِرِ قَالَ ابنُ أَبِي جَمْرَةَ وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ عُلَمائِنَا
 إِنَّهُ قَرَضَ عَيْنَ وَقَوَاهُ ابنُ الْقَيْمِ فِي حَوَاشِي السَّنَنِ فَقَالَ جَاءَ بِلَفْظِ
 الْوَجُوبِ الصَّرِيحِ وَبِلَفْظِ الْحَقِّ الدَّالِّ عَلَيْهِ وَبِلَفْظِ عَلَى الظَّاهِرِ فِيهِ
 وَبِضَيْغَةِ الْأَمْرِ الَّتِي هِيَ حَقِيقَةٌ فِيهِ وَيَقُولُ الصَّحَابِيُّ أَمْرًا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْفَقْهَاءَ أَثْبَتُوا أَشْيَاءَ كَثِيرَةً
 بِدُونِ جَمْعِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَذَهَبَ آخَرُونَ إِلَى أَنَّهُ فَرَضَ كِفَايَةً إِذَا
 قَامَ بِهِ الْبَعْضُ سَقَطَ عَنِ الْبَاقِينَ وَرَجَّحَهُ أَبُو الْوَلِيدِ بْنُ رَشْدٍ وَأَبُو بَكْرٍ
 ابنُ الْعَرَبِيِّ وَقَالَ بِهِ الْخَفِيَّةُ وَجَمُهورُ الْمُخَالِفَةِ وَذَهَبَ عَبْدُ الْوَهَّابِ
 وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْمَالِكِيَّةِ إِلَى أَنَّهُ مُسْتَحْتَبٌ وَيَجْزِي الْوَاحِدَ عَنِ الْجَمَاعَةِ وَهُوَ
 قَوْلُ الشَّافِعِيَّةِ وَالرَّاجِحُ مِنْ حَيْثُ الدَّلِيلُ الْقَوْلُ الثَّانِي وَالْإِحَادِيثُ
 الصَّحِيحَةُ الدَّالَّةُ عَلَى الْوَجُوبِ لَا تَنَافِي كَوْنُهُ عَلَى الْكِفَايَةِ فَإِنَّ الْأَمْرَ
 بِتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَإِنْ وَرَدَ فِي عُمُومِ الْمُكَلَّفِينَ فَفَرَضَ الْكِفَايَةَ مُحْتَاجًا
 بِهِ الْجَمْعَ عَلَى الْأَصَحِّ وَيَسْقُطُ بِفِعْلِ الْبَعْضِ وَأَمَّا مَنْ قَالَ إِنَّهُ فَرَضَ
 عَلَى مُبْتَدِئِهِ فَإِنَّهُ يَنَافِي كَوْنُهُ فَرَضَ عَيْنَ وَإِذَا لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ فَلَا تُسَمِّيهِ قَالَ
 الْعَلْفِيُّ قَالَ شَيْخُ شَيْوْخِنَا قَالَ النُّوْرِيُّ مَقْضَى هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ مَنْ لَمْ
 يَحْمَدِ اللَّهَ لَا يُسَمَّى قَالَ شَيْخُ شَيْوْخِنَا قُلْتُ هُوَ مَنْطُوقُهُ لَكِنْ هَلْ النِّهْيُ
 فِيهِ لِلتَّحْرِيمِ أَوَّلِلْتَنَزِيهِ الْجَمُهورُ عَلَى الثَّانِي قَالَ وَأَقْلُ الْحَمْدِ وَالتَّسْمِيَةِ
 أَنْ يَسْمَعَ صَاحِبَهُ وَيُؤْخَذَ مِنْهُ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَلْفِظْ آخِرَ غَيْرِ الْحَمْدِ لَا يُسَمَّى
 وَيُسَمَّى مَنْ خَضَرَ مِنْ عَطَسٍ أَنْ يَذْكُرَهُ الْحَمْدُ لِيَحْمَدَ فَيُسَمَّى وَقَدْ ثَبَتَ
 ذَلِكَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَهُوَ مِنْ بَابِ النَّصِيحَةِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَزَعَمَ
 ابنُ الْعَرَبِيِّ أَنَّهُ جَهْلٌ مِنْ قَاعِلِهِ قَالَ وَأَخْطَأُ فِيمَا زَعَمَ بِلِلِ الصَّوَابِ اسْتَحْبَابًا
 أَهْرَقْتُ وَقَالَ فِي الذِّكْرِ كَأَصْلِهِ مِنْ سَبَقِ الْعَاطِسِ بِالْحَمْدِ أَمِنْ الشُّوْصِ
 وَاللُّوْصِ وَالْعُلُوصِ أَهْرَقَالَ السَّخَاوِي وَهُوَ ضَعِيفٌ قَالَ شَيْخُ شَيْوْخِنَا
 وَفِي الطَّبْرَانِيِّ عَنْ عَلِيِّ مَرْفُوعًا بِلَفْظِ مَنْ بَادَرَ الْعَاطِسَ بِالْحَمْدِ عَوْنِي مِنْ
 وَجَعِ الْحَاصِرَةِ وَلَمْ يَشْكُ ضَرْسَهُ أَبَدًا وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ أَهْرَقًا وَالْأَوَّلُ

بفتح الشين المعجمة وسكون الواو وبالضاد المهملة وجع الضرس
وقيل الشوصة وجع في البطن من ريج ينعقد تحت الاضلاع والثاني
بفتح اللام المشددة وسكون الواو وبالضاد المهملة وجع الاذن
وقيل وجع النحر والثالث بكسر العين وبفتح اللام الثقيلة وسكون
الواو آخره صادمهمل وجع في البطن وقيل التخمة وقد نظم ذلك بعض الناس
من بيتي عاطسا بالحمد يا من * شوص ولوص وعلوص كذا وردا
عنيت بالشوص دا الضرس ثم بما * يليه دا الاذن والبطن اتبع رشدا
قال الحلبي المحكمة في مشروعية الحمد للعاطس ان العاطس يدفع الاذى
من الدماع الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الاعصاب التي هي معدن
الحسن وبسلامته تسلم الاعضاء فظهر بهذا انها نعمة جليلة تناسب
ان تقابل بالحمد لما فيه من الاقرار لله بالخلق والقدرة وإضافة الخلق
اليه لا الى الطبايع اهو قد خص من عموم الامر بتسميت العاطس جماعة
الاول من لم يحمد كما تقدم الثاني الكافر لا يشمت بالرحمة بل يقول
يهديكم الله ويصلح بالكم الثالث المذكوم اذا زاد على الثلاث بل يدعي
له بعد ها بالشفاء الرابع ذهب بعض اهل العلم الى انه من عرف من حاله
انه يكره التسميت لا يشمت اجلا لا للتسميت قال ابن دقيق العيد
والذي يظهر انه لا يمتنع من ذلك الا من خاف منه ضررا فاما غيره
فيشمت امتثالا لامر ومناقضة للمتكبر في مراده وكسر السورة
في ذلك وهو اولي من اجلال التسميت قال شيخ شيوخنا قلت ويؤيد
ان لفظ التسميت دعاء بالرحمة فهو يناسب المسلم كائنا ما كانت
والله اعلم الخامس قال ابن دقيق العيد يستثنى ايضا من عطس والاما
بخطب قلت الرابع انه يستحب التسميت اهل السادس يمكن ان يستثنى
من كان عند عطاسه في حالة يمتنع عليه فيها ذكر الله كما اذا كان على الخلا
أو في الجماع فيؤخر ثم يحمد فيشمت فلو خالف في تلك الحالة هل يستحق
التسميت فيه نظر قال ابن دقيق العيد ومن فوائد التسميت تحصيل المودة

والتأليف بين المسلمين وتأدب العاطس بكسر النقص عن الكبر
والمحمل على التواضع لما في ذكر الرحمة من الاشعار بالذنب الذي لا يعزى
منه أكثر المكلفين (حم خدم) عن أبي موسى الأشعري * (إذا عطس
أحدكم أي هم بالعطاس فليضع يده على وجهه قال المناوي
أو كفه الواحدة إن كان أقطع أو أشل فيما يظهر لانه لا يأمن أن
تبدو من فضلات دماغه ما يكرهه الناظرون فيبتأذون برؤيته وينخفض
نذبا صوته بالعطاس فإن الله يكره رفع الصوت به كما في خبر يحيى
(ك هب) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا عطس أحدكم
فليقل الحمد لله رب العالمين قال العلقمي ظاهر الحديث يقتضي الوجوب
لثبوت الأمر الصحيح ولكن نقل النووي الاتفاق على استحبابه قال
شيخ شيوخنا وأما لفظه فنقل ابن بطل وغيره عن طائفة لا يزيد
على الحمد كما في حديث أبي هريرة عند البخاري وعند طائفة الحمد لله على
كل حال كما في حديث علي عند النساء قلت وجمع شيخنا بينهما فقال
يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال أو قلت قال شيخ شيوخنا
ولا أصل لما اعتاد كثير من الناس استعمال قراءة الفاتحة بعد قوله
الحمد لله رب العالمين وكذا العدول عن الحمد إلى أشهد أن لا إله إلا الله
وتقد يما على الحمد فمكرهه وليقل له بالبنا للمفعول أي وليقل له
سأمره يرحمك الله قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال ابن دقيق العيد
يحتمل أن يكون دعاء بالرحمة ويحتمل أن يكون اختيارا على طريق البشارة
كما قال في حديث آخر ظهور أن شاء الله أي في طهرتك وكان المسمى
بشعر العاطس بمحصول الرحمة في المستقبل بسبب حصوله في الحال
لكونها دفعت ما يضره قال ابن بطل ذهب قوم فقالوا يقول له
يرحمك الله بخضه بالدعاء وحده أو قال شيخ شيوخنا وأخرج البخاري
في الأدب المفرد بسند صحيح عن أبي جمره سمعت ابن عباس إذا سُميت
يقول عافانا الله وإياكم من النار يرحمكم الله وأخرج الطبري عن ابن

مسعود قال يقول يرحمنا الله وإياكم وفي الموطأ عن نافع عن ابن عمر
 أنه كان إذا عطس فقبل له يرحمك الله قال يرحمنا الله وإياكم ويغفر لنا
 وإياكم قال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث أن السنة لا تتأدى إلا بالمخاطبة
 وأما اعتداده كثير من الناس من قولهم للرئيس يرحم الله سيده فاختلاف
 السنة وبلغني عن بعض الفضلاء أنه شتمت رئيسا فقال له يرحمك الله
 يا سيده فاجتمع الأمرين وهو حسن وليقل هو أي العاطس لمن شتمه مكافأ
 له يغفر الله لنا ولكم وفي رواية للبخاري يهديكم الله ويصلح بالكم قال
 أبو الوليد بن رشد يغفر الله لنا ولكم أولى لأن المكلف يحتاج إلى طلب
 المغفرة والجمع بينهما حسن ألا لذي واختار ابن أبي جريرة أن يجمع بين
 اللفظين فيكون أجمع للخير ويخرج من الخلاف ورحمه ابن دقيق العيد
 وفي حديث الباب دليل على أنه يستحب لمن دعا غيره أن يبدأ بالدعاء
 أو لا لنفسه ويشهد له رب اغفر لي ولوالدي ربنا اغفر لنا ولإخواننا
 وفيه أن يأتي بصيغة الجمع وإن كان المخاطب واحدا (طوبى له هب)
 عن ابن مسعود عبد الله (حم ٣ له هب) عن سالم بن عبيد الأشجعي
 من أهل الصفة وهو حديث صحيح * (إذا عطس أحدكم فقال الحمد لله
 واقتصر عليه قالت الملائكة رب العالمين فإذا قال رب العالمين
 قالت الملائكة ربكم الله قال المناوي فإذا قال العبد بصيغة الحمد
 الكاملة استحق إجابته بالرحمة وإن قصر باقتصاره على لفظ الحمد
 تمت الملائكة له ما فانه (طوبى) وكذا في الأوسط عن ابن عباس وهو
 حديث حسن * (إذا عطس أحدكم فليشتمه جليسه قال العلقمي المراد
 به المجالس معه سواء كان ابنا أو آخا أو أبنا أو أجنبيا أو صاحبا أو غدا
 أو يلحق بالمجلس كل من سمع العاطس فإن زاد على ثلاث فهو مذكور
 أي يرداه الزكاهم بضم الزاي وهو مرض من أمراض الرأس قال العلقمي
 وهذا يدل على معرفة النبي صلى الله عليه وسلم بالطب وأنه بلغ الغاية
 المقصود مما لم يبلغه الحكماء المتقدمون والمتأخرون وفيه أن العلل

التي تحدث بالبدن تعرف بأسباب وعلامات والعطاس إذا جاوز
 الثلاث دل على علة الزكام ولا يشمت بعد ثلاث أي لا يدعي له
 بالدعاء الم شروع للعاطس بل يقال له شفاك الله تعالى أو عافاك الله
 تعالى ولا يكون هذا من التثنية فإن العطسة الأولى والثانية تدل
 كل منهما على خفة البدن والدماغ واستفراغ الفضلات وبعد الثالثة
 يدل على أن به هذه العلة (د) عن أبي هريرة وهو حديث حسن
 * (إذا عظمت بالشدة يد أمتي الدنيا قال المناوي لفظ رواية ابن أبي
 الدنيا الدنيا دينار والدرهم نزع بالبناء للمفعول أي نزع الله منها
 هبة الإسلام لأن من شرط الإسلام تسليم النفس لله عبودية فمن عظم
 الدنيا سبته فصار عبدا لها فيذهب بها الإسلام عنه لأن الهبة إنما هي
 لمن هاب الله وإذا تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة
 وسلامة العاقبة حُرمت بضم فكسر بركة الوحي أي فهم القرآن
 فلا يفهم القاري أسراره ولا يدرك خلاوته وإذا تسابقت أمتي
 أي شتم بعضها بعضا سقطت من عين الله أي حط قدرها وحقر أمرها
 عنده التحكيم الترمذي عن أبي هريرة وكذا رواه عنه ابن أبي الدنيا
 وهو حديث حسن لغيره * (إذا علم العالم فلا يعمل كان كالمصباح
 يضيئ للناس ويحرق نفسه قال العلقمي بضم التحتية لأنه من احرق
 قال في المصباح أحرقته النار أحرقا وبتعدى بالحر ف يقال أحرقته
 بالنار فهو محروق وحريقه وقال المناوي وعلم من ذلك أن العالم
 قد ينتفع به غيره وإن كان هو مركب الكبار وقول بعضهم إذا لم يؤثر
 كلام الواعظ في السامع دل على عدم صدقه رد بان كلام الأنبياء لم يؤثر
 في كل أحد مع عصمتهم فالناس قسمان قسم يقول سمعنا وأطعنا وقسم
 يقول سمعنا وعصينا وكل ذلك يحكم القضاة ابن قانع في مجبه
 أي معجم الصحابة عن سليك الغطافي هو سليك بن عمرو وقيل ابن هذيل
 ويؤخذ من كلامه أنه حديث حسن لغيره * (إذا عمل أحدكم عملا

فليقتنه أى فليحكمه فإنه أى اتقان العمل مما يسلى بضم المشاة التحتية
 والتشديد من التسلية وهى إزالة ما فى النفس من الحزن بنفس المصائب
 قال المناوى وأضله أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما دفن ابنه إبراهيم
 رأى فرجة فى اللبن فأمر بها أن تسد ثم ذكره فالمراد بالعمل هنا تهينة
 اللحد واحكام السد لكن الحديث وإن ورد على سبب فالحكم عام ابن سعد
 فى طبقاته عن عطاء الهلالى القاضى مرسل هو تابعى كبير قال الشيخ
 حديث حسن * (أذا علمت سيئة فأحدث الفاء للتعقيب والامر
 للوجوب عند هاتويبة السر بالسر بالرفع أى بحيث يكون السر بالسر
 والعلائية بالعلانية قال الشيخ لتقع المقابلة لأنه قيد فى قبول التوبة
 (حم) فى كتاب الزهد عن عطاء بن يسار الهلالى مرسل وهو حديث
 حسن * (أذا علمت عشرين سيئات فاعمل حسنة تحدرهن أى تسقطهن
 بها قال العلقمى تحدرهن بفتح المشاة الفوقية وسكون الحاء المهملة
 وضمة الدال المهملة والراء وبهاء مضمومة ونون التوكيد ثقيلة قالت
 فى المصباح وحدرت الشئ حدرين باب قعد نزلته من الحذور وران
 رسول وهو المكان الذى ينحدر منه والمطاوع الانحدار وموضع منحدر
 مثل الحذور وأحدرته بالالف لغة امر المشهور عند النحاة أن النون
 فى مثل هذه التركيب علامة الجمع لا للتوكيد ابن عساكر فى تاريخه
 عن عمرو بن الأسود مرسل هو العنسى الشامي الزاهد قال الشيخ حديث
 ضعيف * (أذا علمت الخطيئة بالبنا للمفعول أى المعصية فى الأرض
 كان من شهدها أى حضرها فكرها أى بقلبه وفى رواية أنكرها
 كمن غاب عنها فى عدم حقوق الاسم له وهذا فىمن عجز عن إزالة ما به
 ولسانه والافضل أن يضيف الى القلب اللسان فيقول اللهم هذا
 منكرا لا ارتضيه ومن غاب عنها فرضيها وفى رواية فأحبها كان
 كمن شهدها أى حضرها فرضيها فى المشاركة فى الاسم وإن بعدت
 المسافة بينهما (د) فى الفتن عن العرس قال المناوى بضم العين

وسكون الراي بن عميرة بفتح العين وكسر الميم الكندي وعميرة أمه
 واسم أبيه قيس اه وقال العلقمي العرس هذا والعرس بن قيس وهما
 صحبا بيان قال الشيخ حديث صحيح * (إذا غربت الشمس فكفوا صبيانكم
 ندبا عن الانتشار في الدخول والمخروج وعمل ذلك بقوله فانها ساعة
 تنتشر فيها الشياطين قال المناوي ويستمر طلب الكف حتى تذهب
 قوقعة العشاء كما في خبر آخر والمراد بالصبي ما يشمل الصبيبة (طب)
 عن ابن عباس وهو حديث حسن * (إذا غضب أحدكم فليسكت
 قال المناوي أي عن النطق بغير الاستعانة لأن الغضب يصدر
 عنه من القبح ما يوجب الندم عليه بعد وبالسكوت تنكسر سورة
 وفي الخبر انه يتوضأ فالأكل المجمع بينهما وبين ما في الحديثين الاتيين
 (حم) عن ابن عباس وهو حديث حسن * (إذا غضب أحدكم وهو
 قائم فليجلس ندبا فان ذهب عنه الغضب اقتصر على الجلوس
 والا ان استمر غضبه فليضطجع على جنبه لان القائم متأهب
 للانتقام والقاعد دونه والمضطجع دونهما والقصد الابتعاد عن
 هيئة الوثوب ما أمكن (حم رجب) عن أبي ذر الغفاري قال الشيخ
 حديث حسن * (إذا غضب الرجل وكذا المرأة فالمراد الانسان
 فقال أعوذ بالله زاد في رواية من الشيطان الرجيم سكن غضبه
 لأن الغضب من لغو الشيطان والاستعانة سلاح المؤمن في دفعه
 بها (عد) عن أبي هريرة ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن
 لغيره * (إذا فأت الأفياء أي رجعت ظلال الشواخص من جانب
 المغرب إلى جوانب المشرق قال العلقمي قال في المصباح وفاء الظل
 يفيء فيأرجع من جانب المغرب إلى جانب المشرق والمجمع فيؤء وأفياء
 مثل بيت وبيت قال ابن قتيبة والفئ لا يكون الا بعد الزوال
 فلا يقال لما قبل الزوال في وإنما سمي بعد الزوال فيا لانه ظل
 فاء عن جانب المغرب إلى جانب المشرق والفئ الرجوع وقال ابن

السكيت والفيء من الزوال الى الغروب وقال ثعلب والفيء بالعشي
 وقال روية بن عجاج كلما كانت عليه الشمس فزال عنه فهو ظل
 وفيء وما لم يكن عليه الشمس فهو ظل ومن هنا قيل الشمس تنسخ
 الظل والفيء ينسخ الشمس وهبت الارباح قال في النهاية الارباح
 جمع ريح ويجمع على ارباح قليلاً وعلى رباح كثيراً فاذا كروا تدباً
 حوايجكم اى اطلبوها من الله في تلك الساعة فانها ساعة الاوابين
 اى الكثيرين الرجوع الى الله تعالى بالتوبة وقال المناوى اى الوقت
 الذى يتوجه فيه المطيعون الى الله والوقت الذى يتصدرون فيه
 الى اسعاف ذوى الحاجات بالشفاعة الى ربهم (عب) عن ابى سفيان
 مرسل (حل) وكذا الديلمى عن ابى اوفى قال المناوى بفتح الهمة
 وفتح الواو مقصور علقه بن مالك الاسلمى الصحابى قال الشيخ
 حديث حسن * (اذا افتحت مصر فاستوصوا بالقبيل اى اهل مصر
 خيراً قال المناوى اى اطلبوا الوصية من انفسكم بفعل الخير معهم
 او معناه اقبلوا وصيتي فيهم اذا استوليت عليهم فاحسنوا اليهم
 وقال العلقمى قال فى الصباح واوصيته بولده استعطفته عليه
 فان لهم ذمة قال المناوى ذماً ما وحرمة واماناً من جهة ابراهيم
 ابن المصطفى فان امه منهم وقال العلقمى قال النووى واماً الذمة
 فهى الجزية والحق وهى هنا بمعنى الذمام ورجاء بفتح الزاء وكسر الحاء
 المهملة اى قرابة لان هاجرام اسماعيل منهم وذامن معجزة حيث فتحت
 بعده (طب ل) عن كعب بن مالك الانصارى قال الشيخ حديث حسن
 * (اذا فتح على العبد بالبنا للمفعول اى فتح الله على الانسان الدعابان
 ابيض على قلبه نور يشرح به صدره للدعاء فليدع ندباً مؤكداً ربه
 بما شاء من مهامه الاخرية والدنيوية فان الله يستجيب له لانه
 عند الفتح تتوجه رحمة الله اليه (ت) عن ابن عمر بن الخطاب الحكيم
 الترمذى عن انس بن مالك وهو حديث حسن * (اذا فعلت ائمتي

قوله
 وفتح الواو
 صوابه وكان
 الواو ام

قال المناوي في رواية عملت خمسة عشر فضلة بالفتح حل بها البلا
 أي نزل أو وجب قالوا وما هي يا رسول الله قال إذا كان المغنم أي
 الغنيمة قال الشيخ والمراد ما يعم الفيء دولا بكسر ففتح جمع دولة
 اسم كل ما يتداول من المال والأمانة معنما قال العلقمي معناه إذا كان
 عند الشخص مال على جهة الأمانة كالوديعة فيجدها أو خان فيها
 بأخذ شيء منها واستعملها حيث لا يجوز له الاستعمال عد ذلك غنيمة
 والزكاة مغرم أي يرى رب المال أن يخرج زكاته غرامة يفرمها
 فيشق عليه لخراجها وإطاع الرجل زوجته وعق أمه أي عصاها
 وترك الإحسان إليها وإنما خص الأمر وإن كان الأب كذلك لضعفه
 ولين جانيها فلعقوقها مزيد في القبح وبرصديقه أي أحسن إليه
 وأرداه وجفا أباه أي ترك صلته وبره وبعد عن موذيته وأعرض
 عنه وارتفعت الأصوات في المساجد أي بنحو الخضومات والمبايعات
 واللهو واللعب وكان زعيم القوم أي أميرهم ورئيسهم أذلهم
 أي أحقرهم نسبا وأكرم الرجل بالبنا للمفعول أي أكرمه الناس
 مخافة شره أي خشية من تعدى شره إليهم والمرأة كذلك فالمراد
 الإنسان وشربت الخمر قال المناوي جمعها لاختلاف أنواعها
 إذ كل مسكر خمر وليس الحرير أي لبسه الرجل بلا ضرورة واتخذت
 القينات قال العلقمي القينة الأمة غنت أولم تغن والماشطة وكثيرا
 ما تطلق على المغنية من الأما وهو المراد والجمع قينات وقيان والمعازف
 قال العلقمي والعزف اللعب بالمعازف تبعين مهملة وزاي وفاء وهو
 الدفوف وغيرها مما يضرب كالعود وقيل كل لعب عزف ولعن
 آخر هذه الأمة أولها قال المناوي أي لعن أهل الزمن المتأخر السلف
 فلير تقبوا جواب إذا أي فليستظروا عند ذلك ريحا حرا قال الشيخ
 وقد كانت برمضان سنة ست وسبعين وتسعمائة كذا قاله شيخنا
 وقال سيأتي ما هو أعظم أو خسفا أي غورا بهم في الأرض أو مسخا

قلب الحلقة من صورة الى اخرى قال العلقمي وذكر الخطابي ان الشيخ
 قد يكون في هذه الامة وكذلك الخشيف كما كانا في سائر الامة خلافا
 لقول من زعم ان ذلك لا يكون انما مسحها بقلوبها (ت) عن علي امير
 المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا قال الرجل لاخيه في الدين
 وكان قد فعل معه معروفا جزاك الله خيرا اي قضى لك بخير
 واثابك عليه فقد بالغ في الشاء ابن منيع في معجمه (م قطع خط) كلاهما
 عن أبي هريرة (خط) عن ابن عمر بن الخطاب ورواه ايضا الطبراني
 عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف منجبر * (اذا قال الرجل لاخيه
 المسلم يا كافرا فقد بآء بها اي رجع باثم تلك المقالة أحدهما اي رجع
 بتلك الكلمة أحدهما لان القائل ان صدق فالمقول له كافر وان
 كذب بان اعتقد كفر المسلم بدنب ولم يكن كفرا جماعا كفر (خ)
 عن أبي هريرة (حم خ) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا قال العبد اي
 الانسان يا رب يا رب قال الله محببا له لبيك عبدى اجابة بعد
 اجابة سل تعط اي اعطيك عين ما سألته او اعوضك عنه فاهو
 أصح ابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي في الدعاء عن عائشة قال الشيخ
 حديث حسن لغيره * (اذا قال الرجل يعني الانسان للمنافق
 قال المناوي وهو الذي يخفى الكفر ويظهر الاسلام اهول لعل المراد
 النفاق العملي والافن أين يعلم القائل حاله يا سيد فقد غضب ربه
 أي فعل ما يستحق به العقاب من مالك امره لانه ان كان سيده وهو
 منافق فحاله دون حاله قال العلقمي فائدة قال في النهاية السيد يطلق
 على الرب والمالك والشريف والفاضل والكريم والحليم والمتحمل
 اذى قومه والزوج والرئيس والمقدم وأصله من ساد يسود فهو
 سيود فقلبت الواو يا لاجل الباء الساكنة قبلها ثم ادغمت (ك هب)
 عن بريدة بن الحصيب قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا قالت
 المرأة لزوجها ما رأيت منك خيرا قط فقد ضبط عملها قال العلقمي

أى أنكرت ما تقدّم له من الأحسان ومحمدته فتجازى بابطال
 عملها أى بحر ما هنا الثواب إلا أن تعود وتعرف بأحسنه وهو من
 باب الزجر والتنفير عن هذه المقالة الكاذبة نعم أن كانت على حقيقتها
 فلا لوم عليها اهـ ومثل المرأة الامة القائلة لسيدها ذلك (عد) وابن
 عسّاكر في تاريخه عن عائشة قال الشيخ حديث حسن لغيره* (إذا
 قام أحدكم يصلي من الليل أى إذا أراد القيام للصلاة فيه فليستك
 أى يستعمل السواك فإن أحدكم إذا قرأ في صلاة وضع ملك فاه على
 فيه ولا يخرج من فيه أى من في القارى شئى من القرآن إلا دخل
 في الملك قال المناوى لأن الملائكة لم يعطوا فضيلة تلاوة القرآن
 كما أفصح به في خبر آخر فهم خربصون على استماع القرآن من الأدمين
 (هـ) وتما في فوائد والضيا في المختارة عن جابر بن عبد الله
 وهو حديث صحيح* (إذا قام أحدكم من الليل فاستمع أى استلق
 القرآن على لسانه أى ثقلت عليه القراءة كالاعجى لغلبة النعاس
 قال العلقمي قال القرطبي القرآن مرفوع على أنه فاعل استمع أى صارت
 قرآنة كالجمجمة لا اختلاف حروف النائم وعدم بيانها فلم يدرك ما يقول
 أى صار لنعاسه لا يفهم ما ينطق به فليضطجع قال المناوى للنوم
 منه ما إن خف النعاس بحيث يعقل القول أو وجوباً إن عليه بحيث
 أفضى إلى الإخلال بواجب اهـ وقال العلقمي لنلا يغير كلام الله ويبدله
 (حم م د) عن أبي هريرة* (إذا قام أحدكم من الليل فليفتح صلته
 بركعتين خفيفتين قال النووى هذا دليل على استحبابه
 لينشط بهما لما بعدهما اهـ وحكمته استحجاله حل عقد الشيطان
 (حم م) عن أبي هريرة* (إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليستكن المرافة
 يعنى لا يحرّكها قال العلقمي قال في الصباح وستكن المتحرك سكوتاً
 ذهبته حركته ويتعدي بالتضعيف فيقال سكتته ولا يتمثل
 أى يميناً وشمالاً كما تتمثل اليهود قال المناوى وسبب تمايل اليهود

فِي الصَّلَاةِ أَنَّ مُوسَى كَانَ يَعْمَلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى ظَاهِرِ الْأُمُورِ وَقَالَ
 الشَّهْرُ وَرَدَى إِنَّمَا كَانَ يَتَمَائِلُ لِأَنَّهُ يَرُدُّ عَلَيْهِ الْوَارِدُ فِي صَلَاتِهِ وَحَالَ
 مَنَاجَاةٍ فَيَمُوجُ بِهِ بَاطِنُهُ كَتَمُوجِ بَحْرِ سَاكِنٍ يَهْتَبُ عَلَيْهِ الرِّيحُ فَرَأَى
 الْيَهُودَ ظَاهِرَهُ فَيَتَمَائِلُوا مِنْ غَيْرِ حَظٍّ لِبُؤَظْهِمْ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ عَلَى الْأَوَّلِ
 يَقُولُهُ فَإِنَّ تَشْكِينَ قَالَ الْمَنَاوِي وَفِي رَوَايَةٍ سَكُونِ الْأَطْرَافِ فِي
 الصَّلَاةِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ قَالَ الْعَلْفَقِي أَيُّ فِي الثَّوَابِ وَقَدْ يَكُونُ عَدَمُهُ
 وَهُوَ التَّعَرُّكُ مَبْطَلًا كَانَ تَوَلَّى فِي عَضْوَتَا أَوْ مَنَقِصًا لِلثَّوَابِ
 كَأَن يَكُونُ دُونَ ذَلِكَ عَلَى تَفْصِيلِ ذِكْرِهِ الْفَقْهَاءُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ
 (عَدَّحِل) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا قَامَ
 الرَّجُلُ قَالَ الْمَنَاوِي أَيُّ الْجَالِسِ لِنَحْوِ اقْرَأْ عِلْمٌ شَرْعِي مِنْ مَجْلِسِهِ زَادَ
 فِي رَوَايَةٍ مِنَ الْمُسْجِدِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ إِنْ قَامَ
 مِنْهُ لِيَعُودَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ لَهُ غَرَضٌ فِي لَزُومِ ذَلِكَ لِلْمَحَلِّ لِأَنَّهُ لَفِي النَّاسِ (حَم)
 خَدَمَ دَه) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (حَم) عَنْ وَهَبِ بْنِ حَذِيفَةَ الْغِفَارِيِّ
 وَيُقَالُ الْمَرْئِي * (إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَغْضُ عَيْنَيْهِ (طَب)
 عَدَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * (إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ أَيْ دَخَلَ فِيهَا فَإِنَّ
 الرَّحْمَةَ تَوَاجَهَهُ أَيْ تَنْزِلُ بِهِ وَتَقْبَلُ عَلَيْهِ فَلَا يَمْسُحُ نَدْبًا حَالَ الصَّلَاةِ
 الْمُحْصَا وَنَحْوَهُ الَّذِي يَحْتَلُّ سَجُودَهُ أَوْ عَلَى جَبْهَتِهِ لِأَنَّهُ يَنَاقِ فِي الْخُشُوعِ
 نَعَمَ إِنْ كَانَ الَّذِي عَلَى جَبْهَتِهِ مَا نَعَمَ مِنَ السَّجُودِ تَعَيَّنَ مَسْحُهُ (حَم)
 عَمَّ حَب) عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا قَامَ الْعَبْدُ
 أَيْ الْإِنْسَانُ فِي صَلَاةٍ ذَرَبْدَالٍ مُعْجِمَةٍ وَرَاءَ مُشَدِّدَةٍ وَهُوَ مَبْنِيٌّ
 لِلْمَفْعُولِ وَيَحْتَمِلُ بِنَاؤُهُ لِلْفَاعِلِ كَمَا أَفَادَهُ الْعَلْفَقِيُّ أَيْ ذَرَّ اللَّهُ عَلَيْهِ
 أَوِ الْمَلِكُ بِأَمْرِهِ الْبَرِّ أَيْ الْقِيِّ الْأَحْسَنَ عَلَى رَأْسِهِ وَنَشَرَهُ عَلَيْهِ وَيَسْتَمِرُّ
 ذَلِكَ حَتَّى يَرْكَعَ فَإِذَا رَكَعَ عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ الْمَنَاوِي وَفِي نَسْخِ عَلَيْهِ
 بِمُثَنَاءٍ تَحْتِيَّةٍ أَيْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ وَغَمْرَةٌ وَيَسْتَمِرُّ ذَلِكَ حَتَّى يَسْجُدَ
 وَالسَّاجِدُ يَسْجُدُ عَلَى قَدَمَيْ اللَّهِ تَعَالَى اسْتِعَارَةً تَمَثِيلِيَّةً فَإِذَا عَلِمَ الْعَبْدُ

ذلِكَ فَلْيَسْأَلِ اللَّهَ مَا شَاءَ وَلْيَرْغَبْ فِيمَا أَحَبَّ (ص) عَنْ أَبِي عَمَرَ
 مَرْسَلًا وَأَسْمُهُ قَيْسٌ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا قَامَ صَاحِبُ الْقُرْآنِ
 أَيْ حَافِظُهُ فَقَرَأَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَيْ تَعَهُدُ تِلَاوَتَهُ لَيْلًا وَنَهَارًا ذَكَرَهُ
 أَيْ اسْتَمَرَ ذِكْرُ آلِهِ وَإِنْ لَمْ يَقُمْ بِهِ أَيْ بِتِلَاوَتِهِ نِسِيَةً لِأَنَّهُ شَدِيدُ
 النِّفَورِ كَالْأَبْلِ الْمَعْقَلَةِ إِذَا انْفَلَتَتْ مِنْ عَقَالِهَا مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ فِي كِتَابِ
 الصَّلَاةِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا
 قَدَّمَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَهْلِهِ مِنْ سَفَرٍ فَلْيَهْدِ بِضَمِّ الْمَشَاءِ التَّحْنِيةَ نَدْبًا لِأَهْلِهِ
 هَدِيَّةً مِمَّا يَجْلِبُ مِنْ ذَلِكَ الْقَطَرِ الَّذِي سَافَرَ إِلَيْهِ فَلْيَطْرِفْهُمْ قَالَ الْعَلْفِيُّ
 بِضَمِّ التَّحْنِيةِ وَسَكُونِ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَكُسْرِ الزَّاءِ وَسَكُونِ الْفَاءِ قَالَ
 فِي الصِّحَاحِ وَالطَّارِفِ وَالطَّرِيفِ مِنَ الْمَالِ الْمُسْتَحْدَثُ أَهْرٌ وَالْمَعْنَى
 يَأْتِي لَهُمْ بِشَيْءٍ جَدِيدٍ لَا يَنْقَلِبُ لِبَلَدِهِمْ لِلْبَيْعِ بَلْ لِلْهَدِيَّةِ وَلَوْ كَانَ حِجَارَةً
 أَيْ حِجَارَةَ الزَّنَادِ وَلَا يَقْدَمُ عَلَيْهِمْ بِغَيْرِ شَيْءٍ جَبْرًا خَوَاطِرُهُمْ مَا امْكُنَ
 وَلَتَسُوِّفُهُمْ إِلَى مَا يَقْدَمُ بِهِ (هَب) عَنْ عَائِشَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (إِذَا قَدَّمَ أَحَدُكُمْ مِنْ سَفَرٍ فَلْيَقْدَمْ بِهِ هَدِيَّةً وَلَوْ يُلْقَى فِي مَخْلَئِهِ حِجْرًا
 أَيْ مِنْ حِجَارَةِ الزَّنَادِ كَمَا مَرَّ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيخِهِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَهُوَ
 حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ آيَةً فَسَجَدَ أَيْ سَجَدَ
 التَّلَاوَةَ اعْتَزَلَ أَيْ تَبَاعَدَ عَنْهُ الشَّيْطَانُ قَالَ الْعَلْفِيُّ فِي الْحَدِيثِ
 دَلَالَةٌ عَلَى كُفْرِ ابْلِيسَ قَالَ النَّوَوِيُّ كُفْرُ ابْلِيسَ بِسَبَبِ تَرْكِ السُّجُودِ
 مَا خُوذَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
 إِلَّا ابْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ قَالَ الْجُمْهُورُ وَكَانَ فِي
 عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْكَافِرِينَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فَصَّارَ مِنَ الْكَافِرِينَ كَقَوْلِهِ
 تَعَالَى وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ وَكَانَ مِنَ الْمَغْرُوبِينَ يَبْكِي يَقُولُ قَالَ الطَّبِيبُ
 وَحَالَانِ مَنْ قَاعِلٍ اعْتَزَلَ مَرَادُ قَانٍ أَوْ مَتَدَاطْنَانِ يَا وَيْلَهُ أَيْ يَأْخُذْنِي
 وَيَا هَلَاكِي أَحْضَرُ فِهْدُ الْوَالِدِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ جَعَلَ الْوَيْلَ مَنَادِي لِفِرْطِ
 حَزْنِهِ أَمْرُ ابْنِ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ أَيْ بِطَاعَتِهِ وَأَمْرُ

بالسجود فعصيت في النار قال المناوي نارجهم خالد فيها اعضانها
 واستكباره قال بعضهم وانما لم ينفعه هذا البكاء والحنن مع انه ندم
 والندم توبة لانه له وجهين وجه يمد به العصاة فلا يعصى احد
 الا بواسطته فهذا لا يمكن توبته منه ووجه يؤدي به عبوديته مع
 ربه لكونه يرى انه متصرف تحت مشيئته وازادته في اصل قبضته
 الشقا والتوبة انما يصح من الوجهين معا ولا يمكنه التوبة منهما
 جميعا (حم ٥) عن ابي هريرة * (اذا قرأ القاري أي شيئا من القرآن
 فأخطأ قال العلقمي قال في المصباح الخطأ موز بفتحين هذا القول
 أو لحن يوزن جعل أي حرفه أو غير اعرابه أو كان أعجميا أي لا يستطيع
 للكنه أن ينطق بالحروف مبينة كتنه الملك كما أنزل أي قومه الملك
 المؤكل بذلك لا يرفع الا قرآنا عربيا غير ذي عوج (فر) عن ابن
 عساکر قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا قرأ الامام أي في الصلاة
 فأنصتوا القراءة أيها المقتدون أي استمعوا لها تدا با فلا تستغلوا
 بقراءة السورة ان بلغكم صوت قراءته والامر للندب عند الشافعي
 وللجواب عند غيره (م) وابن ماجه عن ابي موسى الاشعري * (اذا
 قرأ الرجل القرآن واحتشى من احاديث رسول الله أي امتلا جوفه
 منها وكان هناك أي في ذلك الرجل غريزة قال الشيخ بغين مجمة
 فراء فمناة تحية فزاي أي طبيعة ومملكة يقدر بها على استنباط
 الاحكام اه وقال العلقمي والمعنى امتلا جوفه من احاديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو عارف بمعناها كان خليفة من خلفاء الانبياء
 قال المناوي أي ارتقى الى منصب وراثته الانبياء وهذا فيمن عمل بما
 يعلم الترافعي الامام عبد الكريم القزويني في تاريخه أي تاريخ بلدة
 قزوین عن ابي امامة الباعلي قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا قرب
 الى احدكم طعامه أي وضع بين يديه لياكله وفي رجله نعلان
 فليترع نعليه ندبا قبل الاكل وعلل ذلك بقوله فانه ارواح للقدمين

اى اكثر راحة لهما وهو اى نزعهما من السنة قال الشيخ منذ رج
 من الراوى اى طريقة النبي صلى الله عليه وسلم وهدية فلا تملوا
 ذلك (ع) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (اذا قصر
 بالتشديد العبد اى الانسان فى العمل اى فى القيام بما عليه من
 الواجبات ابتلاه الله تعالى بالهمة قال المناوى يكون ما يقاسيه
 منه جابر التقصيره مكفر التهاونه روى الحكيم عن علي خلق الانسان
 يغلب الریح ويتقيها بيده ثم خلق النور يغلب الانسان ثم خلق الهم
 يغلب النور فاشد خلق ربك الهم (حم) فى كتاب الزهد عن الحكم
 مرسلا وهو حديث حسن * (اذا قضى الله تعالى اى اراد وقد ر
 فى الازل لعبد اى انسان ان يموت بارض وليس هو فيها جعل له
 اليها حاجة ليسافر اليها فيتوفاه الله بها ويدفن فيها (ت) فى القدر
 (ك) فى الايمان عن مطر بالتحريك ابن عكاس بضم المهملة وخفة
 الكاف وكسر الميم ثم مهملة (ت) عن ابن عزة بفتح العين المهملة
 وشدة الزاى وهو حديث حسن * (اذا قضى احدكم اى اتم حجه
 ونحوه من كل سفر طاعة كفرز وليفعل الرجوع الى اهله فانه اعظم
 لاجره اى يندب له ذلك لما يدخل على اهله من السرور لان الاقامة
 بالوطن يسهل معها القيام بوظائف العبادات قال المناوى
 وقضية العلة الاولى انه لو لم يكن له اهل لا يندب له التعجيل وقضية
 الثانية خلافه (ك هق) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح لغيره
 * (اذا قضى احدكم الصلاة فى مسجده يعنى ادى الفرض فى محل الجماعة
 فليجعل لبنته نصيبا من صلاته بان يجعل الفرض فى المسجد والنفل
 فى منزله لحديث افضل صلاة المروى فى بيته الا المكتوبة ولكونه اخفى
 وابتعد عن الريا واصون من المحبطات ويتبرك اهل البيت بذلك
 وتنزل فيه الرحمة والملائكة وتنفر منه الشياطين قال العسقلاني
 الا ما استثنى من النوافل كسنة الجمعة القبلية وركعتي الاحرام

والتطواف قال الزركشي وصلاة الضحى لخبر رواه أبو داود وصلاة
الاستحارة وصلاة منشى السفر والقادر منه والمأكت بالمسجد
لتعلم أو تعليم أو اعتكاف والخائف قوت الرتبة فإن الله تعالى
جاء على بيته من صلته خيرا قال العلقمي من سبيبة بمعنى من أجل
والخير الذي يجعل في البيت بسبب التنفل فيه هو عمارته بذكر الله
تعالى وبطاعته وحضور الملائكة واستغفارهم ودرعهم وما يحصل
لأهله من الثواب والبركة (حم م ٨) عن جابر بن عبد الله (قط) في
كتاب الأفراد عن انس بن مالك * (إذا قلعت أحدكم إلى أخيه أى في الدين
ليسأله عن شئ من المسائل فليسأله تفقها أى يسأله سؤال تفهم وتعلم
واستفادة ومذاكرة ولا يسأله تعنتا أى لا يسأله سؤال ممتحن
متعنت طالب لتعجيزه وتجيده فأنه حرام (فر) عن علي أمير المؤمنين
وهو حديث ضعيف * (إذا قلت لصاحبك أى جليسك والإمام
يخطب جملة حالته يوم الجمعة قال المناوي ظرف لقلت أنصت
أى اسكت فقد لغوت أى تكلمت بما لا ينبغي لأن الخطبة أقيمت
مقام ركعتين فلا ينبغي الكلام فيها فيكره حينئذ تنزيها عند الشافعية
وتحرما عند الثلاثة قال العلقمي قال شيخنا قال الباغي معناه المنع من
الكلام وذلك لأن من أمر غيره حينئذ بالصمت فهو لا يبرأ لأنه قد
أتى بالكلام بما نهى عنه كما أن من نهى في الصلاة مصليا عن الكلام
فقد أفسد على نفسه صلاته وإنما نص على أن الأمر بالصمت لاغ تنبيها
على أن كل متكلم مع غيره لاغ واللغو ردى الكلام وما لا خير فيه أه
وقال شيخ شيوينا قال الأخفش اللغو الكلام الذي لا أصل له
من الباطل وشبهه وقال ابن عرفة اللغو السقط من القول وقيل الليل
عن الصواب وقيل اللغو الاسم كقوله تعالى وإذا أمرتوا بالغومز وأكراما
وقال الرزني بن المنير اتفقت أقوال المفسرين على أن اللغو ما لا يحسن
من الكلام وقال النضر بن شميل معنى لغوت خبت من الاجر وقيل

بطلت فضيلة جمعك وقيل صارت جمعك ظهراً قلت أقوال
 أهل اللغة متقاربة المعنى ويشهد للقول الأخير ما رواه أبو داود وابن
 خزيمة من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً من لحن وتخطى رقاب
 الناس كانت له ظهراً قال ابن وهب أحد رواة معناه أجزأت عنه
 الصلاة وحرم فضيلة الجمعة ولا أحد من حديث علي مرفوعاً ومن
 قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا الجمعة له ولا بي داود نخسوه ولا أحمد
 والبرزار من حديث ابن عباس مرفوعاً من تكلم يوم الجمعة والامام
 يخطب فهو كالحمار يحمل أسفاراً والذي يقول له أنصت ليست له
 الجمعة قال العلماء معناه لا الجمعة له كاملة للاجتماع على إسقاط فرض الوقت
 عنه وقوله في الحديث والامام يخطب جملة حاله يخرج ما قبل خطبة من حين خروجه
 وما بعده إلى أن يشرع في الخطبة نعم لا ينابح النافلة محاضراً بعد صعود
 الخطيب وجلسه وإن لم يسمع المحاضر الخطبة لأعراضه عن الخطيب
 بالكلية والفرق بين الكلام حيث لا بأس به وإن صعد الخطيب المنبر ما لم
 يبتدى الخطبة بخلاف الصلاة فإنه قد يفوته بها سماع أول الخطبة
 مالك في الموطأ (حمق دن) عن أبي هريرة * (أزمنت إلى صلاتك
 أي شرعت فيها فصل صلاة مودع قال المناوي أي صلاة من لا يرجع
 إليها أبداً وذلك أن المصلي سائر إلى الله بقلبه فيودع هواه ودينه وكل
 ما سواه ولا تكلم بمحذوف إحدى التائين للتخفيف بكلام تعتذر المشاة
 فوقية منه أي لا تنطق بشئ يوجب أن تطلب من غيرك رفع اللوم
 عنك بسببه واجمع قال العسقي هو همزة مقطوعة لأنه من اجمع
 المتعلق بالمعاني دون الذوات تقول أجمعت رأي ولا تقول أجمعت
 شركاي لأن جمع بدون الهمزة يشترك بين المعاني والذوات تقول
 أجمعت أمري وجمعت شركاي قال تعالى فجعل كيدهم ثم أتى الذي جمع
 ما لا وعدده الأياس بكسر الهمزة وخفة المشاة من تحت مما في أيدي
 الناس أي اعزروهم وصمم على قطع الأمل عما في أيدي الخلق من متاع الدنيا

فأنك إن فعلت ذلك استراح قلبك فإن الزهد في الدنيا يرج
القلب والبدن (حمه) عن أبي أيوب خالد بن زيد الانصاري
وهو حديث حسن * (إذا كان يوم القيامة أتى بالموت بالبنا للمنفول
كالكبش الأفلح أي الأبيض الذي يخالطه قليل سواد فيوقف بين
الجنة والنار فيذبح بينهما زاد في رواية البزار كانت ذبح الشاة وهم
أي أهل الموقف ينظرون إليه فلوات أحد مات فرحات أهل الجنة
لكن لم يعتد موت أحد من شدة الفرح فلا يموت أهلها ولو أن أحدًا
مات حزت أمات أهل النار قال المناوي لكن الحزن لا يميت غالبًا
فلا يموتون وإذا مثل ضرب ليوصل إلى الأفهام حصول اليأس
من الموت (ت) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث حسن * (إذا كان
يوم الجمعة أي وجد فكان تامة لا تحتاج إلى خبر كان على كل باب من
أبواب المسجد أي الأماكن التي تقام فيها الجمعة وخض المسجد بالذكر
لأن الغالب إقامتها فيه ملائكة قال المناوي وهم هنا غير الحفظة
يكتبون الناس أي لجورهم على قدر منازلهم أي مراتبهم في الفضل
أو منازلهم في الجحيم الأول فالأول فإذا جلس الإمام أي على المنبر
طووا أي الملائكة الصحف أي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة
إلى الجمعة دون غيرها من سماع الخطبة وأدراك الصلاة والذكر
والدعاء والخشوع ونحو ذلك فإنه يكتبه الحافظان قطعًا وجاؤا
يسمعون الذكر أي الخطبة ومثل المهجر أي المبكر في الساعة الأولى
من النهار كمثال الذي يهدي بضم أوله بدنة أي بغير ذكر كان
أواني والهاء فيها للوحدة لا للتأنيث أي يتصدق بها متقربًا إلى الله
تعالى ثم كالذي أي ثم الثاني الآتي في الساعة الثانية كالذي يهدي
بقرة ثم كالذي أي ثم الثالث أي الآتي في الساعة الثالثة كالذي
يهدي الكبش أي فحل الضأن ثم كالذي ثم الرابع الآتي في الساعة
الرابعة كالذي يهدي شاة ثم كالذي أي ثم الخامس الآتي في الساعة

الخامسة كالذي يهدي الدجاجة بضم الدال أفصح ثم كالذي أي
 ثم السادس الاتي في الساعة السادسة كالذي يهدي البيضة وذكر
 الدجاجة والبيضة مع أن الهدى لا يكون منهما من قبل المشاكلة (ق
 ن ٨) عن أبي هريرة * (إذا كان جنح الليل بضم الجيم وكسرهما ظلامه
 واختلاطه يقال جنح الليل ينجح بفتحين قبل فكفوا صبيانكم أي
 امنعوه من الخروج من البيوت ندباً فإن الشياطين تنتشر حينئذ
 أي حين اقبال الظلام فإذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم أي فلا
 تمنعوه من الدخول والخروج واعلقوا الابواب واذكروا اسم الله
 فإن الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً أي وقد ذكر اسم الله عليه فهو السر
 المانع واوكنوا قريكم أي اربطوا أفواه أسقيتكم وهي القرب واذكروا
 اسم الله أي عليها ونحوها لا ينسبوا ذكر اسم الله ولو أن تعرضوا عليه أي الاناء
 شيئاً قال العلقمي قال شيخ شيوخنا بفتح أوله وضم الراء قاله الأصمعي
 وهو رواية الجمهور وأجاز أبو عبيد كسر الراء وهو ما خوذ من العرض
 أي يجعل العود عليه بالعرض والمعنى إن لم تغطه فلا أقل من أن تعرض
 عليه شيئاً وأظن السرفى الاكتفاء بعرض العود أن تعاطى التعطية
 أو العرض يفتقرن بالتسمية فيمنع الشياطين من الدنو منه واطفئوا
 مصابيحكم أي إذا لم تحتاجوا إليها لنحو تربية طفل أو غير ذلك
 (حم ق دن) عن جابر بن عبد الله * (إذا كان يوم صوم أحدكم فرضاً
 أو نفلاً فلا يرفث بضم الفاء وكسرهما أي لا يتكلم بفحش والرفث
 الكلام الفاحش ولا يجهل أي لا يفعل شيئاً من أفعال أهل الجاهل
 من قول أو فعل قال العلقمي قال القرطبي لا يفهم من هذا أن ذلك
 يباح في غير الصوم وإنما المراد أن المنع في ذلك يتأكد بالصوم فإن
 امرئ شاتم أي إن شتمه إنسان متعرضاً لمشايمته أو قاتله فليقبل
 إني صائم قال العلقمي اختلف هل يخاطب بها الشاتم أو يقولها
 في نفسه وبالثاني جزم المتولي ونقله الراغب عن الأئمة ورأى

النووى الاول فى الاذكار وقال فى شرح المذهب كل منهما حسن
 والقول باللسان اقوى ولو جمعها كان حسنا ونقل الزركشى
 ان ذكرها فى الحديث مرتين اشارة لذلك فيقولها بقلبه لكف نفسه
 لتصبر ولا يشاتم قد ذهب بركة صومها وبلسانه لكف خصمه بنية وعظ الشاتم
 ودفعه بالتى هى احسن وقال الرويانى ان كان رمضان قبل سانه
 والا ففى نفسه وادعى ابن العربى ان موضع الخلاف فى النقل واما
 فى الفرض فيقول بلسانه قطعاً قلت وعبارة العياب ويسر
 للصائم ان يكف لسانه عن الفحش اذ يبطل به ثوابه فان شتم ولو منفلاً
 قال واسمع شاتمى صائم مرتين او ثلاثاً واجمع بين قلبه ولسانه حسن
 مالك (قوله) عن ابي هريرة * (اذا كان آخر الزمان واختلف الاهواء
 جمع هوى مقصود راي هوى النفس فعليكم بدین اهل البادية والنساء
 قال العلقمى اى الزموا اعتقادهم فيما يعتقدونه من كون البارى الها
 واحدا لا شريك له وذلك لان فطرتهم سليمة لا يشينها ما يعتقدونه
 اهل الاهواء اه وقال المناوى اى الزموا اعتقادهم من تلقى اصل الايمان
 وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاستغال بفعل الخير (حب) فى
 كتاب الضعفاء والمتروكين (فر) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
 ضعيف * (اذا كان الجهاد على باب احدكم اى قريباً جداً ولو انه على
 بابه مبالغة فلا يخرج الا باذن ابويه النهى للتحريم فيخرج مخرجاً بغير
 اذن اصله المسلم وان علا او كان قتيلاً (عد) عن ابن عمر بن الخطاب
 قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا كان لاحدكم شعر بفتح العين
 فليكرمه قال العلقمى بان يصونه من الاوساخ والا فذار وتعاهد
 ما اجتمع فى شعر الرأس من الدرن والقمل بالتنظيف عنه بالغسل
 والتدهين والترحيل وهو مستحب بان يمسح به ماء او دهن او غيره
 مما يلبينه ويرسل نأثره ويمد منقبضه ومنه تسريح اللحية قال ابن
 رسلان وان لم يتفرغ لتنظيفه فيكرمه بالازالة بالخلق ونحوه

قلت ومحلّه عالم يكن في الحية فان خلقها حرام (د) عن ابي هريرة
 (هـ) عن عائشة وهو حديث صحيح * (اذا كان احدكم في الشمس
 قال الشيخ المراد بالشمس النور اى الظل كما في لفظ وارد ياتي قريباً وان
 التقدير في اهر وقال العلقمي في رواية في النور فقلص بفتحات اى بفتح
 القاف واللام الخفيفة والصاد المهملة اى ارتفع وزال عنه الظل
 وصار بعضه في الظل وبعضه في الشمس فليتم يعني فليتحول الى الظل
 تدب بالان القعود بين الظل والشمس مضر بالبدن مفسد للمزاج (د)
 في الادب عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذا كان للرجل
 على الرجل حق اى الانسان على انسان دين فاخره الى اجله كان له
 صدقة فان اخره بعد اجله كان له بكل يوم صدقة قال المناوى
 يعنى اذا كان لا انسان على انسان دين وهو معسر فانظره به مدة
 كان له اجر صدقة واحدة فان اخره طالبت به بعد نوع يسار توقعاً
 ليمساره الكامل فله بكل يوم صدقة (طب) عن عمران بن حصيب
 وهو حديث ضعيف منجبر * (اذا كان آخر الزمان اى وحيد لا بد
 للناس فيها اى في تلك المدة او تلك الازمنة من الدراهم والدنانير
 قال الشيخ فلا بد من اثبات القاء في بعض النسخ يقيم الرجل بهادينه
 ودينه قال المناوى اى فيكون بالمال قوامها فمن أحب المال أحب
 الدين فهو من المصيبين اهر وقال الشيخ المعنى حفظ ما يحتاج اليه
 حينئذ ويحصله لاجل ان يقيم الشخص به دينه (طب) عن المقدم
 ابن معدي كرب قال الشيخ وهو حديث ضعيف * (اذا كان اثنا
 يتناجيان بفتح الجيم اى يتحدّثان سراً فلا تدخل بينهما قال المناوى
 تدباً بالكلام زاد في رواية احمد الا يا ذنهما وقال الشيخ النهى للتحريم
 اى لا تصنع وخص التعبير بما ذكر لانه طريق السماع غالباً ابن عساكر
 في تاريخه عن ابن عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث
 حسن لغيره * (اذا كان احدكم فقيراً لا منهو مرله والطلوب ان يبدأ

الشخص بنفسه مطلقا غنيا كان أو فقيرا فليبدأ بنفسه أى فليقد
 نفسه بالانفاق عليها مما آناه الله فإن كان فضل بسكون الصا
 أى فإن فضل بعد كفاية مؤنة نفسه فضلة فعلى عياله أى الذين يعولهم
 وتلزم نفقتهم فإن كان فضل فعلى قرابته فإن كان فضل فلهنا وههنا أى في رده
 على من عن يمينه ويساره وأما من وخلفه من الفقراء فيقدم الأحوج
 فالأحوج (عمم دن) عن جابر بن عبد الله * (إذا كان أحدكم يصلى
 فلا يبصق قبل وجهه قال المناوى بكسر القاف وفتح الياء الموحدة
 أى جهته بل عن يساره أو تحت قدمه لا عن يمينه للهنى عنه أيضا هو
 وقال العلقمى أى جهته قبلته فإن الله قبل وجهه فإن قبله الله وأعظمه
 أو ثوابه مقابل وجهه إذا صلى مالك في الموطأ (قن) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (إذا كان يوم القيامة قال العلقمى إنما عبر به وإن كان
 هو الإمام فى الدنيا أيضا لأنه يوم يشتر فيه على رؤس الخلائق بالفضل
 والسور من غير منازع كنت امام النبيين قال العلقمى قال شيخنا
 قال التوربشتى هو بكسر الهزة والذي يفتحها وينصبه على الطرف
 لم يصب هو وقال المناوى أى يقتدون به وخطيبهم وصاحب
 شفاعتهم قال العلقمى قال شيخنا قال الرافعى فى تاريخ قزوين يجوز
 أن يقال معناه وصاحب الشفاعة بينهم ويجوز أن يريد وصاحب
 الشفاعة لهم غير فخر قال المناوى أى لا أقوله تفاخرا وتعاظما
 بل تحذرا بالنعمة (حم ت هـ) عن أبى بن كعب وهو حديث صحيح
 * (إذا كان يوم القيامة نودى بالبناء المفعول أى أمر الله تعالى حينئذ مناديا
 ينادى أين أبناء السنين وهو العمر الذى قال الله تعالى أولم نعمركم
 ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير قال المناوى أى الشيب أو المرض
 أو الهرم وبلوغ السنين يصلح كونه نذير الموت وقد أحسن الله
 إلى عبده ببلوغه ستين ليتوب فإذا لم يقبل على ربه حينئذ فلا عذره
 المحاكم الترمذى (طب مرت حق) عن ابن عباس قال الشيخ

ضعيف * (اذا كان يوم القيمة نادى مناد اى ملك بأمر الله تعالى
 لا يرفض بنون التوكيد الثقيلة أحد من هذه الامة كتابه اى كتاب
 حسنة قبل ابي بكر وعمر قال الشيخ مع ان هذه الامة ثبت لها
 في الصحيح أنها السابقة في كل شئ ومنه رفع كتبها فلزم ان يكون
 كتاب الشيخين مقرونا في الرفع على كل الامم اى غير الانبياء وان
 توزع فيه لما ورد انه لا كتاب للانبياء وان توزع فيه بآية وكل
 انسان الزمناه طائره في عنقه ابن عساكر في تاريخه عن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهرى أحد العشرة وهو حديث صحيح * (اذا كان يوم
 القيامة دعا الله بعبد من عبده قال المناوى جائز ان يراد به
 واحد وان يراد السعة دقيقتان بين يديه فيسأل له عن جاهه هل قام
 بحقه ببذل المستحقه اى بشفاعته أو نحوها والجاه علو القدر والمزية
 كما يسأل عن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه ونسبه به انه كما يجب
 على العبد رعاية حق الله تعالى ماله لا لنفاق يجب عليه رعاية حقه في بدنه
 ببذل المعونة للخلق في الشفاعه وغيرها تمام في فوائد (خط)
 كلاهما عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا
 كان يوم القيمة بعث الله تعالى الى كل مؤمن ملكا معه كافر فيقول
 الملك للمؤمن يا مؤمن هاك اسم فعل بمعنى خذ هذا الكافر فهذا
 فداؤك من النار قال المناوى اى خلاصك منها به يعنى كان لك
 منزل في النار لو استحقته دخلت فيه فلما استحقه هذا الكافر
 صار كالفكاك لك فالفقه في النار فداؤك (طب) والمحكم في
 كتاب الكنى واللقاب عن ابي موسى الاشعري وهو حديث حسن
 * (اذا كان يوم القيمة اعطى الله تعالى كل رجل من هذه الامة
 رجلا من الكفار فيقال له هذا فداؤك من النار قال المناوى فيوث
 الكافر مقعد المؤمن من النار بكفره ويورث المؤمن مقعد الكافر
 من الجنة بايمانه اهرو قال الحلقى ومعنى هذا الحديث ما جاء

وفي نسخة
 ضعيف
 اه

فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لِكُلِّ أَحَدٍ مَنْزِلٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْزِلٌ فِي النَّارِ قَالُوا مَنْ
 إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ خَلَفَهُ الْكَافِرُ فِي النَّارِ لَا سَتَحَقَّ قَوْلُهُ ذَلِكَ بِكَفَرِهِ (م)
 عَنْ أَبِي مُوسَى * (إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَادَى مُنَادٌ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ قَالِ
 الْمُنَادُونَ أَيْ يَحْيَى لَا يَبْصُرُهُ أَهْلُ الْمَوْقِفِ يَا أَهْلَ الْجَمْعِ أَيْ يَا أَهْلَ الْمَوْقِفِ غَضُّوا
 أَبْصَارَكُمْ أَيْ لَغَضُوا عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَمُرَ أَيْ
 تَذْهَبَ إِلَى الْجَنَّةِ تَمَامًا فِي فَوَائِدِهِ (ك) كَلَاهَا عَنْ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ
 الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لغيره * (إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَادَى مُنَادٌ مِنْ عَمَلٍ
 عَمَلًا لغير الله فَلْيَطْلُبْ ثَوَابَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَالَ الْمُنَادُونَ أَيْ يَا مَرْءَ اللَّهِ بَعْضُ
 مَلَائِكَتِهِ أَنْ يَنْبَارَى بِذَلِكَ فِي الْمَوْقِفِ وَفِيهِ حُجَّةٌ لِمَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنْ الرِّيَاءَ
 يَحْبِطُ الْعَمَلَ وَإِنْ قُلَّ وَانْهَ لَا تَعْتَبِرُ غَلْبَةُ الْبَاعِثِ أَهْوَاؤًا قَالَ الشَّيْخُ وَقَدْ
 اخْتَبَرَ طَلِبَ الْإِخْلَاصِ بِالْعَمَلِ لِلَّهِ وَالنَّهْيِ عَنْ مَخَالَفَةِ ذَلِكَ فَإِنَّهَا حَرَامٌ
 ابْنُ سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِهِ ابْنُ أَبِي فَضَالَةَ يَقَعُ الْفَارِضُ أَيْ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (إِذَا كَانَتِ الْفِتْنَةُ أَيْ الْإِخْتِلَافُ وَالْحُرُوبُ الْوَاقِعَةُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ
 فَاتَّخَذَ سَيْفًا مِنْ خَشَبٍ كُنَايَةً عَنِ الْغُرْلَةِ وَالْكَفِّ عَنِ الْقِتَالِ وَالْإِجْتِمَاعِ
 بِالْفَرِيقَيْنِ قَالَ الْعَلَقَمِيُّ وَالْأَصْلُ فِي رَوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثِ مَا أَخْرَجَهُ
 ابْنُ مَاجَةَ بِسَنَدِهِ عَنْ عَدِيسِيَّةَ بَضْمَ الْعَيْنِ وَفَتَحَ الدَّالَ الْمَهْمَلَتَيْنِ وَتَحْتِ
 مَآكِنَهُ وَسَبِينَ مَهْمَلَةً بِنْتُ أَهْبَانَ بَضْمَ الْهَمْزَةِ وَسَكُونُ الْهَاءِ وَمَوْحَدَةً
 وَأَخْرَجَهُ نُونٌ وَيُقَالُ لَهُ وَهْبَانٌ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ هَاهُنَا الْبَصْرَةَ دَخَلَ عَلَى أَبِي فَقَالَ يَا أَبَا مُسْلِمٍ أَفَلَا تَعِينَنِي عَلَى
 هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ قَالَ بَلَى فَدَعَا بِجَارِيَةٍ لَهُ فَقَالَ يَا جَارِيَةُ أَخْرِجِي سَيْفِي
 فَأَخْرَجَتْهُ فَسَلَّ مِنْهُ قَدْ رَشِبَرُ فَإِذَا هُوَ خَشَبٌ فَقَالَ ابْنُ خَلِيلٍ وَابْنُ عَمَكٍ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا إِنْ كَانَتِ الْفِتْنَةُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَاتَّخَذَ
 سَيْفًا مِنْ خَشَبٍ فَإِنْ شَتَّتْ خَرَجْنَا مَعَكَ قَالَ لِأَخِي لَاحَاجَةً لِي فِيكَ وَلَافِي
 سَيْفِكَ فَأَسَدَكَ قَالَ شَيْخُنَا قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ كُلُّمُ الذُّبَّ مِنَ الصَّحَابَةِ
 ثَلَاثَةٌ رَافِعُ بْنُ عَمِيرَةَ يَقَعُ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَسَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ وَاهْبَانُ بْنُ أَوْسٍ

قلت قال شيخ شيوخنا الذي كلمه الذئب هو اهبان بن الاكوع وقال
 هو الذي ذكره ابن الكلبي وابي عبيد والبلاذري اهو فقول الذهبي
 تبعاً لابن عبد البر انه اهبان بن اوس فيه نظر (هـ) عن اهبان تقدم
 ضبطه وهو حديث حسن * (اذا كانت أمراؤكم أي ولاية اموركم
 خياركم أي اقومكم على الاستقامة قال في الصحاح الخيار خلاف الاشرار
 وأغنياؤكم سمحاً وكم أي كرماء وكم واموركم شوري بينكم أي لا يستأثر
 احد منكم بشئ دون غيره ولا يستبد برأي فظهر الارض خير لكم
 من بطنها أي الحياة خير لكم من الموت قال العلقمي اذا عدل الامير
 في رعاياه وسمح الغني بماله للفقير وصدر الامر عن الشورى كنتم
 في امان من اقامة الاوامر والنواهي واعمال الطاعات وفعل الخيرات
 فنزاد لكم المحسنات وتكثر للثواب واذا كانت أمراؤكم شراركم
 وأغنياؤكم بخلاؤكم واموركم الى نسائكم أي مفوضة اليهن فبطن
 الارض خير لكم من ظهرها أي فالموت خير لكم من الحياة لفقد استقامة
 اقامة الدين (ت) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف منجبر
 * (اذا كان عند الرجل امر ثان فلم يعدل بينهما أي في القسم جاء يوم
 القيمة وشقه بكسر أوله أي نصفه أو جانبه ساقط أي ذاهب أو شل
 وفيه دليل على انه يجب على الزوج أن يساوي بين زوجاته في القسم
 (ث ك) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا كانوا أي
 المتصاحبون ثلاثة بنصبه على انه خبر كان وروى بالرفع على لغة
 اكملوني البراعين وكان تامة قال العلقمي وفي رواية لمسلم اذا كانت
 ثلاثة بالرفع على ان كان تامة فلا يتناجي اثنان قال العلقمي كذا لاكثر
 بألف مقصورة ثابتة في الخط بصورة ياء وتسقط في اللفظ لا لقاء
 الساكنين وهو بلفظ الخبر ومعناه النهي دون الثالث لانه يوقع
 الرعب في قلبه ويورث التنافر والضغائن مآل في الموطاء (ق) عن
 ابن عمر بن الخطاب * (اذا كانوا ثلاثة فليؤتمهم احدثهم أي يصلى بهم

اماما واحقهم بالامامة اقرؤهم قال المناوي اى افقههم لان
 الاقرا اذ ذلك كان هو الافقه كذا قررره الشافعية واخذ الحنفية
 بظاهره فقد موالا اقرا على الافقه هو والظاهر ان حكم الاثنين حكم
 الثلاثة (حم م ن) عن ابي سعيد الخدري * (اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم
 اقرؤهم لكتاب الله تعالى فان كانوا فى القراءة سواء فاكبرهم سنا
 فان كانوا فى السن سواء فاحسنهم وجها قال بعض الشافعية يقدم
 الافقه فالاقرا فالاورع فالاسبق هجرة فالاسن فى الاسلام فالانسب
 فالانظف ثوبا وبدنا وصنعة فالاحسن صوتا فالاحسن صورة
 وقال فى المجموع المختار تقديم احسنهم ذكرا ثم صوتا ثم هيئة فان
 تساويا وتشاحا اقرع بينهم اجاب الشافعي رضى الله تعالى عنه
 عن الحديث بان الصبر الاول كانوا يتفقهم مع القراءة فلا يؤجد
 قارئ الا وهو فقيه (هق) عن ابي زيد عمرو بن اخطب الانصارى
 وهو حديث ضعيف * (اذا كبر العبد اى قال الانسان الله اكبر
 فى الصلاة او خارجها سترت اى ملأت تكبيرته ما بين السماء والارض
 من شئ يعنى لو كان فضلا او ثوابا يحسم للملائكة وصايق به الفضل
 (خط) عن ابي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا كتب احدكم
 كتابا فليتر به قال العلقمى بلام الامر وضم التحتية وسكون المشارة
 الفوقية وكسر التاء الخفيفة وسكون الموحدة وهاء قال فى المصباح
 الترتب وزان قفل لغة فى الترتب وترتبت الكتاب بالتراب اتربه
 من باب ضرب وترتبه بالتشديد مبالغة قال فى النهاية قوله فليتر به
 اى ليجعل عليه التراب اه قال شيخنا قال الطيبي اى تسقطه على
 التراب اعتمادا على الحق سبحانه وتعالى فى ايصاله الى المقصد وقيل
 المراد ذر التراب على المكتوب وقيل معناه فليخطب الكاتب خطبا
 على غاية التواضع والمراد بالترتيب المبالغة فى التواضع فى الخطاب
 فانه انما يحتاجه اى اقرب لقضاء مطلوبه (ت) عن جابر بن عبد الله

قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا كتبت احذكم الى احد فليبدل بغيره
 اي يذكر اسمه مقدما على اسم المكتوب له ولا يجري على سنن الاعاجم
 من البداهة باسم المكتوب اليه (ط) عن النعمان بن بشير الانصاري
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا كتبت احذكم الى انسان اي اراد ان
 يكتب كتابا فليبدل بغيره ثم بالمكتوب اليه نحو من فلان الى فلان
 واذا كتبت اي انتهى الكتابة فليترتب كتابا به اي مكتوبة فهو اي
 ترتيبه انسخ اي حاجته اي يسر لقضاءها (طس) عن ابي الذر داء
 وهو حديث ضعيف * (اذا كتبت احذكم بسم الله الرحمن الرحيم
 اي اراد ان يكتبها فليبدل الرحمن اي حروفه بان يمد اللام والميم
 ويخفف النون ويتأفق في ذلك (خط) في كتاب الجامع في آداب
 الحديث والسامع (فر) كلاهما عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 حسن * (اذا كتبت بسم الله الرحمن الرحيم اي اردت كتابتها فبين
 السنين فيه اي اظهرها ووضعت سننها اجلالا لاسم الله تعالى (خط)
 في ترجمة ذي الرياستين وابن عساكر في تاريخه عن زيد بن ثابت
 ابن الصالح قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا كتبت فصنع
 قلمك على اذنك فانه اذنك ابن عساكر عن انس * (اذا كتبت الحديث
 اي اردت كتابته فاكتبه باسناده لان في كتابته بغير سند خلط
 للصحيح بالضعيف بل والموضوع فاذا كتبت باسناده برئ الكاتب
 من عهده كما يقال فان يك اي الحديث حقا كنتم شركاء في الاخير
 لمن رواه في الرجال وان يك باطلا كان وزره عليه قال العلقمي اختلف
 السلف من الصحابة والتابعين في كتابة الحديث فكثرها طائفة منهم
 ابن عمر وابن مسعود وزيد بن ثابت وآخرون واباحها طائفة وفعلوها
 منهم عمرو بن علي وابنه الحسن وابن عمرو والحسين وعطاء وسعيد بن
 جبير وعمر بن عبد العزيز وحكام عياض عن اكثر الصحابة والتابعين
 ثم اجتمعوا بعد ذلك على الجواز وزال الخلاف قال ابن الصلاح ولولا

تدوينه في الكتب لدرسه في العصر الخالية وجاء في الاباحة والنهي
 حديثان فحديث النهي ما رواه مسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله
 عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا عني شيئا الا القرآن
 ومن كتب عني شيئا غير القرآن فليحبه وحديث الاباحة قوله صلى الله
 عليه وسلم اكتبوا لابي شاة متفق عليه وروى ابو داود والمحاکم
 عن ابن عمر قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك الشئ فاكتبه قال نعم
 قال في الغضب والترضى قال نعم فاني لا اقول فيهما الا حقا وروى
 المحاکم وغيره من حديث انس وغيره مرفوعا وموقوفا قيد والعلم
 بالكتاب واسند الديلمي عن علي مرفوعا اذ اكتبتم الحديث بسنده
 وقد اختلف في الجمع بينهما وبين حديث ابي سعيد السابق فقبل الاذن
 لمن خيف نسيانه والنهي لمن آمن النسيان ووثق بحفظه وخيف
 اتكاله على الخط اذ اكتب فيكون مخصوصا او منهايا عنه من حيث اختلاطه
 بالقرآن واذن فيه حين امن ذلك فيكون النهي منسوخا وقيل المراد
 النهي عن كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة لانهم كانوا
 يسمعون تاويل الاية فربما كتبوه معه فنهوا عن ذلك خوفا للاشتباه
 فاشق اعلم ان الاثار كانت في عصر الصحابة وكبار التابعين غير
 مدونة ولا مرتبة لسيلان اذهانهم وسعة حفظهم ولا نهم كانوا
 نهوا عنها كما تقدم ولان اكثرهم لا يحسن الكتابة فلما كان زمن عمر
 ابن عبد العزيز على رأس المائة امر بتدوين الحديث فأول من دونه
 بامر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب الزهري واما الجمع مرتبا على الابواب
 فوقع في نصف القرآن الثاني فأول من جمع ذلك ابن جريج بمكة ومالك
 وابن اسحاق بالمدينة وهشام بواسط ومعر باليمن وابن المبارك
 بخراسان والربيع بن صبيح وسعيد بن ابي عروبة وأحمد بن سلمة
 بالبصرة وسفيان الثوري بالكوفة والاوزاعي بالسام وحريز بن عبد
 الحميد بالري وكل هؤلاء كانوا في عصر واحد فلا يدرى أيهما سبق

كما قال المحافظ العراقي والمحافظ بن حجر (ك) في علوم الحديث وأبو
 نعيم وكذا الديلمي وابن عساكر في التاريخ كلهم عن علي أمير المؤمنين
 وهو حديث ضعيف * (إذا كثرت ذنوب العبد أي الإنسان المسلم
 فلم يكن له من العمل أي الصالح ما يكفرها فقد أهله الله ابتلاء الله
 بالحرز قال المناوي في رواية بالهيم ليكفرها عنه به فغالب ما يحصل
 من الجور والغمور من التقصير في الطاعة (حم) من عائشة وهو حديث حسن
 * (إذا كثرت ذنوبك أي وازدت اتباعها بحسنات تمحها فاسق الماء
 على الماء قال المناوي أي اسق الماء على اثر سقى الماء بأن تتابعه أو اسق الماء
 وإن كنت بسطوط وقال العلقمي فاسق الماء على الماء ليس بقيد بل لنفي
 توهم أنه حازه بلا كلفة كبيرة فلا يعرفه بل فيه الاجر والثواب فكيف
 إذا عظمت المشقة وكثرت المؤنة تتناثر مثلثتين ثم نون ثم مثلثة
 بعد الالف ثم راء وظاهر كلام المناوي أنه مجزوم بجواب الامر فإنه قال
 فإنك إن فعلت ذلك تتناثر أي ذنوبك كما يتناثر الورق من الشجر في الريح
 العاصف أي الشديد (خط) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف
 * (إذا كذب العبد أي الإنسان كذبة قال الشيخ وكذب كضرب وكذبة
 بفتح فسكون مرة غير جائزة وهي صغيرة على الراجح وقد تكون كبيرة
 لقوارض الاتباع عنه الملك قال المناوي يحتمل أن ال جنسية ويحتمل
 أنها عهديّة والمعهود المحافظ ميلاً وهو منه أي مد البصر من نفن ملبأ
 به أي الكاذب من الكذب كتبا عده من نفن ماله ريج كرية كثوم بل
 أولى (ت) في الزهد (حل) كلاهما عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث حسن * (إذا كنتم في سفر فقلوا المكث في المنازل أي إلا ما كن
 الذي اعتيد النزول فيها في السفر قال الشيخ أي ما دمتم قادرين على السير
 والآ فلا بد من قدر الراحة أبو نعيم وكذا الديلمي عن ابن عباس قال
 الشيخ حديث حسن * (إذا كنتم ثلاثة فلا ينادي رجلان دون الآخر
 حتى يحتلطا بالناس فإن ذلك يعني التناجي حالة عدم الاختلاط

يحزنه بضم المثناة التحتية وكسر الزاي قال العلقمي قال النووي
 المناجاة السارة والتجلى القوم وتناجوا أي سار بعضهم بعضا وفي
 الحديث النهي عن تناجي اثنين بحضرة ثالث وأكثر بحضرة واحد
 وهو نهى تحريم فيحرم على الجماعة المناجاة دون واحد منهم لأن ياذن
 ومذهب ابن عمر ومالك وإسماعيل وإسحاق بن راهوية وإسحاق بن عمار
 كلت الأزمان وفي الحضر والسفر وقال بعض العلماء إنما النهي عن
 المناجاة في السفر دون الحضر لأن السفر مظنة الخوف وأدعى بعضهم
 أن هذا الحديث منسوخ وأن هذا كان في أول الإسلام فلما فشى
 الإسلام وأمن الناس سقط النهي اه كلام النووي قلت قال شيخ
 شيوخنا وهذا البعض هو عياض وتعقبه القرطبي بأن هذا الحكم
 وتخصيص لا دليل عليه وقال ابن العربي الخبر عام اللفظ والمعنى
 والعلة الخن وهو موجود في السفر والحضر فوجب أن يعمها النهي
 جميعا وقوله حتى تختلطوا قال العلقمي بمنزلة فوقية قبل الخاء
 أي تختلط الثلاثة بغيرهم والغير أعم من أن يكون واحدا أو أكثر
 وقوله فإن ذلك يحزنه قال العلقمي لأنه يتوهم أن تنجواهما إنما هي
 سورأيهما فيه وإنما يتفقان على غائلة تحصل له منهما وقد نقل ابن
 بطل عن أشهب عن مالك قال لا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة
 لأنه فيه نهى أن يترك واحد قال وهذا مستنبط من حديث الباب لأن
 المعنى في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من
 حسن الأدب لئلا يتباغضوا ويتقاطعوا وقال المازري ومن تبعه
 لا فرق في المعنى بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى في حق الواحد
 قال النووي أما إذا كان أربعة فتناجى اثنين دون اثنين فلا بأس
 بالاجتماع قال شيخ شيوخنا واختلف فيما إذا انفرد جماعة بالتناجى
 دون جماعة قالت ابن التين وحديث عائشة في قصة فاطمة
 دأن على الجواز وحديث ابن مسعود فأتيته وهو في ملاء فساررت

قَان فِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْمَنَعَ يَرْتَفِعُ إِذَا بَقِيَ جَمَاعَةٌ لَا يَتَأَذُّونَ
 بِالْمَسَازِيرَةِ وَيَسْتَشْنِي مِنْ أَصْلِ الْحَكْمِ كَمَا تَقْدَرُ مَا إِذَا أَذِنَ مَنْ يَبْقَى
 سَوَاءً كَانَ وَاحِدًا أَمْ أَكْثَرَ لِثَلَاثِينَ فِي الشَّاهِدِ دُونَهُ أَوْ دُونِهِمْ قَانِ الْمَنَعَ
 يَرْتَفِعُ لِأَنَّهُ حَقٌّ مَنْ يَبْقَى وَأَمَّا إِذَا انْتَجَى اثْنَانِ ابْتَدَأَ وَتَمَّ ثَلَاثٌ وَكَانَ
 بِحَيْثُ لَا يَسْمَعُ كَلَامَهُمَا لَوْ تَكَلَّمَا جَهْرًا فَإِنَّهُ لَيَسْتَمِعُ عَلَيْهِمَا فَلَا يَجُوزُ
 كَمَا لَوْ لَمْ يَكُنْ حَاضِرًا مَعَهُمَا أَضَلَّ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ
 يَدْخُلَ عَلَى الْمُنَاجِبِينَ فِي حَالِ مُنَاجِبَتِهِمَا ثَلَاثٌ وَلَا يَنْبَغِي لِلَّذِي خَلَّ
 الْقُعُودَ عِنْدَهُمَا وَلَا التَّبَاعِدَ عَنْهُمَا إِلَّا بِإِذْنِهِمَا لِأَنَّهَا لَمَّا افْتَتَحَا حَدِيثَهُمَا
 سَرًّا وَلَيْسَ عِنْدَهُمَا أَحَدٌ فَلَا عَلَى أَنْ مُرَادُهُمَا أَنْ لَا يُطْلِعَ أَحَدٌ عَلَى
 كَلَامِهِمَا (عَمَّ قِتْلَةٌ) مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ * (إِذَا الْبَشْتَمُ أَيْ بَدَأَ
 ضَعُوبُ ثَوْبٍ أَوْ تَعَلَّى وَإِذَا تَوَضَّأْتَ أَيْ أَرَدْتَ التَّوَضُّعَ فَابْدُؤْ
 بِمِيَامِنِكَ وَفِي رَوَايَةٍ بَأْيَامِنِكَ وَالْأَمْرُ لِلتَّحْدِيدِ قَالَ الْمَنَازِلِيُّ فَإِنْ
 جَمَعَ لِيَمْنٍ أَوْ يَمِينٍ وَمِيَامِنٍ جَمَعَ مِيَمَنَةً بِأَنْ يَبْدَأَ بِبَلْبَسِ الْكَمِّ أَوْ الْخُفِّ
 أَوْ النِّعْلِ الْإِيمَنِ وَخَرَجَ بِالْبَلْبَسِ الْمَخْلُوعِ فَيَبْدَأُ بِهِ بِالْيَمَانِ (وَحَبَّ)
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (إِذَا الْعَبَّ الشَّيْطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي
 مَنَامِهِ فَلَا يَحْدُثُ بِهِ أَيْ يَمَارَاهُ النَّاسُ لَثَلَا يَسْتَقْبِلُهُ الْمَعْرِفُ
 تَفْسِيرُهَا بِمَا يَزِيدُ غَمًّا لِيَفْعَلَ مَا مَرَّ مِنَ الْإِسْتِعَاذَةِ وَالْقَتْلِ وَالْقَتُولِ
 قَالَ الْعُلَاقِيُّ قُلْتُ وَسَبَبُهُ كَمَا فِي ابْنِ مَاجَةَ مِنْ نَجَابَرٍ قَالَ أَيْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ يَخْطُبُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتَ الْبَارِئَةَ فِيهَا
 بَرَى النَّاسُ كَأَن عُنُقِي ضُرِبَتْ وَسَقَطَ رَأْسِي فَأَنْبَعَثَ فَخَذَنِي فَأَعْدَنِي
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَهُ قَالَ النُّوَوِيُّ قَالَ الْمَازَرِيُّ
 يَحْتَمِلُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَ أَنَّ مَنَامَهُ هَذَا مِنْ الْأَضْعَافِ بَوْحِي
 أَوْ بَدَلَالَةٍ فِي الْمَنَامِ دَلَّتْهُ عَلَى ذَلِكَ أَوْ عَلَى أَنَّهُ مِنَ الْمَكْرُوهِ الَّذِي هُوَ مِنَ
 تَحْرِيزِ الشَّيْطَانِ وَأَمَّا الْمَعْبُورُونَ فَيَتَكَلَّمُونَ فِي كَتَبِهِمْ عَلَى قِطْعِ الرَّأْسِ وَيَحْمِلُونَهُ
 دَلَالَةً عَلَى مَفَارِقَةِ الرَّأْيِ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ أَوْ مَفَارِقَتِهِ مِنْ قُوَّتِهِ

ويزول سلطانة ويتغير حاله في جميع اموره الا ان يكون عبدا
فيذل على عتقه او مريضا فعلى شفايه او مديونا فعلى قضاء دينه
او من لم يحج فعلى انه يحج او مغموما فعلى فرجه او خائفا فعلى آمنه والله
اعلم (م د) عن جابر بن عبد الله * (اذا العن آخر هذه الامة اولها
من كنتم حديثا فقد كنتم ما انزل الله على اي حديثا بلغه عن النبي صلى الله
عليه وسلم في فضل الصحابة وكرم من يبغضهم (ه) عن جابر بن عبد الله
قال الشيخ حديث حسن * (اذا التي احدكم اخاه اي في الدين فليسلم
عليه اي ندبا فان حالت بينهما شجرة او حائط او حجر ثم لقينه فليسلم
عليه ان عدا متفرقين عرفا (د ه هب) عن ابي هريرة وهو حديث
حسن * (اذا البقيت الحاج اي عند قدمه من حجة فسلم عليه وصاحبه
اي ضع يده اليمنى في يده اليمنى ومرة ان يستغفر لك اي يطلب
لك المغفرة من الله قبل ان يدخل بيته اي الاولى ذلك فانه اي
الحاج مغفور له اي اذا كان حجه مبرورا كما قيد به في خبر فتلقى
الحاج والسلام عليه وطلب الدعاء منه مندوب قال المناوي وانما
كان طلبه منه قبل دخوله بيته اولى لانه بعد قد يخلط (جم) عن ابن
عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (اذا لم يبارك للرجل
اي الانسان في ماله جعله في الماء والطين اي صرفه في البنيان
ومر ان هذا في غير ما فيه قرية وما يحتاج اليه (هب) عن ابي هريرة
وهو حديث ضعيف * (اذا مات الميت هذا من قبيل المجاز باعتبار
ما يؤول اليه اذ الميت لا يموت تقول الملائكة اي يقول بعضهم
لبعض استغفها ما قال المناوي والمراد الملائكة الذين يمشون امام
الجنائز ما قدم بالتشديد من العمل اهو صالح فنستغفر له ام غير
ويقول الناس ما خلف بتشديد اللام اي ما ترك لورثته فالملائكة
ليس اهتمامهم الا بالاعمال والادميون الا بالمال الميال (هب) عن ابي
هريرة وهو حديث ضعيف * (اذا مات الانسان قال المناوي

قَدْ فِي رَوَايَةِ ابْنِ آدَمَ انْقِطَعَ عَمَلُهُ أَيَّ فَاذِدَّةَ عَمَلِهِ وَتَجْدِيدِ ثَوَابِهِ
إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ فَإِنَّ ثَوَابَهَا لَا يَنْقُطِعُ بَلْ هُوَ دَائِمٌ مُتَّصِلُ النِّفْعِ صَدَقَتْ
جَارِيَةً وَفِي رَوَايَةِ دَارَةَ أَيَّ مُتَّصِلَةٌ كَوَقْفٍ أَوْ عِلْمٍ يَنْتَفِعُ بِهِ كَتَعْلِيمِ
وَتُصْنِيفِ قَالِ النَّاجِ السَّكْبِيِّ وَالتَّضْيِيفِ أَقْوَى لَطَوِيلُ بَقَائِهِ عَلَى مَمَرِ
الزَّمَانِ أَهْوَارِ نَضَاءِ الْمُؤَلِّفِ أَوْ وَلَدِهِ صَالِحِ أَيْ مُسْلِمٍ يَدْعُو لَهُ لِأَنَّهُ
السَّبَبُ فِي وَجُودِهِ وَفَائِدَةُ تَقْصِيدِكَ بِالْوَلَدِ مَعَ أَنَّ دَعَاءَ غَيْرِهِ يَنْفَعُهُ
تَحْرِيسُ الْوَلَدِ عَلَى الدَّعَاءِ لِأَصْلِهِ وَوَرَدَ فِي أَحَادِيثٍ أُخْرَى زِيَادَةُ عَلَى
الثَّلَاثَةِ وَتَتَّبِعُهَا الْمُؤَلِّفُ فَبَلَغَتْ أَحَدَ عَشَرَ وَنَظَّمَهَا فِي قَوْلِهِ
إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ لَيْسَ بِحَيٍّ * عَلَيْهِ مِنْ فِعَالٍ غَيْرِ عَشْرِ
عُلُومٍ بَنَاهَا وَدَعَاءُ بِخَلٍّ * وَغَرَسَ الْخَلَّ وَالصَّدَقَاتُ تَجْرِي
وَرِثَانَةُ مَصْحَفٍ وَرِبَاطُ ثَغْرِ * وَخَفَرَ الْبُثْرَ أَوْ اجْتَرَأَ نَهْرَ
وَبَيْتَ لِلْغَرِيبِ بِنَاءً يَأْوِي * أَلَيْسَ أَوْ بِنَاءً تَحِلُّ ذِكْرُ
وَتَعْلِيمُ لِقَرَأَتِ كَرِيمٍ * فَخُذْهَا مِنْ أَحَادِيثٍ بِمَحْضَرٍ

(خادم ٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ غُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ
أَيَّ تَحِلُّ قَعُودُهُ مِنَ الْجَنَّةِ أَوِ النَّارِ بِأَن تَعَادَ الرُّوحُ إِلَى بَدَنِهِ أَوْ بَعْضُهُ
بِالْغَدَاةِ وَالْعِشِيِّ أَيْ وَقْتَهُمَا قَالَ الْعَلْقَمِيُّ أَيْ أَوَّلَ النَّهَارِ وَآخِرَهُ بِالنِّسْبَةِ
إِلَى أَهْلِ الدُّنْيَا قَالَ ابْنُ التَّيْنِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِالْغَدَاةِ وَالْعِشِيِّ غَدَاةً
وَاحِدَةً وَعِشِيَّةً وَاحِدَةً يَكُونُ الْغُرُضُ فِيهِمَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ غَدَاةٍ
وَكُلُّ عِشْيَةٍ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَهَذَا فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ وَاضِحٌ وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ
الْمُخْلِطُ فَيَحْتَمِلُ أَيْضًا فِي حَقِّهِ لِأَنَّهُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فِي الْجُمْلَةِ فَلْتُ هَذَا الْإِحْتِمَالُ
هُوَ الصَّوَابُ فَيَرَى مَقْعَدَهُ فِي الْجَنَّةِ فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعَدُكَ وَسَتَصْبِرُ
إِلَيْهِ بَعْدَ مَجَازَاتِكَ بِالْعُقُوبَةِ عَلَى مَا تَسْتَحِقُّ أَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَيْ فَمَقْعَدُهُ مِنْ مَقَاعِدِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمَقْعَدُهُ مِنْ مَقَاعِدِ أَهْلِ النَّارِ فَلَيْسَ الْجَزَاءُ
وَالشَّرْطُ مُتَّحِدِينَ مَعْنَى بَلْ لَفْظًا يُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْقِيَ اللَّهُ

اليه يوم القيمة اى يقال له من قبل الله تعالى قال العلقمي قال ابن
 عبد البر والمعنى حتى يبعثك الله الى ذلك المقعد ويحتمل أن يعود
 الضمير الى الله تعالى قال الله ترجع الامور والاوّل اظهرها وقال
 المناوى اى لا تصل اليه الا بعد البعث (ق ت هـ) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (اذا مات صاحبكم اى المؤمن الذى كنتم يجتمعون به
 وتصاحبونه فدعوه اى اتركوه من الكلام فيه بما يؤذيه لو كان حياً
 لا تقفوا فيه اى لا تتكلموا فى عرضه بسوء فانه قد افضى الى ما قدم
 وغيبه الميت اخش من غيبة الحي وقد ورد النهى عن ذكر مساوى
 موتانا فتخصيص الصحاب هنا لكونه أكد قال العلقمي روى أن
 رجلا من الانصار وقع فى ابى العباس فلعظه العباس فجاء قومه فلبسوا
 السلاح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فصعد المنبر
 فقال ايها الناس اى اهل الارض اكرم على الله فقالوا أنت يا رسول الله
 فقال ان العباس منى وانا منه فلا تستبوا امواتنا فتؤذوا احيانا فقالوا
 نعوذ بالله من غضبك ذكره ابن رسلان (د) عن عائشة وبجانبه
 علامة الحسن * (اذا مات صاحب بدعة اى مذمومة فقد فتح بالبنا
 للمفعول فى الاسلام فتح اى فموت كبد من ديار الكفر ففتح واستوصل
 أهلها بالسيف لان مorte راحة للعباد والبلاد لا فتنة لهم به وعود
 شوهم على الاسلام وأهله بافساد عقائدهم (خط فر) عن أنس
 ابن مالك وهو حديث ضعيف * (اذا مات ولد العبد اى الانسان
 المسلم ذكر اكان أو أنثى قال الله تعالى الملائكة اى الموكلين بقبض
 ارواح الخلائق قبضتم ولد عبدي اى روحه فيقولون نعم
 فيقول قبضتم ثمرة فؤاده قال العلقمي قال فى النهاية قيل للولد
 ثمرة لان الثمرة ما تنجته الشجرة والولد نتيجة الاب فيقولون
 نعم فيقول ما ذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع اى قال
 الحمد لله اننا لله وانا اليه راجعون فيقول الله تعالى اى الملائكة

ابنو العبدى نبيًا في الجنة وسموه بيت الحمد أى البيت المنعم به على أنه
 ثواب الحمد قال المناوى وفيه أن المصائب لا ثواب فيها بل في الصبر
 عليها وعليه جمع لكن نوزع فيه (ت) عن أبي موسى الأشعري وهو
 حديث حسن * (إذا مدح المؤمن في وجهه ربا الإيمان في قلبه قال
 العلقمي الربا الزيادة وهذا الوخوه إنما يسوع لمن عرف أن المديح
 يعرف نفسه وهو شديد الاحترار عن آفة الكبر والعجب وأهنة
 الفئور الربا وكان ذلك سببا لزيادته في الأعمال الصالحة أو كان من
 يقتدي به ولا تزعزعه الرياس فلهذا يزيد الإيمان في قلبه يستحب
 أعماله الصالحة الزائدة على العادة الذي حركه لها المدح الذي لا يوجب
 به ولا تستأثر نفسه به اه وقال المناوى المراد المؤمن الكامل الإيمان
 أمّا غيره فعلى نقیض ذلك وعليه حمل خبر إياكم والمدح فلا تعارض
 (طبرك) عن أسامة بن زيد قال الشيخ حديث صحيح * (إذا مدح
 الفاسق غضب الرب قال العلقمي لأن الله سبحانه وتعالى أمر بهجر
 الفاسق والمباعدة عنه خصوصًا المتجاهرين بفسقه فإذا أمدحت
 فقد كذبت في مدحه وخالفته ما أمرت إذ مدحه مودة له وإن
 ما مؤثر بهجره واهتز لذلك العرش الهز في الأصل الحركة واعتز
 إذا اهتز فكأنه كما يكون الارتياج والاستينار يكون لضللك
 أو المراد في القسمين أهله ابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي في كتاب
 ذم الغيبة (ع هب) عن انس بن مالك (عد) عن بريدة قال المناوى
 وضعفه المحافظ العراقي وابن حجر * (إذا أمرت بملك أى وإن
 مسافر ليس فيها سلطان أى حاكم فلا تدخلها النهي التقرير إنما
 السلطان ظل الله أى يدفع به الأذى عن الناس كما يدفع الظل أذى
 حر الشمس ورمحه في الأرض أى يدفع به كما يدفع العدو بالرمح
 قال العلقمي واستوعب بهاتين الكلمتين نوعي ما على الوال للزعامة
 أحدهما الانتصار من الظالم والإعانة لأن الظل يلجأ اليه من الحرارة

والشدة ولهذا قال في تمامه في رواية يأوى إليه كل مظلوم والآخر
 ارجاب العد ولا يرتدع عن قصد الرعية واذ اهتم فيا منوا بمكانه من
 الشر والعرب تجعل الرح كناية عن الدفع والمنع قاله في النهاية انتهى
 وقال المناوي في هذا من الفخامة والبلاغة ما لا يخفى فقد استوعب
 جميع ما على الوالى لرعيته (هب) عن انس بن مالك ويؤخذ من كلام
 المناوي انه حديث حسن لغيره * (اذ امر رستم باهل الشرة بكسر الشين
 المعجمة وشدة الراء أى من المسلمين فسلموا عليهم ندبا نطقا قال المناوي
 بمشاة فوقية اوله بخط المؤلف وظاهر كلامه انه محض ومجواب
 الامر فانه قال فانكم ان سلمتم عليهم نطقا عنكم شرتهم وناشرتهم أى
 عدوتهم وفتنتهم لان في السلام عليهم اشارة الى عدم احتقارهم
 وذلك سبب لسكون شرتهم (هب) عن انس بن مالك وهو حديث
 ضعيف * (اذ امر رستم برياض الجنة جمع روضة وهى الروض المعب
 بالزهر قال في النهاية اراد برياض الجنة ذكر الله وشبه الخوض فيه
 بالترتع في الحصب فارتعوا قال العلقمي قال في المصباح رتعت
 الماشية رتعا من باب نفع ورتوعا رتعت كيف شئت قالوا وما
 رياض الجنة قال خلق الذكر قال العلقمي قال في النهاية بكسر الحاء وفتح
 اللام جمع حلقة بفتح الحاء على غير قياس وحكى عن ابى عمرو أن الواحد
 حلقة بالتحريك والجمع خلق بالفتح (حم ت هب) عن انس بن مالك
 قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (اذ امر رستم برياض الجنة فارتعوا
 قالوا وما رياض الجنة قال تجالس العلم هو شاميل لعلم اصول الدين
 والتفسير والحديث والفقه (طب) عن ابن عباس * (اذ امر رستم
 برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة قال المساجد قيل وما الرتع
 بسكون المشاة فوقية قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله اكبر اختلف الجواب في تفسير الرتع باختلاف احوال السائلين
 فرى أن الاولى بحال سائل خلق العلم وبحال سائل آخر خلق الذكر

وَلِهَذَا قَالَ الْعَلْفَمِيُّ قُلْتُ وَالْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ فِي تَفْسِيرِ الرَّبِّعِ
 مَنَاسِبَةٌ كُلُّ شَخْصٍ بِمَا يَلِيقُ بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ (ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (إِذَا أَمَرَ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا أَيْ الْمُؤْمِنِينَ
 فَلَيْسَ الْمُرَادُ مَسْجِدَ الْمَدِينَةِ فَقَطْ أَوْ فِي سَوْقِنَا تَنْوِيعٌ مِنَ الشَّارِعِ لَا شَكَّ
 مِنَ الرَّأْيِ وَمَعَهُ نَبْلٌ قَالَ الْعَلْفَمِيُّ النَّبْلُ بَقْعَةُ النَّوْنِ وَسَكُونُ الْمَوْحَدِ
 بَعْدَ هَا لَا مِ السَّهَامِ الْعَرَبِيَّةِ وَهِيَ مُؤَنَّثَةٌ وَلَا وَاحِدٌ لَهَا مِنْ لَفْظِهَا
 فَلْيَمْسِكْ عَلَى نَصَالِهَا قَالَ الْعَلْفَمِيُّ جَمْعُ نَصْلٍ وَيَجْمَعُ أَيْضًا عَلَى نَصُولٍ
 وَالنَّصْلُ حَدِيدَةُ السَّهْمِ بِكُفٍّ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ فَلْيَمْسِكْ لَا يَعْقُرُ
 مُسْلِمًا قَالَ الْعَلْفَمِيُّ أَيْ لَا يَجْرَحُ وَهُوَ يَجْزُرُ وَنَظَرُ إِلَى أَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ
 وَيَجُوزُ الرَّفْعُ أَيْ عَلَى الِاسْتِنْفَافِ قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهِ مِنَ الْأَدَابِ الْأَسَالِكِ
 عَلَى النَّصَالِ عِنْدَ زَادَةِ الْمُرُورِ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَسْجِدٍ أَوْ سَوْقٍ أَوْ غَيْرِهَا
 قُلْتُ وَالْمَطْلُوبُ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ مَعَهُ نَبْلٌ أَنْ يَمْسِكَ عَلَى نَصَالِهَا
 (ق د ه) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ * (إِذَا أَمَرَ رَجُلٌ بِقَوْمٍ وَمِثْلُهُ مَا لَوْ
 مَرَّ نِسَاءً بِسَوْقٍ فَسَلَّمَ رَجُلٌ مِنَ الَّذِينَ مَرُّوا عَلَى الْجُلُوسِ وَرَدَّ مِنْ هَؤُلَاءِ
 وَاحِدًا جِزَاءً عَنْ هَؤُلَاءِ وَعَنْ هَؤُلَاءِ لِأَنَّ ابْتِدَاءَ السَّلَامِ مِنَ الْجَمَاعَةِ سُنَّةٌ
 كِفَايَةٌ وَالْجَوَابُ مِنَ الْجَمَاعَةِ فَرَضُ كِفَايَةٍ قَالَ فِي الْحَلِيِّ وَلَيْسَ لِنَاسِئَةٍ
 كِفَايَةُ الْإِهْدَةِ (حَل) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ قَالَ الْمَنَاقِبِيُّ أَيْ عَرَضَ لِبَدْنِهِ مَا أَخْرَجَهُ عَنِ الْأَعْتَدَالِ
 الْخَاصِّ بِهِ فَأَوْجِبَ الْخُلْلَ فِي أَعْمَالِهِ أَوْ سَافَرَ وَفَاتَ عَلَيْهِ مَا وَخَلَفَهُ
 عَلَى نَفْسِهِ مِنَ النِّقْلِ كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَاهُ أَيْ قَدَّرَ وَأَمَرَ الْمَلِكُ أَنْ يَكْتُبَ
 فِي اللُّوحِ أَوْ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَا كَانَ أَيْ مِثْلَ ثَوَابِ الَّذِي كَانَ
 يَعْمَلُ مِنَ التَّنْفُلِ حَالُ كَوْنِهِ صَحِيحًا مَقِيمًا لِعَدْرِهِ وَالْعَبْدُ يَجْزِي بِنَيْتِهِ
 وَمَحَلُّهُ أَنْ لَا يَكُونَ الْمَرَضُ بِفَعْلِهِ وَأَنْ لَا يَكُونَ السَّفَرُ مَعْصِيَةً اسْتَهْجَى
 وَقَالَ الْعَلْفَمِيُّ قَالَ شَيْخُ شَيْوَنَنَا وَهُوَ فِي حَقِّ مَنْ كَانَ يَعْمَلُ طَاعَةً فَسُيِّغَ
 مِنْهَا وَكَانَتْ بِنَيْتِهِ لَوْلَا الْمَانِعُ أَنْ يَدَّ وَمَعْلَمُهَا كَمَا وَرَدَ ذَلِكَ صَرِيحًا

عن أبيه أو دونه في آخره كأصله ما كان يعمل وهو صحيح مقيم قال ابن
 بطال وهذه في أمر التوافل أما صلاة الفرائض فلا تنقطع بالسفر
 والمرض والله أعلم وتعقبه ابن المنبر بأنه يجر واستعا ولا مانع من
 دخول الفرائض في ذلك بمعنى أنه إذا عجز عن الاتيان بها على الهيئة
 الكاملة بأن يكتب له أجر ما عجز عنه كصلاة المريض بما لا يكتب له
 أجر العاظم (حم خ) عن أبي موسى الأشعري * (إذا مرض العبد أي
 الإنسان ثلاثة أيام ولو مرضا خفيفا كحصى يسيرة ومصدع فتليل
 خروج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أي عفي له قضاء ولا ذنب له فهو
 كيوم ولادته في خلقه عن الأثام وفيه شمول الكفاية لكن نزل على غيرها
 قياما على النظائر (طس) وأبو الشيخ عن انس بن مالك وهو حديث
 ضعيف * (إذا مرض العبد أي الإنسان يقال أي يقول الله
 لصاحب الشمال أي الملك الموكل بكما أنه المعاصي أرفع عنه العقاب
 فلا تكتب آية خطيئة ويقال لصاحب اليمين وهو كاتب الحسنات
 أكتب له أحسن ما كان يعمل فاني أعلم به وأنا قديته أي بالمرض فلا
 تقصير منه ابن عسكير في تاريخه عن مكحول فقيه الشام وعلمه
 مرسلًا أرسل عن أبي هريرة وغيره وهو حديث ضعيف * (إذا اشت
 امتى المطيطا قال العلقمي بضم الميم وفتح الطاء المهملة وسكون التحتية
 وفتح الطاء قال في النهاية المطيطا بالمد والعصر مشية فيها تسخير
 ومد اليدين يقال مطوط ومططت بمعنى مدت وهي من المصغرات
 التي لم يستعمل لها مكبر وخدمتها أبناء الملوك أبناء فارس والروم
 قال المناوي بدل مما قبله سلط بالبنا للمفعول أي سلط الله شرها
 على خيارها أي مكنتهم منهم وأغرامهم وذات من معجزة صلى الله عليه
 وسلم فانهم لما فتشوا فارس والروم وسبوا أولادهم واستخدموهم
 سلط عليهم قتلة عثمان فكان ما كان (ت) عن ابن عمر بن الخطاب
 قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا نادى المياري أي أذن المؤذن

للصلاة فتحت بالبنا للمفعول أبواب السماء واستجيب الدعاء
 أي استجاب الله دعاء الداعي حينئذ لكونها من ساعات الإجابة
 قال المناوي وفيه أن السماء ذات أبواب وقيل أراد بفتحها إزالة
 الحجب والموانع (ع ك) عن أبي أمامة الباهلي قال الشيخ حديث
 صحيح * (إذا نزل الرجل يقوم قال المناوي ضيفا أو مدعوا في
 وليمة فلا يصم إلا بأذنهم النهي فيه للتنزيه أي لا يشرع في
 صوم نفل إلا أن أدنوا له فيه أو لا يتمه أن شرع فيه إلا بأذنهم
 فيجمل قطع النفل عند الشافعي أما الفرض فلا تدخل لأذنهم فيه
 (لا) عن عائشة وهو حديث ضعيف * (إذا نزل أحدكم منزلا
 فقال فيه أي تأمر نصف النهار فلا يرخل حتى يصلي ركعتين أي
 يندب له أن يودعه بذلك (عد) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف
 * (إذا نزل بكم كرب أي أمر ملا الصّد رغيظا قال العلقمي قال
 في المصباح وكربة الأمر كربا شق عليه حتى ملا صده رغيظا أو جهدا
 قال المناوي بفتح الجيم وتضم مشقة أو بلا أي هم يأخذ بالنفيس
 فقولوا لله ربنا لا شريك له أي لا مشارك له في ربوبيته فإن
 ذلك يزيله بشرط قوة الإيقان وتمكن الإيمان والامر فيه للندب
 (هـ) وكذا الطبراني عن ابن عباس قال العلقمي وبجانبه علامة
 المحسن * (إذا نزل أحدكم منزلا فليقل أعوذ بكلمات الله قال
 المناوي أي صفاته القائمة بذاته اهرو قال العلقمي كلمات الله القرآن
 التامات أي التي لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل كلام الناس
 وقيل هي النافعات الكافيات الشافيات من كل ما ينعوذ به من شر
 ما خلق من الأنام والهوام فإنه إذا قال ذلك لا يضره شيء أي
 من المخلوقات حتى يرخل عنه وفي نسخة منه أي عن ذلك المنزل
 قال العلقمي قال الشيخ أبو العباس القرطبي قوله فإنه لا يضره شيء
 حتى يرخل منه هذا أخبر صحيح وقول صادق علمنا دليله

دليلاً وتجربة فاني منذ سمعت هذا الخبر علمت به فلم يضربني شيء
الى ان تركته فلذ غنتي عقرب بالمهدية ليلا فتعكرت في نفسي
فاذا انا قد نسيت ان اتعود بتلك الكلمات تمتة قال الذي يرى
روينا عن الشيخ فخر الدين عثمان بن محمد التورزي قال كنت يوماً
اقرا على شيخ لي بمكة شيئاً من الفرائض فبينما نحن جلوس اذا بعقرب
يمشي فاخذها الشيخ وجعل يقلبها في يده فوضعت الكتاب فقال
لي اقرأ قلت حتى اتعلم هذه الفائدة فقال هي عندك قلت ما هي
قال ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قال حين
يصبح وحين يمسي بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في
السماء وهو السميع العليم لم يضره شيء وقد قلتها اول النهار (م)
عن خولة قال المناوي بحاء معجمة مفتوحة بنت حكيم السلمية الصالحة

زوجة الرجل الصالح عثمان بن مطعون * (اذا نسى احدكم اسم الله
على طعامه اى نسي ان يذكره حين اكله ومثله ما اذا تعد بالاولى فليقل
اى ندباً اذا ذكر اى وهو في اثنائه بسم الله اوله واخره قال المناوي
فان الشيطان يبق ما اكله كما في خبر آخر اما بعد فراغه فلا يندب عند جمع
شافعية (ع) عن امرأة من الصحابة وهو حديث حسن * (اذا انصر
القوم بسلاحيهم وانفسهم بان يذلوها في نصرة المظلوم فالسنة لهم حق
اى ينصروا بها فان ذنك اشق ومن رضى بالاشق فهو بما دونه احق
قال الشيخ وفائدة هذا الخبر الترغيب في حماية عرض المؤمن ابن سعد
في طبقاته عن ابن عوف وهو حديث حسن * (اذا انظر احدكم الى من
فضل عليه قال المناوي بالبنا للجهول والضمير المجرور عائد الى احد
في المال والخلق بفتح الحاء وسكون اللام اى الصورة قال العلقمي ويحتمل
ان يدخل في ذلك الاولاد والاتباع وكلما يتعلق بربينة الحياة الدنيا
قال شيخ شيوخنا ورايت في نسخة معتمدة من الغرائب للدارقطني
والخلق بضم الحاء واللام فلينظر الى من هو اسفل منه اى من هو دونه

فيه ما ليرضى فيشكر ولا يحتقر ما عنده وقال العلقمي وفي رواية
 الى من تحته ويجوز في أسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق
 بالدينيا قال ابن بطلال هذا الحديث جامع لمعاني الخير لان المرء
 لا يكون بحال يتعلق بالدين من عبادة ربه مجتهدا فيها الا وجد من هو
 فوقه فحتى طلبت نفسه اللحاق به استنصر حاله فيكون ابدا في زيادة
 ولا يكون على حالة خبيسة من الدنيا الا وجد من اهلها من هو
 اخس منه حالا فاذا تفكر في ذلك علم ان نعمة الله وصلت اليه
 دون كثير ممن فضل عليه بذلك من غير امر او جبه فيلزم نفسه
 الشكر فبعضهم اغتباطه بذلك في معارده وقال غيره في هذا الحديث
 رواه الداء لان الشخص اذا انظر الى من هو فوقه لم يأمن ان يؤثر
 ذلك فيه حسدا ودواؤه ان ينظر الى من هو اسفل منه ليكون ذلك
 داعية الى الشكر وقد وقع في نسخة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
 رفعة قال خصلتان من كانتا فيك كتبه الله شاكرا صابرا من نظر
 في دنياه الى من هو دونه حمد الله على ما فضل عليه ومن نظر في
 دينه الى من هو فوقه فاقتدى به واما من نظر في دنياه الى من هو
 فوقه فاسف على ما فات فانه لا يكتب شاكرا ولا صابرا (حمق) عن
 ابي هريرة * (اذا انظر الوالد الى ولده نظرة كان للولد اي المنصور
 اليه عجل بكسر العين وفتحها اي مثل جنتي نسمة يعني اذا انظر
 الوالد الى ولده فراه على طاعة كان للولد من الثواب مثل ثواب عتق
 رقبة لمجعه بين رضا ربه واقترار عين ابيه برويته له مطيعا له
 (طب) عن ابن عباس وهو حديث حسن * (اذا انعس احدكم قال
 العلقمي بفتح العين ينعس بضمها وفتحها نعا ونعاسا وغلطوا من
 ضم عين الماضي وهو يصلي جملة حاله فان المناوي فرضا او نفلا
 فليرقد ويؤبأ او تدبأ على تعجيل من حتى يذهب عنه النوم فان
 احدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر في مقصده

أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِنَفْسِهِ كَانَ يَرِيدُ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَيَسْتَبِيعُ نَفْسَهُ
 أَيْ يَدْعُو عَلَيْهَا كَأَنْ يَقُولَ اغْفِرْ لِي بِعَيْنٍ مَهْمَلَةٍ وَانْعَقِرَ التَّوْبَابُ
 فَالْمُرَادُ بِالسَّبِّ قَلْبُ الدَّعَاءِ لَا الشَّتْمَ كَمَا هُوَ بَيِّنٌ أَهْوَقَالَ الْعَلْفِيُّ فِي
 رَوَايَةِ النَّشَاءِ أَيْ فَلْيَنْصَرِفْ أَيْ بَدَلْ فَلْيَرْقُدْ وَالْمُرَادُ بِهِ التَّسْلِيمُ مِنْ
 الصَّلَاةِ بَعْدَ تَمَامِهَا فَرَضًا كَانَتْ أَوْ نَفْلًا فَالْغَاسُ سَبَبٌ لِلنُّوْمِ وَلَا
 تَقْطَعُ الصَّلَاةَ بِمَجْرَدِ الْغَاسِ وَحَمْلُهُ الْمَهْلَبَ عَلَى ظَاهِرِهِ فَقَالَ إِنَّمَا امْرُؤٌ
 يَقْطَعُ الصَّلَاةَ لَغَلْبَةِ النَّوْمِ عَلَيْهِ قَدْ لِيَ عَلَى أَنَّهُ إِذَا كَانَ الْغَاسُ أَقْلَ مِنْ
 ذَلِكَ عَنِي عَنْهُ وَقَوْلُهُ فَيَسْبُ نَفْسَهُ بِالنَّصْبِ جَوَابًا لِلْعَمَلِ وَالرَّفْعِ
 عَطْفًا عَلَى يَسْتَغْفِرُ وَجَعَلَ ابْنَ أَبِي حَمْرَةَ عِلَّةَ النَّهْيِ خَشْيَةً أَنْ يُوَافِقَ
 سَاعَةً إِجَابَةً وَالتَّرَجُّحُ فِي لَعَلَّ عَائِدَ عَلَى الْمُصَلِّي لَا عَلَى الْمُتَكَلِّمِ بِهِ أَيْ لَا يَدْرِي
 أَمْسْتَغْفِرُ أَمْ سَابَ مُتَرَجِّحًا لِلِاسْتِغْفَارِ وَهُوَ فِي الْوَاقِعِ بِضَدِّ ذَلِكَ إِلَى أَنْ
 قَالَ وَنِظِيرُ جَوَازِ الرَّفْعِ وَالنَّصْبِ فِي فَيَسْبُ جَوَازُهُمَا فِي لَعَلَّ يَزْكُ
 أَوْ يَذْكُرُ فَيَنْتَفِعُهُ الذِّكْرُ نَصْبُهُ عَاصِمٌ وَرَفْعُهُ الْبَاقُونَ مَا لَكَ فِي
 الْمَوْطَأِ (دَت) عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ * (إِذَا انْعَسَ أَحَدُكُمْ قَالَ
 الْعَلْفِيُّ زَادَ التِّرْمِذِيُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ
 ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ لِأَنَّهُ إِذَا تَحَوَّلَ حَصَلَ لَهُ مِنَ الْحَرَكَةِ مَا يَتَنَبَّهُ الْفَتُورُ الْمُقْتَضِي
 لِلنُّوْمِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فِي الضُّفُوفِ مَكَانًا يَتَحَوَّلُ إِلَيْهِ فَلْيَقُمْ ثُمَّ يَجْلِسْ قُلْتُ
 وَعِبَارَةٌ سَيَخْنَاوَا إِذَا انْعَسَ وَالْأَمَامُ يَخْطُبُ تَحَوَّلَ مِنْ مَجْلِسِهِ إِلَى
 مَجْلِسِ صَاحِبِهِ وَيَتَحَوَّلُ صَاحِبُهُ إِلَى مَجْلِسِهِ أَهْوَقَالَ ابْنُ رُسْلَانَ قَالَ
 الشَّافِعِيُّ فِي الْإِمْرَةِ إِذَا اثْبَتَ فِي مَوْضِعِهِ وَتَحَفَّظَ مِنَ الْغَاسِ بِوُجْهِهِ
 بَرَاهُ ثَانِيًا لِلْغَاسِ لَمْ أَكْرِهْ بَقَاءَهُ وَلَا احْتِبَ لَهُ أَنْ يَتَحَوَّلَ أَهْوَقَالَ الْمُنَاوِي
 وَمِثْلُ الْجُمُعَةِ غَيْرُهَا وَخَصَّهَا لِلطُّوْلِ فِيهَا بِالْمَخْطَبَةِ (دَت) عَنْ ابْنِ عُمَرَ
 ابْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَبِحَايْنِهِ عَلَامَةُ الصَّحَّةِ * (إِذَا انْتَمَ أَيْ أَرَادَ تَمَّ
 النَّوْمُ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَالنُّوْمُ غَشِيَةٌ ثَقِيلَةٌ تَهْجُمُ عَلَى الْقَلْبِ فَتَقْطَعُهُ
 عَنْ الْمَعْرِفَةِ بِالْأَشْيَاءِ وَهَذَا قَبْلُ هُوَ آفَةٌ لِأَنَّ النَّوْمَ أَخُو الْمَوْتِ وَقَبْلُ

النوم مزيل للقوة والعقل وأما السنة ففي الرأس والناس في
 العين وقيل السنة ربح النوم تبدو في الوجوه ثم تنبعث إلى القلب
 فيفسد الإنسان فينام وتأم عن حاجته إذا لم يهتم بها فاطفئوا المصباح
 قال القرطبي الأمر والنهي عن هذا الحديث للأرشاد قال وقد يكون
 للتدب وجزم النووي أنه للأرشاد لكونه لمصلحة دينية وتعتب
 بأنه قد يغضي إلى مصلحة دينية وهي حفظ المحرم وقلة المال المحرم
 تبذيره فان الفارة بالهمز وتركه الحيوان المعروف تأخذ الفتيلا أي
 تجرها من السراج أي شأنها ذلك فتخرق بضم الفوقية أهل البيت
 أي المحل الذي فيه السراج فتعبيره بالبيت للغالب ويؤخذ منه
 أنه لو كان المصباح في قنديل لا يتمكن منه الفار لا يندب ذلك
 وأغلقوا الأبواب أي أبواب سكنكم إذا نمت وأوكلوا الأسقية
 أي أربطوا أفواه قريكم وخمروا الشراب أي عطوا الماء وغيره
 من كل مانع ولو بغرض عليه عود مع ذكر اسم الله تعالى (طب لك)
 وكذا أحمد عن عبد الله بن سرجس وهو حديث صحيح * (إذا نهق
 الحمار نفخ فكسر أي إذا سمعتم صوت حمار فتمعدوا بأبواب الله من الشيطان
 الرجيم أي لأنه رأى شيطانا كما مر بقليله به في خبر (طب) عن صهيب
 بالتصغير قال الشيخ حديث حسن * (إذا نودي للصلاة أي إذا
 أذن المؤذن للصلاة من الصلوات الخمس فتحت أبواب السماء قال
 المناوي حقيقة أو هو عبارة عن إزالة الموانع واستجيب الدعاء
 أي فأكثروا من الدعاء حينئذ باخلاص وقوة يقين فانه لا يبرد
 الطيا لبي ابور اورد (تح) والضياء المقدسي عن انس بن مالك وهو
 حديث حسن * (إذا هممت بأمر أي عزمت على فعل شيء مما لا يعلم
 وجه الصواب فيه فاستخر ربك أي اطلب منه نداء خيرا لا مرين
 فيه من الفعل والترك سبع مرات قال المناوي أي أعد الاستمارة
 سبع مرات فأكثرت انظر الذي يسبق إلى قلبك من الفعل والترك

قَاتَ الْخَيْرَةَ فِيهِ بِكُسْرِ الْحَاءِ وَوَرَدَ فِي الْبُخَارِيِّ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَتْ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْأَسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُنَا
 السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكُعْ رُكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ
 الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِذُّكَ
 بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ
 وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ
 خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ
 فَأَقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ
 شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ
 فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضَيْتَنِي بِهِ
 قَالَ وَتُسَمَّى حَاجَتُهُ ابْنُ الشَّيْءِ فِي عَمَلٍ يَوْمَ وَلِيلَةٍ (فَر) عَنْ أَنَسِ بْنِ
 مَالِكٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ الْمَاءَ يَغْتَحِثُ بِهِ
 أَيْ وَجَعًا فَلْيَضَعْ يَدَهُ أَيْ تَدَبَّأْ بِالْأُولَى كَوْنَهَا الْيَمِينُ حَيْثُ يَجِدُ الْمَاءَ
 أَيْ عَلَى الْحَمَلِ الَّذِي يَحْسُ بِالْوَجَعِ فِيهِ وَلْيَقْلُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعَرَّةِ اللَّهِ
 وَقُدْرَتِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ زَادَ فِي رَوَايَةٍ وَلَحَازِرُ
 (حَم طَب) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ لَحْدَ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَعُوا
 قَالَ الْعَلْفَقِيُّ وَبِجَانِبِهِ عِلَامَةُ الْحَسَنِ * (إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ لَا بَخْسِيهِ
 أَيْ فِي النَّسَبِ أَوِ الدِّينِ نَصَحًا فِي نَفْسِهِ فَلْيَذْكُرْهُ وَجَوَابًا فَإِنْ كَتَمَهُ
 عَنْهُ غَشٌّ وَخِيَانَةٌ وَنَصَحَ يَتَعَدَّى بِاللَّامِ عَلَى الْإِفْعَامِ فَيَقَالُ نَصَحْتُ
 لَزَيْدٍ قَالَ تَعَالَى إِنْ أَرَدْتَ أَنْ نَنْصَحَ لَكَمْ وَفِي لُغَةٍ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ فَيَقَالُ
 نَصَحْتُهُ وَهُوَ أَيْ النَّصْحُ الْإِخْلَاصُ وَالضَّدَقُ فِي الشُّورَةِ وَالْعَمَلُ قَالَ
 الْعَلْفَقِيُّ قَالَ الْخَطَّابِيُّ النَّصِيحَةُ هِيَ كَلِمَةٌ جَامِعَةٌ مَعْنَاهَا عِيَاذَةُ الْحِفْظِ
 لِلْمَنْصُوحِ لَهُ (عَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِذَا وَجَدَ
 أَحَدُكُمْ عَقْرَبًا وَهُوَ يَصِلُ فَلْيَقْتُلْهَا بِنَفْسِهِ الْيُسْرَى قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَلَا
 تَبْطُلْ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ فَعَلَ وَاجِدًا وَلَوْ قَتَلَهَا بِالْيَمِينِ لَمْ يُكْرَهْ لَكِنْ الْيُسْرَى

أولى لأنها المناسبة لكل مستفقد (د) في مراسيله عن رجل من الصحابة
 من بني عدي بن كعب قال الشيخ حديث صحيح * (إذا وجدت القملة
 أو نحوها كبر غوث وبق في المسجد قال المناوي حال من الفاعل
 أي وجدتها في شيء من ملابسك كشوبك وأنت فيه فلقها في ثوبك
 أو نحوها كطرف عمامتك أو منديلك حتى تخرج منه فاطرحها
 حينئذ خارجة فإن طرحتها فيه حرام وبه أخذ بعض الشافعية لكن
 افهم كلام غيره خلافاً لما المينة فطرحتها فيه حرام اتفاقاً وقال
 العلقمي مفهومه أن هذا الحديث أن نبذها في المسجد منهي عنه ففي
 حديث آخر إذا وجد أحدكم القملة في ثيابه فليصرها ولا يطرحتها
 في المسجد رواه الإمام أحمد قال الزركشي كره مالك قتل البراغيث
 والقمل في المسجد وصرح النووي في فتاويه بأنه إذا قتلها لا يجوز
 القاءها في المسجد لأنها ميتة وقال ابن العماد وأما طرح القمل في
 المسجد فإن كان ميتاً حرم لبخاسته وإن كان حياً ففي كتب المالكية
 أنه يحرم طرح القمل حياً بخلاف البراغيث والفرق أن البرغوث
 يعيش بأكل الغراب بخلاف القمل ففي طرحه تعذيب له بالجوع وهو
 لا يجوز وعلى هذا فيحرم طرح القمل حياً في المسجد وغيره ويحرم على
 الرجل أن يلقي ثيابه وفيها قمل قبل قتله والأولى لا يقتله في المسجد
 (ص) عن رجل من بني خطمة بفتح الخاء الميمية وسكون الطاء المهملة
 ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره وهو حديث حسن * (إذا وُسِدَ
 بضم الواو وكسر السين المهملة المشددة جعل أو أسند وفوض
 الأمر قال المناوي أي الحكم المتعلق بالدين كالاخلاق ومتعلقاتها
 إلى غير أهلها من فاسق وجائر وذبي ونسب ونحو ذلك فانتظر
 الساعة فإن ذلك يدل على دنوها لا فضائنها إلى اختلال الأمر وضعف
 الإسلام وذلك من أشراتها هو قال العلقمي وسببه كما في البخاري
 عن أبي هريرة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث

القوم جاءه اعترابى فقال متى الساعة فمضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال وقال فكرة ما قال وقال
 بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال ابن السائل عن
 الساعة قال ها انا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة
 فقال كيف اضعها قال اذا فذكره (خ) عن ابي هريرة * (اذا اوضع السيف
 بالبنا للمفعول قال المناوى اى المقاتلة به والمراد وقع القتال بسيف
 او غيره كرمح ونار ومنجنيق وخض السيف لغلبة القتال به فى اممى
 اى امة الاجابة لم يرفع عنها الى يوم القيامة اجابة لدعوته صلى الله
 عليه وسلم ان يجعل باسمهم بينهم اه وقال العلقمى اى يتسلسل فيهم
 وان قل او كان فى بعض الجهات دون بعض لم ينقطع قلت وهو
 مشاهد حتى فى عربان البواري (ت) عن ثوبان مولى المصطفى وهو
 حديث صحيح * (اذا اوضع الطعام اى لناكلوه فاخلعوا نعالكم
 اى انزعوها من ارجلكم فانه اى التزعزع اروح اى اكثر راحة لاقبلهم
 قال المناوى فيه اشارة الى ان الامر ارشادى الدارمى فى مسنده (ك)
 كلاهما عن انس بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا اوضع الطعام
 اى بين ايدي مريدى الاكل فليبدأ بالاكل الامر فيه للندب امير
 القوم وصاحب الطعام وخير القوم قال المناوى بنحو علم او صلاح
 وكما يستأن ان يكون منه الابتداء يستأن ان يكون منه الانتهاء ابن عساکر
 فى تاريخه عن ابي ادريس الخولاني مرسل ارسل عن عدة من الصحابة
 وهو حديث ضعيف * (اذا اوضع الطعام بينا وضع للمفعول
 اى وضع بين ايديكم للاكل فخذوا من حافتيه وذروا وسطه اى
 اتركوا الاخذ من وسطه او لا وعلل ذلك بقوله فان البركة اى النعم
 والزيادة للخير تنزل فى وسطه قال المناوى سواء كان الاكل وحده
 او مع غيره على ما اقتضاه اطلاقهم وتخصيصه بالاكل مع غيره يحتاج
 له دليل اه وقال العلقمى قال الخطابي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن

الاكل من أعلا الصخرة وهي ذروة الثريد سببه ما علله به ان البركة
 تنزل في أعلاها قال وقد يحتمل ذلك وجه آخر وهو ان يكون النهي
 انما وقع فيما اذا اكل مع غيره وذلك ان وجه الطعام افضل له وطيبه
 واذا قصده بالاكل كان مستأثرا به على اصحابه وفيه من ترك الادب
 وسوء العشرة ما لا يخفاء فيه فاما اذا اكل وحده فلا تاثير له اه قال
 الدميري وما قاله فيه نظرا فان الظاهر العموم في الاحياء في القسم الثاني
 من آداب الاكل لا ياكل من ذروة القصعة ولا من وسط الطعام بل
 ياكل من استدارة الرغيف الا اذا قل الخبر فليكسر الخبر (د) عن ابن
 عباس قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة * (اذا وضعت جنبك
 على الفراش اى للنوم وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله احد فقد
 آمنت من كل شئ اى من شره وازاه الا الموت قال تعالى اجل الله
 اذا جاء لا يؤخر قال المناوى ولا يضرك بايهن بدأت لكن الاولى
 تقديم ما قدمه المصطفى في اللفظ وهو الفاتحة البزار في مسنده
 عن انس بن مالك وهو حديث حسن * (اذا وضعت موتاكم في قبورهم
 فقولوا اى لينقل منكم من يصحبه في لحاح حال الحاد به لسم الله وعلى
 سنة رسول الله اى اضعه ليكون اسم الله وسنة رسوله زاد اله
 وعدة يلقي بها الفتانين (حم حب طبك) عن ابن عمر بن الخطاب
 وهو حديث صحيح * (اذا وعد الرجل اخاه اى المسلم ومن نيته ان
 يفي له ولم يَف ولم يحج للميعاد اى لعذر منعه عن الوفاء بالوعد فلا اثم
 عليه قال العلقمي ولفظ الترمذي فلا جناح عليه والحديث جملة
 للجمهور ان الوفاء بالوعد ليس بواجب سواء كان قادرا على الوفاء ام لا
 اما اذا كان عند الوعد عازما على ان لا يفي فهذا من النفاق ومن كان
 عازما على الوفاء وعن له عذر منعه من الوفاء فلا حرج عليه وينبغي
 ان يحترز من صورة النفاق كما يحترز من حقيقة فان اللسان
 سباق اى كثير السبق الى الوعد ثم ان النفس ربما لا تسمح بالوفاء

فَيَصِيرُ الْوَعْدَ خُلْفًا وَذَلِكَ مِنْ عِلَالِمَاتِ النِّفَاقِ فَإِنْ كَانَ وَلَا بُدَّ
مِنَ الْوَعْدِ فَلْيَقُلْ بَعْدَهُ عَسَى فَقَدْ قِيلَ إِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
كَانَ إِذَا وَعَدَ قَالَ عَسَى وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يَعِدُ وَعَدًا إِلَّا يَقُولُ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَفِيهِ أَنَّ مَنْ وَعَدَ شَخْصًا أَنْ يَأْتِيَهُ إِلَى مَكَانٍ فِي زَمَانٍ
فَعَلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَالْأَقْدَامُ خُلْفٌ مَا لَمْ يَكُنْ عِذْرٌ

(د) فِي الْأَدَبِ (ت) فِي الْإِيمَانِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ * (إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ
فِي شَرَابٍ أَحَدَكُمْ مَاءً أَوْ غَيْرَهُ مِنَ الْمَائِغَاتِ فَلْيَغْمِسه الْأَمْرَ فِيهِ
لِلْإِرْشَادِ وَقِيلَ لِلذَّبِّ شَمٌّ لِيَنْزِعَهُ بِكُسْرِ الزَّيْ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ فِي رَوَايَةٍ
شَمٌّ لِيُطْرَحَهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِي جَنَاحَيْهِ دَاءً بِالْمَدِّ وَالنَّضْبِ وَالْجَنَاحُ
يَذْكُرُ وَيُؤْنُثُ وَقِيلَ أَنْتَ بِاعْتِبَارِ الْيَدِ وَجِزْمِ الصَّنْعَانِ بَاتَهُ
لَا يُؤْنُثُ وَحَقِيقَتُهُ لِلطَّائِرِ وَيُقَالُ لَغَيْرِهِ عَلَى سَبِيلِ الْحَازِكِ فِي قَوْلِهِ
تَعَالَى وَخَفِضَ لَهَا جَنَاحَ الذَّلْ مِنْ الرَّحْمَةِ وَإِنَّمَا قَالَ أَحَدِي لِأَنَّ الْجَنَاحَ
يَذْكُرُ وَيُؤْنُثُ كَمَا تَقْدِمُ قَائِمُهُمْ قَالُوا فِي جَمْعِهِ اجْنَعَةٌ فَأَجْنَعَةٌ جَمْعُ
الْمَذْكُورِ كَقِذَالٍ وَأَفْذَلَةٌ وَالْقِذَالُ مَقْدَمُ الرَّأْسِ وَاجْنَعُ جَمْعُ الْمُؤْنُثِ
كَشِمَالٍ وَأُشْمَلُ وَفِي الْآخَرِ شَفَاءُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ شَيْخُ شَيْوْخِنَا
وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَّانَ وَأَنَّهُ يَتَّقِي مِجْنَاهُ الَّذِي
فِيهِ الدَّاءُ وَلَمْ يَقَعْ فِي شَيْءٍ مِنَ الطَّرِيقِ تَعْيِينَ الْجَنَاحِ الَّذِي فِيهِ الشِّفَاءُ
مِنْ غَيْرِهِ لَكِنْ ذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ تَأَمَّلَهُ فَوَجَدَهُ يَتَّقِي مِجْنَاهُ لَا يَسْرِعُ
إِنْ الْإِيمَانُ هُوَ الَّذِي فِيهِ الشِّفَاءُ وَالْمُنَاسَبَةُ فِي ذَلِكَ ظَاهِرَةٌ وَفِي حَدِيثِ
أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ يَقْدِمُ السَّمَّ وَيُؤْخِرُ الشِّفَاءَ وَيَسْتَفَادُ مِنْ هَذِهِ الرُّوَايَةِ
تَفْسِيرَ الدَّاءِ الْوَاقِعِ فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ السَّمُّ وَذَكَرَ بَعْضُ
حَدَّاقِ الْأَطْيَاءِ فِي الذَّبَابِ قُوَّةَ سُمِّيَّةٍ يَدُلُّ عَلَيْهَا الْوَرْمُ وَالْحِكْمَةُ
الْعَارِضَةُ عِنْدَ لُسْعِهِ وَهِيَ بِمَنْزِلَةِ السَّلَاحِ قَدْ اسْقَطَ الذَّبَابُ فِيهَا
يُؤَدِّيهِ تَلْقَاهُ بِسَلَاحِهِ فَأَمَرَ الشَّارِعَ أَنْ يَقَابِلَ تِلْكَ السُمِّيَّةَ بِمَا أَوْدَعَهُ
اللَّهُ فِي الْجَنَاحِ الْآخَرِ مِنَ الشِّفَاءِ فَيُزِيلُ الضَّرَرَ بِأَنْفِ اللَّهِ تَعَالَى (هـ)

عن أبي هريرة * (إذا وقعت في ورطة أي بليّة يعسر الخلاص
 منها والمحطاب لعلّ رضى الله عنه لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 ألا أعلمك كلمات إذا وقعت في ورطة قلها قال بلى فذكره فقل
 الأمر فيه للتدب بسم الله الرحمن الرحيم أي استعين على التخلص
 ولا حول ولا قوة إلا بالله أي لا حول على المعصية إلا بعصمة الله
 ولا قوة على الطاعة إلا بمشيئة الله العليّ أي الذي لا رتبة إلا وهي
 دون رتبته العظيم عظمة تتقاصر عنها الأفهام فإن الله تعالى
 يصرف بها أي عن قائلها ما شاء من أنواع البلاء وهذا إن تلفظ بها
 بصحة في حضور قلب وإخلاص وقوة إيقان ابن السني في عمل
 يوم قليلة عن علي أمير المؤمنين * (إذا وقعت في الأمر العظيم أي
 الصعب المهل فقولوا حسبنا الله أي كافينا ونعم الوكيل أي
 الموكل إليه قال المناوي فإن ذلك يصرف الله به ما شاء من البلاء
 كما في الخبر ولا تعارض بين هذا وما قبله لأن المصطفى كان يجيب كل
 إنسان بما يقتضيه الحال والزمن ابن مردويه في تفسيره عن أبي
 هريرة وهو حديث ضعيف * (إذا وقع في الرجل ببناء وقع
 للمفعول أي وقع أحد في عرضه بسبب أو غيبة وأنت في ملا أي
 جماعة فكن للرجل ناصرا أي مغيثا مقويا مؤيدا وللقوم راجعا
 أي مانعا لهم عن الوقوع فيه وقم عنهم أي انصرف عن المحل
 الذي هم فيه إن أصروا ولم ينتهوا فإن المقر على الغيبة كفّ عنها
 ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغيبة عن انس بن مالك * (إذا ولي أحدكم
 أخاه بفتح الواو وكسر اللام المخففة أي تولى أمر تجهيزه عند موته
 فليحسن بهم إليه وفتح الحاء وتشديد الهمزة المهملة المكسورة
 كفنه قال القليوبيعي هو بفتح الهمزة كذا ضبطه الجمهور وحكى القاضي عياض
 عن بعض الرواة إسكان الحاء أي فعل التكفين من الاستماع والعموم
 وأما أول هو الصحيح وهو أن يكون الكفن حسنا والمراد بتجسيده

بياضه ونظافته واسباغه وكثافته أي كونه صفيقا لا كونه ثميها
 أي غالي الثمن لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغالوا
 في الكفن فإنه يسلبه سلبا سريعا ويكفن فيما لبسه حيا فيجوز
 تكفين المرأة في الحجر يروى المزعف والمعصف مع الكراهة والحق بها
 المصبي والمجنون والمستحب فيه البياض والمغسول أولى من الجدي
 لأن ما له إلى البلاء (حم م ه) عن جابر بن عبد الله (ت ه) عن أبي قتادة
 الأنصاري * (أ) إذا ولي أحدكم أخاه فليحسن كفنه فإنه أي الموت
 وإن لم يتقدم لهم ذكر لدلالة الحال يبعثون في كفانهم أي النبي
 يكفون بها عند موتهم فيها ولا يعارضه حشرهم عراة لأنهم يخرجون
 من قبورهم بثيابهم ثم يجردون قال العلقمي وبعضهم حمل الحديث على
 أن الميت يبعث في ثيابه على العمل الصالح كقوله تعالى ولباس التقوى
 ذلك خير ويزاورون في كفانهم أي يزور بعضهم بعضا فإن قيل
 هذا يعارضه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه في الكفن إنما هو
 للمهلة يعني الصديد أجيب بأن الكفن إنما يكون كذلك في رؤيتنا
 ويكون في علم الله كما شاء الله كما قال تعالى في الشهداء أحياء عند
 ربهم يرزقون ونحن نراهم يتشعطون في دمارهم وإنما يكونون كذلك
 في رؤيتنا ويكونون في الغيب كما أخبر الله عنهم ولو كانوا في رؤيتنا
 كما أخبر الله عنهم لارتفع الإيمان بالغيب ستمويه (عق خط) عن انس
 ابن مالك الحارث بن أبي أسامة عن جابر وضعفه محرجه الخطيب
 * (أ) إذا مجوا الله أي إذا مجوا الحيوان الذي يحمل أكله واجعلوا الذبح لله
 في أي شهر كان رجبا أو غيره وبروا الله أي تعبدوا واطعموا الفقراء
 وغيرهم كان الرجل إذا بلغت ابنة مائة نحر منها بكرا في رجب لصمته
 يسمونه الفرع فنهى الشرع عنه وأمر بالذبح لله قال العلقمي وسببه
 ما في أبي داود وابن ماجه عن أبي المبيع عن نبیسة قال نادى رجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا كما نعت بغير الثوب

وكسر المشاة الفوقية عتيرة في الجاهلية في رجب فإنا مرنا فذكره
 وقال يا رسول الله أنا كنا نفرع بضم النون وتشديد الراء فرعا في الجاهلية
 فإنا مرنا قال في كل سائمة فرع تغذوه ما شئتكم أي تغذوه بلبنها
 حتى يكون ابن مخاض أو بنت لبون حتى إذا استحل أي قوى على الحمل
 وأطاقه ذبحته فتصدقت بلحمه إياه قال علي ابن السبيل فإن ذلك
 خير والعتيرة بفتح العين المهملة وكسر المشاة الفوقية بوزن
 عظيمة قال القرأز سميت عتيرة بما يفعل من الذبح وهو العتر
 فهي فعيلة بمعنى مفعولة قال النووي قال أهل اللغة وغيرهم العتير
 ذبيحة كانوا يذبحونها في رجب ويسمونها الرحبية أيضا يتقربون
 بها لا صنمامهم والفرع بفتح الفاء والراء وبالعين المهملة ويقال له
 أيضا الفرعة بالهاوّل نتاج البهيمة كانوا يذبحونه لطواغيتهم
 ولا يملكونه رجاء البركة في الام وكثرة نسلها قال الشافعي وقوله
 صلى الله عليه وسلم الفرع حق معناه ليس بباطل وهو كلام عربي
 خرج على جواب السائل وقوله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عتيرة
 أي لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة قال والمحدث الاخر يدل على
 هذا المعنى فإنه أباح الذبح واختار له أن يعطيه أرملة أو يحمّل عليها
 في سبيل الله قال وقوله صلى الله عليه وسلم إذا مجوا لله في أي شهر
 كان أي إذا مجوا إن شئتم واجعلوا الذبح لله في أي شهر كان لا أنها
 في رجب دون غيره من الشهور والصحيح عند أصحابنا وهو نص
 الشافعي استحباب الفرع والعتيرة واجبا بوجوه حديث لا فرع ولا
 عتيرة بثلاثة أجوبة أحدها جواب الشافعي المتقدم وأن المراد
 نفي الوجوب والثاني أن المراد نفي ما كانوا يذبحونه لا صنمامهم
 والثالث أنها ليسا كالأضحية في الاستحباب أو في ثواب إراقة
 الدم فإما تفرقة اللحم على المساكين فبر وصدقة وقد نص الشافعي
 في سنن حرمله أنها إن تيسرت كل شهر كان حسنا هذا التحصيل حكمها

وَمَذْهَبُنَا (دَنْ لَكَ) عَنْ نَبِيَّةٍ بَعْضُهَا النُّونُ وَقَعَ الشَّيْخُ الْعَجْمِي
 مَصْفُورًا وَيُقَالُ لَهُ نَبِيَّةٌ الْخَيْرُ صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَضَعْفُهُ الرَّهْبَانِي
 * (اذْكُرِ اللَّهَ أَيْ بِاللِّسَانِ ذَكَرًا وَالْقَلْبَ فِكْرًا فَإِنَّهُ أَيْ الذِّكْرُ وَاللَّهُ
 عَوْنُكَ أَيْ مُسَاعِدُكَ عَلَى مَا تَطْلُبُ أَيْ عَلَى تَحْصِيلِ مَا يَبَاحُ لَكَ
 عَلَيْهِ لِأَنَّهُ تَعَالَى أَنْ يُذَكَّرَ فَإِذَا ذُكِّرَ أُعْطِيَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَرَفِي تَارِيخِهِ
 عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مُسْلِمٍ مَرْسَلُهُ الْخَرَّاسَانِي * (اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا أَيْ
 كَثِيرًا جَدًّا حَتَّى يَقُولَ الْمُنَافِقُونَ أَنْكُمْ تَرَاوُنَ أَيْ حَتَّى يَرْمِيَكُمْ أَهْلُ السُّقَافِ
 بِالزَّيَاءِ لَمَّا يَرَوْنَ مِنْ مَحَافِظَتِكُمْ عَلَيْهِ فَلَيْسَ خَوْفُ الرَّمَى بِالزَّيَاءِ عَذْرًا
 فِي تَرْكِ الذِّكْرِ (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَضَعْفُهُ الْهَيْتِيُّ * (اذْكُرُوا اللَّهَ
 ذِكْرًا خَامِلًا بِجَاءِ مَعْجَمَةِ أَيْ مُنْخَفِضًا قَبْلَ أَيْ قَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ
 وَمَا الذِّكْرُ الْخَامِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الذِّكْرُ الْخَفِيُّ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الذِّكْرِ
 جَهْرًا لِسَلَامَتِهِ مِنْ خَوَرِيَاءِ وَهَذَا عِنْدَ جَمْعٍ مِنَ الصُّوفِيَّةِ فِي غَيْرِ ابْتِدَاءِ
 السُّلُوكِ أَمَّا فِي الْإِبْتِدَاءِ فَالذِّكْرُ الْجَهْرِيُّ أَنْفَعُ وَقَدْ مَرَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ كُلَّ إِنْسَانٍ بِمَا هُوَ الْأَصْلَحُ الْأَنْفَعُ لَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ
 عَبْدُ اللَّهِ فِي كِتَابِ الزُّهْدِ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ مَرْسَلُهُ الرَّزَيْدِيُّ
 الْحَمَصِيُّ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِي أَنَّهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لَغَيْرِهِ * (اذْكُرُوا
 أَيْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مَحَاسِنَ مَوْتِكُمْ وَكُفُوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ جَمْعٌ مُتَّوٍ
 بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْوَاوِ أَيْ لَا تَذْكُرُوهُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ شَيْخُ
 شَيْوْخَنَا وَالْأَصَحُّ مَا قِيلَ فِي ذَلِكَ أَنَّ أَمْوَاتَ الْكُفَّارِ وَالْفَسَاقِ
 يَجُوزُ ذِكْرُ مَسَاوِيهِمْ لِلتَّحْذِيرِ مِنْهُمْ وَالتَّنْفِيرِ عَنْهُمْ وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ
 عَلَى جَوَازِ جَرَحِ الْمَجْرُوحِينَ مِنَ الرِّوَاةِ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا هُكِلَتْ وَقَوْلُهُ
 وَالْفَسَاقُ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ ارْتَكَبَ بَدْعًا يَفْسُقُ بِهَا وَيَمُوتُ عَلَيْهَا
 وَأَمَّا الْفَاسِقُ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنْ عَلِمْنَا أَنَّهُ مَاتَ وَهُوَ مُصِرٌّ عَلَى فِسْقِهِ
 وَالْمُضْلِحَةُ فِي ذِكْرِهِ جَازٌ ذِكْرُ مَسَاوِيهِ وَالْأَفْلَاكُ هِيَ (دَنْ لَكَ هَقِي) عَنْ ابْنِ عَمْرٍ
 ابْنِ الْحَطَّابِ * (أَذِنَ لِي بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَكُسْرِ الدَّالِ الْمَجْمُوعَةِ أَنَّ أَحَدًا ثَلَاثًا

متفعوله محمد وف قال العلقمي اي امتي فيه ان جميع علم الغيب مختص
 بالله تعالى فلا يحيط به ملك مقرب ولا نبي مرسل الا ان يطلعه الله
 تعالى على ما اراد منه وليس لمن اطعم ان يحدث الا باذن فلولان الله
 تعالى اذن لي ان احداث مفهومه انه كولا الاذن ما حدث عن ملك
 اي عن شانه او عن عظم خلقه من ملائكة الله تعالى من حملة العرش
 ما بين شحمة اذنيه الى عاتقه العاتق مجمع العضد مسيرة سبعمائة سنة
 اي بالفرس الجوار كما في خبر آخر فاطنك بطوله وعظم جثته
 والمراد بالسبعمائة التكميل لا التحديد (د) في السنة والضياء
 في المختارة عن جابر بن عبد الله وهو حديث صحيح * (اذ يبتوا
 طعامكم اي اسيلوه قال العلقمي قال في المصباح ذاب الشئ يذوب
 ذوبا وناو سال فهو ذائب وهو خلاف الجامد ويتعدى بالهزة والتضعيف
 فيقال اذبته وذوبته بذكر الله والصلاة اي بالمواظبة عليهما
 يعني اذكروا الله وصلوا عقب الاكل فان للذكر والصلاة عقبه
 حرارة في الباطن فاذا اشعلت قوة الحرارة الغريزة اعانتها على
 استحالة الطعام واتخاذها من المعدة فهو على القلب أثقل ولا تنام
 عليه اي قبل ان يضامه عن اعالي المعدة فتقسوا قلوبكم اي تغلظ
 وتشتد وتغلوها الظلمة والرئيس وبقد رقتوة القلب يكون
 البعد من الرب قال العلقمي ومقتضى القاعدة العربية ان يكون
 منصوبا بالفتحة على الواو لانه جواب النبي لكن رأيت في خط شيخنا
 في عدة مواضع بالفاء بعد الواو وذلك يدل على انها ضمير الجمع فيخرج
 على لغة اكلوني البير اغيث (طس عد) وابن السني في اليوم والليلة
 و ابو نعيم كلاهما في كتاب الطب النبوي (هب) كلهم عن عائشة
 * (ازاف قال المناوي في رواية ارحم امتي بامتي اي اكثرهم رافة
 اي شدة رحة ابوبكر الصديق لان شانه رعاية تدبير الحق تعالى
 في صنيعه واشدهم في دين الله عمر بن الخطاب اي اقوامهم مبرامة

بالصَّارِ المهملة بمعنى الغزبية وقطع الامر وأعظمه شامة لغلبة
 سلطان الجلال على قلبه وأصدقهم حياء عثمان بن عفان ولشد
 حياءه كانت الملائكة تستحي منه وأفضاهم علي بن ابي طالب أي هو
 أعزهم بالقضاء في احكام الشريعة وأفضهم زيد بن ثابت الانصاري
 أي أكثرهم علما بقسمة الموارث قال المناوي أي انه سيصير كذلك
 بعد انقراض اكابر الصحب والآفعلى وأبو بكر وعمر أفض منه وأقرؤهم
 أي أعلمهم بقراءة القرآن أتت بضم الهزرة وفتح الباء الموحدة وشد
 المناء التحتية ابن كعب بالنسبة لجماعة مخصوصين أو وقت مخصوص
 وأعلمهم بالحلل والحرام أي بمعرفة ما يحل وما يحرم من الاحكام
 معاذ بن جبل الانصاري يعني سيصير أعلمهم بعد انقراض اكابر
 الصحابة إلا بفتح الهزرة والتخفيف حرف تشبيه وإن لكل أمة أجيالا
 أي يأتمنون به ويتفنون به وأمين هذه الأمة ابو عبيدة هو عامر بن الجراح
 أي هو أسد هم محافظون على الامانة وهذه الصفة وإن كانت مشتركة
 بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدا فيها (ع) عن ابن عمر
 ابن الخطاب وهو حديث صحيح * (أراكم بفتح الهزرة أي أظنكم ظنا
 مؤكدا مستشرقون بضم المناء الفوقية وفتح الشين المجمة وشد
 الراء المكسورة مساجدكم بعدى أي تتخذون لها شرافات بعد
 وفاتي كما شرفت اليه يهود كنائسها جمع كنيسة وهي متعبد لهم وكما شرفت
 النصاري بيعها جمع بيعة بالكسر متعبد لهم فانها كم عن اتباعهم
 وأخذ به الشافعية فذكره وانقش المسجد وتزويقه واتخاذ شرافات له
 (ه) عن ابن عباس وهو حديث حسن * (أربا الربا أي أزيده إنما
 شتم الاعراض أي متبها جمع عرض بالكسر وهو محل المدح والذم من
 الانسان وأشد الشتم الهجاء أي الوقعة في اعراض الناس بالشعر
 والترجز والزاوية أي الذي يروي الهجاء عن الشاعر أحد الشائمين
 بفتح الميم بلفظ التنسية أو بكسرها بلفظ الجمع أي حكمة حكمه وحكمهم

في الاثم وفيه ان المحرم اى اذا كان لمعضوم ولو زميا وان
 صدق ولو كان بتعريض (هب) عن عمرو بن عثمان مرسلا* (أربا
 الربا تفضيل المرء على اخيه اى في الدين وان لم يكن من النسب
 بالشم اى السب والذم قال المناوى ادخل العرض في جنس المال
 مبالغة وجعل الربا نوعين متعارفا وغير متعارف وهو اى غير المتعارف
 استطالة الرجل بلسانه في عرض اخيه باكثر مما يستحقه ثم فضل احدا
 على الآخر وتأهيك به بلاغة ابن ابى الدنيا ابو بكر في كتاب الصمت عن
 ابى نجيم بفتح النون وكسر الجيم ومثناة تحتية بعد هاء ميملة مرسلا
 وله شواهد عدة مرفوعة* (أربع) اذ كن فيك فلا عليك ما فاتك
 من الدنيا اى فلا يشق عليك ما فاتك منها صدق الحديث اى ضبط
 اللسان عن الكذب وحفظ الامانة بان تحفظ جوارحك وما ائتمت
 عليه وحسن الخلق بالضم بان تكون حسن العشرة مع الخلق وعفة
 مطعم بفتح الميم والعين بان لا تطعم حراما ولا ما فيه شبهة ولا تزيد
 على الكفاية ولو من الحلال ولا تكثر الاكل قال المناوى ولفظ رواية
 البيهقي وحسن خليفة وعفة طعمة (حم طيب لك هب) عن ابن عمر
 ابن الخطاب (طوب) عن ابن عمرو بن العاص (عد) وابن عساكر في
 التاريخ عن ابن عباس وهو حديث حسن* (اربع في امتي اى
 خصال اربع كائنة في امتي من امر الجاهلية اى من افعال أهلها
 لا يتركونها قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي في امتي ومن امر
 الجاهلية ولا يتركونها يحتمل وجوها من الاعراب احسنها ان يكون
 في امتي خبر الاربع اى خصال اربع كائنة في امتي ومن امر الجاهلية
 ولا يتركونها حالا من الضمير المتحول الى الجاز والمجرور الفخر في الاحسان
 اى الشرف بالاباء والتعظيم بمنافهم والطعن في الانساب اى
 الوقوع فيها بنحو قدح أو زمر والاستسقاء بالنجوم اى اعتقادات
 نزول المطر بنجم كذا والنياحة اى رفع الصوت بتدب الميت

وَتَعْدُ يَدِ شَاهِدِهِ (م) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ * (أَرْبَعُ حَقٍّ عَلَى اللَّهِ
عَوْنُهُمْ أَيْ بِالنَّصْرِ وَالتَّأْيِيدِ الْغَازِي أَيْ مَنْ خَرَجَ بِقَصْدِ قِتَالِ
الْكُفَّارِ وَالْمُتَزَوِّجِ أَيْ بِقَصْدِ عَقَّةِ فَرْجِهِ عَنِ الزَّنا أَوْ تَكْثِيرِ نَسْلِهِ
وَالْمُكَاتِّبِ وَالْحَاجِّ أَيْ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا جَامِعًا مَبْرُورًا قَالَ الْعُلَمَاءُ وَقَدْ نَظَّمُ
ذَلِكَ شَيْخُنَا فَقَالَ

* حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُ جَمْعٍ * وَهُوَ لَهُمْ فِي غَدٍّ يَجَازِي *
* مَكَاتِبَ وَنَاحِي عِفَافًا * وَمَنْ إِلَى بَيْتِهِ وَعَازِي *
وَأَمْسَ وَسَيَاقِي حَدِيثُهُ فِي ثَلَاثٍ مَنْ فَعَلَهُنَّ ثَقَّةٌ بِاللَّهِ الْحَزَنُظُهُ
الشَّيْخُ شَمْسُ الدِّينِ الْفَارُضِيُّ

* وَجَاءَ مِنَ الْمَوَاتِ أَحْيَا * فَهُوَ لَهُمْ خَامِسُ يَوَازِي *
وَلَفْظُهُ مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيِّتَةً ثَقَّةٌ بِاللَّهِ وَاحْتِسَابًا بِكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ
أَنْ يُعَيِّنَهُ وَأَنْ يَبَارِثَهُ (حَم) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
* (أَرْبَعُ دَعَوَاتٍ لَا تَرُدُّ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ دَعْوَةُ الْحَاجِّ حَتَّى يَرْجِعَ
أَيَّ إِلَى وَطَنِهِ وَدَعْوَةُ الْغَازِي أَيْ مَنْ خَرَجَ لِقِتَالِ الْكُفَّارِ لِأَعْلَاءِ
كَلِمَةِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَصِدَّ رِبْعُ الْمَنَاءِ التَّحْتِيَّةِ وَسُكُونُ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ
أَيَّ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَدَعْوَةُ الْمَرِيضِ حَتَّى يَبْرَأَ أَيْ مِنْ مَرَضِهِ وَدَعْوَةُ الْإِخِ
لِإِخِيهِ أَيْ فِي الدِّينِ بظَهَرِ الْغَيْبِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ وَهُوَ غَائِبٌ لَا يَشْعُرُ بِهِ
وَأَنْ كَانَ حَاضِرًا فَيَمَّا يَظْهَرُ وَلَفْظُ الظَّهْرِ مَقْمَرٌ وَمَحَلُّهُ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ
مِنْ الْمُضَافِ إِلَيْهِ وَاسْرِعْ هَؤُلَاءِ الدَّعَوَاتِ اجَابَةً أَيْ اسْرِعْهَا قَبُولًا دَعْوَةَ

الْإِخِ لِأَخِيهِ بظَهَرِ الْغَيْبِ أَيْ لَا يَمَّا أَبْلَغَ فِي الْإِخْلَاصِ (فَر) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَرْبَعُ أَيْ أَرْبَعُ خُصَالٍ أَوْ خُصَالٍ أَرْبَعُ مَبْتَدَأٍ
وَخَبْرَةٍ مَنْ كُنَّ فِيهِ الْخُ قَالَ الْعُلَمَاءُ فَإِنْ قِيلَ ظَاهِرُ حَدِيثِ آيَةِ الْمَنَافِقِ
ثَلَاثَةٌ الْمَتَّقَةُ تَقْتَضِي الْحَضْرَةَ فِيهَا فَكَيْفَ جَاءَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ بِلَفْظِ أَرْبَعٍ
قَالَ شَيْخُ شَيْخِنَا أَجَابَ الْقُرْطُبِيُّ بِاحْتِمَالٍ أَنْهُ اسْتَحْدَثَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنَ الْعِلْمِ بِخُصَالِهِمْ مَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ وَأَقُولُ لَيْسَ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ

تعارض لانه لا يلزم من عد المحصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق
كونها علامة على النفاق لاحتمال ان تكون العلامات دالات على اضل
النفاق على ان في رواية عند مسلم من علامات النفاق ثلاث وكذا
الطبراني وازاحمل اللفظ الاول على هذا لم يرد السؤال فيكون قد
اخبار ببعض العلامات في وقت وبعضها في وقت آخر وقال القرطبي
والنووي حصل من مجموع الروايتين جمع خصال لانها تواردت
على الكذب في الحديث والحياة في الامانة وزاد الاول الخلف في الوعد
والثاني الغدر في المعاهدة والفجور في الخصومة كان منافقا خالصا
قال العلقمي اي في هذه الخصال فقط لا في غيرها او شديد الشبه
بالمناقين ووصفه بالخلوص يؤيد قول من قال ان المراد بالنفاق
العملي لا الايماني او النفاق العرفي لا الشرعي لان الخلوص بهذين
المعنيين لا يستلزم الكفر الملبى في الدرك الاسفل من النار ومن كانت
فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعيها اي الى
ان يتركها اذ احدث كذب قال العلقمي اي في كل شئ اخبر عنه بخلاف
ما هو عليه قاصدا للكذب واذا وعد اخلف اي واذا وعد بالخير في
المستقبل لم يف بذلك واذا عاهد غدر اي نقض العهد وترك الوفا
فيما عاهد عليه واذا اخاصم فجر اي مال في الخصومة عن الحق واقسم
الباطل قال المناوي ومقصود الحديث الزجر عن هذه الخصال
على اكدر وجه وابلغه لانه بين ان هذه الامور طلائع النفاق واعلامه
(احم ق ٣) عن ابن عمر بن العاص ورواه عنه ايضا ابو داود
* (اربع من كن فيه حرمه الله تعالى النار قال المناوي اي نار الخلود
ولا يخفى ما فيه لان لكل مسلم كذلك وان لم تكن فيه هذه الخصال
وتقدم في حديث انه قال اي مع السابقين ان تجنب الكبائر اوتاب
او عفي عنه وعصمه من الشيطان اي منعه ووقاه بلطفه من كيد
من ملك نفسه حين يرغب اي حين يريد وحين يرهب اي حين يخاف

وَحِينَ يَشْتَدِي وَحِينَ يَغْضَبُ وَقَوْلُهُ مَنْ مَلَكَ نَفْسَهُ الْحَيُّ يَجُوزُ كَوْنَهُ
مُبْتَدَأَ خَبَرِهِ مَحذُوفٌ أَيْ فَقَدْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ الْخُصَالُ الْأَرْبَعُ وَيَجُوزُ
كَوْنُهُ خَبَرًا عَنْ مُبْتَدَأِ مَحذُوفٍ بَعْدَ حَذْفِ مُضَافٍ أَيْ هِيَ خُصَالُ مَنْ
مَلَكَ نَفْسَهُ الْحَيُّ وَالْأَرْبَعُ مَنْ كُنَّ فِيهِ نَشْرَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ رَحْمَتُهُ أَيْ فِي الدُّنْيَا
فِي حَيِّ قَلْبِهِ وَادْخَلَهُ جَنَّتَهُ فِي نَسَمٍ وَادْخَلَهُ الْجَنَّةَ مَنْ أَوَى مِنْجِيْنَا أَيْ
اسْكَنَهُ عِنْدَهُ وَكَفَاهُ الْمَوْتَةَ وَتَسَبَّبَ لَهُ فِي ذَلِكَ وَرَحِمَ الضَّعِيفَ
أَيْ رَقَّ لَهُ وَعُطِفَ عَلَيْهِ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ وَرَفَقَ بِالْمَلُوكِ قَالَ الْمَنَاوِي
لَهُ أَوْلَاغِيرُهُ بَانَ لَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى الدَّوَامِ مَا لَا يَطِيقُهُ عَلَى الدَّوَامِ وَأَنْفَقَ
عَلَى الْوَالِدِينَ أَيْ أَصْلِيهِ وَانْ عَلِيَا الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَأَسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (الرَّبْعُ مَنْ أَعْطَاهُمْ بِالْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ أَيْ أَعْطَاهُ
اللَّهُ إِيَّاهُنَّ فَقَدْ أَعْطَى خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِسَانَ ذَاكَرَ اللَّهِ وَقَلْبًا
شَاكِرًا لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَبَدَنَ عَلَى الْبَلَاءِ أَيْ الْإِمْتِحَانِ وَالْإِخْتِبَارِ
صَابِرًا وَزَوْجَةً لَا تَبْغِيهِ خُونًا بَغِيْعَ الْمَعْجَمَةِ وَسَكُونُ الْوَاوِ أَيْ لَا يُطْلَبُ
لَهُ خِيَانَةٌ فِي نَفْسِهَا بَانَ لَا تُمْكِنُ غَيْرُهُ مِنَ الزَّانِبَاتِ وَلَا مَالُهُ بِأَنْ تَنْصَرِفَ
فِيهِ بِمَا لَا يُرْضِيهِ (طَبْ هَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * (الرَّبْعُ مَنْ سَنَّ الْمُرْسَلِينَ
أَيْ مِنْ طَرِيقَتِهِمْ وَالْمُرَادُ الْمُرْسَلُ مِنَ الْبَشَرِ الْحَيَّاءِ قَالَ الْمَنَاوِي بِمِثْلَةِ
تَحْتِيَّةِ بِحُطِّ الْمَوْلَفِ وَالصَّوَابُ كَمَا قَالَ لَهُ بِجَمَاعَةِ الْخِتَانِ بِجَاءَ مَعْجَمَةٌ
وَمِثْلَةُ فَوْقِيَّةٍ وَنُونُ أَهْرَ قَالَ الْعَلْفِيُّ الْحَيَّاءُ بِالْمَدِّ لَفَةٌ تَغْيِيرُ الْكُفَا
يَعْتَرِي الْإِنْسَانَ مِنْ خَوْفٍ مَا يَغَابُ بِهِ وَفِي الشَّرْعِ خُلُقٌ يَبْعَثُ عَلَى لُجْنَتَا
الْقَبِيْحِ وَيَمْنَعُ مِنَ التَّقْصِيرِ فِي حَقِّ ذِي الْحَقِّ وَالشَّخْصِ الْحَقِّي يَخَافُ
فَضِيْحَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَيَأْتِمُرُ وَيَنْزَجِرُ وَالتَّعْطَرُ أَيْ اسْتِعْمَالُ الْعِطْرِ
وَهُوَ الطَّيِّبُ وَالْمَنْكَاحُ أَيْ التَّرْوِجُ وَالسَّوَاكُ أَيْ اسْتِعْمَالُهُ وَيَحْضُلُ
بِكُلِّ خَشْنٍ وَأَوْلَاهُ الْأَرَاكُ قَالَ الْمَنَاوِي وَالْمُرَادُ أَنَّ الْأَرْبَعُ مِنْ سَنَنِ
عَالِبِ الْمُرْسَلِ وَالْأَفْنُوحُ لَمْ يَخْتَنَنَّ وَعَيْسَى لَمْ يَتَزَوَّجْ (حَمَّ تْ هَب)
عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَبِجَانِبِهِ عَلَامَةُ الْحَسَنِ

* (أربع من سعادة المرء قال المناوي أي من بركته ويمنه وعزّه
 أن تكون زوجته صالحة أي دينه جميلة وأولاده أبرار أي
 يبرّونه ويتقون الله وخلق طاه وأصحابه وأهل حرفته الذين
 يتخالطونه صالحين أي قائلين بحقوق الله وحقوق خلقه وأن
 يكون رزقه أي ما يترزق منه من نحو حرفة أو صناعة
 في بلده أي في وطنه وهذه حالة فاضلة وأعلامها أن يأتيه
 رزقه من حيث لا يحتسب ابن عساكر في تاريخه (فر) كلاهما
 عن علي أمير المؤمنين ابن أبي الدنيا البوكري في كتاب الإخوان عن
 عبد الله بن المحكم بن أبي زياد الكوفي عن أبيه المحكم عن جده أبي
 زياد المذكور رمز المؤلف لضعفه * (أربع من الشقاء وهو ضد
 السعادة جمود العين أي قلة دمعها وهو كناية عن قسوة القلب
 فالعطف في قوله وقسوة القلب عطف تفسيري وقسوته غلظته
 وشدة وصلابته والمحرص أي الرغبة في الدنيا والآنهما كعليها
 بخلاف تحصيل ما يحصل به الكفاف فليس بمذموم وطول الأمل
 بفتحيتين أي رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة غناء وأناط
 المحكم بطوله ليخرج أصله فانه لا بد منه في بقاء هذا العالم (عد حل)
 وكذا البزار عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (أربع
 لا يشبعن من أربع عين من نظراى إلى ما تستحسن النظر إليه
 وأرض من مطر فكل مطر وقع عليها تشربته وأنش من ذكر
 لأنها فضلت على الرجل في قوة شبقها أي شدة غلبتها وشهوتها
 بسبعين ضعفا لكن الله القى عليها الحياء وعالم من علم فانه إذا ذاق
 أسراره وخاض بحارته صار عنده أعظم اللذات ويمتزلة
 الإقوات قال المناوي وغيره عالم دون إنسان أو رجل فان العلم
 صعب على المبتدى (حل) عن أبي هريرة (عد خط) عن عائشة
 قال محرز ابن عدي منكر * (أربع قبل الظهر أي أربع ركعات

يصليهن الإنسان قبل صلاة الظهر أو قبل دخول وقته وهو
 عند الزوال قال العلقمي هذه يسمونها سنة الزوال وهي غير الأربع
 التي هي سنة الظهر قال شيخنا قال الحافظ العراقي ومن نص على
 استحبابها الغزالي في الاحياء في كتاب لا وراد ليس فيهن تسليم
 أي ليس بين كل ركعتين منها فصل بسلام تفتح بالبناء للمفعول
 لهن أبواب السماء كناية عن حسن القبول وسرعة الوصول (د ت)
 في كتاب الشمايل النبوية (هـ) وابن خزيمة في صحيحه عن أبي أيوب
 الأنصاري قال الشيخ حديث صحيح * (أربع قبل الظهر كعد لهن
 أي كنظيرهن ووزنهن بعد العشاء وأربع بعد العشاء كعد لهن
 من ليلة القدر قال المناوي فصيح أن أربع قبل الظهر يعدلن
 الأربع ليلة القدر في الفضل أي في مطلقة ولا يلزم منه التساوي
 في المقدار والتضعيف (طس) عن انس بن مالك قال العلقمي ويجانبه
 علامة الحسن * (أربع لا يصبين إلا بعجب بضم المشاء التحتية وفتح
 الصاد المهملة وسكون الياء الموحدة أي لا توجد وتجتمع في إنسان
 إلا على وجه عجيب أي قل أن تجتمع فيه الصمت أي السكوت عما لا يعني
 أي ما لا ثواب فيه إلا بقدر الحاجة وهو أول العبادة أي مبناهما
 وأساسها والتواضع أي لين الجانب للمخلق لله لا لامر دنيوي وذكر الله
 أي لزومه والدوام عليه وقلة الشيء أي الذي ينفق منه على نفسه
 وممونه فانه لا يجامع السكوت والتواضع ولزوم الذكر بل الغالب
 على المقل الشكوى وإظهار الضجر وشغل الفكرة الصارفة عن الذكر
 (طب ذهب) عن انس باسانيد ضعيفة * (أربع لا يقبلن في أربع
 بالبناء للمفعول أي لا يثاب من انفق منهم ولا يقبل عمله فيهن
 تفقة من خيانة أو سرقة أو غلول أي من غنيمه أو مال يتيم أي
 فلا يقبل الانفاق من واحد من هؤلاء الأول في حج أو عمره بان حج
 أو اعتمر بماله خانه أو سرقه أو غله أو أخذه من مال يتيم بغير حق

سواء كان حجة الاسلام وعمرته ام تطوعا ولا يجاد سواء اكان فرض
عين ام كفاية ولا صدقة فرضا او نفلا (ص) عن مكحول مرسل (عد)
عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (اربع) انزلت اى انزلن
الله من كنز تحت العرش اى عرش الرحمن اقر الكتاب اى الفاتحة
واية الكرسي وخواتيم البقرة اى آمن الرسول الى آخر السورة والكوثر
اى السورة التى ذكر فيها الكوثر قال المناوى والكثير النفائس للذخرة
فهى اشارة الى انها اخرجت للمصطفى صلى الله عليه وسلم ولم تنزل على
من قبله (طب) و ابو الشيخ ابن حبان والضياء المقدسى عن ابى امامة
الباہلى * (اربع) حق على الله ان لا يدخلهم الجنة ولا يدبرهم نعيمها
مد من الحرم اى المداوم على شربها واكل الربا واكل مال اليتيم بغير حق
قال المناوى قيد به فى مال اليتيم دون الربا لان اكل الربا لا يكون
الا بغير حق بخلاف مال اليتيم والعاق لوالديه قال العلقمى وهو
محمول على المستحل لذلك اوقع الدخيلين الاولين زار المناوى
اوحى بطهرهم بالنار (ك هب) عن ابى هريرة واسناده ضعيف
* (اربع) افضل الكلام قال العلقمى وهذا وما شبهه محمول على
كلام الادعى والا فالقرآن افضل من التسبيح والتهليل المطلق
اما المأثور فى وقت احوال ونحو ذلك فالاشتغال به افضل لا يضرك
بأيهن بدأت اى لا يضرك أيها الآتى بهن فى حيازة ثوابهن
قال المناوى وقيل اشعار بان الافضل الا تيان بها على هذا الترتيب
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قال ابن عباس وهى
الباقيات الصالحات (ه) عن سئمة بن جندب وهو حديث صحيح
* (اربع) دعوتهم مستجابة يعنى اذا دعوا اجاب الله دعاءهم
الامام العادل اى الحاكم الذى لا يجور فى حكمه والرجل يدعوا لآخيه
اى الانسان يدعوا لآخيه فى الدين بظهر الغيب لفظ الظاهر مقحم
اى بالغيب ولعل المراد لا يشعر وان كان حاضرا فى المجلس ودعوة المظلوم

اى على ظالمه ورجل يدعوا لوالديه اى انسان يدعوا لصلبه وان عليا
 اولاحدهما بالمغفرة ونحوها قال المناوى وورد ممن يستجاب دعاؤه
 ايضا جماعة وذكر العدد لا ينفى الزائد (حل) عن واثلة بن الاسقع
 * (اربعة اى اربعة اشخاص لا ينظر الله اليهم يوم القيمة اى نظر رحمة
 عاق اى لوالديه واحدهما ومثان اى بما يعطى ومُد من خمراى
 مد او مر على شربها ومكذب بالقدر يفتح القاف والدا ل المهملة بأن أسند
 أفعال العباد الى قدرتهم وانكر كونها بتقدير الله تعالى قال المناوى وفيه
 ان الاربعة المذكورة من الكبار (طب عبد) عن ابى امامة الباهلى باسانيد
 ضعيفة كما بينه الهيثمى * (اربعة يبغضهم الله البياع الخلاف
 بالتشديد اى الذى يكفر الحلف على سبيلته قال المناوى وهو كاذب
 والاولى عدم التقييد لان كثرة الحلف مذمومة وان كان الحالف
 صادقا والفقير المختال اى المتكبر المعجب بنفسه والشيخ الزانى اى من
 طعن فى السنن وهو مصتر على الزنا والامام الجائز اى الحاكم المائيل فى حكمه
 عن الحق (ن هب) عن ابى هريرة قال العلقمى وبجانبه علامة الصحة
 * (اربعة تجرى عليهم أجورهم بعد الموت اى لا ينقطع ثواب اعمالهم
 بموتهم من مات مرابطا فى سبيل الله اى انسان مات حال كونه ملازما
 ثغرا العدو وبغضه الذب عن المسلمين ومن علم علما اجرى له عمله
 ما عمل به اى وانسان علم علما وعلمه غيره ثم مات فيجرب عليه ثوابه
 مدة دوام العمل به ومن تصدق بصدقة فاجرها يجرب له ما وجدت
 اى وانسان تصدق بصدقة تجارية كوقف فيجرب له أجره مدة
 بقاء العين المتصدقة بها ورجل اى انسان ترك ولدًا صالحا اى
 فرعا مسلما ذكرا او أنثى فهو يدعوله بالرحمة والمغفرة فدعاؤه
 أسرع قبولاً من دعاى الاجنبى ولا تغارض بين قوله ههنا اربعة
 وقوله فى الحديث المأزاة امات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث
 كما تقدم (حم طب) عن ابى امامة قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن

* (أربعة يؤتون أجرهم مرتين أي يضاعف لهم ثواب عملهم
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى
 وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَفَعَلَ صَالِحًا تُنْتَوَىٰ أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ
 مَرَّةً عَلَى الطَّاعَةِ وَمَرَّةً عَلَى طَلِبِهَا رَضِيَ النَّبِيُّ بِالْقَنَاعَةِ وَحَسَنَ
 الْمَعَاشِرَةِ وَمَنْ اسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلَهُ أَجْرٌ بِإِيمَانِهِ بِنَسْبِهِ
 وَأَجْرٌ بِإِيمَانِهِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَةٌ فَأَعْجَبَتْهُ
 فَأَعْتَقَهَا ثُمَّ تَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرٌ بِاعْتِقِهَا وَأَجْرٌ بِتَزَوُّجِهَا قَالَ الْمَنَاوِيُّ
 وَقَوْلُهُ فَأَعْجَبَتْهُ لِلتَّصْوِيرِ لَا لِلتَّقْيِيدِ وَلَعَلَّهُ خَرَجَ جَوَابًا لِسَائِلِ
 وَعَبْدٌ مَمْلُوكٌ قَيَّدَ بِهِ تَمْيِيزَ ابْنَيْهِ وَبَيْنَ الْحُرِّ فَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَيْضًا
 أَدَّى حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ صَلَاةٍ وَصَوْمٍ وَمَخْوِجٍ وَحَقَّ سَادَتِهِ مِنَ النُّصْحِ
 وَالْقِيَامِ بِالْخِدْمَةِ وَلَا يَبْعُدُ فِي كَوْنِ عَمَلٍ وَاحِدٍ يُؤْخِرُ عَلَيْهِ الْعَامِلَ مَرَّتَيْنِ
 لِأَنَّهُ فِي الْحَقِيقَةِ عَمَلَانِ مُخْتَلِفَانِ طَاعَةٌ لِلَّهِ وَطَاعَةٌ لِلْمَخْلُوقِ فَيُؤْجِرُ
 عَلَى كُلِّ مَرَّةٍ (طَب) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ * (أربعة
 مِنْ كَثْرِ الْجَنَّةِ أَيْ ثَوَابُهُنَّ مَذْخَرٌ فِي الْجَنَّةِ اخْتِفَاءُ الصَّدَقَةِ فَهِيَ أَفْضَلُ
 مِنْ أَظْهَارِهَا مَا لَمْ يَكُنِ الْمُتَصَدِّقُ مِمَّنْ يَقْتَدِي بِهِ وَكُتِمَانُ الْمَصِيبَةِ
 أَيْ عَدَمُ إِشَاعَتِهَا وَإِذَا عَمَّتْهَا عَلَى جِهَةِ الشُّكْوَى وَصَلَةُ الرَّحْمِ أَيْ
 الْإِحْسَانُ إِلَى الْإِقَارِبِ وَقَوْلُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ أَيْ لَا تَحْوُلُ
 عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَلَا قُوَّةَ عَلَى الطَّاعَةِ إِلَّا بِقُدْرَةِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ (خَط)
 عَنْ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (أَرْبَعُونَ خَصْلَةً يَفْتَحُ
 الْحَمَاءُ مَبْتَدَأَ الْوَلِّ أَعْلَاهُنَّ مَبْتَدَأُ ثَانِ مَنْحَةِ الْعَنْزِ خَيْرُ الثَّانِي وَالْجَمْلَةُ
 خَيْرُ الْأَوَّلِ وَالْمَنْحَةُ بِكسر الميم وَسكون النون وَفَتْحُ الْحَمَاءِ الْمَهْمَلَةِ
 وَفِي لَفْظِ مَنْحَةٍ بُوزَنُ عَظِيمَةٍ وَالْعَنْزُ يَفْتَحُ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَسكون
 النون بَعْدَهَا زَايٌ أَنْشَى الْمُعْزُ وَالْمُرَادُ بِهَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَارِيَةُ ذَوَاتِ
 الْأَلْبَانِ لِيُؤْخَذَ لَبَنُهَا ثُمَّ تَرُدُّ هِيَ إِلَى صَاحِبِهَا قَالَ الْعَلَقَمِيُّ قَالَ ابْنُ
 بَطَّالٍ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَامِلًا بِالْأَرْبَعِينَ الْمَذْكُورَةِ

وَأَنَا لَمْ يَذْكُرَهَا لِمَعْنَى هُوَ أَنْفَعُ لَنَا مِنْ ذِكْرِهَا وَذَلِكَ خَشْيَةٌ أَنْ يَكُونَ
 التَّعْيِينَ لَهَا مَزْهَدٌ فِي غَيْرِهَا مِنْ أَبْوَابِ الْبِرِّ أَوْ قَدْ ذَكَرَ بَعْضُهُمْ
 مِنْهَا جُمْلَةً فَقَالَ مِنْهَا رَدُّ السَّلَامِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَأَمَاطَةُ الْأَذَى
 عَنْ الطَّرِيقِ وَأَعْطَاءُ شَسْعِ النِّعْلِ وَالسُّتْرُ عَلَى الْمُسْلِمِ وَالذِّبُّ عَنْ عَرَضِهِ
 وَادْخَالُ الشَّرِّ وَرُغْلِيهِ وَالتَّقَشُّعُ فِي الْمَجْلِسِ وَالِدَّلَالَةُ عَلَى الْخَيْرِ وَالْكَفْلُ
 الطَّيِّبِ وَالْفَرَسِ وَالزَّرْعِ وَالشَّفَاعَةُ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَالْمَصَافَحَةُ
 وَالْمَحَبَّةُ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ لِأَجْلِهِ وَالْمَجَالَسَةُ لِلَّهِ وَالتَّزَاوُرُ وَالنَّصِيحُ
 وَالرَّحْمَةُ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ لَا يَعْمَلُ عَبْدٌ أَيْ إِنْسَانٌ بِمُخْضَلَةٍ
 مِنْهَا رَجَاءً ثَوَابًا بِالْمَدِّ وَالنَّصِبِ مَفْعُولٌ لَهُ وَتَصْدِيقٌ مَوْعُودُهَا
 بِمِيمٍ أَوْ لَهُ بِمُخْطِ الْمَوْلَفِ أَيْ بِمَا وَعَدَ لَهَا عَلَيْهِ مِنَ الثَّوَابِ وَتَصْدِيقٌ
 بِالنَّصِبِ عَطْفٌ عَلَى رَجَاءِ ثَوَابِهَا إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا أَيْ بِسَبَبِ
 قَبُولِهِ لَهَا الْجَنَّةَ بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ قَالَ دُخُولُ بَرَجَتِهِ وَفَضْلُهُ
 لَا يَعْمَلُهُ (خ ر) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ * (أَرْبَعُونَ رَجُلًا أُمَّةٌ أَيْ
 جَمَاعَةٌ مُسْتَقْلِلَةٌ لَا تَخْلُوْ مِنْ عَبْدٍ صَاحِبٍ غَالِبٍ أَوْ لَمْ يَخْلُصْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا
 فِي الدُّعَاءِ لِمَيِّتِهِمْ أَيْ فِي صَلَاتِهِمْ عَلَيْهِ إِلَّا وَهَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ وَغُفِرَ لَهُ
 أَيْ ذُنُوبُهُ أَكْرَامًا لَهُمْ الْخَلِيلِيُّ فِي مُشِيخَتِهِ أَيْ فِي مَجْمَعِهِ الَّذِي ذَكَرَ فِيهِ
 مَشَايِخُهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَبْدَ اللَّهِ رَمَزَ الْمَوْلَفَ لَضَعْفِهِ * (أَرْبَعُونَ
 دَارًا أَيْ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ مِنَ الْجِهَاتِ الْأَرْبَعِ جَارَ قُلُوبًا أَوْ صَوِي لَجِيرَانِهِ
 صَرَفَ لَا رُبْعَيْنِ دَارًا مِنْ كُلِّ جَانِبٍ مِنَ الْحُدُودِ الْأَرْبَعَةِ كَمَا عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ
 (د) فِي مَرَّاسِيْلِهِ عَنِ الزَّهْرِيِّ يَعْنِي ابْنَ شَهَابٍ مَرَّاسِيْلَهُ بِسَنَدِهِ صَحِيحٌ
 * (أَرْبَعُونَ بِكْسَرِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَكُسْرِ الْجِيمِ وَسُكُونِ الْمِيمِ) الْمَهْمَلَةُ
 قَالَ الْعَلْفِيُّ وَسَبَبُهُ كَمَا فِي ابْنِ مَاجَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا
 خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا نِسْوَةٌ جُلُوسٌ فَقَالَ
 مَا يَجْلِسُ كُنَّ قُلْنَ نَتَنَظَّرُ الْخَنَازَةَ قَالَ هَلْ تَغْسِلُنَّ قُلْنَ لَا قَالَ هَلْ
 تَحْمِلُنَّ قُلْنَ لَا قَالَ هَلْ تَدْلِينَ فِيمَنْ يَدُلِّي قُلْنَ لَا قَالَ فَارْجِعْنَ فَذَكَرَهُ

مَانَ وَرَاتِ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَسَكُونِ الْهَمْزَةِ أَيْ أَمَاتِ أَنْ تَرْتَبَ عَلَى ذَلِكَ
 نَحْوِ جَنْجِ أَوْ نَدَبٍ وَلَا كَرِهَ وَقِيَاسُهُ مَوْزُونَ وَرَاتِ فَطَلَبُوا الْوَالِقَا
 مَعَ سَكُونِهَا لِشَاكْلِ قَوْلِهِ غَيْرَ مَا جُوزَاتِ وَلَوْ أَنْفَرَدْتَ لَمْ يَغْلِبْ
 وَزِيَارَةُ الْقُبُورِ لِلنِّسَاءِ مَكْرُوهَةٌ فَإِنْ تَرْتَبَ عَلَيْهَا نَحْوُ جَنْجِ أَوْ نَدَبٍ
 حُرِّمَتْ (هـ) عَنْ عَلِيٍّ (ع) عَنْ أَنَسٍ قَالَ السَّيِّخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 * (أَرْحَامُكُمْ أَرْحَامُكُمْ بِالنَّصَبِ بِفَعْلٍ مُخَذَّوْفٍ أَيْ صَلُّوا أَرْحَامَكُمْ
 أَيْ أَقَارِبَكُمْ مِنَ الذَّكَورِ وَالْإِنَاثِ وَالتَّكْرِيرُ لِلتَّأَكِيدِ (حَب) عَنْ أَنَسٍ
 ابْنِ مَالِكٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَرْحَمُ مَنْ فِي الْأَرْضِ أَيْ مِنْ جَمِيعِ
 أَصْنَافِ الْخَلَائِقِ يَرْحَمُكَ بِالْجَنِّ مَجْزُوبٌ الْأَمْرُ مِنَ فِي السَّمَاءِ أَيْ
 مِنْ أَمْرِهِ النَّافِذِ فِيهَا أَوْ مِنْ فِيهَا قُدْرَتُهُ وَسُلْطَانُهُ فَإِنَّكَ كَمَا تَدِينُ
 تَدَانِ (طَب) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (طَب لُ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ اللَّهِ
 وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَرْحَمُوا تَرْحَمُوا أَيْ أَرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمُكُمْ
 مَنْ فِي السَّمَاءِ كَمَا تَقْدَرُوا وَاعْفُوا أَيْ عَفُوا وَاصْفَحُوا عَمَّنْ ظَلَمَكُمْ
 يَغْفِرْ لَكُمْ بِالْبِنَاءِ لِلجَّهْلِيِّ أَيْ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَيُلْ أَيْ شِدَّةَ هَلَكَةِ
 الْأَقْصَاعِ الْقَوْلُ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ جَمْعُ قَمْعٍ كَضَلَعٍ وَهُوَ الْإِنَاءُ الَّذِي
 يَنْزُلُ فِي رُؤُوسِ الظُّرُوفِ لِيَتَلَى بِالْمَاءِ نَعَاتٍ وَمِنْهُ وَيُلْ الْأَقْصَاعِ الْقَوْلُ
 شَبَّهَ أَسْمَاعَ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ وَلَا يَبْعُونَهُ وَلَا يَعْلَمُونَ بِهِ
 بِالْأَقْصَاعِ الَّتِي لَا تَعْنِي شَيْئاً مِمَّا يَفْرَغُ فِيهَا فَكَأَنَّهُ يَمُرُّ عَلَيْهَا بِمَجْتَازِهَا
 يَمُرُّ الشَّرَابُ فِي الْأَقْصَاعِ وَيُلْ لِلْمَصْرِ بْنِ أَيْ عَلَى الذَّنُوبِ الَّذِينَ
 يَصْتَرُونَ عَلَى مَا فَعَلُوا أَيْ يَقِيمُونَ عَلَيْهِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَيْ وَالْحَالُ
 أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ مَا فَعَلُوهُ مَعْصِيَةٌ وَالْإِصْرَارُ الْإِقَامَةُ عَلَى الْقَبِيحِ
 مِنْ غَيْرِ اسْتِغْفَارٍ (حَمَّ خَدَّ هَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَاسْنَادُهُ
 حَسَنٌ * (أَرْدِيَةُ الْفِرَازَةِ السَّيُوفِ أَيْ هِيَ بِمَنْزِلَةِ أَرْدِيَتِهِمْ فَالْمَطْلُوبُ
 لَهُمُ النَّقْلُ بِالْأَسْيُوفِ لِيَرَاهَا الْعَدُوُّ فَخَافَ وَلَا تَهْ قَدْ يَحْتَاجُ إِلَى
 سِلِّ السَّيْفِ فَيَكُونُ لِأَحَاثِلِ بَيْنِهِ وَبَيْنِهِ (ع) عَنْ الْحَسَنِ مُرْسَلًا

وَهُوَ الْبَصْرِيُّ * (ارضني بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر الصاد
 والخاء المعجمين اى اعطى يا أسماء بنت الصديق ولو يسيرا ما استطعت
 اى ما دمت قادرة على الاعطاء ولا نوعى اى لا تمسكى المال فى الوعاء
 يعنى لا تمنعنى فضل المال عن الفقراء فيوعى الله عليك اى يمنعك
 فضله فاستناد الوعى الى الله مجاز عن المنع (م ن) عن أسماء بنت ابى
 بكر الصديق * (ارضوا بفتح الهمزة اى يا ايها المزكون الذين
 جاؤا يتظلمون من السعاة مصدقيكم اى فى دفع الزكاة يعنى
 السعاة ببذل الواجب وملاطفتهم وملايئنتهم فليس المراد الامر
 ببذل زيادة على الواجب قال المناوى وسبب الحديث ان ناسا
 من الاعراب انوه صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان ناسا
 من المصدقين ياتونا فيظلمونا فقال ارضوا مصدقيكم قالوا
 وان ظلمونا قال وان ظلمتم اى فى زعمكم (حم م دن) عن جرير بن عبد
 الله * (ارفع ازارك واتق الله اى خف عقابه عن تقاطي ما حرمه
 عليك من جر ازارك تكبرا وخيلا خطا بالمن اسئل ازاره حتى
 وصل الى الارض فاستبال الازار ان جاوز الكعبين بقصد الخيلا
 فحرام والا فمكروه (طب) عن الشريد بن سويد الثقفى ابن مالك
 او غيره قال الشيخ حديث صحيح * (ارفع ازارك فانه اى الترفع
 اتقى لثوبك بالنون والقاف اى انزه له عن القاذورات وروى
 بالباء الموحدة من البقاء واتقى لثوبك اى اوفق للتقوى لبعد
 عن الكبر ابن سعد فى طبقاته (حم هب) كلهم عن الاشعث بن سليم
 المحاربى عن عمته عن عمها قال الشيخ حديث صحيح * (ارفع البنيان
 الى السماء يعنى الى جهة العلوان احجبت اليه فلا ينافيه الا حديث
 المذالة على النہى عن رفع البنيان واسأل الله السعة بفتح السين
 المهملة اى اطلب من الله ان يوسع عليك منزلك وسببه ان راوى
 الحديث شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق المسكن فذكره

قوله بكسر
 الصاد في نظر
 ازان من باب
 قطع او نحو

(طب) عن خالد بن الوليد بن المغيرة وهو حديث حسن
 * (ارفعوا ألسنتكم عن المسلمين أي كفوها عن الوقعة في أعراضهم
 وإذا مات أحد منهم فقولوا فيه خيرا أي لا تذكروه إلا بخير
 فإن غيبة الميت أشد من غيبة الحي وهذا مما لم يترتب على ذكره
 بالشوء مصلحة كالتمخير من بدعته ولا فهو جائز بل واجب
 (طب) عن سهل بن سعد الساعدي قال العلقمي بجانبه علامة
 المحسن * (أرقاكم أرقاكم بالنصب أي اكرموا وقال المناوي أي
 الزموا الإحسان إليهم والتكرير للتأكيد فاطعموهم مما تأكلون
 أي من جنس الذي تأكلونه أي الأولى لكم ذلك والبسوهم مما تلبسون
 بفتحها أي إن لم تكن ربيّة كما مر جميل وإن جاؤا بدين لا تريدون
 أن تغفروهم فبيعوا عباد الله مفعول بيعوا ولا تعذبوهم بضرب
 أو نهديد فإنكم لستم ما لكيّن لهم جهنمة بل هم عباد الله حقا وإنما
 لكم بهم نوع اختصاص (حم) وابن سعد في طبقاته عن زيد بن الخطاب
 هو أخو سيده ناعمر قال العلقمي بجانبه علامة المحسن * (أرقاكم
 أخوانكم فاحسنوا إليهم أي بالقول والفعل استعينوهم على ما غلبكم
 أي ما لا يمكنكم مباشرة من الأعمال أو يشق عليكم وأعينوهم على
 ما غلبهم بغين معجمة أي من الأعمال التي أمرتموهم بفعلها قال المناوي
 وما ذكر من أنه بغين معجمة هو ما في خط المؤلف وهو الصواب
 فإني نسخ من أنه بمهملة تصحيف وإن كان معناه صحيحا (حم خد)
 عن رجل من الصحابة قال العلقمي بجانبه علامة المحسن * (أزقي بكسر
 الهمزة وسكون الراء وكسر القاف خطابا للشفابنت عبد الله زاوية
 الحديث ما لم يكن شرك بالله أي ما لم تشمل الرقية على ما فيه شيء
 من أنواع الكفر والأفهمى ممنوعة قال المناوي والأمر للأباحة وقد
 يُندب وقد يجب (ك) عن شفا بفتح الشين المعجمة والقاء المشددة
 داية النبي صلى الله عليه وسلم بنت عبد الله بن عبد شمس العَدَوِيَّة

وَأَسْنَادُهُ صَحِيحٌ * (أَرْكَبُوا هَذِهِ الدَّوَابَّ سَالِمَةً أَيْ خَالِصَةً مِنَ الْكَدِّ
 وَالْإِتْعَابِ وَأَبْتَدِعُوا هَاسِلَةً أَيْ أتركوها إذا لم تحتاجوا إلى ركوبها
 قَالَ الْمَنَاوِي وَفِي رِوَايَةٍ وَدَعَوْهَا بِدَلِّ ابْتَدِعُوا هَاسِلَةً لَا تَتَخَذُوا هَاسِلَةً
 كِرَاسِي لِأَحَادِيثِكُمْ فِي الطَّرِيقِ وَالْأَسْوَاقِ وَلَا تَجْلِسُوا عَلَى ظَهْرِهَا
 لِنَتَخَذَ ثَوَامِعَ اصْطِمَاكُمْ وَهِيَ وَاقِفَةٌ كَجُلُوسِكُمْ لِلتَّحَدُّثِ قَالَ الْمَنَاوِي
 وَالْمَنْهَى عَنْهُ الْوُقُوفُ الطَّوِيلُ بِغَيْرِ حَاجَةٍ فَرُبَّ مَرْكُوبَةٍ أَيْ دَابَّةٍ
 مَرْكُوبَةٍ خَيْرٌ مِنْ رَاكِبِهَا أَيْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَكَثُرَ ذِكْرُ اللَّهِ مِنْهُ بَيْنَ بَيْنِهِ
 أَنَّ الدَّوَابَّ مِنْهَا مَا هُوَ صَالِحٌ وَغَيْرُهُ وَإِنْ لَهَا إِدْرَاكٌ وَتَمْيِيزٌ وَأَنَّهَا
 تَسْبَحُ قَالَ تَعَالَى وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَقَالَ مُعَاذُ بْنُ أَنَسٍ رَأَى
 الْحَدِيثَ مَرَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ وَهُمْ وَقُوفٌ عَلَى دَوَابِّهِمْ
 فَذَكَرَهُ (أَحْمَدُ طَبَّكَ) عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ وَاحِدٌ أَسَانِيدُهُ صَحِيحٌ
 * (أَرْكَبُوا هَاتَيْنِ الرُّكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِكُمْ الْأَمْرُ فِيهِ لِلنَّدْبِ أَيْ صَلَوحِهَا
 فِي مَنَازِلِكُمْ لَا فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ بَيَّنَّهَا بِقَوْلِهِ السَّجْدَةُ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بِصَلَمِ
 السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ أَيْ الْفَافَةِ بَعْدَهَا وَاتَّفَقَ الْأَوَّلُ
 عَلَى اسْتِحْبَابِهَا وَهُمَا مِنَ الرُّوَابِّ الْمَوْكَدَةِ وَتَمَيُّزًا سَجْدَةً لَأَسْمَا لَهَا
 عَلَى التَّسْبِيحِ (هـ) عَنْ زَائِعِ بْنِ خَدِيجٍ بَفَيْحِ النَّخْلِ الْمَجْعَةِ وَكُسْرُ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ
 آخِرُ جِيمٍ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَرْغُوا إِلَى السَّهَامِ لَتَرْتَا ضَوْأً وَتَمْتَرُوا
 عَلَى التَّرْمِي قَبْلَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ وَتَصِيرَ لَكُمْ مَعْرِفَةٌ بِالتَّرْمِي وَقَوْعِ وَالْأَمْرُ
 فِيهِ لِلنَّدْبِ أَنْ قَصْدُ بَتَعْلِيمِهِ الْجَهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ قَصَدَ غَيْرَهُ
 قَالَ الْمَاوَرْدِيُّ فَهُوَ مَبَاحٌ إِذَا لَمْ يَقْصِدْ بِهِ حَرْمًا فَلَوْ قَصَدَ بَتَعْلِيمِهِ قَطَعَ
 الطَّرِيقَ وَيَنْحَوُّ صَارَ حَرَامًا وَأَرْكَبُوا بِفَيْحِ الْكَافِ أَيْ الْخَيْلِ وَغَيْرِهَا
 مِنَ الدَّوَابِّ الَّتِي تَرْكَبُ لِلْجَهَادِ لِقَاءَ بُوَهَا وَتَرَوْضُوهَا عَلَى الْقِتَالِ
 وَتَعْنَادِ وَأَرْكَبُوا وَانْكَرَبُوا عَلَى الْعَدُوِّ وَقَالَ الْعَلْفَجِيُّ وَفِي مَعْنَى ذَلِكَ
 تَعْلِيمُ الْكَلْبِ لِلصَّيْدِ وَالْحِرَاسَةِ وَتَعْلِيمُ السَّبَاحَةِ وَإِنْ تَرْمُوا بِفَيْحِ
 الْخُفْرَةِ مُبْتَدَأً وَخَبَرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ تَرْكَبُوا أَيْ وَرَمِكُمْ بِالسَّهَامِ

أحب الي من ركوبكم الخيل لتأديبها كل شئ يلهو به الرجل باطل
 اى لا اعتبار به الا ترى الرجل بقوسه او تاديبه فرسه اى ركوبها
 وركضها والجولان عليها بنيت الغزو وتعليمها ما يحتاج اليه من
 الامور المطلوبة في امثالها او ملاعبته امراته اى مزاحه خليلته
 بقصد احسان العشرة قال العلقمي ويلحق بالزوجة الولد والخادم
 لكن لا ينسب بالملاعبة معهم باتباع هواهم الى حد يفسد خلقهم
 ويسقط بالكلية هيئته عندهم بل يراعى الاعتدال فلا يدع الهيبة
 والا نقباض مما رأى منكرا فانهم اى الخصال المذكورة من الحق
 اى من الامور المعتمدة في نظر الشرع اذا قصد بالاولين الجمهاد
 وبالثالث حسن العشرة ومن ترك الرمي اى بالسهم بلا عذر
 بعد ما علمه بكسر اللام المخففة على الضوابع اى بعد علمه اياها بالتعليم
 فقد كفر الذي علمه قال المناوي اى ستر بغيره معلمه فيكره ترك الرمي
 بعد معرفته لان من تعلمه حصل اهلية الدفع عن دين الله فتركه
 تهاون بالدين (حم ت هب) والشافعي عن عقبة بن عامر الجهني
 وهو حديث حسن* (ارموا الجمره بيمين مفتوحة اى المرمى في الحج
 بمثل حصي الخذف بفتح الحاء وسكون الذال المجمة وبالفاء قال العلقمي
 قال في المضاج حذف الحصة ونحوها حذف فامس باب ضرب رميتها
 بطرف الابهام والسبابة اى ارموا بقدر الحصة الضعفار التي
 يحذف بها اى يرمى بها قال المناوي والمراد هنا ما قدر الائمة طولا وعرضا
 وهو قدر الباقلا فيكره بدونه وفوقه ويجزى (حم) وابن خزيمة
 في صحيحه والضياء في المختارة عن رجل من الصحابة قال المناوي ورجاله
 ثقات وجمالة الصحابي لا تضرب لاهم عدول* (ارموا قال المناوي
 بفتح الهمزة وسكون الزاء وكسر الهاء وضم القاف القبلة بكسر القاف
 وسكون الموحدة والمراد بها السترة اى ادنوا من السترة التي يصلون
 اليها بحيث يكون بينكم وبينها ثلاثة اذرع فأقل والامر فيه للثدب

البزار في مسنده (هب) وابن عساکر في تاريخه عن عائشة وسانده
 ضعيف * (أريت) بالبنا للمفعول ما تلقى امتي من بعدى أى أطلعنى الله
 تعالى بالوحي على ما يحصل لما من الشدائد وسفك بعضهم دماء بعض
 أى قتل بعضهم بالسيف والفتن الواقعة بينهم فكان ذلك سابقا
 من الله تعالى يعنى فى الأزل كما سبق فى الامم قبلهم فسألته أن يولنى
 بضم المشاء التحتية وفتح الواو وشدة اللام المكسورة أو سكن الواو
 والتخفيف شفاعته فيهم يوم القيامة ففعل أى أعطاني ما سألته
 (حم طس ت) عن أم حبيبة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وهو
 حديث صحيح * (ازرة المؤمن) قال المناوى بكسر الهمزة أى حالته
 التى ترضى منه فى الانتزار أن يكون الأزار الى انصاف سابقه فان
 هذه هى المطلوبة المحبوبة وهى ازرة الملائكة كما مر وما أسفل من ذلك
 فى النار كما فى عدة أخبار (ن) عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري
 وابن عمر بن الخطاب والضياء المقدسى عن انس بن مالك وهو حديث
 صحيح * (ازهد فى الدنيا) أى اعرض عنها بقلبك ولا تحصل منها إلا
 ما تحتاج اليه يحببك الله لأن الله تعالى يحب من أطاعه وطاعته لا يجتمع
 مع محبة الدنيا لأن حبها رأس كل خطيئة وازهد فيما فى أيدي الناس
 أى فيما عندهم من الدنيا يحببك الناس قال المناوى لأن طباعهم جبلت
 على حب الدنيا ومن نازع انسانا فى محبوبة فلاه ومن تركه له أحبته
 وأصطفاه قال الدارقطني أصول الأحاديث أربعة هذا منها قال سهل
 ابن سعد راوى الحديث قال رجل يا رسول الله دلنى على عمل إذا عملته
 أحببني الله والناس فذكره (لا طب لك) عن سهل بن سعد الساعدي
 قال الشيخ حديث حسن * (أزهد الناس) بفتح الهمزة وسكون الزاى
 وفتح الهاء فى العالم أهله وجيرانه بكسر الجيم قال المناوى زاد فى رواية
 حتى يفارقهم وذلك سنة الله فى الذين خلوا من قبل من الأنبياء
 والعلماء ورثتهم ومن ثم قال بعض العارفين كل مقدور عليه من هود فيه

نسخ
 (ك)

وكل ممنوع مرغوب (حل) عن أبي الذر رداً عن جابر بن عبد الله وفيه
ضعف شديد* (ازهد الناس في الانبياء أي الرسل وأشدّهم عليهم أي
من جهة الايذاء الا قربون قال المناوي منهم بنسب أو مصاهرة أو
جوار أو مصاحبة أو نحو ذلك ولا يكاد يختلف في بني الانبياء
كما يعلم من احاط بسيرهم وقصصهم وكفاك ما وقع للمصطفى صلى الله
عليه وسلم من عه إلى لب وزوجته وولديه واضربهم وفي الانجيل
لا يفقد النبي حرمة الا في بلده ابن عساكر في تاريخه عن أبي الذر رداً وهو
حديث حسن* (ازهد الناس أي أكثرهم زهداً في الدنيا من لم ينس القبر
يعني الموت ونزول القبر ووحشته والبلاء أي الغنا والاضمحلال
وترك افضل زينة الدنيا أي مع امكان نيلها واثراً بالمد ما يبقى على
ما يفنى أي اثر الآخرة وما ينتفع بها على الدنيا وما فيها ولم يعد غداً من ايامه
وعده نفسه في الموت يجعله الموت نصب عينيه على توالي الخطات
قال المناوي وأفاد بقوله افضل ان قليل الدنيا لا يخرج عن الزهد
وليس من الزهد ترك الجماع فقد قال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست
من الدنيا فقد كان علي كرم الله وجهه ازهد الصلابة وكان له اربع
زوجات وتسع عشر سرية وقال ابن عباس خير هذه الامة أكثرها نساء
وكان الجنيد شيخ القوم يحب الجماع ويقول اني احتاج الى المرأة كالاحتاج
الى الطعام (هب) عن الضحاك مرسلًا واسناده مرسلًا* (اسامة
بضم الهزة هو زيد بن حارثة أحب الناس الى أي من مواليه وكونه لعب
اليه لا يستلزم تفضيله على غيره من اكابر الصحب واهل البيت لما يجي
(حم حب) عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة
* (اشباح الوضوء قال العلقمي أي اتمامه وقال النووي أي عمومته بجميع
اجزاء الاعضاء وقال الطيبي هو استيعاب المحل بالغسل وتطويل المدة
وتكرار الغسل والمخ في المكارة قال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي
اراد بالمكارة برد الماء والسم الجسم واينار الوضوء على امر من الدنيا

ضعف

عليك كل الناس يَغْدُو قَاعِل يَغْدُو وَضَمِير يَعُود الى كل اى كل واحد
 يبكر ما عيا في مطالبه فَبَانِع الفاء تفصيلية وَبَانِع بمعنى مشتري وهو
 خبر عن مبتدأ محذوف اى فهو مشتري نفسه بدليل قوله فَعَقَهَا اذ الاعناق انما
 يكون من المشتري فَعَقَهَا خبر بعد خبر والفاء سببية ويجوز ان يكون بانع مبتدأ
 خبره محذوف اى فمنهم بانع نفسه من ربه يبدلها في رضا فَعَقَهَا من العذاب
 او بانع نفسه من الشيطان فهو موبقها اى مهلكها بسبب ما اوقعها فيه من
 العذاب (حم ن ه حب) عن ابى مالك الاشعري وهو حديث صحيح
 * (استاكوا وتنظفوا اى استعملوا السواك ونظفوا ابدانكم وملابستكم
 من الوسخ وأوتروا قال المناوي اى افعلوا ذلك وترثا لنا وخمسا
 وهكذا فان الله عز وجل وترث اى فرد غير مزدوج بشئ يحب البوتر
 اى يرضاه ويثيب عليه فوق ما يثيبه على الشفع (ش طس) عن ابى مطرف
 سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء الخزامى الكوفي قال
 العلقمي بجانبه علامة الحسن * (استتروا في صلاتكم اى صلوا ندبا
 الى شرة كجدار أو عمود ولو ستم أو نحوه كعصى مغرورة (حم ك حق)
 عن الترمذي بن سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهو حديث
 صحيح * (استتمام المعروف افضل من ابتدائه قال المناوي في رواية
 خير من ابتدائه اى بدون استتمام لان ابتدائه نفل وتامة فرض
 ذكره بعض الأئمة ومراده أنه بعد الشروع متأكد بحيث يقرب من
 الواجب (طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف * (استملوا
 فروج النساء بأطيب أموالكم بأن تنكحوهن بعقد شرعى واجعلوا
 ذلك الصداق من مال حلال لاشبهة فيه بقدر الامكان فان لذلك
 اثرا بينا في دوام العشرة وصلاح الولد (د) في مراسيله عن يحيى بن يعمر
 بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة وفتح الميم مرسل قال الشيخ
 حديث حسن * (استحى من الله استحياءه اى مثل استحيائك من
 رجلين من صالحى عشيرتك اى احذر ان يراك حيث نهاك او يفقدك

حَيْثُ أَمَرَ لَكُمْ كَمَا تَحْذَرُونَ أَنْ تَفْعَلَ أَنْ تَعَابَ بِهِ بِحَضْرَةِ رَجُلَيْنِ مِنْ صَالِحِي
 قَوْمِكُمْ (عَد) عَنْ أَبِي إِمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ * (اسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ
 حَقَّ الْحَيَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ اخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ يَحْتَمِلُ
 أَنْ الْمُرَادُ الْحَثُّ عَلَى طَلَبِ مَعَالِي الْأَخْلَاقِ الَّتِي مِنْهَا الْحَيَاءُ وَمَعَالِجَةُ
 النَّفْسِ عَلَى تَحْصِيلِهَا كَمَا يُطَلَّبُ السَّعْيُ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِ
 نَبِيِّهِ (تَح) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ اللَّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (اسْتَحْيُوا
 مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ أَيْ حَيَاءً ثَابِتًا لَا زِمًا صَادِقًا قَالَ لَوْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَنَا نَسْتَحْيِي
 مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ الْحَمْدُ قَالَ لَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنْ مَنْ اسْتَحْيَى مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ
 فَلْيَحْفَظْ الرَّأْسَ وَمَا وَعَى أَيْ جَمْعَهُ مِنَ الْخَوَاصِّ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ
 فَلَا يَنْظُرُ وَلَا يَسْتَمِعُ إِلَى مُحَرَّمٍ وَلَا يَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَغْنِيهِ أَيْ مَا لَا ثَوَابَ لَهُ
 فِيهِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَعُطِفَ مَا وَعَى عَلَى الرَّأْسِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ حِفْظَ الرَّأْسِ
 عِبَارَةٌ عَنِ التَّنَزُّهِ عَنِ الشُّرْكِ فَلَا يَسْجُدُ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَا يَرْفَعُهُ تَكْبِيرًا
 وَلِيَحْفَظَ الْبَطْنَ وَمَا حَوَى أَيْ وَمَا جَمَعَهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَجَعَلَ الْبَطْنَ
 قُطْبًا يَدُورُ عَلَى بَقِيَّةِ الْأَعْضَاءِ مِنَ الْقَلْبِ وَالْفَرْجِ وَالْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ
 وَعُطِفَ مَا حَوَى عَلَى الْبَطْنِ إِشَارَةً إِلَى حِفْظِهِ عَنِ الْحَرَامِ وَالْخَبَاءِ بِرِ
 مِنْ أَنْ يَمْلَأَ مِنَ الْمَنَاجِ وَلِيَذْكُرَ الْمَوْتَ وَالْبَلَاءَ أَيْ نَزْوِلَهَا بِهِ وَمَنْ أَرَادَ
 الْآخِرَةَ أَيْ الْفَوْزَ بِنَجْمَتِهَا تَرَكْهُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَا نَهَا ضَرَّتْ تَارَتْ
 فَمَتَّى رَضِيَتْ أَحَدَهَا اغْضَبَتْ الْآخَرَى فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَا
 مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ أَيْ أَوْرَثَهُ ذَلِكَ الْفِعْلَ الْاسْتَحْيَا مِنْهُ تَعَا فَارْتَقَى إِلَى
 مَقَامِ الْمُرَاقَبَةِ الْمَوْصِلِ إِلَى دَرَجَةِ الْمَشَاهِدَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ اسْتَحْيَى
 مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ تَرَكَّ الشَّهَوَاتِ وَتَحَمَّلَ الْمَكَارِهِ وَالْمَشَاقَّ حَتَّى تَصِيرَ نَفْسُهُ
 مَدْبُوعَةً فَعِنْدَهَا تَطَهَّرَ مَحَاسِنُ الْأَخْلَاقِ وَتَشْرُقُ أَنْوَارُ الْأَسْمَاءِ فِي قَلْبِهِ
 وَيَقْوَى عِلْمُهُ بِاللَّهِ فَيَعِيشُ غَنِيًّا بِمَا عَاشَ (حَمْدُكَ هَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
 تَبَدَّلَ اللَّهُ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (اسْتَذْكُرُوا الْقُرْآنَ السِّينَ لِلْمَبَالِغَةِ
 أَيْ وَاطْلُبُوا عَلَى تِلَاوَتِهِ وَاطْلُبُوا مِنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَذَكْرَةَ وَالْمَحَافِظَةَ عَلَى قِرَائَتِهِ

فلهو أشد تفصيا بفتح المثناة الفوقية والقاء وكسر الصاد المهملة
 الشديد بعد هامثا مثناة تحتية خفيفة ونصبه على التمييز أي نقلنا
 أي تخلصنا من صدور الرجال من النعم بفتحين أي من الأبل من عقلها
 بضمين ويجوز سكون القاف جمع عقال بكسر أوله مثل كتب وكتاب
 وهو الحبل الذي يشد في ذراع البعير قال العلقمي ومن الأول استعطفه
 بتفصيا والثانية بأشد والثالثة بتفجج مقدر أي من تفجج النعم
 من عقلها أي أشد نفار من الأبل إذا انفلتت من العقال فإنها لا تنكاد
 تلحق ونسيان القرآن بعد حفظه كثيرة (حم ق ت ن) عن ابن مسعود
 عبد الله * (استرشدوا العاقل أي الكامل العقل أي اطلبوا منه الإرشاد
 إلى إصابتها الصواب ترشدوا بضم المعجمة أي يحصل لكم الرشاد قال
 المناوي فيشاور في شأن الله نيا من جرب الأمور وما راس المخبر والمخذول
 وفي أمور الدين من عقل عن الله أمره ونهيته ولا تعصوه بفتح أوله
 فتندموا أي ولا تخالفوه فيما يرشدكم اليوم من الرأي فتصحبوا على
 ما فعلتم نادمين وخرج بالعاقل بالمعنى المقرر غيره فلا يتشاور ولا يعمل
 برأيه (خط) في رواية مالك بن انس عن أبي هريرة بأسناد واه
 * (استرقوا لها بسكون الراء أي لمن في وجهها سفعة بفتح السين
 ويجوز ضمها وسكون القاء بعد هاء عين مهملة أي أثر سواد وقيل حرة
 يعاوها سواد وقيل صفرة وقيل سواد مع لون آخر وقيل لون مخالف
 لون الوجه وكلها مقاربة وحاصلها أن بوجهها لونا على غير لونه الأصلي
 وسببه كما في البخاري عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في
 بين يديه امرأة في وجهها سفعة فذكره والرقية كلام يستشفى به من كل
 عارض وقد أجمع العلماء على جوازها عند اجتماع ثلاثة شروط أن تكون
 بكلام الله تعالى أو باسمائه وصفاته وباللسان العربي أو ما يعرف معناه
 من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بتقدير الله تعالى
 ولا خلاف في مشروعيتها الفرع إلى الله تعالى في كل ما وقع وما يتوقع

وقال القرطبي المرقى ثلاثة أقسام أحدها ما كان يرقى به في الجاهلية
 مما لا يعقل معناه فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك أو يؤدى إلى شرك
 الثاني ما كان بكلام الله أو بأسمائه فيجوز أن كان مأثورا فيستحب ومن
 المأثور بسم الله ارقبك من كل شئ يؤذيك من شرك نفس أو عين حاسد
 الله يشفيك ومنه أيضا بسم الله ارقبك والله يشفيك من كل ما يأتيك
 من شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد الثالثة ما كان بغير
 أسماء الله من ملك أو صانع أو معظم من المخلوقات كالعرش فهذا ليس
 من الواجب اجتنابه ولا من المشروع الذي يتضمن الالتجاء إلى الله والتبرك
 بأسمائه فيكون تركه أولى إلا أن يتضمن تعظيم المرقى به فينبغي أن يجنب
 كما تحلف بغير الله فإن بها النظرة بسكون الظاء المعجمة أى بها إصابه
 عين من الجن وقيل من الانس والعين نظرا يستحسن مشوب بحسد
 من حيث الطبع يحصل للمنظور منه ضرر كما قال بعضهم وإنما يحصل
 ذلك من ستم يصل من عين العاين في الهوى إلى بدن المعيون ونظير
 ذلك أن الحائض تضع يدها في اللبن فيفسد ولو وضعتها بعد الظهر
 لم يفسد وأن الصحيح ينظر في عين الارمد فيرمد ويتشاءب واحد
 بحضرة فيتشاءب هو (ق) عن أم سلمة * (استشفوا قال المناوى
 من الامراض الحسية والعقلية بما حمد الله تعالى به نفسه أى شئ عليها
 به قيل ان يحمد خلقه وبما مدح الله تعالى به نفسه الحمد لله وقل هو الله
 أحد أى استشفوا بقراءة أو كتابة سورتي الحمد والاخلاص ومقصود
 بيان ان لتينك السورتين اثر في الشفاء اكثر من غيرها والآ فالقرآن كله
 شفاء بدليل فمن لم يشفه القرآن فلا شفاء الله دعاء أو خبر ابن قانع
 في معجم الصحابة عن رجاء بفتح الراء والجيم والمد الغنوى بفتح العين
 المعجمة والنون نسبة الى قبيلة وكذا عنه أيضا ابو نعيم * (استعبروا
 الخيل أى روضوها وأدبوها للحرب والركوب تعبت أى فاتها تنادى
 وتقبل العتاب والامر فيه للارشاد وتعبت قال الشيخ بضم الشاء

الفوقية والبنا للفاعل اه ويؤيد قوله تعالى وان يستعقبوا اى
 يسألوا العتي وهو الرجوع الى ما يحبون فاهم من المعتبين اى المجابين
 خصوصاً وقد قرئ في الشواذ بيناء يستعقبوا بالمفعول ومعبتين
 بصيغة اسم الفاعل اى ان سئلوا ان يرضوا بهم فاهم فاعلين لفوات
 التمكن قال المناوى وخض الخيل للحاجة اليها لا لخراج غيرها لان من
 الحيوان ما يقبل ذلك اكثر كالقرود والنسائس (عد) وابن عساكر في التاريخ
 عن ابي امامة الباهلي واسناده ضعيف * (استعد للموت اى تأهب
 للقائه بالتوبة والخروج من المظالم فينا كذا ذلك في حق المريض قبل نزول
 الموت عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لتعظيم الامر والتهويل اى قبل
 نزوله بك فقد يفجاؤك فلا تتمكن من التوبة (طب لك هب) عن طارق
 بطاء مهملة وقاف وزن فاعل المحارب بضم الميم بعد ها حاء مهملة
 وهو حديث صحيح * (استعن بيمينك قال المناوى بان تكتب ما تخشى
 نسيانه اعانة لحفظك وللحديث عند محرجه المذكور تمة وهي قوله
 على حفظك قال ابن عباس شكى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سوء حفظه فذكره (ت) عن ابي هريرة المحكيمة الترمذي عن ابن عباس
 * (استعبدوا بالله من طمع اى حرص شديد يهدي الى طبع بفتح الطاء المهملة
 والمؤخدة اى يؤدى الى دنس وشين وعيب قال العلقمي استعمال الهدى
 هنا على سبيل الاستعارة تمكوا وقال زين العرب نحوه قال في رواية يدف
 الى طبع بدل يهدي ومن طمع يهدي الى غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع
 اى ومن طمع فى شئ لا مطمع فيه لتعذره حشا وشراً قال القاضى والمعنى
 تعوذوا بالله من طمع يسوق الى شين فى الدين وان دراء بالمرءة (حم
 طب لك) عن معاذ بن جبل * (استعبدوا بالله من شر جار المقام بالضم
 اى الاقامة فان ضرره دائم وعم جار المقام الحليلة والجارم والصدى
 الملازم وفيه اشعار بطلب مفارقه ما وجد لك سبيلاً فان جار
 المسافر ان شاء ان يرثى زایل اى اذا اراد ان يفارق جاره فارقه (ك)

عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (استعبدوا بالله من العين وهي
 آفة تصيب الإنسان أو الحيوان من نظر العاين فتؤثر فيه فيمرض أو يهلك
 فان العين حق اي بقضاء الله وقدرته لا بفعل الناظر بل يحدث الله في المنظر
 اليه علة يكون النظر سببها ففي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين
 اعوذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين
 لامة ويقول ابوكم ابراهيم كان يعوذ بهما اسماعيل واسحاق وقال
 الكلبي رواه من اصحابه العين ان يقرأ وان تكاد الذين كفروا
 ليزلقونك بأبصارهم الآية وكان بعض الاشياخ الصالحين اصحاب
 الاحوال يكتبها للعين ويجعلها حرزاً في الرأس فلا يصاب بالعين
 من كانت عليه ابد (هـ ك) عن عائشة وهو حديث صحيح * (استعبدوا
 بالله من الفقر والعيلة كأن تقولوا اللهم انا نعوز بك من الفقر والعيلة
 والواو بمعنى مع ومن ان تظلموا بالبنا للفاعل اي احدا من الناس او تظلموا
 بالبنا للمفعول اي ان يظلمكم احد (طب) عن عبادة بن
 الصامت ضد الناطق قالت العلقمي وبجانبه علامة الحسن
 * (استعينوا على انجاح حوائجكم وفي نسخة الحوائج بالكتاتيب
 اكتفاءً باعانة الله وصيانة للقلب عما سواه وحذر من حاسد يطلع
 عليها قبل التمام فيعطلها فان كل ذي نعمة محسود اي فاكثروا النعمة
 على الحاسد اشفاقاً عليه وعليكم واستعينوا بالله على الظفر بها ولا ينافي
 الامر بالتحدث بالنعمة لانه فيما بعد الحصول ولا أثر للحسد حينئذ
 (عق عد طب حل هب) عن معاذ بن جبل الخياط في كتاب اعتدال
 القلوب عن عمر بن الخطاب (خط) عن ابن عباس المحلفي في
 فوائد معن امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (استعينوا
 بطعام التمر بالتحريك أي السحور وهو بالفتح اسم للشئ المأكول
 وبالضم اسم للاكل على صيام النهار اي فانه يقوى عليه وبالقيلولة

اى النوم وسط النهار على قيام الليل يعنى التجد فيه فان النفس
 اذا اخذت حظها من نوم النهار قويت على السهر (لا ك طب هب)
 عن ابن عباس * (استعينوا على الرزق بالصدقة اى على اذ راره
 وتيسيره وسعته (فر) عن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني صحابي
 موثق وهو حديث ضعيف * (استعينوا على النساء بالنساء بالعرى اى استعينوا
 على ملازمة النساء اللاتي في كمالكم بزوجة او بعصبة او ملك
 ثيبوت بعد التوسعة عليهم في اللباس والاقتصار على ما يقيهن
 المحر والبرد على الوجه اللائق فان احداهن ان كثرت ثيابها اى
 زاد على قدر حاجة امثالها واحسنت زينتها اى ما تنزين به
 اعجبها المخرج اى الى الشوارع او نحوها ليرى الرجال منها ذلك فيترتب
 على ذلك من المفاسد ما هو غنى عن البيان (عد) عن انس بن مالك
 * (استعينوا بفناء الله بفتح الغين المجهمة والمد قال المناوى اى
 اسألوه من فضله واعرضوا عن سواه فان خزائن الوجود والجود
 بيده وتمكم الحديث عن محمده ابن عدى عشاء ليلة وغدا يوم
 (عد) عن ابي هريرة * (استغنوا عن الناس اى عن سؤالهم ولو
 بشوص السواك روى بعضهم بضم الشين المجهمة وفتحها اى غسالته
 او ما يتغتب منه عند التسوك والمراد التقنع بالقليل والاكتفاء
 بالكفاف البزار فى مسنده (طب هب) عن ابن عباس واسناده
 كما قال العراقي صحيح * (استغف نفسك اى عول على ما يخطر بقلبك
 لان لنفس الكمل شعورا بما تحذ عاقبته فالزم العمل بذلك وان افناك
 المفتون بخلافه لانهم انما يطلعون على الظواهر والكلام فيمن شرح الله
 صدره بنور اليقين (تح) وكذا احمد عن وابصة بكسر الموحدة
 وفتح الضاء المهملة ابن معبد قال العلقمي يجانبه علاقة الحسن
 صحيح * (استغفرها وضما ياءكم بفتح المشاء الفوقية وسكون الفاء
 وكسر الراء اى استكرموها اى ضحوا بالكرمة اى السهينة ذات الثمن

فإنها مطاياكم على الصراط أي فإن المضي يركبها وتمر به على الصراط
إلى الجنة فإن كانت موصوفة بما ذكرتمت على الصراط بحفة ونشاط
وسرعة (ق د) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (استقم قائم
المناوى أي بلزوم فعل المأمورات وتجنب المنهيات قال الدقاق
كن طالبا للاستقامة قال السهروردي وهذا أصل كبير غفل
عنه كثيرون وليحسن خلقك للناس بأن تفعل بهم ما يحب أن يفعلوه
معك بين به أن الاستقامة نوعان استقامة مع الحق بفعل طاعته
وتجنب مخالفته واستقامة مع الخلق بمخالفتهم بخلق حسن (طب

ك ه ن) عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث حسن * (استقيموا
قال العلقمي الاستقامة لغة ضد الاعوجاج واصطلاحا الاعتدال
في السلوك عن الميل إلى جهة من الجهات ويقال هي أن لا يختار الصبي
على الله شيئا وقيل هي لزوم طاعة الله تعالى وهي نظام الأمور وقيل
هي الإخلاص في الطاعة وقال بعضهم الاستقامة تكون في الأقوال
بترك الغيبة ونحوها كالنميمة والكذب وفي الأفعال بنفي البدعة
وفي الطاعات بنفي الفثرة أي المنور عنها ولن تحصوا قال المناوى أي
ثواب الاستقامة أولن تطيقوا أن تستقيموا حق الاستقامة لعسر
واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة أي من أتم أعمالكم دالة على الاستقامة
الصلاة ولا يحافظ على الوضوء المؤمن أي لا يحافظ على إدامته أو
استباغها أو الاعتناء بأدائه الأكامل الإيمان (حم ه ك هق) عن ثوبان
مولى المصطفى (ه ب) وفي نسخة (طب) عن ابن عمرو بن العاص (طب)
عن سلمة بن الأكوع * (استقيموا ونعماء أصله نعم ما فارغ وشدد أن
استقمتم بفتح الهمزة أي نعم شيئا استقامتكم وتقدم معنى الاستقامة
فيما قبله وخير أعمالكم الصلاة ومن ثم كانت أفضل عبادات الدين
بعد الإسلام ولن يحافظ على الوضوء المؤمن أي أكمل الإيمان (ه)
عن أبي أمامة الباهلي (طب) عن عبادة بن الصامت وهو حديث صحيح

* (استقيموا القريش ما استقاموا لكم أي استقيموا لهم بالطاعة مدة استقامتهم على
 الأحكام الشرعية فإن لم يستقيموا لكم بأن خالفوا الأحكام الشرعية فضعوها سيوفكم
 على عواتقكم جمع عاتق أي تأقبوا القتالهم ثم أبعدوا بفتح الهززة وكسر الموحدة
 وسكون التحتية بعد هاء ذال أي اهلكوا خضراءهم بفتح الخاء وسكون
 الضاد المعجمتين والمد أي سوادهم ووردها هم قال العلقمي والدم العدد
 الكثير والسواد الشخص والجمع اسودة أهو قال المناوي يعني اقتلوا
 جماهيرهم وفرقوا جمعهم وللحديث تمة وهي فإن لم تفعلوا فكونوا قرأين
 أشقياء تأكلون من كد أيديكم (حم) عن ثوبان مولى المصطفى (طب) عن
 النعمان بن بشير قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (استكثر
 من الناس ومن دعا الخير لك أي اطلب من الناس المؤمنين خصوصاً
 الصالحين طلباً كثيراً إن يدعوا لك بالخير فإن العبد أي الإنسان لا يدري
 على لسان من يستجاب له أو يرحم فرب أشعث أغبر لو أقسم على الله
 لأبره (خط) في رواية مالك بن انس عن أبي هريرة وأسناده ضعيف
 * (استكثروا من الباقيات الصالحات قيل وما هن يا رسول الله قال
 التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير والاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
 أي قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا
 قوة إلا بالله العلي العظيم وإلى كون هذه الباقيات الصالحات
 المذكورة في القرآن ذهب الحبر عبد الله بن عباس والجمهور (حم حب لك)
 في الدعاء عن أبي سعيد الخدري وهو حديث صحيح * (استكثروا
 من النعال أي من أعدادها للتسفر واستصحابها فيه فإن الرجل لا يزال
 راكباً ما دام مستعلاً قال العلقمي قال النووي معناه أنه شبيه بالراكب
 في خفة المشقة عليه وقلة تعبهِ وسلامة رجله مما يعرض في الطريق
 من خشونة وشوك وأذى ومخوذلك وفيه استحباب الاستظهار في السفر
 بالنعال وغيرها مما يحتاج إليه المسافر (حم فتح م ن) عن جابر بن عبد الله
 (طب) عن عمران بن حصين (طس) عن ابن عمر بن العاص * (استكثروا

من لاحول ولا قوة الا بالله أي من قولها فانها تدفع عن قائلها
 تسعة وتسعين بابا من الضر بفتح الضاد المعجمة اذناها الهمة قال المناوي
 أو قال المهرم هكذا هو على الشك عند محرجه وذلك لخاصية فيه علمها
 الشارع ويظهر أن المراد بهذا العدد التكثير لا التحييد (عق) عرجا بن
 ابن عبد الله وأسناده ضعيف * (استكثروا من الإخوان أي من مولاهم
 المؤمنين الاختيار فان لكل مؤمن شفاعته يوم القيامة قال المناوي
 فكما كثرت اخوانكم كثرت شفعاؤكم وخرج بالاختيار غيرهم فلا يندب
 مواخاتهم بل يتعين اجتنابهم وبذلك يجمع بين الاختيار فضيحة الاختيار
 تورث الخير وصحبة الاشرار تورث الشر كالريح اذا مرت على النتن
 حملت نتنا واذا مرت على الطيب حملت طيبا ابن الجار في تاريخه
 عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (استمتعوا من هذا البيت
 أي بهذا البيت أي الكعبة غلب عليها كالنجم على الثريا بأن تكثر من
 الطواف والحج والعمرة والصلاة والاعتكاف بمسجده ونحو ذلك
 فانه قد هدم مرتين قال العلقمي لم ار لها ذكرا في شيء مما وقفت عليه
 فيما يتعلق بالبيت ولعل الله أن يوقفنا على ذلك وقال المناوي اقتصار
 في الهدم على مرتين أراد به هدمها عند الطوفان الى أن بناها ابراهيم
 وهدمها في أيام قريش وكان ذلك مع إعادة بنائها وللمصطفى من العمر
 خمس وثلاثون كذا في الامتاف ويرفع في الثالثة أي بهدم
 ذي السويقتين والمراد ترتفع بركته فانه لا يعمر بعدها أبدا (طب) عن
 ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح * (استنثروا قال العلقمي
 الاستنثار استفعال من النثر بفتح النون وسكون المثناة وهو طرح
 الماء الذي يستنشق المتوضئ أي يجذبه بريح أنفه وتنظيف ما في
 مخزیه فيخرجه بريح أنفه سواء كان باعانة يد أم لا وحققة الاستنشا
 جذب الماء بريح الانف الى أقصاه وحققة الاستنثار اخراج ذلك
 الماء وحكى عن مالك كراهة فعله بغير اليد والمشهور عدم الكراهة

وإذا استنثر بيده فالمستحب أن يكون بمنصره اليسرى وهو شنة
 في الوضوء وعند القيام من النوم مرتين بالغتين أي على نهائية
 الاستنثار أو ثلاثاً لم يذكر المبالغة في الثلاث وكان المبالغة
 في الثنتين قائمة مقام المزة الثالثة (حم ده لث) عن ابن عباس وهو
 حديث صحيح * (استنجوا بضم الجيم بالماء البارد فانه مصححة بفتح الميم
 والصاد وشدة الحاء المهملتين للبواسير أي يذهب مرض البواسير
 بالباء الموحدة والسبب المهمة بعد الالف جمع بأسور ورمد فعه
 الطبيعة إلى ما يقبل الرطوبة من البدن كالدبر والامراض التي يطبى
 (طس) عن عائشة (عب) وفي بعض النسخ (طب) وفي بعضها (هب)
 عن المنصور بكسر الميم وسكون السين المهمة ابن رفاعه بكسر الراء القوي
 * (استنزلوا الرزق بالصدقة أي اطلبوا اراده عليكم وسهولة
 تحصيله والبركة فيه بالتصدق على الفقراء والمساكين فان الخلق عيال^{الله}
 ومن احسن الى عياله احسن اليه واعطاه (هب) عن علي امير المؤمنين
 (عد) عن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة مصغراً ابن مطعم
 بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين المهملتين ابو الشيخ بن حبات
 عن ابي هريرة * (استهلال الصبي العطاس بضم المهمة أي علامة
 حياة الولد حينئذ قال المناوي والمراد أن العطاس اظهر العلامة
 ان يستدل به على حياته فيجب حينئذ غسله وتكفينه والصلاة عليه
 فيرث ويورث البرار في مشنك عن ابن عمر بن الخطاب * (استودع الله
 من ودع أي استخفظه دينك قدم حفظه على حفظ الامانة اهتماماً بشانه
 وأمانتك أي اهلك ومن تخلفه منهم بعدك ومالك الذي تودع امينك
 وأخرى ذكر الدين مع الودائع لان السفر موضع خوف وخطر وقد يصار^{بها}
 ويحصل له مشقة وتعب لا هال بعض الامور المتعلقة بالدين من اخراج
 صلاة عن وقتها وتشاغل في طهارة وقول فاحش ونحو ذلك مما هو
 مشاهد وخواتيم عملك أي عملك الصالح الذي جعلته آخر عملك فانه

يشتحب للمسافر أن يحتم أقامته بعمل صباح بصلاة ركعتين وصدقة وصلية
رحم وقرأة آية الكرسي بعد الصلاة وغير ذلك من وصية واستبراء ذمة
فيندب لكل من ورع أحد من المسلمين أن يقول له ذلك (د) عن ابن عمر
ابن الخطاب وهو حديث صحيح غريب * (استودعك الله أي استعظ الله و
جميع ما يتعلق بك من أمر دينك ودنياك الذي لا تضع ودائعك في الأشياء
التي فوض أربابها أمرها إليه سبحانه وتعالى) عن أبي هريرة قال قال العلقمي
بجانبه علامة الحسن * (استوصوا بالأسارى خيرا بضم الهمزة قال المناوي
افعلوا بهم معروفا ولا تعدو بهم وذا قاله في أسرى بدر (طب) عن أبي عن بن
بفتح العين وكسر الزاي بضبط المؤلف وأسناد حسنة * (استوصوا بالانصار
خيرا قال المناوي زاد في رواية فانهم كرشى وعيشى وقد قضوا الذي عليهم
وبقى الذي لهم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم قال أنس صعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصعد بعد ذلك فحمد الله وأثنى عليه
ثم ذكره (حم) عن أنس بن مالك وهو حديث حسن * (استوصوا بالعباس خيرا
ابن الفضل بن عبد المطلب فانه عمي وصنواي أي أصلهما واحد قال المناوي
فمن حق عليكم اذهديتكم من الضلال اكرام من هو بهذه المنزلة مني (عد) عن علي
أمير المؤمنين ويؤخذ من كلامه أنه حديث حسن لغيره * (استوصوا بالنساء
خيرا الباء للتعدية أي اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بهن وارفقوا بهن واحسنوا
عشرتهن فان الوصية بهن أكد لضعفهن واحتياجهن إلى أمر من يقوم بهن وقال
الطبري السنين للطلب أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقهن واطلبوا الوصية
من غيركم لهن وفي نصب خيرا وجهان أحدهما أنه مفعول استوصوا لأن المعنى
افعلوا بهن خيرا والثاني معناه اقبلوا وصيتي واتوا خيرا فهو منصوب بفعل
مخدوف كقوله تعالى لا تقولوا ثلاثه انهوا خيرا لكم أي انهوا عن ذلك واتوا
خيرا فان المرأة خلقت من ضلع بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام ويمجوز تشكيها
فيه إشارة إلى ما أخرجه ابن عباس في المبدأ أن حوا خلقت من ضلع آدم
الا قصر الايسر وهو نائم وإن أجوج شئ في الضلع أعلاه قال العلقمي

قيل فيه اشارة الى ان اعوج ما في المرأة لسانها وفائدة هذه المقدمة
 ان المرأة خلقت من ضلع اعوج فلا ينكر اعوجاجها او الاشارة الى
 انها لا تقبل التقويم كما ان الضلع لا يقبله واعاد الضمير مذكرا في قوله
 اعلاء اشارة الى ان الضلع يذكر خلافا لمن حزم بأنه يؤنث واجتمع فيه
 برواية مسلم ولا حجة فيه لان التانيث في رواية للمرأة وقيل ان الضلع
 يذكر ويؤنث وعلى هذا فالمحفظان صحيحان فان ذهبت بقيمة كسره
 أي ان أردت منها ان تترك اعوجاجها أفضى الامر الى فراقها فهو ضرب
 مثل المطلاق ويؤيد ما في رواية الاعرج عن ابي هريرة عند مسلم وان
 ذهبت بقيمة كسرتها وكسرها طلاقها وان تركته أي فلم تقمه فلم يزل
 اعوج فاستوصوا بالنساء خيرا ختم بما بدأ به اشارة الى شدة المبالغة
 في الوصية: **هن** وفي هذا الحديث رمز الى التقويم يرفق بحيث لا يبالغ
 فيه في كسر ولا يتركه فيشتمر على عوجه وليس المراد ان يتركها على
 الاعوجاج اذا تعودت ما طبعت عليه من النقص الى تعاطي العصية
 بمباشرتها او ترك الواجب وانما المراد ان يتركها على اعوجاجها في الامور
 المباحة وفيه ايضا النذير الى المداورة لاسمالة النفوس وتألف القلوب
 والى سياسة النساء بالصبر على عوجهن وان من رام تقويمهن
 فانه الانتفاع بهن مع انه لا غنا، للانسان عن امرأة يسكن اليها
 ويستعين بها على معاشه فكانه قال الامتناع بها لا يتم الا بالصبر
 عليها **اق** عن ابي هريرة ورواه عنه النساءى ايضا * (استوصوا أي
 اعتدلو في الصلاة ندبا بان تقوموا على تمت واحد ولا تختلفوا
 بان لا يتقدم بعضهم على بعض في الصلاة فتختلف قلوبكم بالنصب
 جواب النهي قال المناوي في رواية صدد وركم وليدني منكم بكسر اللامين
 وآيا مفتوحة قبل النون المشددة على التوكيد وبجد فها مع خفة النون
 روايتان اه وقال العلقمي قال الطيبي من حق اللفظ ان تحذف منه الياء
 لانه على صيغة الامر وقد وجد ما ثبات الياء وسكونها في سائر كتب الحديث

فالعقل مَبْنِيٌّ لِاقْتِصَالِهِ بِنُونِ التَّوَكُّيدِ الثَّقِيلَةِ فَلَمْ يُوْثَرْ
 فِيهِ الْجَازِمُ أَوَّلُوا الْأَحْلَامَ وَالنَّهْيَ قَالَ الْعَلْفِيُّ أَيُّ ذَوِي الْأَلْبَابِ
 وَالْعُقُولِ وَاحِدٌ هَا حَلِمَ يَا كُشْرَفَانَهُ مِنَ الْحِلْمِ الْمَنَافَةِ وَالنَّهْيِ
 فِي الْأُمُورِ وَذَلِكَ مِنْ شَعَائِرِ الْعُقُلَا وَوَاحِدُ النَّهْيِ نَهْيٌ بِالضَّمِّ
 سَمِيَ الْعَقْلَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَنْهَى صَاحِبَهُ عَنِ الْقَبِيحِ وَقَالَ النَّوَوِيُّ أَوَّلُوا
 الْأَحْلَامَ هُمُ الْعُقُلَا وَقِيلَ بِالْبِالْعَوْنِ وَالنَّهْيِ بِضَمِّ النُّونِ الْعُقُولُ فَعَلَى
 قَوْلٍ مَنْ يَقُولُ أَوَّلُوا الْأَحْلَامَ الْعُقُلَا يَكُونُ اللَّفْظَانِ بِمَعْنَى فَلَمَّا
 اخْتَلَفَ اللَّفْظُ عَطَفَ لَحْدَهُمَا عَلَى الْآخِرِ تَأْكِيدًا وَقَوْلِي الثَّانِي مَعْنَاهُ بِالْبِالْعَوْنِ
 الْعُقُلَا هُوَ وَقَالَ النَّوَوِيُّ قَدْ هَمَّ لِيحْفَظُوا صَلَاتَهُ إِذَا سَمِيَ فَيَجْبِرُهَا
 أَوْ يَجْعَلُ لَحْدَهُمْ خَلِيفَةً عِنْدَ الْاِخْتِيَابِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ
 قَالَ النَّوَوِيُّ وَهَكَذَا كَالْمُرَاهِقَيْنِ فَالضَّبَّيَانِ الْمُمْتَزَيْنِ فَالْمُخْتَلَاثَا
 فَالنِّسَاءُ وَقَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ النَّوَوِيُّ مَعْنَاهُ الَّذِينَ يَقْرَبُونَ مِنْهُمْ
 فِي هَذَا الْوَصْفِ (حَمْدُ مَنْ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ الْبَدْرِيُّ * (اسْتَوُوا
 أَيُّ سَوَوَا صَفُوفَكُمْ فِي الصَّلَاةِ نَدْبًا تَسْتَوْقِلُونَكُمْ بِالْجَزْمِ جَوَابُ
 الْأَمْرِ أَيُّ يَتَأَلَّفُ بَعْضُهُمَا بِبَعْضٍ وَتَمَاسَا أَيُّ تَلَاصَقُوا بِحَدِيثٍ
 لَا يَكُونُ بَيْنَكُمْ فَرْجٌ تَسْعُ وَاقِفَاتُ رُجُلِكُمْ بِحَدِّ أَحَدٍ النَّاسِ مِنْ
 التَّخْفِيفِ أَيُّ يَعْطَفُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ (طَسَّحَ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
 الْبَدْرِيُّ وَاسْتَدْرَجَ ضَعِيفٌ * (أَسَدَ الْأَعْمَالِ يَفْتَحُ الْهَمَزَ وَالسَّيْنِ
 الْمَهْمَلَةَ أَيُّ أَكْثَرُهَا صَوَابًا ثَلَاثَةٌ ذَكَرَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ أَيُّ فِي السِّرِّ وَالضَّرِّ
 سِرًّا وَجَهْرًا وَلَا نَصَافَ مِنْ نَفْسِكَ قَالَ النَّوَوِيُّ أَيُّ مُعَامَلَةٍ غَيْرَكَ
 بِالْعَدْلِ بَأَنْ تَقْضِيَ لَهُ عَلَى نَفْسِكَ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ عَلَيْكَ وَمَوَاسَاةُ الْآخِ
 أَيُّ فِي الدِّينِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ النَّسَبِ فِي الْمَالِ أَيُّ بِالْمَالِ بَأَنْ تَصْلَحَ
 خَلْلَهُ الدُّنْيَا مِنْ مَالِكَ وَالْمَوَاسَاةُ مَطْلُوبَةٌ مَطْلَقًا لَكِنَّهَا لِلْأَقَارِبِ
 وَالْأَصْدِقَاءِ أَكْثَرُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي الزَّهْدِ وَهَذَا رَوَاهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ
 عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مَسْلَا (حَلَّ) عَنْ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ مَرْفُوعًا

قال الشيخ حديث ضعيف * (أسرع الأرض خراباً يسراها ثم يمناها
 قال المناوي أي ما هو من الأقاليم عن يسار القبلة ثم ما هو عن يمينها
 واليسار الجنوب واليمين الشمال فعند دخول الدنيا يبدأ الخراب
 من جهة الجنوب ثم يتتابع (طس حل) عن جرير بن عبيد الله وأسناد
 حسن * (أسرع الخير ثواباً أي يجعل أنواع الطاعة ثواباً البر بالكر
 أي الإحسان إلى خلق الرحمن خصوصاً للأصول والحواشي من الأقارب
 ومن يستحق ذلك من المسلمين ومن له أمان وصلة الرحم الرحم هو
 الأقارب ويقع على كل قريب يجمع بينك وبينه نسب وصلته كناية
 عن الإحسان إليهم والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لأحوالهم
 وإن بعدوا وأسوأ وأسرع الشر عقوبة أي يجعل أنواع الشر عقوبة
 البغي أي الظلم ومجاوزة الحد وقطيعة الرحم وهي صلة ما تقدم
 في صلته أي فعقوبة البغي وقطيعة الرحم يعملان لفاعلهما
 في الدنيا مع ما يدرخله في الآخرة (ت ه) عن عائشة قال العلقمي مجانبه
 علامة الحسن * (أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب قال
 العلقمي قال ابن رسلان معناه في غيبة المدعوله أو في سره كأنه وراء
 معرفته أو معرفة الناس وخص حالة الغيبة بالذكر للبعد عن الرياء
 والأغراض الفاسدة والمنقصة للأجر فاته في حال الغيبة يتمحض
 الإخلاص ويصح قصد وجه الله تعالى بذلك فتوافقه الملائكة
 وجاءته البشارة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن له مثل
 ما دعى لأخيه والأخوة هنا الأخوة الدينية وقد يكون معها صداقة
 ومعونة وقد لا يكون قلت والسرف في ذلك أن الملك يدعوله بمثل
 ذلك أو يؤمن على ما في بعض الروايات ودعاؤه أقرب إلى
 الإجابة لأن الملك معصوم قال شيخنا روى الخرائطي في مكارم
 الأخلاق عن يوسف بن أسباط قال مكثت دهرًا وأنا أظن هذا
 الحديث إذا كان غائبًا ثم نظرت فيه فإذا هو لو كان على المائدة

ثم دعي له وهو لا يسمع كان غائبا (خذ رطب) عن ابن عمرو بن العاص
 وبجانبه علامة الحسن* (اسرعوا اي اسرعا تخفيفا بين المشي المعتاد
 والخيب بالجمازة اي يحملها الى المصلى ثم الى المقبرة والامر للذئب فان
 خيف التغير بدون الاسراع او التغير به وجب الثاني وقال العلقمي
 المراد بالاسراع شدة المشي وعلى ذلك حمله بعض السلف وهو قول
 الحنفية قال صاحب النهاية ويمشون بها مشرعين دون الخيب
 وعن الشافعي والجمهور المراد بالاسراع ما فوق سجية المشي المعتاد
 ويكره الاسراع الشديد وقال عياض الى نفى الخلاف فقال من استحب
 اراد الزيادة على المشي المعتاد ومن كرهه اراد الافراط فيه كالرمل
 والحاصل انه يستحب الاسراع بها لكن بحيث لا ينتهي الى شدة يخاف
 منها حدوث مفسدة بالميت او مشقة على الحامل او المشيع للآلينا في
 المقصود من النظافة او ادخال المشقة على المسلم وقال القرطبي فقص
 الحديث ان لا يتباطى بالميت عن الدفن هو قيل معنى الاسراع
 الاسراع بالتهيؤ فهو اعم من الاول قال القرطبي والاول اظهر
 وقال النووي الثاني باطل مردود بقوله في الحديث تضعونه عن رقابكم
 وتعقبه الفاكي بان الحمل على الرقاب قد يعبر به عن المعاني كما تقول
 حمل فلان على رقبته ذنوبا فيكون المعنى اسير يحو من نظر من اخير
 فيه قال ويؤيد ان الكل لا يحملونه فان تلك اي الجنة المحمولة واعلم
 تكون سكنت نونه للجازم وحذفت الواو لا لتقاء الساكنين ثم
 النون تخفيفا صالحة اي ذات عمل صالح فخير قال العلقمي هو خير
 مبتدأ محذوف اي فهو خيرا او مبتدأ حذف خبره اي فلها خيرا ويؤيده
 رواية مسلم بلفظ قريبها الى الخير وياقي في قوله بعد ذلك فشر
 نظير ذلك تقدّمونها اليه الضمير راجع الى الخير باعتبار الثواب
 وفي رواية فخير تقدّمونها اليها قال شيخنا قال ابن مالك انت الضمير
 العائد الى الخير وهو مذكور وكان القياس اليه ولكن المذكر يجوز تأنيثه

اذا اول بمؤنث كتاويل الخير الذي تقدم اليه النفس الصالحة
 بالرحمة او المحسن او باليسرى كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى فسديسره
 لليسرى ومن اعطاء المذكر حكم المؤنث باعتبار التاويل فتوله صلى الله
 عليه وسلم في احدى الروايتين فان في احدى جناحيه راء وفي الاخرى
 شفاء والجناح مذكر ولكنه من الطائر بمنزلة اليد فجاز تأنيثه ماؤلا
 بها ومن تأنيث المذكر بتاويله بمؤنث قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر
 أمثالها وهو مذكر لتاويله بحسنة وان تك سوى ذلك اى غير صالحة
 فشر تضعونه عن رقابكم اى تستريحون منه لبعك عن الرحمة فلا حظ
 لكم في مصاحبتة بل في مفارقتها قال المناوى وكانت قضية المقابلة
 ان يقال فشر تقدمونها اليه عدل عن ذلك شوقا الى سعة الرحمة
 ورجاء الفضل فقد يعفى عنه فلا يكن شر بل خيرا (احم ق ع) عن ابى
 هريرة * (أسست السموات السبع باليبا للمفعول والارضون
 السبع على قل هو الله احدى لم تخلق الا للذل على توحيد الله ومعرفة
 صفاته التى نطق بها هذه السورة ولذلك سميت سورة الاساس
 لاشتمالها على اصول الدين قال العلقمى لعل المراد انه ليس القادر على ابداء
 وایجادها الا من انصف بالوحدانية فى ملكه وهو الله الواحد الصهار
 فمن تأمل فى ايجادها علم ان الموجد لها واحد لا شريك له تمام فى فوائد
 عن انس بن مالك واسناده ضعيف * (اسعد الناس بشفاعتى يوم القيمة
 قالى العلقمى قال شيخ شيوخنا والمراد بهذه الشفاعة المستول عنها بعض انواع
 الشفاعة وهى التى يقول صلى الله عليه وسلم ائمتى ائمتى فىقال له اخرج من النار
 من فى قلبه وزن كذا من الايمان فأسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون ايمانه
 اكمل ممن دونه واما الشفاعة العظمى من اراحة كرب الموقف فأسعد الناس بها
 من سبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير حساب ثم الذين يلونهم وهم من يدخلها
 بغير عذاب بعد ان يحاسب ويستحق العذاب ثم من يصيبه لغم من النار ولا يسقط
 والحاصل ان فى قوله أسعد إشارة الى اختلاف مراتبهم فى السبق الى الدخول باختلاف

من انهم في الاخلاص فلذلك أكد بقوله من في قلبه مع ان الاخلاص
 محله القلب لكن اسناد الفعل الى الجارحة ابلغ من التأكيد وبهذا
 التقدير يظهر موقع قوله أسعد وانما على بابها من التفضيل ولا حاجة
 الى قول بعض الشراح ان اسعد هنا بمعنى السعيد لكون الكل يشتركون
 في شرطية الاخلاص لا نأفول يشتركون فيه لكن مراتبهم فيه متفاوتة
 وقال البيضاوي يحتمل ان يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرحمة
 والاخلاص لان احتياجه الى الشفاعة أكثر وانتفاعه بها او فر من قال
 لا اله الا الله المراد مع محمد رسول الله ولو عاصيا وقد يكفي بالجزء الاول
 ون كسبتي الشهادة اي عن التعبير بجميعها لانه صار شعارا لجميعها فحيث
 قيل كلمة الشهادة او كلمة الاخلاص او قول لا اله الا الله فهو لا اله
 الا الله محمد رسول الله خالصا اي من شوب شرك او نفاق مخلصا
 من قلبه قال العلقمي من قلبه متعلق بخالصا او حال من ضمير قال
 اي قال ذلك ناشئا من قلبه وسببه كما في البخاري عن أبي هريرة قال
 قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيمة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يسألني عن هذا الحديث احد اول
 منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس فذكره قوله اول
 بالرفع صفة لاحد او بدل منه وبالنصب على الظرفية او الحال او على أنه
 مفعول ثان لظننت قال أبو البقاء ولا يضر في النصب على الحال كونه
 نكرة لانها في سياق النفي كقولهم ما كان احد مثلك قوله من حرصك
 من تبعيضية أو ببيانية أو معدية (خ) عن أبي هريرة * (أسعد الناس
 يوم القيمة العباس قال المناوي اعظمهم سعادة بما له في الاسلام
 من المآثر العديدة والمناقب الفريدة اهـ ويحتمل ان المراد انه من اسعدهم
 ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر بن الخطاب واسناده ضعيف * (أسفر
 بصلوة الصبح أي اخرها الى الاسفار أي الاضائة حتى يرى القوم
 مواقع نبلهم أي سهامهم اذ رموا بها قال المناوي فالبناء للتعدية

عند المحنفة وجعلها الشافعية للملازمة أي ادخلوا في وقت الاضائة
 متلبسين بالصبح بأن تؤخروها اليها وقال العلقمي قال في النهاية يحتمل
 انهم حين امروا بتغليس لالة الفجر في اول وقتها كانوا يصلونها عند الفجر
 الاول حرصا ورغبة فقال أسفر فيها أي أخروها الى ان يطلع الفجر الثاني
 ويتحقق ويقوى ذلك انه قال لبلال نور الفجر قدر ما يبصر القوم مواقع
 نبلهم وقيل ان الامر بالاسفار خاص بالليالي المقرة لان اول الصبح
 لا يتبين فيها فامر روبا بالاسفار احتياطا قال شيخ شيوخنا حمل الحديث
 الطحاوي على أن المراد بالامر تطويل القراءة فيها حتى يخرج من
 الصلاة مسفرا الطيا لسي ابوداود عن رافع بن خديج الحارثي
 الصحابي المشهور ورواه عنه أيضا الطبراني وتجاوزه علامة الحسن
 * (أسفروا بالفجر أي بصلاة الصبح فانه أي الاسفار بها اعظم للاجر
 وذلك بأن تؤخروها الى تحقيق طلوع الفجر الثاني واضاءته أو أسفروا
 بالخروج منها على ما تقرّر قال العلقمي فان قيل لو صلاها قبل الفجر
 لم يكن فيها اجر فالجواب انهم يؤجرون على نيّتهم وان لم يصح صلاتهم
 لقوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاخطأ فله اجر واما قول
 ابن مسعود ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة قبل وقتها
 الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء يجمع يعني بالمزدلفة وصلى الفجر
 يومئذ قبل سيقاتها متفق عليه قالوا ومعلوم أنه لم يكن يصليها قبل
 طلوع الفجر وانما صلى بعد طلوعه مغلسا بها فدل على أنه كان يصليها
 في جميع الايام غير ذلك اليوم مسفرا بها جوابه ان المراد أنه صلاها
 ذلك اليوم قبل وقتها المعتاد بشئ يسير يسع الوقت لمناسك الحج
 وفي غير هذا اليوم كان يؤخر بقدر ما يظهر المحدث والمجنب
 ونحوهما وأغرب الطحاوي فادعى ان حديث الاسفار ناسخ لحديث
 التغليس قال في الخاوي وهو وهم لانه ثبت أنه عليه السلام واظب
 على التغليس حتى فازق الدنيا كما في ابى داود ورواه عن آخرهم ثقات

وَرَوَى الْبَغَوِيُّ فِي شَرْحِ السَّنَةِ مِنْ حَدِيثِ مُعَاذٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِذَا كُنْتَ فِي الشِّتَاءِ فَغَلَسْ بِالْفَجْرِ
 وَأَطْلِ الْقِرَاءَةَ قَدْ رَمَا يَطِيقُ النَّاسُ وَلَا تَمْلَهُمْ وَإِذَا كُنْتَ فِي الصَّيْفِ
 فَاسْفِرْ بِالْفَجْرِ فَإِنَّ اللَّيْلَ قَصِيرٌ وَالنَّاسُ يَنَامُونَ فَاْمْلَهُمْ حَتَّى يَذْكُوكَ
 أَهْلُ وَلَوْ قِيلَ بِهَذَا التَّقْضِيلِ لَمْ يَبْعُدْ لَكِنْ لَمْ نَرَمَنْ قَالَ بِهِ وَبِهِ يَجْمَعُ بَيْنَ
 الْإِحَادِيثِ فَالتَّغْلِيسُ مَحْمُولٌ عَلَى الشِّتَاءِ وَالْإِسْفَارُ عَلَى الصَّيْفِ (د)
 (ن ح ب) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَسْلَمَ ثُمَّ قَاتَلَ بَفَتْحِ
 الْهَمْزَةِ وَكَسَرَ اللَّامِ قَالَ الْعَلْفَمِيُّ وَسَبِّبَهُ كَمَا فِي الْبَحَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مَقْتَنٌ بِالْحَدِيدِ بَضْمِ الْمِمْ وَفَتْحِ الْقَافِ مَشْدُودًا وَهُوَ كُنَايَةٌ
 عَنْ تَغْطِيَةِ الْوَجْهِ بِأَلَةِ الْحَرْبِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلْ ثُمَّ أَسْلَمَ قَالَ أَسْلَمَ
 ثُمَّ قَاتَلَ فَاسْلَمَ ثُمَّ قَاتَلَ فَقَاتَلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِلَ
 قَلِيلًا وَأَجَرَ بَيْنَاءٍ أَجْرُ الْمَفْعُولِ أَيْ أَجْرُ أَكْثَرِ أَوْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ
 الْأَجْرَ الْكَثِيرَ قَدْ يَحْصُلُ بِالْعَمَلِ الْيَسِيرِ فَضِلًّا مِنْ اللَّهِ وَاحْسَانًا (خ)
 عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ * (أَسْلَمَ وَإِنْ كُنْتَ كَارَهَا قَالَ الْمَنَاوِيُّ خَاطِبٌ بِهِ
 مَنْ قَالَ إِنَّ أَحَدًا فِي كَارَهَا لِلْإِسْلَامِ (ح م ع) وَالضُّيَا الْمَقْدِسِيُّ عَنْ أَنَسِ
 ابْنِ مَالِكٍ وَرَجَالِهِ رَجَالُ الصَّحِيحِ * (أَسْلَمَ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَاللَّامِ وَيُقَالُ
 بَنُو أَسْلَمٍ وَهُمْ بَطْنٌ مِنْ خِرَاعَةِ سَأَلَهَا اللَّهُ مِنَ الْمَسْأَلَةِ وَتَرَكَ الْحَرْبَ
 قَلِيلًا هُوَ دَعَاءٌ وَقِيلَ هُوَ خَيْرٌ أَوْ مَا خُوِزَ مِنْ سَأَلْتَهُ إِذَا لَمْ تَرْمِزْهُ مَكْرُوهًا
 فَكَأَنَّهُ دَعَاءٌ لَهُمْ بِأَنْ يَصْنَعَ اللَّهُ لَهُمْ مَا يُوَافِقُهُمْ وَيَكُونُ سَأَلَهَا بِمَعْنَى
 سَأَلَهَا وَقَدْ جَاءَ فَاعِلٌ بِمَعْنَى فَعَلَ كَقَاتَلَهُ اللَّهُ أَيْ قَاتَلَهُ وَسَبِّبَهُ كَمَا نَقَلَهُ
 الْعَلَامَةُ الشَّامِيُّ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قَدِمَ عُمَرُ بْنُ الْإِفْضِيِّ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ
 الْقَافِ بَعْدَهَا مَهْمَلَةً مَقْصُورًا فِي عَصَابَةِ أَيْ جَمَاعَةٍ مِنْ أَسْلَمَ فَقَالَ لَوْ أَقْدَمْنَا
 بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّبَعْنَا مَسْتَهْجَاكَ فَأَجْعَلَ لَنَا عِنْدَكَ
 مَنَزَلَةً تَعْرِفُ الْعَرَبُ فَضِيلَتَنَا فَإِنَّا أَخُوهُ الْإِنصَارُ وَلَكَ عَلَيْنَا الْوَفَا
 وَالنَّصْرُ فِي الشَّدَّةِ وَالرَّخَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَمَ

فذكره وعفار بكسر الغين المجمة وتخفيف الفاء هو أبو قبيلة من كنانة
 عفر الله لها هو لفظ خبر يراد به الدعاء ويحتمل أن يكون خبرا على باب
 أما والله بفتح الهمزة والميم ما أنا قلته أي من تلقاء نفسي ولكن الله قاله
 أي وأمرني بتبليغه فاعرفوا لهم حقهم (حم ط ب ك) عن سلمة بن الأكوع
 (م) عن أبي هريرة * (أسلم سلمها الله وعفار عفر الله لها وتنجيب بضم
 المناء الفوقية وفتحها وكسر الجيم وسكون التحتية وموحدة أجابوا الله
 أي بانقيادهم إلى الإسلام من غير توقف قال العلقمي قال العلامة
 محمد الشامي قد مر وفد تنجيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثة
 عشر رجلا وساقوا معهم صدقات أموالهم التي فرض الله عز وجل فسر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأكرمهم منزلة ثم قالوا يا رسول الله
 سقنا إليك حق الله عز وجل في أموالنا فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ردوها قسموها على فقرائكم فقالوا يا رسول الله ما قد منا
 عليك إلا بما فضل من فقرائنا فقال أبو بكر يا رسول الله ما وفد
 علينا وفد من العرب بمثل ما وفد به هذا الحى من تنجيب فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نقبله والهدى بيد الله عز وجل
 فمن أراد به خيرا شرع صدره للإيمان (ط ب) عن عبد الرحمن بن سنان
 أبي الأسود الرومي قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (أسلمت
 على ما أسلفت من خير قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال المأزني
 ظاهرهم أن الخير الذي أسلفه كتب له والتقدير أسلمت على قبول
 ما سلف لك من خير وقال الحربي معناه ما تقدم لك من الخير الذي
 عملته هو ذلك كما تقول أسلمت على أن أحوز لنفسى ألف درهم ولا مانع
 من أن الله يضيف إلى حسنة في الإسلام ثواب ما كان صدره منه في الكفر
 تفضلا وإحسانا وسببه كما في البخاري عن حكيم بن حزام قال قلت
 يا رسول الله أرايت أشياء كنت أتعنت بالثلثة أي أتقرب بها
 في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم ففعل فيها من أجر قد كره

باض راصل
النفق في بين
صفته في كبره
في الدنيا كالمناوي
والعقلى او مصحح

(حم ق) عن حكيم بن حزام بكسر المهملة والزاي وهو حديث
* (أسلمت عبد القيس هم بطن من أسد بن زبيعة طوعا أي دخلوا
في الاسلام غير مكرهين وأسلم الناس أي أكثرهم كرها أي مكرهين
خوفا من السيف فبارك الله في عبد القيس هو خير بمعنى الدعاء أو على
بابه (طب) عن رافع العبدى قال المناوى رمز المؤلف لضعفه
* (اسم الله الاعظم بمعنى العظيم ان قلنا ان اسماء الله ليس
بعضها أعظم من بعض او للتفضيل ان قلنا بتفاوتها في العظم
وهو رأى الجمهور الذى اذاعى به اجاب بأن يعطى عين المسئول
بخلاف الدعاء بغيره فانه وان كان لا يبره لكنه اما أن يعطاه او
يدخره للآخرة او يعوض في ثلاث شؤ من القرآن في البقرة
وآل عمران وطه أى في واحدة منها او في كل منها قال العلقمى واختلف
العلماء في الاسم الاعظم على أقوال كثيرة لخصها شيخنا في كتابه الدرر
المنظوم قلت وتلخيص الاقوال من غير ذكر الأدلة الا ما لا بد منه
ليكون أخصر فخصها الاول أنه لا وجود له يعنى ان اسماء الله كلها عظيمة
لا يجوز تفضيل بعضها على بعض ذهب الى ذلك قوم منهم أبو جعفر
الطبرى وأبو الحسن الأشعري وأبو حاتم بن حبان والقاضي أبو بكر
الباقلاني ونحوه قول مالك وغيره لا يجوز تفضيل بعض القرآني
على بعض وحمل هؤلاء ما ورد من ذكر اسم الله الاعظم على أن المراد به العظيم
وعبارة الطبرى اختلفت الآثار في تبين اسم الله الاعظم والذي عندي
أن الاقوال كلها صحيحة اذ لم يرد في خبر منها أنه الاسم الاعظم ولا شيء
أعظم منه فكانه يقول كل اسم من اسمائه تعالى يجوز وصفه بكونه أعظم
فيرجع الى معنى عظيم وقال ابن حبان الاعظمية الواردة في الاخبار
المراد بها من زيد ثواب الداعي بذلك كما اطلق ذلك في القرآني
والمراد به من زيد ثواب القارى القول الثانى أنه مما استأثر الله تعالى
بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه كما قيل بذلك في ليلة القدر وفي

ساعة الاجابة وفي الصلاة الوسطى الثالث انه نقله الامام فخر
الدين عن بعض اهل الكشف الرابع انه الله لانه اسم لا يطلق على غيره
الخامس الله الرحمن الرحيم السادس الرحمن الرحيم المحي القيوم الحديث
اسم الله الاعظم في هاتين الايتين والحكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن
الرحيم وقامحة سورة آل عمران ألم الله لا اله الا هو المحي القيوم السابع
المحي القيوم الحديث اسم الله الاعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران
وصحله قاله الرازي الثامن الحنان المنان بديع السموات والارض
ذو الجلال والاكرام التاسع بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام
العاشر ذو الجلال والاكرام الحادي عشر الله لا اله الا هو الواحد الصمد
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد قال الحافظ بن حجر وهو الاربع
من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك الثاني عشر رب رب الثالث
عشر مالك الملك الرابع عشر دعوة ذي النون لا اله الا انت سبحانك
اني كنت من الظالمين الخامس عشر كلمة التوحيد نقله عياض السادس عشر نقله
الفخر الرازي عن زين العابدين انه سأل الله تعالى ان يعلمه الاسم الاعظم
فراى في النوم هو الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم السابع
عشر هو مخفي في الاسماء الحسنى الثامن عشر ان كل اسم من اسمائه تعالى
دعا العبد به ربه مستغفر فاجبت لا يكون في ذكره حائل غير الله فان
من تالى له ذلك استجيب له قاله جعفر الصادق والجنيذ وغيرهما التاسع
عشر انه الله حكاه الزركشي العشرون الامم ملخصا (هـ ك ط ب)
عن ابي امامة الباهلي واسناده حسن * (اسم الله الاعظم في هاتين
الايتين والحكم الله واحد اي المستحق للعبادة واجد لاشريك له
لا اله الا هو الرحمن الرحيم المنعم بجلال النعم ودقائقها وقامحة
ال عمران ألم الله لا اله الا هو المحي القيوم الذي به يقام كل شئ (حم دة)
عن اسماء بنت يزيد من الزيادة قال العلقمي بجانبه علامة الصحة
وقال في الكبير حسن غريب * (اسم الله الاعظم الذي اذا دعى به لجاب

في هذه الآية قل اللهم اى قل يا الله فالميم عوض عن الياء ولذلك لا يجتمع
 مالك الملك اى يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك الآية
 بكما لها (طب) عن ابن عباس * (اسم الله الاعظم الذى اذاعى به اجاب
 واذ اسئل به اعطى دعوة يونس بن متى الذى رعى بها وهو فى بطن الحوت
 وحى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين مادعا بها مسلم فى شئ
 قط الا استحباب الله له كما فى خبر ياقى ابن جبر الطبرى عن سعد
 ابن ابى وقاص باسناد ضعيف * (اسماع الاصم صدقة اى ابلاغ الكلام
 للاصم بنحو صياح فى اذنه يثاب عليه كما يثاب على الصدقة (خط) فى
 الجامع عن سهل بن سعد * (اسم امتى اى من اكثروا جودا واکرمهم نفسا
 جعفر بن ابى طالب المحاملى فى اقاليد و ابن عساكر فى تاريخه عن ابى
 هريرة * (اسم يسمح لك بالبنا للمفعول والفاعل اى عامل الناس
 بالسماحة والمسافة يعامل الله بمثله فى الدنيا والآخرة كما تدبر
 تدان (حم طب هب) عن ابن عباس قال العلقمى بجانبه علامة الحسن * (اسموا
 يسمح لكم تقدم معناه (عب) عن عطاء بن ابى رباح مرسله (اسمعوا
 واطيعوا قال العلقمى قال القاضى عياض وغيره اجمع العلماء على وجوب
 طاعة الامراء فى غير معصية وعلى تحريمها فى المعصية لقول الله تعالى
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم قال العلماء المراد باولى
 الامر من اوجب الله طاعته من الولاة والامراء هذا قول جماهير السلف والخلف
 من المفسرين والفقهاء وغيرهم وان استعمل بالبنا للمفعول عليكم عبد حبشى
 كان رأسه زببية وهو تمثيل فى الحقايرة وبشاعة الصورة قال
 الخطابى قد يضرب المثال بما لا يقع فى الوجود يعنى وهذا من ذلك
 اطلق العبد الحبشى مبالغة فى الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا
 ان يلى الامارة وقد اجمعت الامة على انها لا تكون فى العبيد ويحتمل
 ان يسمى عبدا باعتبار ما كان قبل العتق وهذا كله انما يكون عند الاختيار
 اما لو قلنا عبد حقيقة بطريق الشوكة فان طاعته تجب لغيره اما

النفسه ما لم يأمر بمعصية كما تقدم (حم خ ه) عن أنس بن مالك
 ورواه مسلم ايضا * (أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته
 قيل كيف يسرق منها يا رسول الله قال لا يتم ركوعها ولا سجودها
 ولا خشوعها قال العلقمي إنما كان أسوأ لأن الخيانة في الدين أعظم
 من الخيانة في المال (حم ك) عن أبي قتادة الأنصاري الطيالسي
 أبو داود (حم ع) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ حديث حسن
 * (أشبه من رايت بجبريل رحمة بفتح أوله وكسرة الكلبى أى هو
 أقرب الناس شبهة به إذا تصور في صورة انسان ابن سعد في طبقاته
 واسمه يحيى عن ابن شهاب * (اشتد غضب الله على من زعم انه ملك
 الاملاك لا مالك قال المناوى أى من تسمى بذلك ودعى به راضيا
 بذلك وان لم يعتقد في الحقيقة الا الله وحده وغيره وان سمي ملكا او
 مالكا فنجوز وانما اشتد غضبه عليه لما زعمه له تعا في ربوبيته
 والوهيته (حم ت) عن أبي هريرة المحارث عن ابن عباس * (اشتد غضب الله
 على الزناة قال المناوى لتعرضهم لافساد الحكمة الالهية بالجهل والافساد
 أبو سعد الجزي بآذاني بفتح الجيم وسكون الزاء وخفة الموحدة تحت
 وبعد الالف ذال معجمة مفتوحة وقاف مخففة آخره نون نسبة
 لبلدة في العراق في جزئه وأبو الشيخ بن حبان في أماليه (فر) كلهم
 عن أنس بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره
 * (اشتد غضب الله على امرأة ادخلت على قوم ولد اليس منهم يطلع على عورتهم
 ويشركهم في أموالهم قال المناوى انها عرضت نفسها للزنا حتى
 حملت منه فأنت بولد فنسبته الى صاحب الفراش فصار ولده ظاهرا
 البزار في مسنده عن ابن عمر بن الخطاب * (اشتد غضب الله على من
 آذاني في عترتي أى بوجه من وجوه الايداء والعتره بكسر العين المهملة
 وسكون المثناة الفوقية نسل الرجل وأقاربه ورهطه (فر) عن أبي
 سعيد الخدري * (اشتد غضب الله على من ظلم من لا يجد ناصر غير الله

أَيَّ مَنْ ظَلَمَ إِنْسَانًا لَا يَجِدُ لَهُ مُعِينًا غَيْرَ اللَّهِ لَاَنَّ ظُلْمَهُ أَشَدَّ مِنْ ظُلْمِ مَنْ لَهُ
 مُعِينٌ أَوْ شَوْكَةٌ أَوْ مَلْجَأٌ (فر) عَنْ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ * (اشْتَدَى أَرْزَمَةً
 بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الزَّيِّ وَخَفَّةِ الْمِيمِ أَيْ يَا أَرْزَمَةً وَهِيَ الشَّدَّةُ وَالْفَتْحُ
 وَمَا يَصِيبُ الْإِنْسَانَ مِنَ الْأُمُورِ الْمُقْلِقَةِ مِنَ الْأَمْرَاضِ وَغَيْرِهَا تَنْفَرِجِي
 بِالْجَزْرِ جَوَابُ الْأَمْرِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ شَيْخُنَا زَكَرِيَّا وَلَيْسَ الْمُرَادُ حَقِيقَةُ أَمْرِ الشَّدَّةِ
 بِالْأَشْتِدَادِ وَلَا نَدَاؤُهَا بِالْمُرَادِ طَلَبُ الْفَرْجِ لِتَرْوُلِ لَكِنْ مَا ثَبَتَ بِالْإِدْلَالَةِ أَنَّ أَشْدَّ
 الشَّدَّةِ سَبَبُ الْفَرْجِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ
 مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ وَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا
 أَمْرًا وَنَادَاهَا أَقَامَةً لِلْسَّبَبِ مَقَامَ الْمُسَبَّبِ وَفِيهِ تَسْلِيَةٌ وَتَأْنِيسٌ
 بِأَنَّ الشَّدَّةَ نَوْعٌ مِنَ النِّعْمَةِ مَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا وَقَالَ السَّخَاوِيُّ الْمُرَادُ
 الْإِبْلَغُ فِي الشَّدَّةِ الْمَهَيَاةِ حَتَّى تَنْفَرِجِي وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَقُولُ
 إِنَّ الشَّدَّةَ إِذَا تَنَاهَتْ انْفَرَجَتْ وَقَدْ عَمِلَ الْعَلَامَةُ أَبُو الْفَضْلِ يُونُسُ
 ابْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيُّ عَرَفَ بِابْنِ النُّحْوِيِّ هَذَا الْحَدِيثَ مَطْلَعُ قَصِيدَةٍ
 بِدِيعَةٍ قُلْتُ فَقَالَ *

* اشْتَدَى أَرْزَمَةً تَنْفَرِجِي * قَدْ أَذِنَ لَكَ بِالْبَلْجِي *
 وَقَدْ عَارَضَهُ الْأَدِيبُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ الْقَاسِمِ كُنِيَ أَمَّا ابْتَدَاهَا
 * لَا بَدْ لَضِيقٍ مِنْ فَرْجٍ * بِمَخَوِّ طَرَهْتِكَ لَا تَسْجَعُ *
 * اشْتَدَى أَرْزَمَةً تَنْفَرِجِي * قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَخَاطَبَ مَنْ لَا يَعْقِلُ

تَنْزِيلًا لَهُ مَنْزِلَةُ الْعَاقِلِ الْقَضَائِي فِي الشَّهَابِ (فر) كَلَامًا عَنْ عَلِيٍّ
 أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اشْتَرَوْا الرِّقِيقَ أَمْرًا شَادَ
 وَشَارَكُوهُمْ فِي أَرْزَاقِهِمْ أَيْ فِيمَا يَكْسِبُونَهُ بِمَجَارِحَتِهِمْ وَضَرْبِ الْخَرَاجِ
 عَلَيْهِمْ أَوْ مَخُودَ ذَلِكَ وَآيَاكُمْ وَالزَّبْحُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بِكُسْرِ الزَّيِّ وَالْفَتْحِ لُغَةً
 وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ بِفَتْحِ الزَّيِّ وَتَكْسُرُ أَيْ أَحْذَرُوا شَرَّاهُمْ فَإِنَّهُمْ قَصِيرَةٌ
 أَعْمَارُهُمْ قَلِيلَةٌ أَرْزَاقُهُمْ لِأَنَّ الْأَسْوَدَ أَمَّا هُوَ لَبِطْنُهُ وَفَرْجُهُ كَأَنَّ فِي خَيْرٍ
 سَبَّحِي فَإِنْ جَاعَ سَرَقَ وَإِنْ شَبِعَ فَسَقَ كَأَنَّ فِي خَيْرٍ آخِرُ ذَلِكَ يَحْقُوقُ بَرَكَهَ

الغمر والترزق (طب) عن ابن عباس * (أشد الناس قال المناوي أي
 من أشدهم وكذا يقال فيما يأتي عذابا أي تعذيبا للناس في الدنيا
 أي بغير حق أشد الناس عذابا عند الله يوم القيمة يعني في الآخرة فالمراد
 بالقيامة هنا ما بعد الموت إلى ما لا نهاية له وكما تدبر تدان وفي الانجيل
 بالكيل الذي تكمل يكمل لك (حم هب) عن خالد بن الوليد (ك) عن عياض
 بكسر العين المهملة وفتح المشاة التحتية مخففة ابن غنم بفتح الغين المعجمة
 وسكون النون (ق) عن هشام بن حكيم بن حزام الأسدي وأسناده كما
 قال العراقي صحيح * (أشد الناس عذابا يوم القيمة) أما جابر ومثله
 قاض لا ب الله تعالى أثمته على عبده وأمواله ليحفظها ويراقبه
 فيها فإذا تعدى استحق ذلك (ع طس حل) عن أبي سعيد الخدري وأسناده
 حسن * (أشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى بضم فكسر ويجوز
 فتح أوله وثانيه الناس مفعول على الأول وفاعل على الثاني أن فيه خيرا
 ولا خيره بآطنا فلما تخلق بأخلاق الأخيار وهو من الجبار استوجب
 ذلك أبو عبد الرحمن السلمي محمد بن الحسين في الأربعين المجموعة الصوفية
 (فر) كلاهما عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (أشد الناس
 عذابا عند الله يوم القيمة أي من أشدهم ويدل على ذلك ما في رواية مسلم
 أن من أشد الخ الذين يضاؤون بخلق الله أي يشبهون ما يصنعون
 من تصوير ذوات الأرواح بما يصنعه الله تعالى قال المناوي قال النووي
 قال العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لأنه
 متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد وسواء صنعه لما يمتن أم لغيره فصنعه
 حرام بكل حال وسواء كان في ثوب أو ساط أو درهم أو دينار أو فلس أو آنا أو
 حائط أو غيرها ويستثنى من ذلك لعب البنات لأن عائشة رضي الله تعالى
 عنها كانت تلعب بها عند صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وحكمته تدبر بين
 أمر التبرية فاما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام وقال أيضا هذا حكم
 التصوير وأما اتخاذ المصور بما فيه صورة حيوان فإن كان معلقا على حائط أو ثوب

قلوبهم أو عمامة أو نحو ذلك مما لا يذممها فهو حرام وإن كان في بساط يداس ومخدة ووشة
 ونحوها مما يمتن فليس بحرام قال العلقمي وسببه كاف في البخاري عن عائشة قالت
 قد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سرت بقرام على سهوة لي فيه ثياب
 فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم هنكه وقال أشد الناس فذكره قوله بقرام
 بكسر القاف وتخفيف الراء هو ستر فيه رقم ونقش وقيل ثوب من صوف ملون
 يفرش في الهودج أو يغطي به قوله على سهوة بفتح المهملة وسكون الميم هي الصفة
 في جانب البيت وقيل الكوة وقيل الرف وقيل بيت صغير يشبه المذبح وقيل بيت
 صغير مخد في الأرض وسمكه مرتفع من الأرض كاخزانة الصغيرة يكون فيها
 المتاع ورجع هذا الأخير أبو عبيد ولا مخالفة ووقع في حديث عائشة أنها علقته
 على بابها وكذا عند مسلم فتعين أن السهوة بيت صغير علق الشتر على بابها فيقتصر
 شيخنا على الأول والرابع (حم ق ن) عن عائشة * (أشد الناس عذابا يوم القيمة عالم
 لم ينفعه علمه أي لم يعمل به) (طس ع ذهب) عن أبي هريرة قال المناوي ضعفه الترمذي
 وغيره * (أشد الناس بلاء أي محنة واعتبارا الأنبياء ولحق بهم الأولياء القريب
 منهم وإن كانت درجاتهم منخطة عنهم ثم الامثل فالامثل أي الأسرف فالأسرف
 والاعلى فالاعلى فهم معرضون للحن والبلاء والسرف ذلك أن البلاء في مقابل
 النعمة فمن كانت نعمة الله عليه أكثر كان بلاءه أشد إلا أنه كلما قويت المعرفة
 بالمبتلى هان عليه البلاء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس بمؤمن مستكمل
 الايمان من لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة ومنهم من ينظر إلى أجر البلاء
 فيهنو عليه البلاء وأعلى من ذلك درجة من يرى أن هذا تصرف المالك
 في ملكه فيسلم ولا يعترض وأرفع منه من شغلته المحبة عن طلب رفيع
 البلاء يبتلى الرجل بالبلاء للمفعول على حسب التحريك دينه أي بقدر
 قوة ايمانه وضعفه فان كان في دينه صلحا بضم الصاد المهملة وسكون
 اللام أي قويا شديدا اشتد بلاءه أي عظم وإن كان في دينه رقة أي
 ضعف وليس ابتلى على قدر دينه أي ببلاء حين سهل قال الدميري قد يهل
 بعض الناس فيظن أن شدة البلاء وكثرة انما تنزل بالعبد لهوانه وهذا

لا يقوله الا من اعلم الله قلبه بل العبد يبذل على حسب دينه كما في حديث
 الباب فما يبرح البلاء بالعبد اي الانسان حتى يتركه يمشی على الارض
 وما عليه غطيئة كناية عن سلامته من الذنوب وخلاصه منها (حم خ
 ق ٥) عن سعد بن ابى وقاص * (أشد الناس بلاء في الدنيا بنى أوصفي
 ولقد اقال في حديث آخر انى اوعك كايوعك رجلان منكم (نخ) عن
 ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اى عن بعضهم واسناده حسن
 * (أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون اى الفاتمون بما عليهم من
 حقوق الحق والخلق ثم الامثل فالامثل كما تقدم (طب) عن اخت
 حذيفة فاطمة أو حولة قال العلقمي بجانبه علامة الحسن * (أشد
 الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون اى يتلهم في الدنيا ليرفع درجاتهم
 في الآخرة لقد كان احدثهم ثبتي بالفقر اى الدينوى الذى هو قوله للمال
 حتى ما يجد الا العبادة يجوبها بحميم وواو وموحدة اى يحرقها ويقطعها
 وكل شئ وطع وسطه فهو محبوب فيلبسها بفتح الباء الموحدة اى يخل
 عنقه فيها ويترها نعمة عظيمة ويثبتي بالقل حتى يقتله اى حقيقة
 أو مبالغة من شدة الضنا ولا حدم بلام التأكيد كان أشد فرحا
 بالبلاء من احدثكم بالعطاء ما تقدم من ان المعرفة كلما قويت بالمتبلى
 هان عليه البلاء ولا يزال يرتقى في المقامات حتى يلتذ بالضرأ أعظم
 من التذاده بالسراء (ه ع ث) عن ابى سعيد الخدرى واسناده صحيح
 * (أشد الناس حسرة يوم القيمة رجل أمكنه طلب العلم الشرعى والعمل به
 في الدنيا فلم يطلبه اى لما يراه من عظيم افصال الله على العلماء العاملين
 ورجل علم علما فاستفح به من سمعه منه دونه اى يكون من سمعه عمل به
 ففاز بسببه وحلك هو لعدم العمل به ابن عساکر في تاريخه عن انس
 * (أشد الناس عليكم الزور واما هلكتهم اى انما هلاكهم
 اى استنصاهم بالهلاك مع الشاعة اى قرب قيامها (حم) عن
 المستورد بضم الميم وكسر الراء ابن شداد القرشي وهو حديث حسن

* (أشد امتي لي حباي من أشد هم حباي قوم يكونون بعدى يؤد
 أحدهم بيان لشدة حبه له أنه فقد أهله وماله وأنه رأى وهذا من
 معجزاته صلى الله عليه وسلم فإنه أخبر عن غيب وقد وقع (حم) عن أبي ذر
 * (أشد الحرب النساء) قال المناوي براء وباء موحدة على ما في مسودة
 المؤلف وعليه فعنه أن كيدهن عظيم يغلبن به الرجال فهو أشد عليهم
 من محاربة الأبطال وبزاي وتون على ما في تاريخ الخطيب وجرى
 عليه ابن الجوزي ومعناه كما قال ابن الجوزي أشد الحزن حزن النساء
 وأبعد اللقا بكسر اللام الموت لأن الشخص يؤمل أما لا كثيرة قبسب
 ذلك يبعد اللقا وأشد منها الحاجة للناس أي لما في السؤال من الذل
 والهوان وأعظم منه عوده بعد السؤال بلا قضاء حاجة فهو من البلا
 العظيم (خط) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (أشدكم
 من غلب نفسه عند الغضب أي من أكلكم إيماناً من ملك نفسه وقهرها
 عند هيجان الغضب بأن لم يمكنها من العمل بمقتضاه وأحكم من عفا
 بعد القدرة أي وأرجحكم عقلاً وناة من عفا عن ظلمه بعد ظفره به
 وتمكنه من عقوبته ابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي في كتاب ذم الغضب
 عن علي بن أبي طالب أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (أشراف
 أمي حملة القرآن أي حفظته الملازمون على تلاوته العالوت
 بأحكامه وأصحاب الليل أي الذين يحيونه بالتمجيد ونحوه كقراءة
 واستغفار وتسبيح وغير ذلك فمن حفظ القرآن فقرأه وقام الليل فهو
 من الأشراف ورواه من أنصف بأحدهما فقط (طب هب) عن ابن عباس
 وهو حديث ضعيف * (أشربوا بفتح الهرة وكسر الراء عينكم من الماء
 أي أعطوها حظها منه عند الوضوء أي عند غسل الوجه فيه والمراد أنه يندب
 الاحتياط في غسل الموق ونحوه خشية من عدم وصول الماء إليه ولا
 تنفضوا أيديكم أي من ماء الطهر فإنها أي الأيدي عند نفضكم أياها
 بعد غسلها في الوضوء تشبه مراوح الشيطان التي يروح بها على

نفسه ولهذا ذهب الى كراهته الامام الرافعي ووجهه بأنه كالنبري من
 العبادة لكن صحح النووي اباحت ثبوت النقص من فعله صلى الله عليه
 وسلم ومثل الموضوع فيما ذكر الغسل (ع) عن ابي هريرة واسناده
 ضعيف* (أشرف المجالس أي الجلسات التي يجلسها الانسان للتعبّد
 أو مطلقا لا نحو بول فإنه مكروه أو حرام ما استقبل به القبلة أي الكعبة
 بأن يجعل وجهه ومقدمه بدنه تجاهها (طب) عن ابن عباس وهو حديث
 ضعيف* (أشرف الايمان أي من أرفع خصال الايمان أن يأمنك الناس
 أي يأمنوا منك على دمايتهم وموالمهم وأعراضهم وأماناتهم وأشرف الناس
 أن يسلم الناس من لسانك ويدلك وأشرف الهجرة أن تهاجر النساء لأن
 ذلك هو الجهاد الأكبر وأشرف الجهاد أن تقتل ويعقر فرسك قال المناوي
 أي تعرضه بشدة المعاتلة عليه إلى أن يجرحه العدو أو يقطع قوائمه (طس)
 عن ابن عمر بن الخطاب ورواه ابن الجار في تاريخه تاريخ بغداد عن ابن
 عمر أيضا وزاد وأشرف الزهد أن يسكن قلبك على ما رزقت أي
 لا يضطرب ولا يتحرك لطلب الزيادة لعلمه بأن حصول ما فوق ذلك
 محال وأن أشرف ما تسأل من الله عز وجل العافية في الدين والدنيا
 ومن ثم كان أكثر دعائه عليه الصلاة والسلام وفي الخبر الآتي اليك
 انتهت الاماني يا صاحب العافية وهو حديث ضعيف* (أشعر
 قال المناوي وفي رواية أصدق كلمة أي قطعة من الكلام من تسمية الشيء
 باسم جزئية تكلمت بها العرب كلمة ليبد وفي رواية قالها الشاعر ألا كلمة تنبيه
 تدل على تحقيق ما بعده أو يقال حرف استفتاح غير مركبة كل شيء اسم للموجود
 فلا يقال للمعدوم شيء ما خلا الله باطل المعنى كل شيء سوى الله وصفاته
 الذاتية والفعلية زائل فإين مضمحل ليس له دوام وتتم البيت
 وكل نعيم لا محالة زائل أي وكل نعيم من نعيم الدنيا لا بد من زواله
 (م ت) عن ابي هريرة* (أشفع الاذان بجملة وصل مكسورة أي
 اشت بمعظمه مثني اذ التكبير في أوله أربع والتهيل في آخره فرد وأوتر

الاقامة أي أنت بمعظم الفاظها مفرداً اذ التكبير في أولها اثنان
 ولفظ الاقامة في أثنائه كذلك قال العلقمي واختلف العلماء في لفظ
 الاقامة فالمشهور من مذهبنا الذي تظاهرت عليه بنصوص الشافعي
 وبه قال أحمد وجهور العلماء أن الاقامة إحدى عشرة كلمة وقال مالك
 عشر كلمات فلم يشن لفظ الاقامة وهو قول قديم للشافعي وقال أبو
 حنيفة الاقامة سبع عشرة كلمة يشنها كلها قال الخطابي مذهب جمهور العلماء والذي
 جرى عليه العمل في الحرمين والحجاز والشام واليمن ومصر والمغرب إلى
 أقصى بلاد الاسلام ان الاقامة فرادي مع تكرار قوله قد قامت الصلاة
 إلا ما لكافان المشهور عنه أنه لا يكررها والحكمة في افراد الاقامة وتنسبه
 الاذان أن الاذان لا علام الغائبين فيكرر ليكون أبلغ في اعلامهم والاقامة
 للمحاضرين فلا حاجة إلى تكرارها ولهذا قال العلماء يكون رفع الصوت
 في الاقامة دونه في الاذان وإنما كثر لفظ الاقامة خاصة لأنه مقصود
 الاقامة فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور ان الاقامة
 إحدى عشرة كلمة منها الله أكبر الله أكبر أولاً وآخر هذه تنسبة فالحجاب
 أن هذا وإن كان صورة تنسبة فهو بالنسبة إلى الاذان افراد ولهذا قال
 أصحابنا يستحب للمؤذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد فيقول
 في أول الاذان الله أكبر الله أكبر ثم يقول الله أكبر الله أكبر بنفس آخر
 (خط) عن أنس بن مالك (قط) في كتاب الافراد عن جابر بن عبد الله
 وهو حديث حسن * (اشفعوا تؤجروا) أي يشفع بعضكم في بعض
 عند ولاية الامور وغيرهم من ذوى الحقوق قال القاضي عياض
 ولا يستثنى من الوجوه التي يستحب فيها الشفاعة ولا سيما من وقعت
 منه المفرة او كان من اهل السر والعفاف قال واما المصرون على فسادهم
 المشتهرون في باطلهم فلا يشفع فيهم لينزحروا ابن عساكر في تاريخه
 عن معاوية بن ابي سفيان ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن
 لغيره * (اشفعوا تؤجروا) أي يشيكم الله بشفاعتكم ويقضي الله

عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا شَاءَ أَيْ يَظْهَرُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ بِوَحْيٍ أَوْ الْهَامِ مَا شَاءَ
 مِنْ أَعْطَاهُ أَوْ حَرَّمَ أَنْ فَتَنْدُبَ الشَّفَاعَةَ وَيَحْصُلُ الْإِجْرُ لِلشَّافِعِ مُطْلَقًا
 سَوَاءَ قَضَيْتِ الْحَاجَّةَ أَمْ لَا وَسَبَبُهُ كَمَا فِي الْبَحَارِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ طَالِبُ حَاجَةٍ أَقْبَلَ عَلَى جِلْسَانِهِ وَقَالَ
 اشْفَعُوا تَوْجَرُوا فَذَكَرَهُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ شَيْخُ شَيْوَنَا وَفِي الْحَدِيثِ الْخَصُّ
 عَلَى الْخَيْرِ بِالْفِعْلِ أَوْ بِالسَّبَبِ إِلَيْهِ بِكُلِّ وَجْهِ وَبِالشَّفَاعَةِ إِلَى الْكَافِرِ فِي كَشْفِ
 كَرْبٍ وَمَعُونَةِ الضَّعِيفِ إِذْ لَيْسَ كُلُّ أَحَدٍ يَقْدِرُ عَلَى الْوُصُولِ إِلَى الرَّئِيسِ
 وَالتَّمَكُّنِ مِنْهُ لِيُخْلَعَ عَلَيْهِ أَوْ يَوْضَحَ لَهُ مَرَادُهُ لِيَعْرِفَ حَالَهُ عَلَى أَيْ وَجْهِ (ق ٣) عَنْ
 أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ * (أَشَقَى الْأَشْقِيَاءَ أَيْ أَسْوَأُهُمْ عَاقِبَةً مَنْ اجْتَمَعَ
 عَلَيْهِ فَقَرُّ الدُّنْيَا وَعَذَابُ الْآخِرَةِ لَكُونَهُ مَقْلًا فِي الدُّنْيَا عَادِمًا لِلْمَالِ وَهُوَ
 مَعَ ذَلِكَ كَافِرٌ وَيَلِيهِ فِي الشَّقَاوَةِ فَقِيرٌ مُسْلِمٌ مُصَرٌّ عَلَى زِنْتِ كِتَابِ الْكِبَارِ
 مَاتَ بِغَيْرِ تَوْبَةٍ وَلَمْ يَغْفَرْ عَنْهُ (طس) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ وَهُوَ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَشَقَى النَّاسَ عَاقِرُ نَاقَةٍ ثُمَّ دَأَى قَاتِلَهَا وَهُوَ قَذَارٌ بَن
 سَالِفٌ وَابْنُ آدَمَ أَيْ قَابِيلُ الَّذِي قَتَلَ أَخَاهُ أَيْ هَابِيلَ ظَلَمًا مَا سَفَكَ
 عَلَى الْأَرْضِ بِالْبَيْتِ الْمَفْعُولِ أَيْ مَا أُرِيقَ عَلَيْهِ مِنْ دَمٍ يَقْتُلُ امْرَأَةً مَعْصُومَةً
 ظَلَمًا لِأَلْحَقَّةِ مِنْهُ أَيْ مِنْ أُمَّهُ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ أَيْ جَعَلَهُ طَرِيقَةً
 مُتَّبَعَةً وَمَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلِيهِ وَزُرْهَا وَوزَرَ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ
 الْقِيَمَةِ (طَب لُحْل) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (أَشْكُرُ النَّاسَ لِلَّهِ أَيْ أَكْثَرُهُمْ شُكْرًا لَهُ أَشْكُرُهُمُ لِلنَّاسِ الظَّاهِرَاتِ
 الْأَخْبَارِ مَعْنَاهُ الْطَلَبُ أَيْ كَمَا يُطْلَبُ شُكْرُ الْمَنِّمْ وَهُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 يُطْلَبُ شُكْرٌ مِنْ جَرَى عَلَى يَدَيْهِ النِّعَةُ لِأَنَّهُ تَعَايَا جَعَلَ لِلنِّعَمِ وَسَائِطَ مِنْهُمْ
 وَوَأَجِبَ شُكْرٌ مِنْ جَعَلَهُ سَبَبًا لَا فَاضِتْهَا فَيَنْبَغِي لِمَنْ صَنَعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا أَنْ
 يَشْكُرَ مِنْ جَرَى عَلَى يَدَيْهِ وَأَنْ يَشْنَى عَلَيْهِ وَيَدْعُو لَهُ وَيَنْبَغِي لِمَنْ لَا يَقُومُ بِالشُّكْرِ
 أَنْ لَا يَقْبَلَ الْعَطَاءُ قَالَ الْبَحْرِيُّ * *
 * لَا أَقْبَلُ الدَّهْرَ نِيْلًا لَا يَقُومُ بِهِ * مُنْكَرِي وَلَوْ كَانَ مَهْدِيَهُ إِلَى أَبِي *

والشكر مطلوب ولو على مجرد الحمد بالاحسان كما قال
 * لا شكر لك معروف فاهمت به * ان اهتمامك بالمعروف معروف *
 (حم طب هب) والضمي المقدسي عن الاشعث بن قيس بن معدي كرب
 الكندي (طب هب) عن اسامة بن زيد (عب) عن ابن مسعود وهو حديث
 صحيح لغيره * (أشهد بالله بفتح الهمزة فعل مضارع أى شهد والله فهو
 قسم وأشهد لله أى لأجله لقد قال لى جبريل يا محمد ان مد من الخمر
 أى الملازم لشربها كعابد وثن أى صنم أى ان استعملها والافهوز جرو تفر
 الشيرازى فى كتاب الالقاب والكنى والرافعى وابونعيم الحافظ فى مسلسلة
 التى بلفظ أشهد بالله وقال هذا حديث صحيح ثابت كلاهما عن على
 امير المؤمنين ابن ابى طالب * (أشهد) وبفتح الهمزة وكسر الهاء هذا الحجر
 بفتحات خيرا اى اجعلوا الحجر الاسود شهيدا لكم فى خير تفعلونه عنده
 كتقبيل واستلاما أو دعاء أو ذكر فانه يوم القيامة شافع أى فيمن أشهد
 خيرا مشفع اى مقبول الشفاعة من قبل الله تعالى له لسان أى ينطق به
 وسفنان يشهد لمن استلمه أى لمسه اما بالقبلة او باليد فيناكد تقبيله
 واستلامه لذلك ولا مانع من ان الله يجعل له لسانا فى الآخرة ينطق به
 كلساننا أو على كيفية أخرى لما يأتى ان ما فى الآخرة لا يشبه ما فى الدنيا
 الا فى الاسم (طب) عن عائشة واسناده حسن * (أشيد والنكاح
 بفتح الهمزة وكسر الشين المعجمة وسكون المشاة التحتية وضم الدال المهملة
 من الاسادة وهى رفع الضوب بالشئ أى اعلنوه والمراد بالنكاح فى هذا
 الحديث وما بعده العقد اتفاقا وفيه نهى عن نكاح السر (طب) عن
 السائب بن يزيد قال العلقي ومجانبة علامة الحسن * (أشيد والنكاح
 وأعلنوه عطف تفسير الحسن بن سفيان فى جزئه (طب) عن هناد
 ابن الاسود القرشى الاسدى وهو حديث حسن وقال البغوى لأضل له * (أشيد)
 فتنة الضراء بفتح الصاد المعجمة والمد هى الحالة التى تضر والمراد ضيق العيش
 والشدة فصبرتم وان أخوف ما أخاف عليكم فتنة السراء وهى اقبال

الدنيا والسعة والراحة فانها أشد من فتنة الضراء والصبر عليها
 أشق ومعظم هذه الفتنة من قبل النساء بكسر القاف وفتح الموحدة
 أي من جهتهن اذا نسورت الذهب أي لبسن أساور من ذهب
 ولبسن ربط الشام بفتح الشاء وسكون المشاة التحتية وظاء مهملة جمع
 ربيعة وهي كل ثوب لين رقيق ونحوه وعصب اليمن بفتح العين وسكون
 الصاد المهملتين برود يمنية يعصب غزلها أي يجمع ويربط ثم يصبغ
 وينسج فيصير موشا بالقاء ما عصب منه أبيض وقيل هي برود مخططة
 وتعين الغنى قال المناوي كذا وقفت عليه في خط المؤلف فافى نسخ
 من أنه اتبع بتقديم الموحدة على العين تحريف وكلفن الفقير ما لم يجد
 أي حملته على تحصيل ما ليس عنده من الدنيا فيضطر إلى التساهل في الاكتساب
 ويتجاوز الحلال إلى الحرام فيقع في الذنوب والآثام (خط) عن معاذ
 ابن جبل وأسناده ضعيف* (أص) قال المناوي وفي رواية أصف الأول
 أعم بطعامك أي أقصد بطعامه من تحت في الله فان أطعمه أكد من
 أطعم غيره وإن كان أطعم الطعام لكل أحد من المعصومين مطلقا
 ابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي في كتاب فضل زيارة الإخوان في الله عن
 أبي القاسم الضحاك مرسلا ورواه أيضا ابن المبارك* (أص) كلمة
 قالها الشاعر كلمة لبيد الأكل شيء ما خلا الله باطل أي هالك لأنه موافق
 لأصدق الكلام وهو قوله تعا كل من عليها فان وتتم البيت وكل نعيم
 لا محالة زائل أي وكل نعيم من نعيم الدنيا لا يد من زواله (ق ٥) عن أبي
 هريرة قال المناوي زاد مسلم في رواية وكذا أُمّية بن أبي الصلت أن
 يسلم* (أصحاب البدع) قال العلقمي لعل المراد أهل الأهواء الذين تكفرهم
 ببذعهم كلاب النار أي يتعاونون فيها كعموا الكلاب أو هم أخس أهلها
 أو أحقرهم كما أن الكلاب أحقر الحيوان أبو حاتم محمد بن عبد الواحد
 الخزازي في جزءه المشهور عن أبي أمامة الباهلي* (أص) الحديث
 ما عطس عند ببناء عطس للمفعول قال المناوي وإنما كان أصدق

لأن العطسة تنفس الروح وتحتببه إلى الله فإذا تحرك العطس عنده
 فهو آية الصدق (طس) عن أنس بن مالك قال العلقمي بجانبه علامة
 الحسن* (أصدق الرؤيا أي الواقعة في المنام بالأسفار أي مازا آه)
 الإنسان في وقت السحر وهو ما بين الفجرين لأن الغالب حينئذ أن
 الخواطر مجمعة والدواعي متوفرة والمعدة خالية (حم ت حب ك)
 عن أبي سعيد الخدري وهو حديث صحيح* (أصرف بصرك أي قلبه
 إلى جهة أخرى وجوبا إذا وقع على أجنبية من غير قصد فإن صرفته
 في الحلال فلا إثم عليك وإن استندمت النظر أئمت لهذا الحديث ولقول
 تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم وسببه كما في الكبير عن جرير قال
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة أي البغطة فذكره
 (حم م ٣) عن جرير بن عبد الله* (أصمر الاحمق بكسر الهمزة وسكون
 الصاد المهملة وكسر الزاء أي أقطع وده وهو واضع الشيء في غير محله
 مع العلم بعيبه والقصد الأمر بعدم صحبته ومخالطته ليعيب حالته
 ولأن الطباع سترارة وقد يسرق طبعك منه قالوا وعدوا أقل خير
 من صدق أحمق وقيل عدوك ذوالعقل أبقى عليك وأرعى من الواقع
 الاحمق وقيل أنك تحفظ الاحمق من كل شيء إلا من نفسه وروى الحكيم
 الترمذي عن أنس مرفوعا أن الاحمق يصيب بحقه أعظم من فجور الفاجر
 وإنما يقرب الناس الزلف على قدر عقولهم وقيل إن أردت أن تعرف
 الاحمق فخذته بالمحال فإن قبله فهو أحمق (طب) وفي نسخة هب
 بدل طب عن بشير قال المناوي ضبطه الحاكم بموحدة مفتوحة فمجة
 مكسورة وياه ورده البيهقي بأنه وهم وإنما هو بتحتية مضمومة فمالة
 مصغرا الانصاري ذكره الحاكم أيضا فتبعه المؤلف قال الحافظ بن
 حجر وليس كذلك وإنما هو عبيد وقيل كندی* (اصطفوا قال المناوي
 قال المؤلف ومن خصائص هذه الأمة الصف في الصلاة وليتقدمكم
 في الصلاة أي للإمامة أفضلكم أي بنحوقه فإن الله عز وجل يصطفى

من الملائكة ومن الناس أي يختار (طب) عن واثلة بن الأسقع ويؤخذ
 من كلام المناوي أنه حديث ضعيف * (أصل كل داء أي من الأدواء
 المورثة لضعف المعدة وفسادها والآفة من الأدواء ما يحدث من غير التهمة
 البردة أي التهمة قال المناوي وهي بفتح الزاء على الصواب خلاف ما عليه
 المحذثون من أسكانها وإنما سميت بذلك لأنها تبرد حرارة الشهوة وتثقل
 الطعام على المعدة وكثيرا ما تتولد من الشرب على الطعام قبل هضمه
 قال بعض الأطباء وأضر الطعام طعام بين شرابين وشراب بين طعامين
 قال العلقمي قال شيخنا أخرج البيهقي من طريق بقية قال أنا نا أراطه
 قال اجتمع رجال من أهل الطب عند ملك من الملوك فسألهم ما دواء رأس
 المعدة فقال كل رجل منهم قولاً ومنهم رجل سكت فلما فرغوا قال ما تقول
 أنت قال ذكروا أشياء وكلها تنفع بعض النفع ولكن ملاك ذلك ثلاثة
 أشياء لا تأكل طعاماً أبداً إلا وأنت تستهيه ولا تأكل مما أبداً يطبخ
 لك حتى ينعم انضاجه ولا يتبلع لقة أبداً حتى تمضغها مضغاً شديداً لا يكون
 فيها على المعدة مؤنة وأخرج البيهقي عن إبراهيم بن علي الذهلي قال أختار
 الحكماء من كلام الحكماء أربعة آلاف كلمة وأخرج منها أربعاً وأخرج منها
 أربعين كلمة وأخرج منها أربع كلمات أولها لا تشق بالنساء الثانية
 لا تحمل معدتك ما لا تطيق الثالثة لا يغرنك المال وإن كثرت والرابعة يكفينك
 من العلم ما تنتفع به (قط) في كتاب العلل عن انس ابن السني وأبو نعيم
 كلاهما في كتاب الطب النبوي عن علي أمير المؤمنين ابن أبي طالب وعن أبي
 سعيد الخدري وعن الزهري مرسل وهو ابن شهاب * (أصلح بين الناس
 الخطاب فيه لابي كاهل ولوتعني الكذب يريد ولو أن تقصد الكذب
 فالكذب جائز في مسائل منها الإصلاح بين الناس (طب) عن أبي كاهل
 الأحمسي واسمه قيس أو عبد الله صحابي صغير ويؤخذ من كلام المناوي
 أنه حديث ضعيف * (أصلحوا ديناكم أي أمر معاشكم فيها وأعمالوا
 لا آخرتكم كأنكم تموتون غداً أي افعلوا الأعمال الصالحة بحمد واجتهاد

مع قصر أمل كانكم تموتون قريبا بأن تجعلوا الموت نصب أعينكم
 وعبر في شأن الدنيا باطلحوادون اعملوا الإشارة للاقتصار منها على
 ما لا بد منه (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اصنع
 المعروف الى من هو أهله والى غير أهله اى افعل المعروف مع أهل
 المعروف ومع غيرهم فان أصبت أهله أصبت أهله اى أصبت الذي
 ينبغي اصطناع المعروف معه قال ابن مالك قد يقصد بالخبر المفرد
 بيان الشهرة وعدم التغير فيتحدا بالمتعدى لفظ الشرط نحو من قصد في
 فقد قصدني وذامنه فان لم تصب أهله كنت أنت من أهله اى لانه تعالى
 أشنى على فاعل المعروف مع الاسير الكافر فما بالك بمن فعله مع موحد
 (خط) في كتاب رواة مالك بن انس عن ابن عمر بن الخطاب ابن الجار
 في تاريخه عن علي بن ابي طالب وهو حديث ضعيف * (اصنعوا
 اى ندبا لآل جعفر بن ابي طالب الذي قتل بغزوة مؤتة بضم الميم
 وسكون الهمزة موضع معروف بالشام عند الكرك وجاء نعيه الى
 المدينة طعاما اى يشبعهم يومهم وليلتهم فانهم قد آتاهم ما يشغلهم
 بفتح المثناة التحتية اى صنع الطعام لانفسهم فيستحب لاقرباء الميت
 الابا عدا وجيران أهله وان لم يكونوا جيرانا للميت كما اذا كان ببلد آخر ان يعملوا
 طعاما لاهل الميت وان يلحوا عليهم في الاكل لان الحزن يمنعهم من ذلك فيضيعون
 من البر والمعروف الذي أمر الله به (رحم رت ه ل) عن عبد الله بن جعفر قال العلقمي
 قال ت حسن صحيح * (اصنعوا ما بداكم اى في جماع السبايا من عزل
 أو غيره فما قضى الله فهو كائن وليس من كل الماء اى المني يكون الولد
 وذاقاه لما قالوا يا رسول الله انا ما في السبايا ونرغب في اثمائهن
 فما ترى في العزل وفيه جواز العزل لكن يكره في الحرقة بغير اذنها (رحم)
 عن ابي سعيد الخدري قال العلقمي يجانبه علامة الحسن * (اضربوهن
 اى نساءكم بعد نشوزهن اى يجوز لكم ضربهن ان غلب على ظنكم
 انه يفيدهن والاخرم ولا يضرب الاشراركم اما الاخيار فيصبرون

عَلَى عَوَجِهِنَّ وَيَعَامِلُونَهُنَّ بِالْعَفْوِ وَالْإِحْلَامِ وَسَبِّهَ أَنْ رَجُلًا لَا شَكَّ
 النِّسَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاذَنْ لَهُمْ فِي ضَرْبِهِنَّ
 فُطَافٌ مِنْهُنَّ تِلْكَ اللَّيْلَةُ نِسَاءً كَثِيرٌ يَذْكُرَتْ مَا لَقِيَ نِسَاءَ الْمُسْلِمِينَ
 فَذَكَرَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِهِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْفَقِيهِ مَرَّسًا أَرْسَلَ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ * (أَضْمِنُوا لِي سِتَّ خَصَالٍ أَيْ فَعَلَهَا أَضْمِنَ لَكُمْ
 الْجَنَّةَ أَيْ أَضْمِنَ لَكُمْ نَظِيرَ فَعَلَهَا دُخُولَ الْجَنَّةِ مَعَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ
 أَوْ مِنْ غَيْرِ سَبَقٍ عَذَابٍ لَا تَظَالُمُوا بِحَذْفِ أَحَدٍ النَّائِبِينَ لِلتَّخْفِيفِ
 عِنْدَ قِسْمَةِ مَوَارِيثِكُمْ أَيْ لَا يَظَالِمُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا بِهَا الْوَرِثَةُ فَإِنْ كُلُّ
 الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ وَأَنْصِفُوا النَّاسَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بِأَنْ تَفْعَلُوا مَعَهُمْ
 مَا تَحِبُّونَ فَعَلَهُ مَعَكُمْ وَلَا تَحِبُّونَا بِفَتْحِ الْمُنَاةِ الْفُوقِيَّةِ وَضَمِّ الْمُوَحَّدِ
 بَيْنَهُمَا جِمْ سَاكِنَةً عِنْدَ قِتَالِ عَدُوِّكُمْ أَيْ لَا تَهَابُوهُ فَتَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَلَا تَقُولُوا غِنَاءُكُمْ بِفَتْحِ الْمُنَاةِ الْفُوقِيَّةِ وَضَمِّ الْمَجْمَعِ أَيْ لَا تَخُونُوا فِيهَا
 فَإِنَّ الْغُلُولَ كَبِيرٌ وَأَنْصِفُوا ظَالِمَكُمْ مِنْ مَظْلُومِكُمْ وَفِي نَسْخٍ وَأَمْنَعُوا
 بَدَلٍ وَأَنْصِفُوا أَيْ خُدَّاءَ الْمَظْلُومِ حَقَّهُ مِنْ ظُلْمِهِ وَلَا تَقْرُوهُ عَلَى
 ظُلْمِهِ (طَب) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَبِجَانِبِهِ عَلَامَةُ الْحَسَنِ
 * (أَضْمِنُوا لِي سِتًّا مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَضْمِنَ لَكُمْ الْجَنَّةَ أَيْ أَضْمِنُوا فَعَلْتُ سِتَّ
 خَصَالٍ بِالْمَدِّ أَوْ مَعَهَا أَضْمِنَ لَكُمْ دُخُولَ الْجَنَّةِ مَعَ السَّابِقِينَ أَوْ بِغَيْرِ عَذَابٍ
 كَمَا تَقْدُمُ أَصْدَقُوا إِذَا أَحْدَثْتُمْ أَيْ لَا تَكْذِبُوا فِي شَيْءٍ مِنْ حَدِيثِكُمْ إِلَّا أَنْ
 يَقْرُبَ عَلَى الْكَذِبِ مَضْلُحَةٌ كَالْأَصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ وَأَوْفُوا إِذَا وَعَدْتُمْ
 الْأَمْرُ فِيهِ لِلذَّبِّ وَأَدُّوا إِذَا ائْتَمَنْتُمْ أَيْ أَدُّوا الْأَمَانَةَ لِمَنْ ائْتَمَنْتُمْ
 عَلَيْهَا وَأَعْفُوا أَفْرُوجَكُمْ مِنْ فَعْلِ الْحَرَامِ وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ عَنِ النَّظَرِ إِلَى
 مَا لَا يَحِلُّ وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ أَيْ أَمْنَعُوا هَازِلَ تَعَاظِي مَا لَا يَجُوزُ تَعَاظِيهِ
 مُرَعًا (حَمَّ حَبُّ لُحْ) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ * (أَطِبَّ الْكَلَامُ
 أَيْ تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ طَيِّبٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْشِ السَّلَامَ
 بِأَنْ تَسْلِمَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَصِلِ الْأَرْحَامَ

اى احسن الى اقاربك بالقول والفعل وصلى بالليل والناس نيام
 والاولى من الليل السادس الرابع والخامس ثم ادخل الجنة بسلام
 اى اذا فعلت ذلك ورأيت عليه يقال لك ادخل الجنة مع سلامة
 من الآفات (حب حل) عن ابي هريرة * (أطت السماء بفتح الهزة أى صوت
 وخصت من ثقل ما عليها من ازحام الملائكة وكثرة الساجدين منهم
 ويحق لها أن تخط بفتح المشاة الفوقية وكسر الهزة يعنى صوت وحق
 لها أن تصوت اى من كثرة ما فيها من الملائكة أثقلها حتى أطت قال العلقمي
 وهذا مثل وايدان بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم أطبط وانما هو
 كلام تقريباته به تقرير عظمة الله تعالى والذي نفس محمد بيده
 اى بقدرته وتصرفه ما فيها موضع شبر الا فيه جبهة ملك ساجد
 يسبح الله بحمده على ضروب شتى وانحاء من الصيغ مختلفة قال المناو
 واجتمع به من فضل السماء على الارض وعكست شذمة لكون الانبياء
 منها خلقوا وفيها قبوروا ابن مردويه فى تفسيره عن انس بن مالك
 رمز المؤلف لضعفه * (أطع كل أمير وجوبا ولو جائر فيما لا اثم
 فيه اذ لا طاعة للمخلوق فى معصية الخالق وصل خلف كل امام ولو فاسقا
 وعبد او صبيبا ميزا عند الشافعية ولا تسبق احد من اصحاب
 لما لهم من الفضائل وحسن الشائى فستم احد منهم حرام شديد
 التحريم وأما ما وقع بينهم من الحروب فله مجال (طب) عن معاذ بن جبل
 * (أطعموا الطعام اى تصدقوا بما فضل عن حاجة من تلزمكم نفقته
 وأطيبوا الكلام اى تكلموا بكلام طيب مع جميع المسلمين (طب) عن
 الحسن بن علي قال العلقمي بجمانية علامة الحسن * (أطعموا الطعام
 وأفسوا السلام بقطع الهزة فيها اى اعلنوه بينكم أيها المسلمون
 بأن تسلموا على من لعينتموه من المسلمين سواء عرفتموه أم لم تعرفوه
 تورثوا الجنان اى فعلكم ذلك ومدأومتكم عليه يورثكم دخول الجنة
 مع فضل الله تعالى (طب) عن عبد الله بن الحارث قال العلقمي بجمانية

علامة الحسن * (أطعموا طعامكم الا تقيا، اي الاولى ذلك لان التقى
 يستعين به على التقوى فتكونون شركاء له في طاعته وأولوا معروفكم
 المؤمنين اي الكاملين الايمان اي الاولى ذلك ابن ابى الدنيا ابو بكر
 القرشي في كتاب فضل الاخوان (ع) عن ابى سعيد الخدري واسناد
 حسن * (أطفال المؤمنين اي ذرارهم الذين لم يبلغوا الحلم في جبل
 في الجنة يعني ارواحهم فيه قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال النووي
 أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على ان من مات من أطفال المسلمين
 فهو من أهل الجنة يكفلهم أبوهم ابراهيم وسارة بسين مهملة وفتح
 الراء المشددة زوجته سميت به لانها كانت لبراعة جماعها تسر من رآها
 حتى يردهم الى آباءهم يوم القيمة قال المناوي وأسند الكفالة اليهما
 والرد الى ابراهيم لان المخاطب بمثله الرجال (حم ك) واليه في
 كتاب البعث عن ابى هريرة قال الحاكم صحيح * (أطفال المشركين
 اي اولادهم الصغار الذين لم يبلغوا الحلم خدم أهل الجنة يعني
 يدخلونها فيجعلون خدما لاهلها كمن لم تبلغه الدعوة بل أولى وهذا
 ما عليه الجمهور وما ورد مما يخالف مؤول (طس) عن انس بن مالك
 (ص) عن سلمان الفارسي مرفوعا عليه قال المناوي واسناده حسن
 لكنه لتعدد طرقه يرتقى الى درجة الصحة * (أطفئوا المصابيح اذا رقدتم
 اي أطفئوا المصابيح من بيوتكم اذا نمتم لئلا تخر القويسقة الفتيلة
 فتحرق أهل البيت وأغلقوا الابواب اي ابواب بيوتكم مع ذكر اسم الله
 فيه وفيما بعد لانه تعالى السر المانع واوكتوا الاشقية اي اربطوا افواه
 القرب وختموا الطعام والشراب اي استروه وغطوه ولو بعثود
 تعرضه عليه بفتح المثناة الفوقية وسكون العين المهملة وضم الراء
 اي تضعه عليه (خ) عن جابر بن عبد الله * (اطلب العافية اي السلامة
 في الدين والدنيا لغيرك من كل معصوم ترزقها بالبنا للمفعول
 في نفسك فانك كما تدن تدان الاصبهان في كتاب الترغيب والترهيب

عَنْ ابْنِ عَمْرِو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَاصِ * (اطلبوا الخواج أي حوائجكم إلى
 ذوى الرحمة من امتي أي الرقيقة قلوبهم ترزقوا وتنجوا أي ان فعلتم
 ذلك تصيبوا حوائجكم وتظفروا بمطالبكم فإن الله تعالى يقول في
 الحديث القدسي رحمتي في ذوى الرحمة من عبادي أي أسكنت المريد
 منها فيهم ولا تطلبوا الخواج عند القاسية أي الغليظة قلوبهم فلا ترزقوا
 ولا تنجوا أي لا يحصل لكم مطلوبكم فإن الله تعالى يقول ان سخطي فيهم
 قال المناوي أي جعلت كراهتي وشدة غضبي ومعاقبتي فيهم (عق
 طس) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اطلبوا الخير
 قال المناوي زاد في رواية والمعروف عند حسن الوجوه أي الطلقة
 المستبسرة وجوههم فإن الوجه الجميل مظنة الفعل الجميل وبين الخلق
 والخلق تناسب قريب اه وفي شرح العلقي قيل لابن عباس كم من رجل
 قبيح الوجه قضاء الحاجة قال انما انفي حسن الوجه عند طلب الحاجة
 قلت لعله يريد بشاشة وجهه عند السؤال (تح) وابن أبي الدنيا
 ابوبكر القرشي في كتاب فضل قضاء الخواج للناس (تح طب) عَنْ
 عَائِشَةَ (طب هب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (عد) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ عَسَاكِرَ
 فِي تَارِيخِهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (طس) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَمَامٌ فِي فَوَائِدِ
 (خط) فِي كِتَابِ رِوَاةِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ كَلَامًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ تَمَامٌ فِي فَوَائِدِ
 أَيْضًا عَنْ أَبِي بَكْرَةَ بَسْكَوْنِ الْكَافِ وَفَتْحُهَا وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِيِّ
 أَنَّهُ حَسَنٌ لَغَيْرِهِ * (اطلبوا الخير دهركم كله قال العلقي قال في النهاية
 الدهر الزمان الطويل ومدة الحياة وقالت في المصباح الدهر
 يطلق على الأبد وقيل هو الزمان قل أو كثر وقال في المشارق الدهر
 مدة الدنيا وقال بعضهم قد يقع الدهر على بعض الزمان يقال أقننا
 على ذلك دهرًا كأنه لتكثير طول المقام ولهذا اختلف الفقهاء فيمن خلف
 لا يكلم أخاه دهرًا والدهر هل هو متأبد أم لا انتهى وعند الشافعية
 لو خلف لا يكلمه حينًا أو دهرًا أو عصرًا أو زمانًا أو حقباير بأقل زمان

وَتَعْرِضُوا النِّفَاحَاتِ رَحْمَةً اللَّهِ أَيْ عَطَايَاهُ الَّتِي تَهَبُّ مِنْ رِيَّاحِ رَحْمَتِهِ
فَإِنَّ لَهُ نِفَاحَاتٍ مِنْ رَحْمَتِهِ يَصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ مَوَّاهُ
عَلَى الطَّلَبِ فَعَسَى أَنْ تَصَادَفُوا نَفْحَةً فَتَسْعُدُوا وَسَعَادَةُ الْآبِدِ قَالَ لِقَمَانِ
لَا بُنَى يَأْتِي عَوْدَ لِسَانِكَ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَإِنَّ لَهُ سَاعَةً لَا يَرُدُّهَا
سَائِلًا وَسَلَّوْا اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَسْتَرْعُونَ رَأْسَكُمْ جَمْعَ عَوْرَةٍ وَهُوَ كُلُّ مَا يُسْتَحْيَى
مِنْهُ إِذَا ظَهَرَ وَأَنْ يُؤْمِنَ بِشَقِّ الْمَيِّمِ رُوعَاتِكُمْ أَيْ فِرْعَانَكُمْ جَمْعَ رُوعٍ
وَهُوَ الْفِرْعَانُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا أَبُو بَكْرٍ فِي كِتَابِ الْفِرْجِ بَعْدَ الشَّقِّ وَالْمُحْكِمِ
فِي نَوَادِرِهِ (هَبْ حَلْ) كُلُّهُمْ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (هَبْ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اطْلُبُوا الرِّزْقَ فِي خُبَايَا الْأَرْضِ أَيْ التَّمَسُّوهُ فِي
الْحَرْثِ بِخَوْزَرٍ وَغَرَسَ فَإِنَّ الْأَرْضَ تَخْرُجُ مَا فِيهَا مِنَ النَّبَاتِ الَّذِي بِهِ
قَوَامُ الْحَيَوَانِ أَوْ الْمُرَادُ اسْتِخْرَاجُ الْجَوَاهِرِ وَالْمَعَادِنِ وَفِيهِ أَنْ تَطْلُبَ الرِّزْقَ
مَشْرُوعٌ بَلْ زُبْدًا دَخَلَ بَعْضُ الطَّلَبِ فِي حَدِّ الْفَرَضِ وَذَلِكَ لِأَيِّمَانِي التَّوَكُّلِ
لَا أَنَّ الرِّزْقَ مِنَ اللَّهِ لَكِنَّهُ سَبَبٌ عَادِيٌّ لِلطَّلَبِ (عَطَى هَبْ) عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتِ الْمُنَاوِي قَالَ النِّسَاءُ يَ هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ ضَعِيفٌ
* (اطْلُبُوا الْعِلْمَ الشَّرْعِيَّ وَلَوْ بِالضَّيْنِ مَبَالِغَةً فِي الْبُعْدِ فَإِنَّ الْعِلْمَ
فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَيْ فَرَضٌ عَيْنٌ أَوْ فَرَضٌ كِفَايَةٌ (عَقَّ عَدَّ هَبْ) وَابْنُ
عَبْدِ الْبَرِّ أَبُو عَمْرٍو فِي كِتَابِ فَضْلِ الْعِلْمِ كُلُّهُمْ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ
حَدِيثٌ حَسَنٌ لَغَيْرِهِ * (اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالضَّيْنِ وَلِهَذَا سَأَفْرَجُ بَابَ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مِصْرَ فِي طَلَبِ حَدِيثٍ وَلَخَذَ بِلُغَةٍ
عَنْ رَجُلٍ بِمِصْرَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ الذَّمِيرِيُّ قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ لَا خِلَافَ أَنَّ طَرِيقَ الْعِلْمِ
هُوَ طَرِيقُ الْحَيَاةِ بَلْ هِيَ أَوْضَحُ الطَّرِيقِ إِلَيْهَا وَقَالَ الْأَمَامُ السَّيْهِيُّ تَجَامُعُ السَّعَادَةِ
سَبْعَةٌ أُمُورٌ الدِّينَ وَالْعِلْمَ وَالْعَقْلَ وَالْأَدَبَ وَحَسَنَ السَّعَةِ وَالتَّوَدُّدَ
إِلَى النَّاسِ وَزَعَمَ الْكَلْفَةُ عَنْهُمْ ثُمَّ قَالَ تَظَاهَرَتِ الْآيَاتُ وَالْأَخْبَارُ وَالْآثَارُ
وَتَوَاتَرَتِ وَتَطَابَقَتِ الدَّلَائِلُ الصَّرِيحَةُ وَتَوَافَقَتِ عَلَى فَضِيلَةِ الْعِلْمِ
وَالْحَثِّ عَلَى تَحْصِيلِهِ وَالْاجْتِهَادِ فِي أُسْبَابِهِ وَتَعْلِيمِهِ فَإِنَّ طَلَبَ الْعِلْمِ

فريضة على كل مسلم وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا
 بما يطلب قال العلقمي وذكر أبو سليمان الخطابي في معنى وضع أجنحة
 الملائكة ثلاثة أقوال أحدها بسط الأجنحة والثاني أن المراد به
 التواضع للطالب تعظيما لحقه والثالث النزول عند مجالس العلم
 وترك الطيران لقوله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يذكرن الله تعالى
 إلا حقت بهم الملائكة قلت ولا مانع من اجتماعها وقوله بسط الأجنحة
 أي تضعها لتكون وطاء له كلما مشى كما في النهاية وقيل معناه المعونة
 وتيسير السعي في طلب العلم وقيل المراد به إظهارهم بها ابن عبد البر
 عن أنس بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف
 * (اطلبوا العلم يوم الاثنين قال المناوي لفظ رواية أبي الشيخ
 والد يلمح في كل يوم اثنين فانه ميسر لطالبه أي يتيسر له أسباب
 تحصيله بدفع الموانع وقهضة الأسباب إذا طلبه فيه فطلب
 العلم في كل وقت مطلوب لكنه في يوم الاثنين أكد قال ابن مسعود
 اطلبوا معيشة لا يقدر السلطان على غضبها قيل وما هي قال العلم
 أبو الشيخ بن حبان (فر) كلاهما عن أنس بن مالك * (اطلبوا
 المحو الخ بعزة النفس يعني لا تزلوا أنفسكم بالجد في
 الطلب والتهافت على التحصيل بل اطلبوا طلبا رفيقا فالأمور
 تجري بالمقادير أي فان ما قدر لك يأتيك وما لا فلا وإن حرصت
 تمام في فوائدك وابن عساكر في تاريخه عن عبد الله بن بسر بضم
 الباء الموحدة وشكون السنين المهيلة روى المؤلف لضعفه
 * (اطلبوا الفضل أي الزيادة والتوسعة عليكم عند الرخاء من
 أمتي أي أمة الأجابة تعيشوا في أكنافهم جمع كنف بفتح قاف وهو
 الجانب فأت فيهم رحمتي قال المناوي كذا وحده في نسخ وأعله
 سقط قبله من الحديث فان الله يقول أو مخوزك ولا تطلبوا
 أي الفضل من العايسة قلوبهم أي الفتنة الغليظة فاهم ينظرون

سخطي أي عذابي وعقوبتي الخرائطي في كتاب مكارم الاخلاق وكذا
 ابن حبان عن أبي سعيد الخدري قال المناوي وضعفه العراقي وغيره
 * (اطلبوا المعروف قال العلقمي قال في النهاية المعروف النصفة وحسن
 الصمحية مع الاهل وغيرهم من الناس وعبارة شيخنا ومن خطه نقلت
 المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه والاحسان
 الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع من رخصاء امتي تعيشوا في كنفهم
 ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فان اللعنة تنزل عليهم يعني الطرد
 والبعد عن منازل الابرار يا علي بن ابي طالب ان الله تعالى خلق المعروف
 وخلق له اهلا فحببه لهم وحبب اليهم فعالة ووجه اليهم طلابا بالتشديد
 كما وجه الماء في الارض المجدبة بفتح الجيم وسكون الدال المملة المنقطعة
 الغيث من الجذب وهو المحل وزنا ومعنى لتحيي به ويحيي به اهليها
 ان اهل المعروف في الدنيا هم اهل المعروف في الآخرة اي من بذل معروفه
 للناس في الدنيا آتاه الله جزاء معروفه في الآخرة وقيل من بذل
 جاهه لاصحاب الجرائم فيشفع فيهم شفعه الله في اهل التوحيد في
 الآخرة وعن ابن عباس انه يغفر لهم بمعروفهم وتبقى حسناتهم
 خاصة فيعطوهم لمن زادت سيئاته على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة
 فيجتمع لهم الاحسان في الدنيا والآخرة (ك) عن علي امير المؤمنين
 قال المناوي وصححه الحاكم ورده الذهبي وغيره * (اطلع في القبور
 قال العلقمي زيارة القبور من اعظم الدوا للقلب القاسي لانها تذكر
 الموت والآخرة وذلك يحمل على قصر الامل والزهد في الدنيا وترك
 الرغبة فيها ولا شئ أنفع للقلوب القاسية من زيارة القبور قال
 شيخنا اخرج ابن ابي الدنيا في كتاب القبور بسند مبهم عن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور
 اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت وأموالكم
 قد فرقت فأجابته هايف يا عمر بن الخطاب اخبار ما عندنا انما قد مضى

فَقَدْ وَجَدَنَاهُ وَمَا أَنْفَقْنَاهُ فَقَدْ رَجَعْنَاهُ وَمَا خَلَفْنَاهُ فَقَدْ خَسِرْنَاهُ وَأَخْرَجَ
 الْحَاكِمُ فِي تَارِيخِ نَيْسَابُورَ وَالْبَيْهَقِيِّ وَابْنِ عَسَاكَرٍ فِي تَارِيخِ دِمَشْقَ بِسَنَدٍ فِيهِ
 مَنْ يَجْهَلُ قَالَ دَخَلْنَا مَقَابِرَ الْمَدِينَةِ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 فَنَادَى يَا أَهْلَ الْقُبُورِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمَةُ اللَّهِ تَخْبِرُونَا بِأَخْبَارِكُمْ أَمْ تَرِيدُونَ
 أَنْ نَخْبِرَكُمْ قَالَ فَسَمِعْنَا صَوْتًا وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحِمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ يَا أَمِيرَ
 الْمُؤْمِنِينَ خَبِرْنَا بِمَا كَانَ بَعْدَنَا فَقَالَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ فَقَدْ تَرَوْجَبَتْ
 وَأَمَّا أَمْوَالُكُمْ فَقَدْ أَقْسَمْتُ وَأَمَّا الْأَوْلَادُ فَقَدْ حُشِرُوا فِي زَمْرَةِ الْيَتَامَى
 وَالسَّبَا الَّذِي شَيْدْتُمْ فَقَدْ سَكَنَتْ أَعْدَاؤُكُمْ فَهَذِهِ لُخْبَارُ مَا عِنْدَنَا فَمَا
 أَخْبَارُ مَا عِنْدَكُمْ فَأَجَابَهُ مَيِّتٌ قَدْ تَحَرَّقَتْ الْأَكْفَانُ وَانْتَشَرَتِ الشُّعُورُ
 وَتَقَطَّعَتِ الْجُلُودُ وَسَالَتِ الْأَحْدَاقُ عَلَى الْحُدُودِ وَسَالَتِ الْمَذَاخِرُ بِالْقَيْحِ
 وَالصُّدَيْدِ مَا قَدِمْنَا وَجَدَنَاهُ وَمَا خَلَفْنَاهُ خَسِرْنَاهُ وَنَحْنُ مَرَّةً بَنُورُ
 بِالْأَعْمَالِ أَهْرُوعٍ عَلَى أَصْحَابِ الْقُلُوبِ الْقَاسِيَةِ أَنْ يَعَاجُوهَا بِأَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ
 الْأَوَّلُ الْأَقْلَاعُ عَمَاهُمْ عَلَيْهِ مَحْضُورٌ مَجَالِسُ الذِّكْرِ وَالْوَعْظُ وَالْعِلْمُ
 وَالتَّذْكِيرُ وَالتَّخْوِيفُ وَالتَّرْغِيبُ وَالتَّرْهِيْبُ وَأَخْبَارُ الصَّاحِحِينَ
 وَالثَّانِي ذِكْرُ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ هَادِمُ اللَّذَاتِ وَمُفْرَقُ الْجَمَاعَاتِ وَمَيِّتُ الْبَنِينَ
 وَالْبَنَاتِ وَالثَّلَاثُ مَشَاهِدَةُ الْمُحْتَضِرِينَ وَالرَّابِعُ زِيَارَةُ الْقُبُورِ فَإِذَا
 تَأَمَّلَ الزَّائِرُ حَالَ مَنْ مَضَى مِنْ إِخْوَانِهِ وَكَيْفَ انْقَطَعَ عَنْهُمْ الْأَهْلُ وَالْأَحْبَاءُ
 وَكَيْفَ انْقَطَعَتْ عَنْهُمْ أُمَمُهُمْ وَلَمْ تَتَفَعَّهْ أَمْوَالُهُمْ وَمَحَالُّ التَّرَابِ مَحَاسِنُ
 وَجُوهُهُمْ وَتَرْمَلُ مِنْ بَعْدِهِمْ نِسَاؤُهُمْ وَأَبْنَاؤُهُمْ وَإِنْ حَالَ لَهُ سَيُؤَلُّ
 إِلَى حَالِهِمْ وَمَا لَهُ كَمَا لَهُمْ أَقْبَلَ عَلَى اللَّهِ وَرَقَّ قَلْبُهُ وَخَشَعَ وَاعْتَبَرَ بِالنُّشُورِ
 قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ نَشْرُ الْمَيِّتِ يَنْشُرُ نُشُورًا إِذَا عَاشَ بَعْدَ الْمَوْتِ
 وَأَنْشَرَهُ اللَّهُ أَيْ أَحْيَاهُ وَسَمِيَهُ أَنْ رَجُلًا شَكَاهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَسَوَّاهُ قَلْبُهُ فَذَكَرَهُ (هَب) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الْمَنَاقِبُ مَخْرُجٌ مِنْهُ
 مِنْكَرٌ (أ) طَلَعَتْ بِتَشْدِيدِ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ أَيْ اشْرَفَتْ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ
 أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ فِي الْقَيْحِ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ لَيْسَ قُوَّةُ

اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء. يوجب فضل الفقير على
 الغني وإنما معناه أن الفقراء في الجنة أكثر من الأغنياء، فاخبر عن ذلك
 كما تقول أكثر أهل الدنيا الفقراء أخباراً عن الحال وليس الفقراء دخلهم
 الجنة وإنما دخلوا بصلاحهم مع الفقراء أن الفقير إذا لم يكن صالحاً
 لا يفضل قلت وظاهر الحديث التحريض على ترك التوسع من الدنيا
 كما أن فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار
 واطلعت في النار رأيت عليها وأمرأة نار جهنم فرأيت أكثر أهلها النساء
 أي لأن كفران العشير وترك الصبر عند البلاء، فيهن أكثر قال العلقمي
 قال في الفتح قال ابن بطال وفي حديث ابن مسعود عنده مسلم في صفة
 أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجته ولا يرى يعلى عن أبي هريرة فيدخل
 الرجل على ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وزوجتين من
 ولد آدم واستدل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء في الجنة
 أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه وهو واضح
 لكن يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الكسوف رأيتكن
 أكثر أهل النار ويجاب بأنه لا يلزم من أكثريةهن في النار نسبي أكثريةهن
 في الجنة وقال شيخنا زكريا ويجاب أيضاً بأن المراد بكونهن أكثر أهل
 النار نساء الدنيا وكونهن أكثر أهل الجنة نساء الآخرة فلا تنافي (حم)
 م (ت) عن انس بن مالك وفي نسخة عن ابن عباس (خ ت) عن عمران
 ابن حصين بضم الحاء * (أطوعكم لله أي أكثركم طاعة له ٦
 سبحانه وتعالى بالنسبة إلى الطاعة المتعلقة بالسلام بدءاً أو رداً
 الذي يبدأ صاحبه بالسلام أي الذي يبدأ من لقيه من المسلمين بالسلام
 قبل سلام الآخر عليه وسببه عن أبي الدرداء قال قلنا يا رسول الله
 أنا نلتقي فأينا يبدأ بالسلام فذكره (طب) عن أبي الدرداء وهو
 حديث * (أطول الناس أعناقاً يوم القيمة المؤذنون قال
 العلقمي الأعناق بفتح الهزة جمع غنق قيل هم أكثر الناس تشوقاً

بأصل
 الفسخ في اللغو
 الكسوف بالضم
 وفيه من لم
 اعرفهم

الى رحمة الله لان المشوق الى شئ يطيل عنقه الى ما يتطلع اليه وقال شيخنا قال في النهاية أي أكثر أفعالا يقال لفلان عنق من الخير أي قطعة وقيل أراد طول الرقاب لان الناس يؤمذ في كرب وهم يتطلعون لان يؤذن لهم في دخول الجنة وقيل أراد أنهم يؤمذ يكونون رؤساء سادة والعرب تصف السادة بطول الاعناق وروى اطول الناس اعناقا بكسر الهزة أي أكثر اسراعا وأجمل الى الجنة وفي سنن البيهقي من طريق أبي بكر بن أبي داود سمعت أبي يقول ليس معنى الحديث أن أعناقهم تطول وذلك ان الناس يعطشون يوم القيامة فاذا عطش الانسان انطوت عنقه والمؤذنون لا يعطشون فأعناقهم قائمة وقال المناوي أي هم أكثرهم رجاء او طول العنق عبارة عن الخجل وتكيس الرأس قال تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم (حم) عن

انس بن مالك قال العلقمي قال في الكبير (حم) عن انس وصح * (اطووا ثيابكم أي لفوها مع ذكر اسم الله تعالى ترجع اليها أو لاحتها أي تبقى فيها قوتها فان الشيطان أي ابليس والمراد الجنس اذا وجد ثوبا مطويا لم

يلبسه بفتح الباء الموحدة أي يمنع من لبسه وان وجده منشورا لبسه أي فيسرع اليه البلاء وتذهب منه البركة (طس) عن جابر بن عبد الله * (أطيب الطيب المسك بكسر الميم قال العلقمي وهو طاهر مجوز استعماله في البدن والثوب ويجوز بيعه وهذا كله مجمع عليه ونقل اصحابنا عن الشيعة فيه مذهبا باطلا وهم مجوعون باجماع المسلمين وبالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم واستعمال اصحابه قال اصحابنا وغيرهم هو مستثنى من القاعدة المعروفة ان ما أدين من حي فهو ميت أو يقال انه في معنى الجنين والبيض واللبن اه وقال المناوي هو أوفر انواعه (حم م دن) عن أبي سعيد الخدري

* (أطيب الكسب أي من افضل طرق الاكتساب عمل الرجل بيده لانه سنة الانبياء كان داود يعمل الدروع وكان زكريا نجارا

وَكُلُّ بَيْعٍ مَبْرُورٍ هُوَ الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ وَلَا خِيَانَةَ (حم ط ب لث) عَنْ
 رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ (ط ب) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الخطاب قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَرِجَالُ
 أَحْمَدَ كَمَا قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رِجَالُ الصَّحِيحِ * (أَطِيبُ كَسْبُ الْمُسْلِمِ سَهْمُهُ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ لِأَنَّهُ حَاصِلٌ بِسَبَبِ الْحَرَصِ عَلَى نَصْرَةِ دِينِ اللَّهِ
 لِأَشْيَئِ أَطِيبٍ مِنْهُ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْبَيْعِ وَغَيْرِهِ مِمَّا مَرَّ لِأَنَّهُ كَسْبُ
 الْمُصْطَفِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَرْفَتُهُ الشَّيْزَانِي فِي كِتَابِ الْأَلْقَابِ
 وَالْكُنَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ * (أَطِيبُ اللَّحْمِ لَحْمُ الظَّهْرِ
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ لَفْظُ رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ أَنَّ أَطِيبَ أَيْ الَّذِي
 يُقَالُ طَابَ الشَّيْءُ يُطِيبُ إِذَا كَانَ لَذِيذًا وَقِيلَ إِنَّ مَعْنَاهُ أَحْسَنُهُ وَقِيلَ
 أَطْهَرُهُ لِبَعْدِهِ عَنْ مَوَاضِعِ الْأَذَى وَكَيْفَ مَا كَانَ فَالْمُرَادُ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ
 أَطِيبِهِ أَيْ لَحْمِ الذَّرَاعِ أَطِيبٌ مِنْهُ بِدَلِيلِ أَنَّ الْمُصْطَفِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ يُحِبُّهُ وَيُوثِرُهُ عَلَى غَيْرِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَخْفَ عَلَى الْمَعْدَةِ وَأَسْرَعَ هَضْمًا
 وَأَعْجَلَ نَضِجًا قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قُلْتُ وَلَيْسَ أَفْعَلُ التَّقْضِيلُ عَلَى بَابِهِ بَلْ هُوَ
 أَمَّا عَلَى حَدِّفٍ مِنْ وَهُوَ كَثِيرٌ وَأَمَّا نَسْبِي أَذْهَوِي الدَّرَجَةَ الثَّلَاثَةَ بَعْدَ
 الْمُرْقَبَةِ وَالذَّرَاعِ وَالْعَصْدِ وَأَنَّ أَطِيبَ بِمَعْنَى طِيبٍ وَالْحَاصِلُ أَنَّ
 أَطِيبَ لَحْمٍ فِي الشَّاةِ مَا عَدَّ الْمَذْكُورَاتِ لِمَا وَرَدَ فِي الْمَخْبَرِ سَيِّدُ طَعَامِ
 أَهْلِ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الْجَنَّةِ اللَّحْمُ وَوَرَدَ أَكْلُ اللَّحْمِ يَحْسِنُ الْوَجْهَ وَيَحْسِنُ
 الْخَلْقَ (حم هـ ذ هب) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (أَطِيبُ الشَّرَابِ الْحُلُوبُ الْبَارِدُ لِأَنَّهُ أَطْفَأَ الْحَرَارَةَ وَأَنْفَعَ لِلْبَدَنِ
 وَأَبْعَثَ عَلَى الشُّكْرِ وَإِذَا كَانَ بَارِدًا وَخَالِطَهُ مَا يَحْلِيهِ كَالْعَسَلِ وَالزَّبِيبِ
 أَوِ التَّمْرِ أَوِ السُّكَّرِ كَانَ مِنْ أَنْفَعِ مَا يَدْخُلُ الْبَدَنَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ شَيْخُنَا
 قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ وَأَمَّا هَدِيَّةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّرَابِ فَمِنْ أَكْمَلِ هَدَى
 حَفَظَ بِهِ الصِّحَّةَ فَإِنَّ الْمَادَّاتِ الْجَمْعَ بَيْنَ وَصْفِي الْحَلَاوَةِ وَالْبُرُودَةِ
 كَانَ مِنْ أَنْفَعِ شَيْءٍ لِلْبَدَنِ وَمِنْ أَكْدَ اسْبَابِ حِفْظِ الصِّحَّةِ (ت) عَنْ
 الزَّهْرِيِّ مَرْسَلًا وَهُوَ ابْنُ شَهَابٍ (حم) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ

* (أطيعوني ما كنت في رواية ما دمت أي مدة دوامي بين أظهركم
 أي ما دمت بينكم حيا وعليكم بالتابع ما أقول وما أفعل فإن الكتاب
 عليّ نزل وأنا أعلم الخلق به لا أمر إلا بما أمر الله ولا أنهي إلا بما ينهي الله
 عنه وعليكم بكتاب الله أحلوا حلاله وحرموا حرامه أي إذا أنا مت
 فالزموا العمل بالقرآن ما أحله افعلوه وما نهى عنه فلا تقربوه (طب)
 عن عوف بن مالك قال المناوي ورجاله موثقون * (أظهروا النكاح
 أي أعلنوه وأخفوا الخطبة بكسر الحاء المعجمة أي استروها نديا وهي
 الخطاب في غرض التزويج (فر) عن أم سلمة وأسناده ضعيف
 * (أعبد الناس أي من أكثرهم عبادة أكثرهم تلاوة للقرآن أي إذا انضم
 إلى ذلك العمل به قال المناوي والعبادة لغة الخضوع وعرفا فعل المكلف
 على خلاف هوى نفسه تعظيما لربه (فر) عن أبي هريرة * (أعبد الناس
 أكثرهم تلاوة للقرآن وأفضل العبادة الدعاء أي الطلب من الله
 تعالى وأظهار التذلل والافتقار الموهبي بفتح الميم وسكون القواو
 وكسر الهاء في كتاب فضل العلم عن مجي بن كثير مرسل قال المناوي
 هو ابن نصر اليماني وأردف المؤلف المسند بالمرسل إشارة إلى تقويته
 * (أعبد الله بهمة وصل مضمومة أي أطعه فيما أمر به وتجنب ما نهى
 عنه ولا تشرك به شيئا أي أعبد غير مشرك به شيئا صما ولا غيره
 أو شيئا من الأشرار جليا أو خفيا وأقم الصلاة المكتوبة بالمحافظة
 على الأتيان بها في أوقاتها بأركانها وشروطها ومستحباتها وأد الزكاة
 المفروضة قال المناوي قيد به مع كونها لا تكون إلا مفروضة لأنها
 تطلق على إعطاء المال تبرعا وحب واعمروا وجوبا إن استطعت
 وضم رمضان ما لم تكن معدورا بسفر أو مرض وانظر ما تحب
 للناس أن ياتوه اليك أي يفعلوه معك فافعله بهم وما تكره أن
 ياتوه اليك فذرهم منه أي اترك فعله بهم فإن من فعل ذلك استقام
 حاله (طب) عن أبي المشفق العنبري وأسناده حسن * (أعبد الله

وَلَا تَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَاعْمَلْ لَكَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ بِأَنْ تَكُونَ مَجْدًا فِي الْعِبَادَةِ
 مُخْلِصًا فِي النِّيَّةِ وَاعِدْ نَفْسَكَ فِي الْمَوْقِ أَيْ اسْتَحْضِرْ فِي كُلِّ مُحْظَةٍ
 أَنَّكَ مَيِّتٌ وَازْكُرْ أَنَّكَ تَعَاذِلُ كُلَّ حَجَرٍ وَكُلَّ شَجَرٍ الْمُرَادُ أَكْثَرُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ
 تَعَالَى عَلَى كُلِّ حَالٍ وَإِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً فَاعْمَلْ بِمُجِبِّهَا حَسَنَةً فَانْهَاجِهَا
 أَنْ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ السَّرَّ بِالسَّرِّ وَالْعَلَانِيَةَ بِالْعَلَانِيَةِ
 أَيْ إِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً سَرِيَّةً فَقَابِلْهَا بِحَسَنَةٍ سَرِيَّةٍ وَإِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً
 جَهْرِيَّةً فَقَابِلْهَا بِحَسَنَةٍ جَهْرِيَّةٍ وَسَبِّهِ أَنْ مَعَاذَ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ أُرِيتَ
 سَفَرًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي فذَكَرَهُ (طَبِيبٌ) عَنْ مَعَاذِ بْنِ حَبِيلٍ
 * (اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ وَاعِدْ نَفْسَكَ فِي الْمَوْقِ وَآيَاكَ وَدَعَوَاتِ
 الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُنَّ مَجَابَاتُ أَيْ أَحْذَرِ الظُّلْمَ لِئَلَّا يَدْعُو عَلَيْكَ الْمَظْلُومُ
 وَدَعَاؤُهُ مُسْتَجَابٌ وَعَلَيْكَ بِصَلَاةِ الْغَدَاةِ وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ فَاشْهَدْهَا
 فَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهَا لَا تَيَمَّمُوهَا وَلَوْ حَبِوْا أَيْ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِي حَضْرَةِ جَمَاعَتِهَا
 مِنْ كَثَرَةِ الثَّوَابِ لَا تَيَمَّمُ حَمَلَهَا وَلَوْ بَغَايَةِ الْجُهْدِ وَالْكَفَّةِ (طَبِيبٌ) عَنْ أَبِي
 الدَّرْدَاءِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ لِغَيْرِهِ * (اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ
 تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ مَعْبُودَهُ شَهِيدٌ لِعِبَادَتِهِ تَعَيَّنَ عَلَيْهِ
 بِذَلِكَ الْجَهْدُ مِنَ الْخُشُوعِ وَالْحُضُورِ وَحَسَبَ نَفْسَكَ فِي الْمَوْقِ أَيْ عَدَّ
 نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ وَكَانَ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ غَابِرٌ سَبِيلَ
 وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهَا مُسْتَجَابَةٌ وَلَوْ بَعْدَ حِينَ كَمَا تَقَدَّمَ (حُلٌّ) عَنْ
 زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمُنَاوِي أَنَّهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لِغَيْرِهِ * (اعْبُدِ اللَّهَ
 وَلَا تَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَزَلْ مَعَ الْقُرْآنِ أَيْنَ مَا زَالَ أَيْ دَرَمَعَهُ كَيْفَ دَارَ
 بِأَنْ تَعْمَلَ بِمَا فِيهِ وَاقْبَلِ الْحَقَّ مِمَّنْ جَاءَ بِهِ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ وَإِنْ كَانَ بَغِيضًا
 لَكَ بَعِيدًا أَيْ أَجْنَبِيَا مِنْكَ وَارْجِعْ إِلَى مَنْ جَاءَ بِهِ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ
 وَإِنْ كَانَ حَبِيبًا قَرِيبًا لَكَ وَسَبِّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قُلْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي كَلِمَاتٍ جَوَامِعَ نَوَافِعَ فَذَكَرَهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
 وَاسْتَدَاهُ ضَعِيفٌ * (اعْبُدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطِيعُوا الطَّعَامَ أَيْ تَصَدَّقُوا

نسخه
فهو

بما فضل عن حاجة من تلزمكم مؤنته وافشوا السلام أي أظهره
 بين الناس بأن تعموا به جميع المسلمين من عرفتم منهم ومن لم تعرفوه
 والسلام أول كلمة تفاوض بها آدم مع الملائكة فإنه لما خلقه الله تعالى
 قال له اذهب إلى أولئك النفر وسلم عليهم واستمع ما يحيونك به
 فإنها تحييتك وتحيية ذريتك فقال لهم السلام عليكم فقالت الملائكة
 وعليك السلام قال العلقمي قال النووي أقله أن يرفع صوته بحيث
 يسمع المسلم عليه قلت حيث يكون معتدل السمع اهـ فإن لم يسمعه
 لم يكن آتيا بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه
 فإن شك استظهر ويستثنى من رفع الصوت بالسلام ما إذا دخل
 في مكان فيه نيام فالسنة أن يسلم تسليما لا يوقظ نائما ويسمع
 اليقظان ونقل النووي عن المتولي أنه قال يكره إذا التقى جماعة أن يخص
 بعضهم بالسلام لأن القصد بمشروعية السلام تحصيل اللفة وفي
 التخصيص إحاشا لغير من خص بالسلام تدخلوا الجنة بسلام
 أي أن فعلتم ذلك ومتم عليه دخلتم الجنة آمينين لا خوف عليكم
 ولا أنتم تحزنون وسببه عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله إذا
 رأيتك طابت نفسي وقرت عيني فأنبئني عن كل شيء قال كل شيء
 خلق من الماء قلت أنبئني بشئ إذا فعلته دخلت الجنة فذكره (ت)
 عن أبي هريرة قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة * (اعتبروا الأرض
 بأسمائها قال المقرئ لعل معناه النظر إلى الفاعل ولذا غيّر النبي
 صلى الله عليه وسلم كثيرا من الأسماء وكره تسمية المدينة بيثرب
 وتذكر قضية عمر رضي الله عنه في حكاية الرجل الذي قال إن أهلي بذات
 لظى فقال له عمر أدرك أهلك فقد احترقوا وفي الحكاية شمول بالنسبة
 إلى ما ذكرناه وبالجمل فكان صلى الله عليه وسلم يكره سمي الأعمال
 ويعجبه الفاعل الحسن والله أعلم واعتبروا بالصاحب بالصاحب
 قال المناوي فإن الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر

منها اختلف كما يحىء في خبر ولذلك قيل *
 * ولا يصعب الانسان الانظيره * وان لم يكونا من قبيل ولا بلد *
 وقيل انظر من تصاحب فقل نواة طرحت مع حصاة الا شبهتها
 (ت) عن ابن مسعود مرفوعا (هب) عنه موقوفا وهو حديث حسن
 لغيره * (اعتد لوا في السجود بوضع اركانكم فيه على الارض ورفع مراقكم
 عنها وبسطونكم عن افخاذكم اذا كان المصلي ذكرا قال ابن دقيق العيد
 واعل المراد بالاعتدال ههنا وضع هيئة السجود على وفق الامور لا الاعتدال
 المحسنى المطلوب في الركوع لا يتأتى هنا فانه هناك كاستواء الظهر
 والعنق والمطلوب هنا ارتفاع الاسافل على الاعالي وقد ذكر الحكم مقرونا
 بعلته فان التشبيه بالاشياء الخمسة يناسب تركه في الصلاة ولا يبسط
 احدكم باجزم على النوى أى المصلي ذراعيه انبساط الكلب أى لا يفرشهما
 على الارض في الصلاة فانه مكروه لما فيه من التهاون وقلة الاعتناء
 بالصلاة قال العلقمي قوله ولا يبسط كذا لاكثرهن سائمة قبل
 الموحدة وللجموع تبتسط بمشاة فوقية بعد الموحدة وفي رواية ابن
 عساکر موحدة سائمة فقط وعليها اقتصر صاحب العمدة وقوله انبساط
 بالمعنى فى الاولى والثالثة وبالمشاة فوقية فى الثانية وهى ظاهرة
 والثالثة تقديرها ولا يبسط ذراعيه فينبسط انبساط الكلب (حم)
 بق (عم) عن انس بن مالك * (اعتق ام ابراهيم مارية القبطية ولدها
 ابراهيم اعتق فعل ماض وولد لها فاعل أى أثبت لها حرمة الحرية لأنه
 اعتقها حقيقة وأجمع الفقهاء على ان ولد الرجل من أمته ينعقد حرا
 قال العلقمي وملخص الحكم أنه اذا احبل أمته فولدت حيا أو ميتا
 أو ما يجب به غيرة عمت بموت السيد والسيدة وطى أم ولد بالاجماع
 واستثنى منه مسائل منها أمة الكافر اذا أسلمت ومنها اذا احبل اخته
 مثلا جاعلا بالتحريم فانها تصير مستولدة ووطئها ممتنع ومنها أن
 يطأ موطوءة ابنه فتصير أم ولد ولا يحل له ووطئها ومنها ما اذا أولد

مكاتبته فانها تصير أم ولد ولا يحل له وطئها ما دامت الكتابة صحيحة
 باقية وسببه كما في الكبير عن ابن عباس قال لما ولدت مارية قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أعتق فذكره وفي ابن ماجة قال ذكرت مارية أم
 ابراهيم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعتقها ولدها (قطك حق)
 عن ابن عباس ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره* (اعتقوا
 بفتح الهَمْزة وكسر المشاة الفوقية عنه أي عن من وجبت عليه كفارة
 القتل رَقَبَة أي عبد الأمة موصوفاً بصفة الاجزاء فان فعلتم ذلك
 يعق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار زاد في رواية حتى الفرج
 بالفرج قال العلقمي وفيه دليل على تخليص الادمي المعصوم من ضرر
 الرق وتمكنه من تصرفه في منافعه على حسب ارادته وذلك من أعظم
 القرب لان الله تعالى ورسوله جعل عتق المؤمن كفارة لاثم القتل والوطئ
 في رمضان وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فكاً كاعتقه من النار وهذا
 في عبده دين وكسب ينتفع به اذا اعتق فاما من تضرر بالعتق كمن لا يقدر
 على الكسب فتسقط نفقته عن سيده ويصير كلاً على الناس فيصح عتقه
 وليس في هذه الفضيلة الى ان قال قلت وفي رواية حتى فرجه بفرجه
 قال شيخ شيوخي استشكله ابن العربي لان الفرج لا يتعلق به ذنب
 يوجب له النار الا الزنا فان حمل على ما يتعاطاه من الصغائر كالمفاخذة
 لم يشك عتقه من النار بالعتق والا فالزنا كبيرة لا يكفر الا بالتوبة
 ثم قال فيحتمل ان يكون المراد ان العتق يبرح عند الموازنة بحيث يكون
 مرجحاً لحسنات العتق ترجيحاً يوازي سببية الزنا وسببه عن واثلة
 ابن الاشعق قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا أوجب
 يعني النار بالقتل أي ارتكب خطيئة استوجب دخولها بقتله المؤمن
 عمداً وانا نقوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم فذكره
 (دك) عن واثلة بن الاشعق وهو حديث صحيح* (اعتكاف عشر
 في رمضان كجنتين وعمرتين أي ثواب اعتكافها يعدل ثواب جنتين

وعمرتين غير مفروضتين والوجه أن المراد العشر الاواخر منه
 فإن فيه ليلة القدر التي العمل فيها خير من العمل في ألف شهر (طب)
 عن الحسين بن علي قال المناوي وضعفه المهيتمي وغيره * (اعتموا بفتح
 الهمزة وكسر المشاء القوقية وضم الميم بهذه الصلاة يعني آخر صلاة
 العشاء الى العتمة وهي بعد غيوبة الشفق الاحمر الى ثلث الليل الاول
 فانكم قد فضلتم بالنبا للمفعول بها على سائر الامم قال العلقمي قال ابن
 رسلان هذا تعليل لتأخير صلاة العشاء الى هذا الوقت واستدل به
 على افضلية تأخير العشاء اه قال شيخ مشيوخنا قال ابن بقال ولا يصح
 ذلك الآن للائمة لانه صلى الله عليه وسلم امر بالتخفيف على الناس
 وقال ان فيهم الضعيف وذو الحاجة فترك التطويل عليهم في الانتظار
 اولي اه قال شيخنا قلت والا حاديث وان كانت صحيحة في استحباب
 التأخير لكن ظفرت بحديث يدل على أن ذلك كان في اول الاسلام
 ثم امر بعد ذلك بخلافه فيكون منسوخا وهو ما أخرجه أحمد والطبراني
 بسند حسن عن ابي بكره قال قال اخو رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء
 تسع ليال الى ثلث الليل فقال له ابو بكر يا رسول الله لو أنك جعلت مكان
 أمثل لقيامنا من الليل فجعل بعد ذلك اه ولم يصلها امة قبلكم
 قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين فان قلت ما المناسبة بين
 تأخيرها واختصاصها بها دون سائر الامم حتى يجعل الثاني حلة للاول
 قلت كان المراد انهم اذا اخرجوها منتظرين خروجه كانوا في صلاة وكتب
 لهم ثواب المصلي فاذا كان الله تعالى شرفهم بالاختصاص بهذه الصلاة فحينئذ
 ان يطولوها ويستعملوا اكثر الوقت فيها فان عجز واعن ذلك فعلوا فعلا
 يحصل لهم به ثواب المصلي اه ومسببه كما في أبي داود عن عائش بن حميد
 التكويني انه سمع معاذ بن جبل يقول بقينا النبي صلى الله عليه وسلم بفتح
 الموحدة وتخفيف القاف وسكون المشاء التحتية أما تنظرناه في صلاة
 العتمة الى العشاء فتأخر حتى ظن الظان أنه ليس بخارج والقابل ميتا

يَقُولُ صَلَّى وَانَا كَذَلِكَ حَتَّى خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَاللهِ
كَمَا قَالُوا أَيْ عَادُوا إِلَهُ الْقَوْلِ الَّذِي قَالُوهُ فِي غَيْبَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَظْهَرَ فَذَكَرُوا
(دع) عَنْ مَعَاذِ بْنِ حَبِيلٍ قَالَ عَلَّقَنِي وَبِجَانِبِهِ عَلَامَةُ الْحَسَنِ * (اعْتَمُوا
بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ وَشَدَّةِ الْمِيمِ أَيْ الْبَسُوا الْعِمَامَةَ تَزَادُوا حِلْمًا أَيْ يَكْثُرُ حِلْمُكُمْ
وَيَتَسَمَّيْكُمْ صَدْرُكُمْ لِأَنَّ تَحْسِينَ الْحَيْثُ يُوْرثُ الْوَقَارَ وَالْزَّانَةَ (طَب) عَنْ
إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَمِيرٍ بِالتَّصْغِيرِ (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْمَنَاوِي قَالَ الْحَاكِمُ
صَحِيحٌ وَرَدَّهُ الذَّهَبِيُّ * (اعْتَمُوا تَزَادُوا حِلْمًا وَالْعِمَامَةُ تَبْجَانُ الْعَرَبَ
أَيْ هُمْ لَهُمْ بِمَنْزِلَةِ التَّيْجَانِ لِلْمَلُوكِ وَلِأَنَّ الْعِمَامَةَ فِيهِمْ قَلِيلَةٌ وَأَكْثَرُهُمْ
بِالْقَلَانِسِ (عَدَّاهِب) عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَمِيرٍ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِي أَنَّ
حَدِيثَ حَسَنِ الْغَيْرِ * (اعْتَمُوا بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَكُسْرِ
الْمَشَاءِ الْمَفْرُوقَةِ أَيْ آخِرُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى الْعَتَمَةِ خَالَفُوا عَلَى الْأَمِّ قَبْلَكُمْ
قَالَ الْعَلْفَقِيُّ قَالَ شَيْخُنَا فِي شَرْحِ الْمَنَاهِجِ لِلْإِسْنَوِيِّ الصَّبِيحُ صَلَاةُ آدَمَ
وَالظُّهْرُ لِدَاوُدَ وَالْعَصْرُ لِسُلَيْمَانَ وَالْمَغْرِبُ لِيَعْقُوبَ وَالْعِشَاءُ لِيُونُسَ
قَالَ الرَّافِعِيُّ فِي مَشْرِحِ الْمُسْنَدِ وَأُورِدَ فِيهِ خَبَرٌ قُلْتُ الَّذِي وَقَفْتُ عَلَيْهِ
فِي ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ آدَمُ
لَمَّا تَبَيَّنَ عَلَيْهِ عِنْدَ الْفَجْرِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَصَارَتْ الصُّبْحُ وَفَدَى اسْمَاعِيلُ عِنْدَ
الظُّهْرِ فَصَلَّى إِبْرَاهِيمُ أَرْبَعًا فَصَارَتْ الظُّهْرُ وَتَبَيَّنَ عِزُّ يَرْفَعِيلَ لَهُ كَمْ
لَبِثْتُ فَقَالَ يَوْمًا فَرَأَى الشَّمْسُ فَقَالَ أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ
فَصَارَتْ الْعَصْرُ وَغُفِرَ لِدَاوُدَ عِنْدَ الْمَغْرِبِ فَقَامَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ
فَجُهِدَ فَبَلَغَ فِي الثَّلَاثَةِ فَصَارَتْ الْمَغْرِبُ ثَلَاثًا وَأَوَّلَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ الْخَيْرُ
نَبِيُّنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا يَبْطُلُ مَا قَالَهُ فِي الْعِشَاءِ مِنْ أَنَّهَا لِيُونُسَ
فَقَدْ وَرَدَتْ الْأَحَادِيثُ بِأَنَّهَا مِنْ خُصَائِصِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَلَمْ يَصِلْهَا أَحَدٌ
قَبْلَهَا وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ الْأُمَّةُ السَّالِفَةُ وَأَنَّ كَانُوا يَصِلُونَ الْعِشَاءَ لَكِنَّهُمْ
كَانُوا لَا يَعْتَمُونَ بِهَا بَلْ كَانُوا يَفَارِبُونَ مَغِيبَ الشَّفَقِ (هَب) عَنْ خَالِدِ بْنِ
مَعْدَانَ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ مَرَّسًا * (اعْمُرُوا النَّاسَ أَيْ

أضعفهم رأيا من عجز عن الدّعاء أي الطلب من الله تعالى والتّذلل
والافتقار إليه سيّما عند الشّدائد وأبخل الناس أي أضعفهم للفضل
وأشحهم بالبذل من بخل بالسّلام أي على من لقيه من المسلمين
من عرفه منهم ومن لم يعرفه فانه خفيف المؤنة عظيم الثواب والبخل
في الشرع منع الواجب وعند العرب منع السائل ما يفضل عندك
(طس هب) عن أبي هريرة قال العلقمي ومجانبة علامة المحسن
* (اعدلوا بكسر الهمزة بين أولادكم في النخل قال العلقمي بضم النون
وسكون الحاء المهملة إلى أن قال وفي النهاية النخل العطية والهبة
ابتداء من غير عوض ولا استحقاق كما يحبون أن يعدلوا بينكم في البر
بالكسر الاحسان واللفظ بضم اللام وسكون الطاء المهملة
أي الرفق بكم قال المناوي فإن انتظام المعاش والمعاد جائز مع العدل
والتفاضل يجرى إلى التباغض المؤدى إلى العقوق ومنع المحقوق
(طب) عن النعمان بضم النون ابن بشير وإسناده حسن * (أعدى
عدوك يعني من أشد أعدائك زوجتك التي تضاجعك في الفراش
وما ملكك يمينك من الأرقا لأنهم يوقعونك في الإثم والعقوبة
ولا عدوان أعظم من ذلك قال العلقمي قوله أعدى عدوك زوجتك
التي تضاجعك أي إذا أطعته في التخلف عن الطاعة وإن كانت سببا
لمعصية كأخذ مال من غير حله ولهذا حذر الله عن طاعتهم بقوله تعالى
يأيّها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم
قال المفسرون بأن تطيعوهم في التخلف عن الطاعة (فر) عن أبي مالك
الاشعري وإسناده حسن * (اعذر الله إلى امرئ قال العلقمي قال
شيخنا زكريا أي أزال عذره فلم يبق له اعتذار حيث أمره الله
الملك ولم يعتذر أي لم يفعل ما يغنيه عن الاعتذار فالهمزة للسلب
وقال شيخ شيوينا الاعتذار إزالة العذر والمعنى أنه لم يبق له اعتذار
كأن يقول لومد لي في الأجل لفعلت ما أمرت به يقال اعذر اليه

اذا بلغه أقصى الغاية في العذر وممكنه منه وان لم يكن له عذر
 في ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمد الذي حصل له فلا ينبغي له
 حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالكلية ونسبة
 الاعتذار الى الله مجازية والمعنى ان الله لم يترك للعبد سببا للاعتذار
 يتمسك به والحاصل انه لا يعاقب الا بعد حجة أخر أجله اي أطال له
 حتى بلغ ستين سنة قال العلقمي قال ابن بطلال انما كانت الستون
 حدا لانها قريبة من المعتك وكفى من الانابة والخشوع وترقب المنية
 (خ) عن أبي هريرة * (اعربوا القرآن بفتح الهجزة وسكون العين
 المهملة وكسر الراء قال العلقمي المراد باعرابه معرفة معاني الفاظه
 وليس المراد الاعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن
 لان القراءة مع فقه ليست قراءة ولا ثواب فيها والتمسوا غرائب
 أي اطلبوا معنى الالفاظ التي تحتاج الى البحث عنها في اللغة وقال
 المناوي اعربوا القرآن أي يتنوا ما فيه من غرائب اللغة وبدائع
 الاعراب وقوله والتمسوا اطلبوا غرائب لم يرد به غرائب اللغة
 لئلا يلزم التكرار ولهذا فسر ابن الاثير بقوله غرائب فرائضه
 وحدوده وهي تحتمل وجهين أحدهما فرائض الموارث وحدود
 الاحكام والثاني ان المراد بالفرائض ما يلزم المكلف اتباعه وبالحدود
 ما يطلع به على الاسرار الخفية والرموز الدقيقة قال الطيبي وهذا تناول
 قريب من معنى خبر أنزل القرآن على سبعة احرف لكل آية منها ظهر
 وبطن الحديث فقوله اعربوا اشارة الى ما ظهر منه وفرائضه وحدوده
 الى ما بطن منه ولما كان الغرض الاصل هذا الثاني قال والتمسوا
 أي شتموا عن ساعد الجحد في تفهيش ما يعينكم وجدوا في تفسير
 ما بهتمكم من الاسرار ولا تنوا ما فيه (ش ك) عن أبي هريرة * (اعربوا
 الكلام المراد بالاعراب هنا ما يقابل اللحن كى تعربوا القرآن أي
 تعلموا الاعراب لاجل أن تنطقوا بالقرآن من غير لحن ابن الانباري في

كتاب الوقف والابتداء والموهبي في كتاب فضل العلم كلاهما عن أبي
 جعفر معضلاه وأبو جعفر الانصاري النابغي * (اعرضوا حديثي
 على كتاب الله بكسر الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء من العرض
 أي قابلوها في حديثي من الأحكام الدالة على المحل والحرمة على أحكام
 القرآن فان وافقه فهو مني وأنا قلته أي فهو دليل على أنه ناشئ
 عني وأنا قلته وهذا إذا لم يكن في الحديث نسخ كما في كتاب الله تعالى
 قال العلقمي وهذا لا ينافي إلا للراستخين في العلم وقال النابغي وهذا
 العرض وظيفة المجتهدين (طلب) عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه
 وسلم * (اعرضوا على رقاكم بضبط ما قبله أي لاني العارف الأكبر
 المتلقي عن معلم العلماء وسببه كما في أبي داود عن عوف بن مالك قال
 كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال عرضوا
 فذكره لا بأس بالترقي بعضهم الراء وفتح القاف أي فلما أعرضوها قال
 لا بأس بالترقي أي هي جائزة إذا كان فيها نفع لما روى مسلم عن جابر
 قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي فجاء آل عمرو بن حزم
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله إنه كانت عندنا
 رقية نرقى بها من العقب وأنت نهيت عن الرقي قال فعرضوا عليه
 فقال ما أرى بأسا من استطاع أن ينفع أخاه فلينفعه ما لم يكن فيه
 أي فيما رقى به شرك أي شيء من الكفر أو شيء من كلام أهل الشرك الذي لا يوفق
 الأصول الإسلامية لأن ذلك محرر قال العلقمي وفيه دليل على جواز الرقي والتطبيب
 بما لا ضرر فيه وإن كان بغير أسماء الله وكلامه لكن إذا فهموا
 (م) عن عوف بن مالك * (اعرضوا عن الناس بفتح الهمزة وسكون
 العين المهملة وكسر الراء أي ولوا وانجموا عنهم الم تر بهمة الاستفهام
 أنك ان ابتغيت بموعدة ساكنة ومثناة فوقية ثم عين معجمة ثم مثناة
 تحتية ساكنة الزبية في الناس أقصدتهم أو كدت أقصدهم قال العلقمي
 المعنى ألم تعلم أنك ان ظننت التهمة في الناس لتعلمها وتشرها أقصدتهم

لوقوع بعضهم في بعض بالغيبة ونحوها والمأصل أن التبع مع
الاطمئنان فساد كما يحصل من الغيبة ونحوها هذا ما ظهر لي في معناه
والله أعلم (طلب) عن معاوية بن أبي سفيان وأسناده حسن
* (اعرفوا بكسر الهمزة أنسابكم جمع نسب وهو القرابة أي تعرفوا
واختصوا عنها تصلوا أرحامكم أي لاجل أن تصلوها بالاحسان
أو أنكم إن فعلتم ذلك وصلتموها فإنه أي الشأن لا قرب للترحم
إذا قطعت وإن كانت قريبة في نفس الأمر ولا بعد لها وفي نسخة
بالباء بدل اللام في الموضعين إذا وصلت وإن كانت بعيدة أي في
نفس الأمر قاله طبع يوجب النكران والاحسان يوجب العرفان
الطيباني (ك) عن ابن عباس قال المناوي قال الذهبي في المذهب
أسناده جيد * (أعز والنساء بفتح الهمزة وسكون العين المهملة
وضم الزاء مجزوء عن ما يزيد على ستر العورة وما يقيهن الحر
والبرد يلزم من الجمال بكسر الحاء المهملة جمع جملة وهي بيت كالقبة
يشتر بالثياب وله أزوار كبار والمعنى أعزوا النساء يلزم من البيوت
فإن المرأة إذا كثرت ثيابها وأحسن زينةا أعجبها الخروج (طلب) عن
سامة بن محمد بفتح السين وسكون الحاء المعجمة ويؤخذ من كلام المناوي
أنه حديث حسن لغيره * (أعز أمر الله بفتح الهمزة وكسر العين المهملة
وفتح الزاي الشديدا بعزك الله بضم المشاء التحتية وبالجزء جواب
الأمر قال العلقمي والمعنى اشتد في طاعة الله وأمثال أوامره واجتناب
نواهيها بالاخلاص في العمل بمنحك الله قوة ومهابة ويكسبك جلالة
تصيرها عظيمها يا في أعين المخاوقات (فر) عن أبي أمامة الباهلي
ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف * (اعزل بكسر الهمزة
وسكون العين المهملة ألاذي عن طريق المسلمين أي إذا رأيت في
مهمهم ما يؤذيهم كشوك وجحر فمعه عنهم تدافا فان ذلك من شعب
الآيمان وسببه كافي ابن ماجه عن أبي هريرة الأسطى قلت يا رسول الله

دلني على عمل أستفيع به فذكره (م ٥) عن أبي برزة * (اعزل عنها ان شئت
 أي اعزل ماءك أيها المجاميع عن حليلتك ان شئت أن لا تحبل فانه
 أي الشأن سيأتيها ما قدر لها أي فان قدر لها حمل حصل وان عزلت
 أو عدمه لم يقع وان لم تعزل فعزلك لا يفيد شيئا (م) عن جابر بن عبد
 الله * (اعزلوا أي عن النساء أو لا تعزلوا أي لا أثر للعزل ولا لعدمه
 ما كتب الله من نسمة من نفس هي كائنة أي في علم الله الى يوم القيمة
 الأوهى كائنة في الخارج فلا فائدة لعزلكم ولا لاهماله لانه تعالى
 ان كان قدر خلقها سبقكم الماء وما ينفعكم الحرص وسببه عن صرمة
 بكسر الصاد المهملة وسكون الراء العذري بضم العين المهملة وسكون الذال
 المعجمة قال عزابنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصبنا كرام العرب فرغبنا
 في التمتع وقد اشتدت علينا العزوبة ان نستمتع ونعزل ففسأ لنا رسول
 صلى الله عليه وسلم فذكره (طب) عن صرمة العذري قال العلقمي بجانيه
 علامة الحسن * (اعظ وفي رواية اعطوا كل سورة من القرآن حظها
 أي نصيبها من الركوع والسجود قال المناوي يحتمل ان المراد اذا قرأتم
 سورة فصلاوا عقبها صلاة قبل الشروع في غيرها الخرى وقال غيره يحتمل ان
 المراد بالسورة الركعة ويحتمل ان المراد صل بكل سورة ويحتمل ان المراد بالركوع والسجود
 اللغويان وهو الخضوع والانكسار والخشوع (ش) عن بعض الصحابة واسناده
 صحيح * (اعطوا أعينكم حظها في العبادة قال المناوي قال وما حظها
 قال النظر في المصنف يعني قراءة القرآن نظرافيه والتفكر فيه
 أي تدبر آيات القرآن وتأمل معانيه والاعتبار عند عجائبه من أوامره
 وزواجره ومواعظه وأحكامه ونحوها والظاهر ان المراد بالاعين
 الانفس المحكيمة الترمذي (هب) كلاهما عن أبي سعيد الخدري واسناده
 ضعيف * (اعطوا السائل أي الذي يسأل التصديق عليه وان جاء على
 فرس يعني لا تردوه وان جاء على حالة تدل على غناه ككونه زاكيا
 فرسا قال شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة خاتمة تحمل الصدقة

لغني وكافر قال في الروضة ويستحب الثنر عنها ويكره له التعرض
 لها وفي البيان يحرم عليه أخذها مظهر اللقاقة قال وهو حسن وعليه
 حمل قوله صلى الله عليه وسلم في الذي مات من أهل الصفة فوجدوا له
 دينارين كيتان من نار قال وأما سؤالها فقال الماوردي وغيره إن كان
 محتاجا لم يحرم وإن كان غنيا بمال أو بصنعة فحرام وما يأخذه حرام
 أهو واستثنى في الاحياء من تحريم السؤال على القادر على الكسب مستغرق
 الوقت بطلب العلم (عد) عن أبي هريرة وأسناده ضعيف * (اعطوا
 المساجد حقها قال المناوي قيل وما حقها قال ركعتان تحية المسجد إذا
 دخلته قبل أن تجلس فيه فإن جلست عمدا فانت لتقصيرك (ش) عن
 أبي قتادة قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (اعطوا الاجير أجره
 أي كراء عمله قبل أن يحق عرقه المراد الحث على تعجيل الاجرة عقب الفراغ
 من العمل وإن لم يعرق (د) عن ابن عمر بن الخطاب (ه طس) عن جابر
 ابن عبد الله المحكم الترمذي عن انس بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي
 أنه حديث حسن لغیره * (أعطى يفتح الهزة ولا توكى بالجر مجذوف
 النون أي لا تربط الوكا والوكا بالمد هو المحيط الذي يربط به فيوكا عليك
 قال العلقمي والمناوي بسكون الالف ويؤخذ من كلامهما أنه منصوب بفتح
 مقدرة أي لا تمسكي الماء في الوعاء وتوكى عليه فيمسك الله فضله وثوابه
 عنك كما أمسكت ما أعطاك الله تعا فاسناد الايكاء الى الله مجاز عن الامساك
 قال العلقمي وفيه دليل على النهي على منع الصدقة خشية النفاذ فان تلك
 الاسباب تقطع مادة البركة لان الله تعا يثيب على العطاء بغير حساب
 ومن علم أن الله يرزقه من حيث لا يحتسب فحقه أن يعطى ولا يحسب
 قاله ابن رسلان وسببه ان اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنها وعن أبيها
 قالت يا رسول الله مالي شئ إلا ما أدخل على الزبير بينه أفأعطى منه
 فذكره (د) عن اسماء بنت ابي بكر الصديق قال العلقمي وبجانبه علامة
 الحسن * (أعطيت بالنون للمفعول جوامع الحكم قال المناوي أي الكلمات

التبليغة الوحيية الجامعة للمعاني الكثيرة قال القرطبي وقد جاء
 هذا اللفظ ويراد به القرآن في غير هذه الحديث واختصر في الكلام
 اختصاراً أي حتى صار كثير المعاني قليل الالفاظ (ع) عن ابن عمر بن
 الخطاب وأسناده حسن * (اعطيت سورة البقرة من الذكر الأول
 أي بدله قال العلقمي لعل المراد بالذكر الأول صحف إبراهيم وموسى
 المذكورة في سورة الأعلى وهي عشر صحف لإبراهيم وعشر صحف لموسى
 انزلت عليه قبل التوراة وأعطيت طه والطواسين والحواميم من الواح
 موسى أي بدلها وأعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة وهي
 من آمن الرسول إلى آخر السورة من تحت العرش أي من كثر تحته والمفضل
 نافلة أي زيادة وأوله من الحجرات إلى آخر سورة النازي وسمى بذلك
 لكثرة الفصول التي بين السور بالبسملة (ك) عن معقل بفتح
 الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف ابن يسار وهو حديث ضعيف
 * (اعطيت آية الكرسي أي الآية التي يذكر فيها الكرسي من تحت العرش
 أي من كثر تحته كما في رواية أخرى (ق) وابن الضريس بالتصغير عن
 الحسن البصري مرسل ورواه الديلمي عن علي مرفوعاً * (اعطيت ما لم
 يعط أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب يقتذف في قلوب أعدائي
 كما في رواية أخرى وأعطيت مقاييع الأرض جمع مفتاح وهو اسم لكل
 ما يتوصل به إلى استخراج المغلفات استقارة لوعده بفتح الباء وصحت
 أحمد أي نعت بذلك في الكتب السابقة وجعل لي التراب طهوراً بفتح
 الطاء فهو يقوم مقام الماء عند الجرح عنه حساً أو شراً قال العاقمي قال
 شيخ شيوخنا وهذا يقوى القول بأن التيمم خاص بالتراب لأن الحديث
 سبق لإظهار التشريف والتحصيل فلو كان جائزاً بغير التراب لما
 اقتصر عليه وجعلت أمي خير الأم بنص قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت
 للناس (حم) عن علي أمير المؤمنين قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة
 * (اعطيت فوائع الحكم يعني أعطى ما يستر الله له من الفصاحة والبلاغة

والوصول الى غوامض المعاني وبدائع المحكم ومحاسن العبارات
 والالفاظ التي اعلقت على غيره وتقدرت ومن كان في يده مفااتيح
 شئ مخزون سهل عليه الوصول اليه وخوامعه أي أسرارها التي جمعها
 الله فيه وخواتمه قال المناوي قال القرطبي يعني أنه يختم كلامه بمقطع
 وجيز بليغ جامع ويعني بحملة هذا الكلام أن كلامه من مبتدئه الى
 خاتمه كله بليغ وجيز وكذلك كان ولهذا كانت العرب الفصحاء تقول
 له ما رأينا أفصح منك فيقول وما يمنعني وقد نزل القرآن بلسان عربي
 مبين فكان يبدأ الكلام بأعرب لفظ وأجزل له ويختمه بما يشوق السامع
 للاقبال عليه (ش ع طب) عن أبي موسى الأشعري قال العلقمي ومجانبه
 علامة الحسن * (اعطيت مكان التوراة السبع الطوال بكسر الملهة
 جمع طويلة وفي رواية الطول بحذف الالف قال في مختصر النهاية الطول
 بالضم جمع الطولا وأولها البقرة وآخرها براءة جعل الانفال مع براءة
 واحدة قال العلقمي لكن أخرج الحاكم والنسائي وغيرهما عن ابن عباس
 قال السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف
 قال الراوي وذكر السابعة فنسبها وفي رواية صحيحة عن أبي حاتم وغيره
 عن مجاهد وسعيد بن جبير أنها يونس وعن ابن عباس مثله وفي رواية
 عن الحاكم أنها الكهف واعطيت مكان الزبور المثني قال المناوي وهي
 كل سورة تزيد على مائة آية وقال العلقمي سميت بذلك لأن كل سورة منها تزيد على مائة
 آية أو تقاربها واعطيت مكان الانجيل المثاني أي السور التي آياتها أقل من مائة آية
 تطلق على الفاتحة وعلى القرآن كله وفضلت بالمفضل أي أعطيت زيادة وأوله من الحرات
 وآخره سورة الناس كما تقدم سمي بذلك لكثرة الفضول التي بين السور بالبسملة
 وقيل لقلة المنسوخ فيه ولهذا سمي بالمحكم أيضا كما روى البخاري عن
 سعيد بن جبير قال ان الذي تدعونه بالمفضل هو المحكم (طب هب) عن
 وأئله بن الاسقع * (اعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة وأولها
 من الرسول الى آخر التوراة من كثر تحت العرش لم يعطها بنى قبلي

يعني أنها ادخرت وكثرت له فلم يؤتها أحد قبله قال المناوي قال في
 المطامح يجوز كون هذا الكثر اليقين (حم طيب هب) عن حذيفة بن اليمان
 (حم) عن أبي ذر وأسد أحمد صحيح * (اعطيت ثلاث خصال اعطيت
 صلاة في الصفوف وكانت الأئمة السابقة يصلون منفردين وجوه
 بعضهم لبعض واعطيت السلام أي التحية بالسلام وهو تحية أهل الجنة
 أي يحيى بعضهم بعضاً قال المناوي تنبيهه قال ابوطالب في كتاب
 التحيات تحية العرب السلام وهي أشرف التحيات وتحية الأكاسرة
 السجود للملك وتقبيل الأرض وتحية الفرس طرح اليد على الأرض
 أمام الملك والمحبة عقد اليد على الصدر والروم كشف الرأس وتكبير
 والنوبة الأيماء بغيره مع جعل يده على رأسه ووجهه وحمير الأيماء
 بالأصبع واعطيت أمين أي ختم الداعي دعاءه بلفظ أمين ولم يعطها
 أحد ممن كان قبلكم أي لم يعط هذه الخصلة الثالثة كما يشير إليه
 قوله إلا أن يكون الله تعالى أعطاهم هارون فان موسى كان يدعو ويؤمن
 هارون أي فانه لا يكون من الخصائص المحمدية بالنسبة لهارون بل
 بالنسبة لغيره من الأنبياء الخارث بن أبي اسامة في مسنده وابن مردويه
 في تفسيره عن انس بن مالك * (اعطيت خمساً لم يعطهن أحد من
 الأنبياء قبلي قال العلقمي وعن ابن عباس لا أفولحن فخر أو مفهومة
 أنه لم يختص بغير الخمس المذكورة لكن روى مسلم من حديث أبي هريرة
 فضلت على الأنبياء بست فذكر أربعاً من هذه الخمس وزاد شئتين
 واعطيت جوامع الحكم وختم في النبيون ولمسلم من حديث جابر فضلنا
 على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة الحديث وفيه ذكر
 خصلة أخرى وقد بينها ابن خزيمة والنسائي وهي واعطيت هذه الآيات
 من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش يشير إلى ما حفظه عن أمته
 من الأصر وتحمّل ما لا طاقة لهم به ورفع الخطأ والنسيان والاحمد
 من حديث علي أعطيت أربعاً لم يعطهن أحد من أنبياء الله أعطيت

مفاتيح الارض وسميت أحمد وجعلت أمي خير الامم وذكر خصلة التراب
فضارت الخصال اثني عشرة وقد يوجد أكثر من ذلك لمن أمعن التسبع
وقد ذكر أبو سعيد النيسابوري في شرف المصطفى أن الذي اختص به
من دون الانبياء ستون خصلة قال شيخنا بعد أن ذكر ما تقدم مرثدا
لما صنف كتاب المعجزات والخصائص تتبعها فزادت على المائتين
وقال في محل آخر فزادت على الثلثمائة قال شيخ شيوخنا وطريق الجمع
أن يقال لعلة اطلع أولا على بعض ما اختص به ثم اطلع على الباقي
ومن لا يرى مفهوم العدد حجة يدفع هذا الاشكال من أصله وظاهر
الحديث يقتضي أن كل واحد من الخمس المذكورات لم تكن لاحد قبله
وهو كذلك وأعقل الداودي الشارح غفلة عظيمة فقال قوله لم
يعطهن أحد يعني لم يجمع لاحد قبله لأن نوحا بعث الى كافة الناس
وأما الاربع فلم يعط أحد واحد منهم وكأنه نظري في اول الحديث وغفل
عن آخره لأنه نص صلى الله عليه وسلم من خصوصيته بهذه أيضا لقوله وكما
النبي يبعث الى قومه خاصة نصرت بالرعب أي بالخوف مني زاد في رواية أحمد
في حذف في قلوب أعدائي مسيرة شهر بالنصب أي ينصرتي الله بالقاء
الخوف في قلوب أعدائي من مسيرة شهر بيني وبينهم من سائر نواحي
المدينة وجميع جهاتها قال العلقمي وفي الطبراني عن ابن عباس
نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرعب على عدوه مسيرة شهرين
وأخرج عن السائب بن يزيد مرفوعا فضلت على الانبياء بنجس وفيه
ونصرت بالرعب شهرا أما هي وشهر اخفي وهو مبين لمعنى حديث ابن
عباس قال شيخ شيوخنا فالظاهر اختصاصه به مطلقا وإنما جعل
الفاية شهرا لأنه لم يكن بين بلدته وبين أحد من أعدائه أكثر منه وهذا
الخصوصية حاصلة على الاطلاق حتى ولو كان واحد بغير عسكر وهل
هي حاصلة لامته من بعده فيه احتمال اهرقلت ورأيت في بعض الحواشي
نقل ابن الملقن في شرح العمدة عن مشند أحمد بلفظ والرعب ينسحق

بين يدي امتي شهرا وحطت في الارض زادة في رواية ولا تقي مسجد
 اي تحمل سجود فلا يجتمع السجود منها بموضع دون غير زادة في رواية
 وكان من قبلي انما يصلون في كثافتهم وظهر ابقع الطاء المهمل
 بمعنى مطهر وان لم يرفع حدا فاما رجل من امتي اذ ركعت الصلاة
 فليصل اي بوضوء او يتم في مسجد او غيره وانما زادة وفعاليوم
 انه خاص به واحلت لي الغنائم يعني التصرف فيها كيف شئت وقسمتها
 كيف اردت ولم تحمل قال المناوي يجوز بناؤه للفاعل والمفعول
 لاحد من قبلي اي من الامم السابقة بل كانوا على ضربين منهم من لم
 يؤذن له في الجهاد فلم يكن له مخاض وممن من اذن له فيه لكن كانوا
 اذا غنموا شيئا لم يحمل لهم اكله وجارت نارا فاحرقته الا الذرية
 واعطيت الشفاعة قال العلقمي هي سؤال الخير وترث الضرر عن
 الغير على سبيل التضرع والمراد بها الشفاعة العظمى في اراحة الناس
 من هول الموقف وهي المراد بالمقام المحمود لانها شفاعة عامة تكون
 في المحشر حين يفرغ الناس اليه صلى الله عليه وسلم قال شيخنا الامام للعهد
 قاله ابن دقيق العيد وقال ابن حجر الظاهر ان المراد هنا الشفاعة
 في اخراج من دخل النار ممن ليس له عمل صالح الا التوحيد لقوله
 صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس واعطيت الشفاعة واخرتها
 لامتني وهي لمن لا يشرك بالله شيئا وفي حديث ابن عمر وهي لكم ولمن
 يشهد ان لا اله الا الله وقيل الشفاعة المختصة به انه لا يرد فيما
 يسأل وقيل في خروج من في قلبه ذرة من الايمان قال الحافظ ابن حجر والذي
 يظهر لي ان هذه مرادة مع الاولى قال النووي الشفاعات خمس اولها مختصة
 بنبيينا صلى الله عليه وسلم وهي الراحة من هول الموقف وطول الوقوف
 الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة لقوم استوجبوا النار من
 الذينين الرابعة فيمن دخل النار الذينين الخامسة الزيادة في الدرجات والجنة
 وكان النبي يبعث الى قومه خاصة لانه للاستغراق بدليل رواية وكان

كل نبي واستشكّل بنوح فانه دعا على جميع من في الارض فاهلكوا الا اهل
 السفينة ولولم يكن مبعوثا اليهم لما اهلكوا لقوله تعالى وما كنا معذبين
 حتى نبعث رسولا واجيب بأجوبة أحسنها ما قاله ابن جرير يحتمل انه لم يكن
 في الارض عند ارسال نوح الا قومه فبعثه خاصة لكونها الى قومه فقط
 وهي عامة في الصورة لعدم وجود غيرهم لكن لو اتفق وجود غيرهم
 لم يكن مبعوثا اليهم وبعثت الى الناس عامة اي ارسلت الى ناس زماني
 فمن بعدهم الى آخرهم ولم يذكر الجن لان الانس اصل اولان الناس نعمهم
 واختار السبكي انه صلى الله عليه وسلم ارسل الى الملائكة ايضا بدليل
 رواية أبي هريرة وارسلت الى الخلق كافة قال المناوي ظاهر كلام المؤلف
 بل صريحه ان الشيخين رواية بهذا اللفظ وقد اعترف في ذلك بصاحب
 العمدة وهو وهم واللفظ انما هو للبشاري ولفظ مسلم وبعثت الى كل
 امة واسود (ق ت) عن جابر بن عبد الله * (اعطيت سبعين الفا من
 امتي يدخلون الجنة بغير حساب اي ولا عقاب وجوههم كالقمر
 ليلة البدر اي والحال ان ضياء وجوههم كضياء القمر ليلة كاله وهي
 ليلة اربعة عشر قلوبهم على قلب رجل واحد اي متوافقة متطابقة
 غير متخالفة فاستزدت ربي عز وجل اي طلبت منه ان يدخل من امتي
 بغير حساب فوق ذلك فزادني مع كل واحد سبعين الفا فاحاصل
 من ضرب سبعين الفا في مثلها اربعة آلاف الف وتسعمائة ألف
 ألف قال المناوي يحتمل ان المراد بخصوص العدد وان يراد الكثرة ذكره
 المظهرى (حم) عن أبي بكر الصديق وهو حديث ضعيف * (اعطيت
 امتي اى امة الاجابة شيئا لم يعطه احد من الامم ان يقولوا اى يقول
 المصداق منهم عند المضيق انا لله وانا اليه راجعون يبين به ان الاسترجاع
 من خصائص هذه الامة (طب) وابن مردويه في تفسيره عن ابن عباس
 وهو حديث ضعيف * (اعطيت قريش ما لم تعط الناس ويبن ذلك
 المعطى بقوله اعطوا ما اعطرت السماء اى النيات الذي يبيت على المطر

وَمَا جَرَتْ بِهِ الْأَنْهَارُ وَمَا سَالَتْ بِهِ السِّيُولُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ يَحْتَمَلُ أَنْ الْمُرَادَ
أَنَّهُ تَعَلَّى خَفَّفَ عَنْهُمْ النَّصِبَ فِي مَعَايِشِهِمْ فَلَمْ يَجْعَلْ زَرْعَهُمْ يَسْقَى بِمُؤْنَةٍ
كَدَّ وَلَا بَلَّ بِالْمَطَرِ وَالسَّيْلِ وَأَنْ يَرَادَ أَنَّ الشَّارِعَ أَقْطَعَهُمْ ذَلِكَ الْحَسَنَ
ابْنُ سُفْيَانَ فِي جَزَائِهِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ الْمَعْرِفَةِ مَعْرِفَةُ الصَّيَابَةِ عَنْ حَبِشٍ
بِحَاوِسِينَ مَهْمَلَيْنِ بَيْنَهُمَا بَاءٌ مُوَحَّدَةٌ وَزَنْ جَعْفَرٍ وَقِيلَ بِمِثْنَةِ مَحْتَبَةِ
بَدَلِ الْمُوَحَّدَةِ مَضْفَرًا * (أَعْطَى يُوسُفَ شَطْرَ الْحَسَنِ (شَحْمَعُ ك) عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَأَقْرَبُهُ الذَّهَبِيُّ * (أَعْظَمُ
الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ أَى مِنْ أَعْظَمِهَا يَوْمُ الْخَيْرِ لِأَنَّهُ يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ وَفِيهِ مَعْظَمُ
أَعْمَالِ النَّاسِ أَمَا يَوْمُ عَرَفَةَ فَأَفْضَلُ مِنْ يَوْمِ الْخَيْرِ عَلَى الْأَصَحِّ ثُمَّ يَوْمُ الْقُرْ
بِفَتْحِ الْقَافِ وَشَدِّ الرَّاءِ ثَانِي يَوْمِ الْخَيْرِ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَقْرَءُونَ فِيهِ
وَيَسْتَرْجِعُونَ مَا حَصَلَ لَهُمْ مِنَ التَّعَبِ وَفَضْلُهُمَا لَدَاتُهُمَا أَوَّلُ مَا وَظَفَ فِيهِمَا
مِنَ الْعِبَادَاتِ (حَمْدُكَ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطٍ الْأَزْدِيِّ قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَالَ
الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَأَقْرَبُهُ الذَّهَبِيُّ * (أَعْظَمُ الْخَطَايَا اللِّسَانَ الْكَذُوبَ أَى كَذِبَ
اللِّسَانِ الْكَذُوبَ أَى الْكَثِيرَ الْكَذْبِ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الزُّجَرِ وَالتَّغْفِيرِ ابْنِ لَالٍ
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (عَد) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (أَعْظَمُ الْعِبَادَةِ
أَجْرًا أَى أَكْثَرُهَا ثَوَابًا أَخْفَاهَا قَالَ الْمَنَاوِيُّ بِأَنْ تَخْفَفَ الْقَعُودُ عِنْدَ الْمَرِيضِ
فَعَلِمَ أَنَّ الْعِبَادَةَ بِمِثْنَةِ مَحْتَبَةٍ لَا بِمَوْحِدَةٍ وَأَنْ صَحَّ اعْتِبَارُهُ بِدَلِيلِ تَقْيِيدِهِ
فِي رَوَايَةِ بِقَوْلِهِ وَالتَّغْفِيرُ مَرَّةً الْبِزَارِيُّ مُسْتَدَكٌ عَنْ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
وَقَدْ رَمَى الْمُؤَلِّفُ لَضَعْفِهِ * (أَعْظَمُ الْغُلُولِ أَى الْخِيَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ
الْقِيَمَةِ ذِرَاعٌ أَى أُنْثَمُ غَضَبِ ذِرَاعٍ مِنَ الْأَرْضِ تَجِدُونَ الرُّجُلَيْنِ جَارِيَيْنِ
فِي الْأَرْضِ أَوْ فِي الدَّارِ فَيَقْتَطِعُ أَحَدُهُمَا مِنْ حِطِّ صَاحِبِهِ أَى مِنْ حَقِّهِ ذِرَاعًا
فَإِذَا اقْتَطَعَهُ طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَى تَحْسَفُ بِهِ الْأَرْضُ
فَتَصِيرُ الْبَقْعَةُ الْمَقْصُوفَةُ فِي عُنْقِهِ كَالطَّوْقِ (حَمْدُ طَب) عَنْ أَبِي مَالِكٍ
الْأَشْجَعِيِّ هُوَ تَابِعِيٌّ وَالحَدِيثُ مَرْسَلٌ قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَالَ ابْنُ حَجْرٍ اسْنَادُهُ
حَسَنٌ * (أَعْظَمُ الظُّلْمِ ذِرَاعٌ أَى ظَلَمَ غَضَبِ ذِرَاعٍ مِنَ الْأَرْضِ يَنْتَقِصُهُ

المرء من حق أخيه أي في الدين وإن لم يكن من النسب ليست حصاة أخذها
 إلا طوقها يوم القيمة وذكر الحصاة في هذا الحديث والذراع فيما قبله
 لينبئ أن ما فوق ذلك أبلغ في الأثم وأعظم في العقوبة (ط) عن ابن
 مسعود رعن المؤلف حسنه * (أعظم الناس أجراً أي ثواباً في الصلاة أبعدهم
 إليها ممشي فأبعدهم إنما كان أعظم أجراً لما يحصل في بعيد الدار عن المسجد
 من كثرة الخطأ وفي كل خطوة عشر حسنات كما رواه أحمد قال ابن رسلان
 لكن بشرط أن يكون متطهراً قال العلقمي قال الدميري فإن قيل روى
 أحمد في مسنده عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل البيت
 القريب من المسجد على البعيد كفضل المجاهد على القاعد عن أجهاد فاجتوب
 أن هذا في نفس البعقة وذلك في الفعل فالبعيد دار أمسيه أكثر وثوابه
 أعظم والبيت القريب أفضل من البعيد والذي ينتظر الصلاة حتى
 يصليها مع الإمام أعظم أجراً من الذي يصليها ثم ينام أي كما أن بعد
 المكان يؤثر في زيادة الأجر فكذلك طول الزمن للمسقة فأجر منظر الأما
 أعظم من أجر من صلى منصرفاً أو وقع امام من غير انتظار وفائدة قوله
 ثم ينام الإشارة إلى الاستراحة المعابلة للمسقة الذي في ضمن الانتظار
 (ق) عن أبي موسى الأشعري (هـ) عن أبي هريرة * (أعظم الناس هجماً
 بفتح الهاء وسد الميم أي خرباً وغراً المؤمنين أي الكامل الإيمان ثم بين كونه
 أعظم الناس هجماً بقوله بهتم بأمر ديناه وأمر آخرته فإن راعي ديناه أضر
 بآخرته أو عكس أضر بديناه فأهتامة بالأمور الدينية بحيث لا يخل
 بالمطالب الأخروية هم صعب عسير الأمل الموفقين (هـ) عن انس
 ابن مالك وأسناده ضعيف * (أعظم الناس حقاً على المرأة زوجها فيجب
 عليها أن لا تنحوه في نفسها وأماله وأن لا تمنعه حقاً عليها وأعظم الناس
 حقاً على الرجل أمه فحقها في الأكديّة فوق حق الأب لما قاسته من مشاق
 حملها وفضاله ورضاعه (س) عن عائشة قال المناوي قال الحاكم صحيح
 * (أعظم النساء بركة أيسرهن مؤنة لأن اليسر داعي إلى الرفق والله رفيق

يحب الترفق في الامر كله قال عروة وأول شؤم المرأة كثرة صداقها
(احم لذهب) عن عائشة قال المناوي قال الحماكم صحيح وأقره الذهبي
* (أعظم آية في القرآن آية الكرسي قال البيضاوي وهذه الآية مشتملة
على أمهات المسائل الالهية فانها دالة على ان الله تعالى موجود واحد في
الالهية متصف بالحياة ولجب الوجود لذاته موجودا لغيره اذ القيوم هو
القائم بنفسه المقيم لغيره منزله عن التحيز والحلول مبرا عن التغير
والفتور ولا يناسب الاشباح ولا يعتريه ما يعترى الارواح فالك
الملك والملكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد الذي
لا يشفع عنده الا من اذن له العالم وحده بالاشياء كلها جليتها وخفياتها
كليةا وجزئيةا واسم الملك والقدرة ولا يؤده شاق ولا يشغله شات
متعال عما يدركه وهو عظيم لا يحيط به فهم ولذلك قال عليه الصلاة
والسلام ان اعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكا
يكتب من حسناته ويحوي من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقالت
من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت
ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا اخذ من مضجعه
امنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله وأعدل آية
في القرآن ان الله يأمر بالعدل بالتوسط في الامور اعتقادا كالالتوحيد
المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين
محض الجبر والقدر وعملا كالاعتقاد بأداء الواجبات المتوسط بين
البخل والتبذير والاحسان الى آخرها اي الى الخلق أو احسان الطاعات
وهو اما بحسب الكمية كالنطاق أو بحسب الكيفية كما قال
صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم يكن تراه
فانه يراك وأخوف آية في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
نملة خير ايمره أي يرى ثوابه بشرط عدم الاحباط بأن مات مسلما
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره أي يرى جزاءه ان لم يغفر له وأرجى آية

في القرآن يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم أي أفرطوا بالجناية عليها
 بالأسراف في المعاش وإضافة العباد تقتضي تخصيصه بالمؤمنين
 على ما هو عرف القرآن لا تقتطو من رحمة الله أي لا تياسوا من مغفرة
 أولاد وتفضلنا بنا إن الله يغفر الذنوب جميعا يسترها بعفوه ولو بلا
 توبة إذا شاء ألا الشريك قال البيضاوي وتقييد بالتوبة فيما عدا
 الشريك خلاف الظاهر الشيرازي في كتاب اللقب والكنى وابن مردود
 في تفسيره والمهروزي في فضائله قال المناوي أي كتاب فضائل القرآن
 كلهم عن ابن مسعود رضى المؤلف لضعفه * (أعظم الناس فريسة
 بكسر الفاء وسكون الراء) وفتح المشاة التحتية أي كذا اثنان أحدهما
 شاعر يمجو القبيلة بأسرها أي لرجل واحد منهم غير مستقيم أو أن المراد
 أن القبيلة لا تجلو عن عبد صالح ورجل استغنى من أبيه بأن قال لست
 ابن فلان وهو كبيرة قال المناوي ومثل الاب الأم فيما يظهر ابن أبي
 الدنيا أبو بكر في كتاب ذم الغضب (د) عن عائشة وأسناده حسن
 كما قاله في الفتح * (اعف الناس قتلة بكسر الناف أي كفهم وأرحمهم
 من لا يتعدى في هيئة القتل التي لا يحل فعلها من تشويه المقتول
 وإطالة تعذيبه أهل الإيمان لما جعل الله في قلوبهم من الرحمة والشفقة
 لجميع خلقه بخلاف أهل الكفر (د) عن ابن مسعود ورجاله ثقات
 * (اعقلها وتوكل أي شد ركة نأقنك مع ذراعها يجبل واعتمد على الله
 فان عقلها لا ينفك في التوكل وسببه كما في الترمذي قال رجل يا رسول الله
 أعقل نأقنني وأتوكل أو أطلقها وأتوكل فذكره قال العلقمي قال شيخنا
 زكريا التوكل هو الاعتماد على الله تعالى وقطع النظر عن الأسباب
 مع تهيتها ويقال هو كلة الأمر كله إلى ما لكه والتعويل على وكالته ويقال
 هو ترك السعي فيما لا تسعه قوة البشر ويقال هو ترك الكسب وإخلاص
 اليد من المال ورده بان هذا تاكل لا توكل (ت) عن انس بن مالك * (أعلم
 الناس أي من أعلمهم من يجمع علم الناس إلى علمه أي يحرص على تعلم

مَا عِنْدَهُمْ مِثْلُ مَا عِنْدَهُ وَكُلُّ صَاحِبِ عِلْمٍ عَرَفَانِ بَعَيْنٍ مِجْمَعَةٍ مَفْتُوحَةٍ
 وَرَأَى سَاكِنَةً وَمُثَلَّثَةً أَيْ جَائِعَةً وَالْمُرَادُ أَنَّهُ لَشِدَّةِ حُبِّهِ فِي الْعِلْمِ وَخِلَافَتِهِ
 عِنْدَهُ وَتِلْكَ ذُوهُ بَفْهَمِهِ لَا يَزَالُ مِنْهُمْ كَأَنَّهُ يَحْصِيهِ فَلَا يَقِفُ عِنْدَ حَدٍّ وَمَنْ
 كَانَ ذَلِكَ دَأْبَهُ يَصِيرُ مِنْ أَعْلَمِ النَّاسِ لَشِدَّةِ تَحْصِيلِهِ لِلْفَوَائِدِ وَضَبْطِ
 الشُّوَارِدِ (ع) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (اعْلَمْ أَنَا لَكَ
 لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ لَكَ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةً
 فَأَكْثَرُ مِنَ الصَّلَاةِ لِرَفْعِ لَكَ الدَّرَجَاتِ وَتَحْطُّ عَنْكَ الْخَطِيئَاتِ (ج) ع
 حَبِيبِ (ط) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ وَأَسْنَادُهُ صَحِيحٌ * (اعْلَمْ يَا أَبَا مَسْعُودٍ أَنَّ اللَّهَ
 أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذِهِ الْغَلَامِ أَيْ أَقْدَرُ عَلَيْكَ بِالْعُقُوبَةِ مِنْ قَدَرِكَ
 عَلَى ضَرْبِهِ وَلَكِنْ يَحْلُمُ إِذَا غَضِبَ وَأَنْتَ لَا تَقْدِرُ عَلَى الْحِلْمِ وَالْعَفْوِ عَندهُ إِذَا غَضِبَ
 وَسَبَّهَ كَأَنَّهُ مُسْلِمٌ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ الْبَدْرِيُّ كُنْتُ أَضْرِبُ غُلَامًا لِي بِالشُّوْطِ
 فَسَمِعْتُ صَوْتًا مِنْ خَلْفِي يَا أَبَا مَسْعُودٍ فَلَمْ أَفْهَمْ الصَّوْتَ مِنَ الْغَضَبِ فَلَمَّا دَنَا مِنِّي
 إِذَا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَا هُوَ يَقُولُ اعْلَمْ يَا أَبَا مَسْعُودٍ أَنَّ الشُّوْطَ
 مِنْ يَدَيَّ فِي رِوَايَةٍ فَسَقَطَ الشُّوْطُ مِنْ يَدَيَّ لِهَيْبَتِهِ وَذَكَرَهُ قَالَ فَقُلْتُ
 هُوَ خَيْرٌ لَوَجْهٍ اللَّهُ قَالَ أَمَا لَوْلَمْ تَفْعَلْ لِلْفَتَى النَّارَ (م) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ
 الْبَدْرِيِّ * (اعْلَمْ يَا بِلَالُ أَنَّ مِنْ أَحَبِّ شَيْئَةٍ مَنِي سَمِيٌّ قَالَ الْأَشْرَفُ فِي الظَّاهِرِ
 يَقْتَضِي مِنْ شَيْئِي بِصِدْقَةِ الْجَمْعِ لَكِنَّ الرِّوَايَةَ بِصِدْقَةِ الْإِفْرَادِ وَالسَّنَدُ
 مَا شَرَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ وَقَدْ نَكُوتُ
 فَرَضًا كَزَكَاةِ الْفِطْرِ وَغَيْرِ فَرَضِ كَصَلَاةِ الْعِيدِ وَصَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَقِرَاءَةِ
 الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَأَحْيَا وَهِيَ أَنْ يَجْعَلَ بِهَا وَيُخْرِضَ
 النَّاسَ عَلَيْهَا وَيَجْعَلَهُمْ عَلَى إِقَامَتِهَا قَدْ أَمِنْتَ بَعْدِي أَيْ تَرَكْتَ وَهَجَرْتَ
 كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ أَيْ الْأَجْرِ الْحَاصِلِ
 لَهُ مِنْ أَجْرِ مَنْ شَاءَ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ أَيْ أَعْمَالُ الْعِبَادَةِ وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ مَوْجِبَةٍ
 وَلَا مُقْتَضِيَةً لِلثَّوَابِ وَالْعِقَابِ بِذَوَائِبِهَا إِلَّا أَنَّهُ تَعَا أَجْرِي عَادَتِهِ
 بِرِبْطِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ بِهَا أَيْ بِطَائِفِ الْمُسْتَبَاتِ بِالْإِسْتِبَابِ وَمَنْ ابْتَدَعَ

بدعة ضلالة يروى بالاضافة ويجوز نصبه بعنا ومنعوتاً وقوله
 ضلالة يشير الى ان بعضاً من البدع ليس بضلالة لا يرضاها الله ورسوله
 كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً
 (ت) عن عمرو بن عوف قال المناوي وحسنه الترمذي * (اعلموا أنه
 أي الشان ليس منكم من أحد إلا مال وارثه أحب اليه من ماله أي الذي
 يخلفه الإنسان من المال وإن كان هو في الحال منسوبة اليه فإنه باعتبار
 انتقاله إلى وارثه يكون منسوباً للوارث فنسبته للمالك في حياته حقيقية
 ونسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقية فالواكيفية
 يارسل الله قال مالك ما قدمت أي ما أصرفته في وجهه القرب فصار أمانك
 تجازي عليه في الآخرة وهو الذي يضاف اليك في الحياة وبعد الموت بخلاف المال
 الذي تخلفه بعد موتك وقال وارثك ما أخرت أي ما خلفته بعدك وفي الحديث
 الحث على الأكل من الصدقة فإن ما يصدق الإنسان من المال هو الذي
 يده وماله وينفعه (ن) عن ابن مسعود قال المناوي وفي الصحيحين
 نحوه * (اعلموا النكاح أي اظهروا عقد النكاح اظهروا الشرور ورفق
 بينه وبين غيره (حم حب ط ب حل ل) عن عبد الله بن الزبير قال الشيخ
 حديث صحيح * (اعلموا هذا النكاح واجعلوه في المساجد أي اجعلوا
 عقد فيها بحضور جمع من العلماء والصلحاء وفيه أن عقد النكاح في
 المسجد لا يكره بخلاف البيع ونحوه وأضربوا عليه بالدخول جمع ر في
 بالضم ما يضرب به محادث سرور وأولع (ت) عن عائشة قال المناوي
 وضعفه البيهقي * (أعماراً متى ما بين الستين إلى السبعين أي ما بين
 الستين من الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك أي من يخطو
 السبعين وراؤه ويتعداهما قال المناوي وإنما كانت أعمارهم قصيرة
 ولم يكونوا كالأعم قبلهم الذين كان أحدهم يعمر ألف سنة وأقل
 وأكثر وكان طوله نحو مائة ذراع وعرضه عشرة أذرع لأنهم كانوا
 يتناولون من الدنيا من مطعم ومشرب وملبس على قدر أجسامهم

وطول أعمارهم والدنيا حلالها حساب وخزائنها عقاب كما في خبر فاكهم
 هذه الأمة بقلعة عقابهم وحسابهم المعقود لهم عن دخول الجنة ولهذا
 كانوا أول الأمم دخول الجنة ومن ثم قال المصطفى صلى الله عليه وسلم
 نحن الآخرون الأولون وهذا من أخبارنا المطابقة التي تعد من المعجزات
 (ت) عن أبي هريرة (ع) عن أنس بن مالك وأسناده ضعيف * (اعمل
 عمل امرئ يظن أنه لن يموت أبداً واحذر رآمره يخشى أن يموت غداً
 يحتمل أن المراد طلب اتقان العمل وأحكامه مع تذكر الموت وقصر الأمل
 (هق) عن ابن عمر وابن العاص روى المؤلف لضعفه * (اعمل لوجه واحد
 يكفك الوجوه كلها أي اخلص في أعمالك كلها بأن تقصد بها وجه الله
 تعالى يكفك جميع مهامك في حياتك ومآلك (عدس) عن أنس
 ابن مالك وأسناده ضعيف * (اعملوا قال المناوي أي بظاهر ما أمرتم
 به ولا تتكلموا على ما كتب لكم من خير وشر فكل أي كل إنسان ميسر
 أي مهتني مصروف لما خلق له أي لا مخرج له ذلك الأمر فلا يقدر على
 عمل غيره فذو السعادة ميسر لعمل أهلها وذو الشقاوة بعكسه (طب)
 عن ابن عباس وعن عمران بن حصين وأسناده صحيح * (اعملوا فكل ميسر
 لما يهدي له من القول يحتمل أن المراد بالقول العمل والمراد بالعمل ما يتم على
 اللسان وخص القول لأن أكثر أعمال الخير تتعلق به (طب) عن عمران بن
 حصين قال المناوي روى المؤلف لضعفه * (اعمل ولا تشك في خطاب لا سلمة أي
 لا تترك العمل وتعتمد على ما في الذكر الأول فأنما وفي نسخة فان شفاعتي لها تكفين
 من أمتي قال المناوي وفي رواية للأهلبين (عد) عن أم سلمة وهو حديث ضعيف
 * (اعينوا أولادكم على البر أي على بركم بالاحسان إليهم والتسوية بينهم
 بالعطية من شاء استخرج العقوق من ولده أي نفاه عنه بأن يفعل
 به من معاملته بالأكرام ما يوجب عوده للطاعة (طس) عن أبي هريرة
 قال المناوي روى المؤلف لضعفه * (اغبط الناس عندي بفتح الهمزة
 وسكون الغين المعجمة أي أحقهم بأن يغبط ويمنح مثل حاله والغبطة

هو أن يتخلى الإنسان أن يكون له مثل ما لغيره من المال مثلا من غير
 أن يريد زواله عنه لما اعجبته منه وعظم عنده مؤ من خفيف الحاذ
 بجاء مهلة آخذه زال محسمة أي خفيف الظاهر من العيال والمال
 بأن يكون قليلها ذو حظ من صلاة أي نصيب وأفر منها وكان رزقه
 كفافا أي بقدر حاجته لا ينقص عنها ولا يزيد وقيل الرزق الكفاف
 هو ما يكفي عن الحاجات ويدفع الضرورات والفاقات فصبر عليه
 أي حبس نفسه عليه غير ناظر إلى توسع ابتاء الدنيا في نحو مطعم وملبس
 حتى يلقي الله أي يموت فيلقاه وأحسن عبادة ربه بأن أتى بكامل واجباتها
 ومندوباتها وكان غامضا في الناس بالعين والصداد المجهدين أي خاملا
 في الناس غير مشهور وروى بصاد مهلة فهو فاعل بمعنى مفعول أي
 محنقرا يزدرى عجلت منيته أي موته أي كان قبض روحه سهلا وقل
 ترأته أي ميراثه وقلت بواكيه جمع بأكية لأن الميت يعذب بيبكاء أهله
 أي إن كان أوصاهم بفعله قال المناوي وفيه إشارة إلى فضل المتجرد
 على المتزوج وقد نوع الكلام الشارع في ذلك لتنوع الأحوال والاشغال
 فمن الناس من الأفضل في حقه التجريد ومنهم من فضيلته التاهل
 فحاطب كل إنسان بما هو الأفضل في حقه فلا تعارض بين الاختيار
 (حم ت هب) عن أبي أمامة الباهلي وهو حديث * (أغلبوا
 بفتح الهمزة وسكون العين المجمة في العيادة بمسناة تحية أي عودوا
 المريض غيبا أي يوما وتركوه يوما وهذا في غير من يتعمد ويأمن
 وأربعوا أي دعوه يومين بعد يوم العيادة وعودوه في الرابع
 (ع) عن جابر بن عبد الله باسناد ضعيف * (اغسلوا يوم الجمعة
 ولو كانتا بدينا رأى حافظوا على الغسل يومها ولو عثر الماء فلم
 يمكن تحصيله للغسل الا بشئ غال فالمراد بالمبالغة (عد) عن أنس
 ابن مالك مرفوعا (ش) عن أبي هريرة موقوفا قال المناوي والمرفوع
 ضعيف لكنه اعتضد بالموقوف * (اغسلوا يوم الجمعة فانه أي إنسان

بإيض
 بالأصل
 اه

مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَيْ وَصَلَّاهَا فَلَهُ كِفَارَةٌ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ
 أَيْ مِنَ الذُّنُوبِ الصَّغِيرِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بِالْجَمْعِ أَيْ وَكِفَارَةٌ ثَلَاثَةُ
 أَيَّامٍ زَائِدَةٌ عَلَى مَا بَيْنَهُمَا قَالَ الْمَنَاوِي تُتَكُونُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرٍ أَمْثَلِهَا
 (طَب) عَنْ أَبِي إِمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ وَأَسْنَدُهُ ضَعِيفٌ * (اِغْتَسَمَ خَمْسًا قَبْلَ
 خَمْسٍ أَيْ أَفْعَلَ خَمْسَةَ أَشْيَاءَ قَبْلَ حَصُولِ خَمْسَةِ حَيَاتِكَ قَبْلَ مَوْتِكَ
 أَيْ اِغْتَسَمَ مَا تَلْقَى نَفْعَهُ بَعْدَ مَوْتِكَ فَإِنْ مَاتَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ وَصَحَّتْكَ
 قَبْلَ سَمْعِكَ أَيْ الْعَمَلُ الصَّالِحُ حَالَ صِحَّتِكَ قَبْلَ حَصُولِ مَا يَنْعِي كَمَرَضٍ
 وَفِرَاعِكَ قَبْلَ شُغْلِكَ بِفَتْحِ الشَّيْنِ وَسُكُونِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمِينَ قَالَ الْمَنَاوِي
 أَيْ فِرَاعُكَ فِي هَذِهِ الدَّارِ قَبْلَ شُغْلِكَ بِأَهْوَالِ الْعِيَاةِ الَّتِي أَوَّلُ مَنَارِلِهَا
 الْقَبْرِ وَشِبَابُكَ قَبْلَ هَرَمِكَ أَيْ أَفْعَلَ الطَّاعَةَ حَالَ قُدْرَتِكَ قَبْلَ هُجُومِ
 الْكِبَرِ عَلَيْكَ وَغَنَّاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ أَيْ التَّصَدَّقْ بِمَا فَضَّلَ عَنْ حَاجَةِ
 مَنْ تَلَزَمَكَ نَفَقَتُهُ قَبْلَ عَرُوضِ جَائِحَةٍ تُلْفَ مَا لَكَ فَتَصِيرَ فَقِيرًا
 فِي الدَّارَيْنِ فَهَذِهِ الْخَمْسَةُ لَا يَعْرِفُ قُدْرَتَهَا إِلَّا بَعْدَ رَوَّالِهَا (كُتِبَ)
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِأَسْنَادٍ حَسَنٍ (يَحْم) فِي الرَّهْدِ (حُلْ هَب) عَنْ عَمْرِو
 ابْنِ مَيْمُونٍ مَرْسَلًا * (اِغْتَسَمُوا الدُّعَاءَ عِنْدَ الرِّقَّةِ أَيْ رِقَّةَ قُلُوبِكُمْ
 عِنْدَ لَيْلِ الْقَلْبِ وَاهْتِمَامَهُ بِالْدُّعَاءِ فَإِنَّهَا رَحْمَةٌ أَيْ فَإِنَّ تِلْكَ الْحَالَةَ
 سَاعَةٌ رَحْمَةٌ تَرْجَى فِيهَا الْإِجَابَةُ (فَر) عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ وَأَسْنَادُهُ حَسَنٌ
 * (اِغْتَسَمُوا دَعْوَةَ الْمُؤْمِنِ الْمُبْتَلَى أَيْ فِي نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ أَهْلِهِ فَإِنَّ
 دَعْوَةَ أَقْرَبَ لِلْقَبُولِ وَالْكَلامِ فِي غَيْرِ الْعَاصِي أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ
 عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (اِغْدُ أَيْ اذْهَبْ وَتَوَجَّهْ حَالَ
 كَوْنِكَ عَالِمًا أَيْ مُعَلِّمًا لِلْعِلْمِ أَوْ مُتَعَلِّمًا أَيْ لِلْعِلْمِ الشَّرْعِيِّ السَّائِفِ
 أَوْ مُسْتَمِعًا أَيْ لِلْعِلْمِ أَوْ مُحِبًّا لِوَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ وَلَا تَكُنِ الْخَامِسَةَ
 فَتَهْلِكَ بِكُثْرِ اللَّامِ وَالْمُرَادُ بِهَا بَعْضُ الْعِلْمِ وَأَهْلُهُ الْبِرَارُ فِي مَسْنَدِ
 (طَب) كَلَاهِمَا عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ الْمَنَاوِي يَنْفَعُ الْكَافِ وَتَكُنْ نَفِيعٌ
 أَوْ رِبِيعٌ وَرَجَالُهُ ثَقَاتٌ * (اِغْدُ أَيْ اذْهَبُوا وَتَوَجَّهُوا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ

اى فى طلب تحصيله اول النهار فاني سألت ربي ان يبارك لائمتي
 اى امّة الاجابة فى بكورها اى فيما تفعله اول النهار ويجعل ذلك يوم
 الخميس اى يجعل مزيد البركة فى البكور فى يوم الخميس اكثر بركة
 ولا تعارض بين هذا وقوله فى الحديث المأرا طلبوا العلم يوم الاثنين
 لانه امر بطلبه يوم الاثنين وبطلبه يوم الخميس فى اول النهار (طس)
 عن عائشة واسناده ضعيف * (اغذوا فى طلب العلم فان العدو
 بركة ونجاح قال المناوى قال الغزالي المراد بالعلم فى هذه الاخبار العلم
 النافع المعروف للصانع والدال على طريق الآخرة او فمثل العلم الشرعى
 (خط) عن عائشة رمز المؤلف بحسنه * (اغزوا قزوين أمر من الغزو
 اى قاتلوا أهلها وهى بفتح القاف وسكون الزاى مدينة عظيمة معروفة
 بينها وبين الري سبعة وعشرون فرسخا فانه اى ذلك البلد من أعلى
 ابواب الجنة بمعنى أن تلك البقعة مقدسة وانها نصير فى الآخرة
 من أشرف بقاع الجنة فلا يليق ان يكون مسكنا للكفار أو الضمير
 راجع للغزواى فان غزو ذلك البلد يؤصل الى استحقاق الدخول
 من أعلى ابواب الجنة ابن ابي حاتم والخليل ابو يعلى معافى كتاب
 فضائل قزوين عن بشر بن سلمان الكوفى عن رجل مرسل (خط) فى
 كتاب فضائل قزوين عن بشر بن سلمان عن ابي السري عن رجل نسي
 ابو السري اسمه واسند عن ابي زرعة قال ليس فى احاديث قزوين
 حديث أصح من هذا وكونه أصح شئ فى الباب لا يلزم منه كونه صحيحا
 * (اغسلوا أيديكم اى عند ارادة الشرب ثم اشربوا فيها ارشاد فيها
 فليس من انا، أطيب من اليد فيفعل ذلك ولو مع وجود الاثنا، ولا ننظر
 لا شكره المترفهين المتكبرين له لكن يظهر أن ذلك فيمن يعترف
 من نحو نهر أو بركة أما من معه ماء فى انا، كما برق وقلة فلا يندب له
 أن يصبه فى يده ثم يشربه وسببه كما فى ابن ماجه عن ابن عمر قال مر بنا
 على بركة فجعلنا نكرم فيها بفتح النون والراء بينهما كاف ساكنة وآخرة

عَيْن مَهْمَلَةٍ أَيْ نَتَنَا وَلِ الْمَاءِ بِأَفْوَاهِنَا مِنْ غَيْرِ نَاءٍ وَلَا كَفٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْرَعُوا وَلَكِنْ اغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ فَذَكَرَهُ (لَا هَب) عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَأَسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (اغْسِلُوا ثِيَابَكُمْ
 أَيْ أَزِيلُوا وَسُخَّيْهَا وَخَذُوا مِنْ شَعُورِكُمْ أَيْ أَزِيلُوا نَحْوَ شَعْرِ بِلْطٍ وَعَانَةً
 وَمَا طَالَ مِنْ نَحْوِ شَارِبٍ وَحَاجِبٍ وَعَنْقَقَةٍ وَأَسْتَاكُوا بِمَا يَزِيلُ الْقَلْحَ
 وَيَحْصِلُ بِكُلِّ خَشْنٍ وَأُولَاهُ الْأَرَاكَ وَتَرْتِينُوا بِالْأَدَهَانِ وَتَحْسِنِ الْهَيْئَةَ
 وَتَنْظِفُوا أَيْ بِإِزَالَةِ الرُّوُاحِ الْكَرِيمَةِ وَتَطْيِبُوا بِمَا خَفِيَ لَوْنُهُ وَظَهَرَ
 رِيحُهُ فَإِنْ بَنَى اسْرَاشِيلُ لَمْ يَكُونُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ أَيْ بَلَّ يَهْمَلُونَ أَنْفُسَهُمْ
 شَعْنًا غَيْرَ أَدْنَسَةٍ ثِيَابِهِمْ وَسُخَّةٍ أَبْدَانِهِمْ فَزَيَّنَتْ نِسَاؤُهُمْ أَيْ كَثُرَ فِيهِنَّ
 الزَّنَا لَا اسْتَقْدَارَهُنَّ أَيَاهُمْ وَالْأَمْرُ لِلذَّنْبِ وَقَضِيَّةُ التَّعْلِيلِ أَنَّ الرَّجُلَ
 الْأَعْرَبَ لَا يَطْلُبُ مِنْهُ ذَلِكَ وَلَيْسَ مُرَادُ بَلِّ الْأَمْرِ بِتَنْظِيفِ الثَّوْبِ وَالْبَلِّ
 وَإِزَالَةُ الشَّعْرِ وَالْوَسْخِ أَمْرٌ مَطْلُوبٌ كَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَخْبَارُ وَالْإِسْلَامُ
 نَظِيفٌ مَبْنِيٌّ عَلَى النِّظَافَةِ وَأَمَّا الْمُرَادُ أَنَّ الْمَتْرُوجَ يَطْلُبُ مِنْهُ ذَلِكَ أَكْثَرَ
 وَيُظْهِرُ أَنَّ مِثْلَ الرِّجَالِ الْخَلَائِلِ فَإِنَّ الرَّجُلَ يَعَافُ الْمَرْأَةَ الْوَسْخَةَ
 السَّعْثَةَ فَيُرِي بِمَا يَقَعُ الزَّنَا مِنْ عَسَاكَرٍ عَنْ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَسْنَادُهُ
 ضَعِيفٌ * (أَغْفِرْ أَيْ اعْفُ وَسَاحَ عَمَّنْ تَمْلِكُ تَأْدِيبُهُ فَإِنْ عَاقَبْتَ
 فَعَاقِبْ بِقَدْرِ الذَّنْبِ أَيْ فَلَا تَجَاوِزْ قَدْرَ الْجُرْمِ وَلَا تَتَعَدَّى حُدُودَ
 الشَّرْعِ وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ أَنَّ الْعَفْوَ عَنْ نَحْوِ الزَّوْجَةِ عِنْدَ نَشْوِزِهَا
 أَفْضَلُ مِنْ تَأْدِيبِهَا وَتَأْدِيبُ الْوَلَدِ عِنْدَ ارْتِكَابِ مَا يَقْتَضِي التَّأْدِيبَ
 أَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهِ وَالْفَرَقُ أَنَّ تَأْدِيبَ الزَّوْجَةِ لِمَصْلَحَةِ الزَّوْجِ وَتَأْدِيبُ
 الْوَلَدِ لِمَصْلَحَةِ نَفْسِهِ وَيَدْخُلُ فِيهِ مَنْ يَمْلِكُ التَّأْدِيبَ الْحَاكِمُ أَيْ أَعْفَرَ
 أَيْهَا الْحَاكِمُ إِنْ كَانَ مَرْتَكِبُ الذَّنْبِ مِنْ تَسْتَحِقُّ الْعَفْوَ كَصَاحِبِ ارْتِكَابِ
 صَغِيرَةٍ فَالْعَفْوَ عَنْهُ أَفْضَلُ مِنْ تَعْزِيزِهِ فَإِنْ عَاقَبْتَ أَيْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ
 مَرْتَكِبُ الذَّنْبِ مِمَّنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْعَفْوَ عَنْهُ فَعَاقِبْ بِقَدْرِ الذَّنْبِ وَاتَّقِ
 الْوُجْهَ أَيْ أَحْذَرْ ضَرْبِهِ لِأَنَّهُ مَشْهُوهُ لَهُ (طَب) وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنْ جَزْءٍ

بفتح الجيم وسكون الزاي وهجرة * (أغنى الناس جملة القرآن ألى أعظم
 غنى حفظته عن ظهر قلب العاملون به الواقفون على حدوده العارفون
 بمعانيه والمراد أن من كان كذلك فقد فاز بالغنى الحقيقي الذي هو غنى
 النفس ليس الغنى بكثرة العروض والمال أو أراد أن ذلك يجلب الغنى
 ابن عساکر في تاريخه عن أنس باسناد ضعيف * (افتتحت القرى أى
 غالبها بالسيف أى بالقتال به وافتتحت المدينة بالقرآن أى بسببه
 لأنه صلى الله عليه وسلم تلاه ليلة العقبة على الاثنى عشر من الانصار
 فأسلموا ورجعوا الى المدينة فدعوا قومهم الى الاسلام فأسلموا (هـ)
 عن عائشة * (افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت
 النصارى على اثنين وسبعين فرقة وهذه الفرق معروفة عندهم
 وتفرقت وفي نسخة وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة
 زاد في رواية كلها في النار الا واحدة وذا من معجزاته لأنه أخبر عن
 غيب وقع قال العلقمي قال شيخنا ألف الامام أبو منصور عبد
 القاهر بن طاهر التميمي في شرح هذا الحديث كتابا قال فيه قد علم
 أصحاب المقالات أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بالفرق المذمومة
 المختلفين في فروع الفقه من أبواب الحلال والحرام وإنما قصد
 بالذم من خالف اهل الحق في اصول التوحيد وفي تقدير الخير والشر
 وفي شروط النبوة والرسالة وفي موالات الصحابة وما جرى مجرى
 هذه الابواب لان المختلفين فيها قد كفر بعضهم ببعضها بخلاف النوع
 الاول فانهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تفسيق للمخالف فيه
 فيرجع تأويل الحديث في افتراق الامة الى هذا النوع من الاختلاف
 وقد حدث في آخر أيام الصحابة خلاف القدريّة من معبد الجهمي
 وأتباعه وتبرأ منهم المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمر وجابر
 وأنس ونحوهم ثم حدث الخلاف بعد ذلك شيئا فشيئا الى ان تكاملت
 الفرق الضالة اثنين وسبعين فرقة والثالثة والسبعون هم اهل السنة

وَالْجَمَاعَةُ وَهِيَ الْفَرْقَةُ النَّاجِيَّةُ فَإِنْ قِيلَ هَذِهِ الْفَرْقُ مَعْرُوفَةٌ فَأَجْوَوبُ
 أَنَا نَعْرِفُ الْإِفْتِرَاقَ وَأَصُولَ الْفَرْقِ وَأَنَّ كُلَّ طَائِفَةٍ مِنَ الْفَرْقِ انْقَسَمَتْ
 إِلَى فَرْقٍ وَأَنَّ لَمْ يَخْطُ بِأَسْمَاءِ تِلْكَ الْفَرْقِ وَمَقَادِيرُهَا وَأَصُولُ الْفَرْقِ
 الْحُرُورِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ وَالْجَهْمِيَّةُ وَالْمَرْجِيَّةُ وَالْمُرَافِضَةُ وَالْمُجْبِرِيَّةُ
 وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَصْلُ الْفَرْقِ الضَّالَّةُ هَذِهِ السِّتُّ وَقَدْ انْقَسَمَتْ كُلُّ
 فَرْقَةٍ مِنْهَا اثْنَتَيْ عَشْرَةَ فَرْقَةً فَضَارَتْ إِلَى اثْنَتَيْ عَشْرِينَ فَرْقَةً وَقَالَ ابْنُ
 رِسْلَانَ قِيلَ أَنْ تَقْضِي لَهَا عِشْرُونَ مِنْهُمْ رَوَافِضٌ وَعِشْرُونَ مِنْهُمْ
 خَوَارِجٌ وَعِشْرُونَ قَدَرِيَّةٌ وَسَبْعَةٌ مَرْجِيَّةٌ وَفَرْقَةُ نِجَارِيَّةٌ وَهِيَ أَكْثَرُ مِنْ
 عِشْرِ فَرْقٍ وَلَكِنْ يَعْدُونَ وَاحِدَةً وَفَرْقَةُ ضَرَارِيَّةٌ وَفَرْقَةُ جَهْمِيَّةٌ وَثَلَاثُ
 فَرْقٍ كَرَامِيَّةٌ فَهَكَذَا ثَنَانٌ وَسَبْعُونَ فَرْقَةً (١٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْعَلَمِيُّ
 قَالَ فِي الْكَبِيرِ حَسَنٌ صَحِيحٌ * (أَفْرَشُوا إِلَى قَطِيفَتِي فِي لَحْدِي بِضِمِّ
 الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الْفَاءِ وَضِمِّ الزَّاءِ وَيَجُوزُ كَسْرُ الْهَمْزَةِ وَالزَّاءِ وَضِمُّ الشَّيْنِ الْمَجْمُوعِ
 يُقَالُ فَرَشْتُ الْبَسَاطَ وَغَيْرَهُ فَرَشًا مِنْ بَابِ قَتَلَ وَفِي لُغَةٍ مِنْ بَابِ ضَرَبَ
 وَالْقَطِيفَةُ كَسَاءٌ لَهُ خَمَلٌ أَيْ هَدَبٌ وَقَدْ فَعَلَ شَقْرَانُ مَوْلَى الْمُصْطَفَى
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَإِنَّ الْأَرْضَ لَمْ تَسْلُطْ عَلَى أَجْسَادِ الْأَنْبِيَاءِ أَيْ الْمَعْنَى
 الَّذِي يَفْرَشُ لِلْحَيِّ لِأَجَلِهِ لَمْ يَزَلْ بِالْمَوْتِ وَبِهِ فَارَقَ الْأَنْبِيَاءُ غَيْرَهُمْ مِنَ
 الْأَمْوَاتِ حَيْثُ كَرِهَ فِي حَقِّهِمْ وَقَالَ الْعَلَمِيُّ قَالَ وَكَيْفَ هَذَا مِنْ خِصَائِصِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ مَرْسَلًا
 * (أَفْرَضَ أَمْتِي أَيْ أَعْلَمَهُمْ بِعِلْمِ الْفَرَائِضِ الَّذِي هُوَ قِسْمَةُ الْمَوَارِيثِ
 زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ كَاتِبُ الْوَحْيِ الْمُرَادُ أَنَّهُ سَيَصِيرُ كَذَلِكَ بَعْدَ
 انْقِرَاضِ أَكْبَرِ الصُّعْبِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَمِنْ ثَمَّ أَخَذَ الشَّافِعِيُّ بِقَوْلِهِ فِي
 الْفَرَائِضِ لِهَذَا الْحَدِيثِ أَهْلُ الْمَنْقُولِ أَنْ اجْتِهَادَهُ كَانَ يُوَافِقُ اجْتِهَادَهُ
 (ك) عَنْ أَنَسٍ * (أَفْشِ السَّلَامَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ فَعَلْ أَمْرٌ أَيْ أَظْهَرْ بِرَفْعِ
 الصَّوْتِ وَالسَّلَامَ عَلَى كُلِّ مَنْ لَقِيْتَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْ لَمْ تَعْرِفْهُ وَابْذُلْ
 الطَّعَامَ أَيْ تَصَدَّقْ بِمَا فَضَلَكَ عَنْ نَفَقَةٍ مَنْ تَلَزَمَكَ نَفَقَتُهُ وَاسْتَحْيِ

مِنْ اللَّهِ كَمَا تَسْتَحْيِي رَجُلًا أَيْ مِنْ رَجُلٍ مِنْ رَهْطِكَ أَيْ عَشِيرَتِكَ
 ذِي هَيْئَةٍ بِهَمْزَةٍ مُفْتُوحَةٍ بَعْدَ الْمُنَاةِ التَّحْنِيتِ وَالْقِيَّاسِ ذَاهِيَةً فَيَحْتَمِلُ
 أَنَّ الْجَمْرَ لِلْجَاوِرَةِ أَوْ عَلَى التَّوَهُّمِ وَلِيَحْسَنَ خَلْقَكَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَرْنَهُ بِاللَّامِ
 دُونَ مَا قَبْلَهُ لِأَنَّهُ اسَّ الْكُلِّ وَجَامِعُ الْجَمِيعِ وَإِذَا أُسْتُ فَاحْسَنُ إِيَّيْهَا
 وَقَعَتْ مِنْكَ سَيِّئَةٌ فَاتَّبِعْهَا بِفَعْلٍ حَسَنَةٍ أَنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبُنَّ السَّيِّئَاتِ
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ خَتَمَ الْأَمْرَ بِالْإِحْسَانِ لِأَنَّهُ اللَّفْظُ الْجَامِعُ الْكُلِّي (طَب) عَنْ أَبِي
 أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ * (أَفْشُوا السَّلَامَ بِقَطْعِ الْهَمْزَةِ الْمَفْتُوحَةِ فِيهِ وَفِي مَا بَعْدَ
 قَالَ النَّوَوِيُّ السَّلَامَ أَوَّلُ أَسْبَابِ التَّأَلُّفِ وَمِفْتَاحُ اسْتِجْلَابِ الْمَوَدَّةِ
 وَفِي أَفْشَائِهِ تَمْكِينُ الْغَلَّةِ الْمُسْلِمِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَإِظْهَارُ شُعَارِهِمْ مِنْ
 غَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْمِلَّةِ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ رِيَاضَةِ النُّفُوسِ وَلِزُومِ التَّوَاضُّعِ
 وَأَعْظَامِ حُرْمَاتِ الْمُسْلِمِينَ تَسْلَمُوا أَيْ مِنَ التَّنَافُرِ وَالتَّقَاطُعِ وَتَدْوِمِ
 الْحُبِّ وَالْمَوَدَّةِ وَتَجْتَمِعُ الْقُلُوبُ فَتَزُولُ الضَّغَائِنُ وَالْحُرُوبُ (خَدَعَ هَبِ
 حَب) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَالَ ابْنُ حَبَّانٍ صَحِيحٌ * (أَفْشُوا
 السَّلَامَ بَيْنَكُمْ تَحَابُّوا بِحَذْفِ أَحَدِي التَّاءِ مِنَ التَّخْفِيفِ أَيْ تَأْتِلُفُ قُلُوبُكُمْ
 وَتَرْتَفِعُ عَنْكُمْ التَّقَاطُعُ وَالتَّهَاجُرُ وَالشُّحْنُ وَأَقْلَهُ أَنْ يَرْفَعَ صَوْتُهُ بِحَيْثُ
 يَسْمَعُ الْمُسْلِمُ عَلَيْهِ وَالْأَلَمُ يَكُنْ آتِيًا بِالسَّنَةِ (لِ) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ * (أَفْشُوا السَّلَامَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَضِيَ أَيْ فَإِنَّ
 أَفْشَاءَهُ مَا يَرْضَى اللَّهُ بِهِ عَنْ الْعَبْدِ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَثِيبُ عَلَيْهِ (طَسَّ عَدَ) عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَفْشُوا السَّلَامَ كَيْ تَعْلُوا
 أَيْ فَا تَكُمُ إِذَا أَفْشَيْتُمُوهُ تَحَابَّبْتُمْ فَاجْتَمَعَتْ كَلِمَتُكُمْ فَقَهَرْتُمْ عَدُوَّكُمْ
 وَعَلَوْتُمْ عَلَيْهِ) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَفْشُوا السَّلَامَ
 وَأَطْعَمُوا الطَّعَامَ أَيْ تَصَدَّقُوا بِمَا فَضَّلَ عَنْ حَاجَةِ مَنْ تَلَزَمَ نَفَقَتُهُ
 وَاضْرِبُوا الْهَامَ جَمْعَ هَامَةٍ بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ وَهِيَ الرُّأْسُ وَالْمُرَادُ بِهِ قِتَالُ الْعَدُوِّ
 فِي الْجِهَادِ ثَوْرٌ ثَوْرُ الْجَنَانِ بِشَدِّ التَّوَاوُلِ وَالْبَيَاءِ لِلْمَفْعُولِ الَّتِي وَعَدَهَا اللَّهُ
 الْمُتَّقِينَ (ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْعُلُقَمِيُّ قَالَ فِي الْكَبِيرِ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ

* (أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعَمُوا الطَّعَامَ وَكُونُوا إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَ كُمْ اللَّهُ
 قَالَ الْمَنَاوِي بِقَوْلِهِ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (هـ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 * (أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا فَهِيَ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْبَدَنِيَّةِ
 وَأَيُّهَا فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا أَكْثَرُ ثَوَابًا مِنْ أَيُّهَا فِي وَسْطِهَا وَأَوَّلُهَا (دَت ك)
 عَنْ أُمِّ فُرُوءَ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ لَوَقْتِهَا
 وَبِرُّ الْمَوَالِدِينَ أَيْ الْإِحْسَانُ إِلَيْهِمَا وَطَاعَتُهُمَا فِيمَا لَا يَخَالِفُ الشَّرْعَ فَإِنَّهُ لَا طَاعَةَ
 لِلْمَخْلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَالْجَهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ لِأَعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ
 قَالَ الْمَنَاوِي وَأَخْرَجَهُ عَنْ بَرِّهِمَا لَا لَكُنْ دُونَهُمَا بَلْ لَتَوْقِفْ حَلَّهُ عَلَى إِذْنِهِمَا
 (خَط) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمُؤَلَّفُ لضعفه * (أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَنْ تُدْخَلَ عَلَى
 أَخِيكَ الْمُؤْمِنِ سُورًا بِضَمِّ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ أَيْ سَبَابًا لِإِنْشِرَاحِ صَدْرِهِ
 أَوْ تَقْضَى عَنْهُ دَيْنًا أَوْ تَطْعَمَ خَبْزًا أَيْ أَوْخُوهُ كُلِّهِمْ وَفَاكُهُ قَالَ الْمَنَاوِي
 وَإِنَّمَا خَصَّ الْخَبْزَ لِعُمُومِ وَجُودِهِ حَتَّى لَا يَبْقَى لِلْإِنْسَانِ مَذْرُوفٌ فِي تَرْكِ الطَّعَامِ
 ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا أَبُو بَكْرٍ فِي كِتَابِ فَضْلِ قَضَاءِ الْحَوَائِجِ لِلْإِخْوَانِ (هـ ب)
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (عَد) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِي
 أَنَّهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لغيره * (أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى التَّوَدُّ
 إِلَى النَّاسِ أَيْ التَّحَبُّبُ إِلَيْهِمْ بِخَوْزِيَارَةٍ وَقِيلَ التَّوَدُّ طَلِبُ الْمَوَدَّةِ وَالْحُبَّةِ
 وَالْمَرَادُ بِالنَّاسِ الصَّالِحِينَ (ط ب) فِي مَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ * (أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَيْ مِنْ أَفْضَلِهَا الْكَسْبُ اللَّائِقُ
 مِنَ الْحَلَالِ قَالَ الْمَنَاوِي قَالَ الْغَزَالِيُّ وَلَطِيبُ الْمَطْعَمِ خَاصِيَّةٌ عَظِيمَةٌ فِي
 تَصْفِيَةِ الْقَلْبِ وَتَنْوِيرِهِ وَتَاكِيدِ اسْتِعْدَادِهِ لِقَبُولِ أَنْوَارِ الْمَعْرِفَةِ فَلِذَلِكَ
 كَانَ طَلِبُهُ مِنْ أَفْضَلِ الْأَعْمَالِ ابْنُ لَالٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ وَاسْنَادُهُ
 ضَعِيفٌ * (أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْإِيمَانُ أَيْ التَّصَدُّيقُ بِاللَّهِ وَحَدِّهِ وَمِمَّا
 عَلِمَ ضَرُورَةً بِحَيِّهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَالْتَوْجِيدِ
 وَالنَّبُوَّةِ وَالْبُعْثِ وَالْجَزَاءِ وَافْتِرَاضِ الصَّلَوَاتِ وَالْحَمْسِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ
 وَالْحَجِّ ثُمَّ الْجَهَادُ ثُمَّ حُجَّةُ بَرَّةٍ بِفَتْحِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ أَيْ مَبْرُورَةٍ يَعْنِي مَقْبُولَةً

أو لم يخالطها اثماً ولا رياء فيها وقيل الحج المبرور يظهر بأخذه فان
 رجع الحاج خيراً مما كان عرف أنه مبرور فان قيل الحديث يدل على
 ان الجهاد والحج ليسا من الايمان لما تقتضيه ثم من المغايرة والترتيب
 فالجواب ان المراد بالايمان هنا التصديق وهذه حقيقة والايمان
 يطلق على الاعمال البدئية لانها مكملاته وقدم الجهاد وليس من اركان
 الاسلام على الحج وهو ركن من اركانه لان نفع الحج قاصر غالباً ونفع
 الجهاد متعدّد غالباً او كان ذلك حيث كان الجهاد فرض عين اذ ذلك
 متكرّر فكان أهم منه اى من الحج فقدم تفضل سائر الاعمال اى ما عدا
 ما قبلها بدليل الترتيب بتم كما بين مطلع الشمس الى مغربها عبارة
 عن المبالغة في سموها على جميع اعمال البر قال العلقمي فائدة قال النووي
 ذكر في هذا الحديث الجهاد بعد الايمان وفي حديث آخر لم يذكر
 الحج وذكر العتق وفي حديث آخر بدأ بالصلاة ثم البر ثم الجهاد وفي
 حديث آخر السلامة من اليد واللسان قال العلماء اختلاف الاجوبة
 في ذلك باختلاف الاحوال واحتياج المخاطبين وذكر ما لا يعلمه
 السائل والسامعون وترك ما علموه (طب) عن ما عز وكذا رواه عنه
 أحمد واسناده جيد * (أفضل الاعمال العلم بالله اى معرفة ما يجب
 له ويستحيل عليه سبحانه وتعالى فهو أشرف ما في الدنيا وخزأوه أشرف
 في الآخرة والاستغفار به أهم من الاستغفار بغيره من بقية العلوم
 ان العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره لصحة العمل حينئذ وانت
 الجاهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره لفساد العمل حينئذ الحكيم
 الترمذي عن انس واسناده ضعيف * (أفضل الاعمال الحب في الله
 والبغض في الله قال العلقمي قال ابن رسلان فيه دليل على أنه يجب أن
 يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له أصدقاء يحبهم في الله
 بيانه انك اذا أحببت انساناً لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان
 عصاه فلا تد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله فمن أحب

نسخه
(هـ)

لسبب في الضرورة يبغض لضدك وهذا وصفاً مثلاً زمايت
 لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات
 (د) عن ابن عمر * (أفضل الأيام عند الله يوم الجمعة يعني أيام الأسبوع
 أما أفضل أيام السنة فيوم عرفة (هـ) عن أبي هريرة بأسناد حسن
 * (أفضل الإيمان أن تعلم أن الله معك أي مطلع عليك حيث ما كنت
 قال المناوي من علم ذلك استوت سريرته وعلا نيته فها به في كل مكان
 واستحي منه في كل زمان فعظم في قلبه الإيمان والمراد علم الجنان لا علم
 اللسان (طب حل) عن عبادة بن الصامت وأسناده ضعيف * (أفضل
 الإيمان الصبر أي حبس النفس على كربة تتحمله أولذيد تفارقه وهو
 حمدوح ومطلوب وقيل الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب أي
 بأن لا يجزع ولا يستخطو المسامحة أي المساهلة وعدم المضايقة
 لا سيما في النافه وفي نسخة السامحة (فر) عن معقل بن يسار بفتح الميم
 وسكون العين المهملة (نخ) عن غير بالتصغير الليثي وزواه أيضاً
 البيهقي في الزهد بأسناد صحيح * (أفضل الإيمان أن تحب لله أي تحب
 أهل المعروف لأجله لا لتعلم المعروف وتبغض لله أي تبغض أهل
 الشر لأجله لا لا يذاهم لك قال في القاموس وبغض كفرح ونصر
 وتعمل لسانك في ذكر الله عز وجل بأن لا تفترعنه وأن تحب للناس
 ما تحب لنفسك أي تحب لهم من الطاعات والمباحات الدينية والخرق
 مثل الذي تحبه لنفسك والمراد أن تحب أن يحصل لهم مثل ما حصل لك
 لا عينه سواء كان ذلك في الأمور المحسوسة أو المعنوية قال العلقمي فإن قيل
 ظاهراً حديث طلب المساواة وكل أحد يجب أن يكون أفضل من غيره
 يجاب بأن المراد الاحت على التواضع فلا يجب أن يكون أفضل من غيره
 ليرى له عليه منية ويستفاد ذلك من قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها
 للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ولا يمت
 ذلك إلا بترك الحسد والحقد والغش وكلها خصال مذمومة ونكره لهم

ما تكرر لنفسك أي من المكاره الدنيوية والآخرية وأن تقول خيرا
 أو تصمت بضم الميم أي تسكت والخير كلمة جامعة نعم الطاعات والمباحات
 الدنيوية والآخرية فتخرج المنهيات لأن اسم الخير لا يتناولها (طب)
 عن معاذ بن انس * (أفضل الجهاد أي من أفضله بدليل رواية الترمذ
 أن من أعظم الجهاد كلمة حق بالاضافة ودونها والمراد بالكلمة ما أفاة
 أمرًا بمعروف أو نهيا عن منكر من لفظ أو ما في معناه ككتابة ونحوها
 عند سلطان جائر أي ظالم وإنما كان ذلك أفضل الجهاد لأن من جاهد
 العدو كان متردًا بين رجاء وخوف لا يدري هل يغلب أو يغلب
 وصاحب السلطان مقهور في يده فهو إذا قال الحق وأمره بالمعروف
 فقد تعرض للتلغف وأهدف نفسه للهلاك فصار ذلك أفضل أنواع
 الجهاد من أجل غلبة الخوف (هـ) عن أبي سعيد الخدري (حمه طب هب)
 عن أبي أمية (حمه ن هب) عن طارق بن شهاب قال المناوي بعد عزوه
 للنساء ي وأسناده صحيح * (أفضل الجهاد أن يجاهد الرجل أي الإنسان
 ذكرًا كان أو أنثى نفسه وهواه أي بالكف عن الشهوات والمنع عن
 الاسترسال في اللذات ولزوم فعل المأمورات وتجنب المنهيات
 ابن النجار في تاريخه عن أبي ذر الغفاري * (أفضل الحج الحج بفتح العين
 المهملة وتشديد الجيم أي من أفضل أعماله رفع الصوت بالتلبية
 في حق الذكر والحج بفتح المثلثة وتشديد الجيم هو سيلان دماء الهدى
 والاصاحي (ت) عن ابن عمر بن الخطاب (هـ له حق) عن أبي بكر الصديق
 (ع) عن ابن مسعود قال المناوي وهو معلول من طرفة الثلاثة كما بينه
 ابن حجر * (أفضل الحسنات أي المتعلقة بحسن المعاشرة تكملة النساء
 قال العلقمي قال في النهاية التكرمة الموضع الخاص بجلوس الرجل من فرش
 أو سرير مما بعد لأكرامه وهي مفعلة من الكرامة أه قلت والمراد أن
 يبسط له رداء أو وسادة أو نحو ذلك فهذا من جملة الكرامة أو ومن
 جملة الاصغاء لحديث المجلس وضيافته بما تيسر وتشجيعه بالدار

القضاة في الشهاب عن ابن مسعود * (أفضل الدعاء دعاء المرء لنفسه
 قال المناوي لا نها أقرب جارا إليه والأقرب بالرعاية أحق فيكون القيا
 بذلك أفضل (ك) عن عائشة أم المؤمنين * (أفضل الدعاء أن تسأل
 ربك العفو أي محو الذنب والعافية قال العلقمي قال شيخنا بأن تسلم
 من الاستقام والبلايا وقال أيضا وهي من الألفاظ العامة المتساولة
 لدفع جميع المكروهات في البدن والباطن في الدنيا والآخرة فانك إذا
 أعطيتهم في الدنيا ثم أعطيتهم في الآخرة فقد أفلحت قال في الدر الفلاح
 البقاء والنور والظفر (حم) وهذا في الزهد (د) عن انس وحسنه
 الترمذي * (أفضل الدعاء أن يرأى أكثرها ثوابا إذا انفق دينار ينفقه
 الرجل على عياله أي من قيعوله وتلزمه مؤنته من مخوزوجة وخادم
 وولد ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله التي أعدها للفرز
 عليها ودينار ينفقه الرجل على أصحابه في سبيل الله عز وجل يعني على
 رفقة العزاة وقيل أراد بسبيله كل طاعة وقدم العيال لأن ينفقهم
 أهم (حم ث ق د) عن ثوبان * (أفضل الذكر لا اله الا الله لأنها كلمة
 التوحيد والتوحيد لا يماثله شيء ولأن لها تأثيرا في تطهير الباطن
 فيفيد نفي الالهة بقوله لا اله وتثبت الوحدة لله تعالى بقوله لا اله
 ويعود الذكر من ظاهر لسانه الى باطن قلبه فيتمكن فيه ويستولى على
 جوارحه ويحيد حلاوة هذا من ذاق ولأن الإيمان لا يصح إلا بها
 أي مع محمد رسول الله وليس هذا فيما سواها من الأذكار وأفضل الدعاء
 الحمد لله إطلاق الدعاء على الحمد من باب المجاز ولعله جعل أفضل الدعاء
 من حيث أنه سؤال لطيف يدق مشكله ومن ذلك قول أمية بن أبي
 الصلت حين خرج الى بعض الملوك يطلب نائلة *
 * إذا أثنى عليك المريدوما * كفاك من تعرضه الشاء *
 وقيل إنما جعل الحمد أفضل لأن الدعاء عبارة عن ذكر وأن يطلب منه
 حاجته والحمد لله يشملها فان من حمد الله إنما يحمده على نعمه والحمد على النعمة

طلب مزيد قال تعالى لن شكرتم لازيدنكم ويستفاد من هذا الحديث
 أن لا إله إلا الله أفضل من الحمد لله لأن الحمد لله ذكر (ت ن ح ب ك)
 عن جابر قال المناوي قال الترمذي حسن قريب والمحكم صحيح (أفضل
 الرباط الصلاة الرباط في الأصل الإقامة على جهاد العدو ثم شبه به
 العمل الصالح ولفظ رواية الطيالسي الصلاة بعد الصلاة ولزوم
 مجالس الذكر أي ذكر الله ونحوه كالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 ومجالس العلم وما من عبد أي إنسان يصلي فرضا أو نفلا ثم يقعد
 في صلاة أي المحل الذي يصلي فيه إلا لم تنزل الملائكة تصلي عليه حتى
 يحدث أي تستغفر له إلى أن ينتقض طهره بأي ناقض كان ويحتمل
 أن المراد أو يحدث حدث سوء كغيبية ونميمة أو يقوم أي من صلاة
 الطيالسي أبو داود عن أبي هريرة وأسناده ضعيف * (أفضل الرواب
 أي المعتقد أعلاها ثمنا بغين معجمة وروى بمهملة ومعناها متقارب
 قال العلقمي قال النووي محله والله أعلم فيمن أراد أن يعتق رقبة
 واحدة أما لو كان مع شخص ألف درهم مثلا فأراد أن يشتري بها رقبة
 يعتقها فوجد رقبة نفيسة ورقبتين مفضولتين فالرقبتان أفضل قال
 وهذا بخلاف الأصحية فإن الواحدة السميئة فيها أفضل لأن المطلوب
 هنا فك الرقبة وهناك طيب اللحم والذي يظهر أن ذلك يختلف
 باختلاف الأشخاص فرب شخص واحد إذا اعتق انتفع بالعنق وانتفع
 الناس به أضعاف ما يحصل من النفع بعنق أكثر عدد آمنه ورب محتاج
 إلى كثرة اللحم لتفرقة على المحاويج الذين ينتفعون به أكثر مما ينتفع هو
 بطيب اللحم فالصابط أنه مهما كان أكثر نفعا كان أفضل سواء قل أو
 كثر وأنفسها بفتح الفاء أحبها وأكرمها عند أهلها أي فاعتباطهم بها
 أشد فإن عتق مثل ذلك لا يقع غالبا إلا خالصا قال تعالى لن تسألوا
 البر حتى تنفقوا مما تحبون (حم ق ن ٥) عن أبي ذر الغفاري (حم طب)
 عن أبي أمامة الباهلي * (أفضل الساعات جوف الليل الآخر قال المناوي

بمنصبه على الطرف أى الدعاء جوف الليل أى ثلثه الآخر لانه وقت
 التجلي وزمان التنزل الالهى اهرو الظاهر أن جوف الليل مرفوع على أنه
 خبر لمبتدأ محذوف أى أفضل الساعات للعبادة جوف الليل وقال في
 مختصر النهاية جوف الليل سده الخامس (طب) عن عمرو بن عبسة
 بموحدة بين مهملتين مفتوحتين * (أفضل الشهداء من سفك دمه
 قال المناوى أى أسيل بأيدى الكفار وعقر جواده يعنى قتل فرسه
 حال القتال وخض العقر الذى هو ضرب القوائم بالسيف لعلبه في
 المعركة والمراد أنه جرح بسبب قتال الكفار وعقر مركوبه ثم مات من أثر
 ذلك الجرح فله أجر نفسه وأجر فرسه فإن عقر فرسه بعد فأجره لو ارثه
 (طب) عن ابى أمامة رضى المؤلف حسنه * (أفضل الصدقة أى عظمها
 أجرا أن تصدق بتخفيف الضاد على حذف إحدى التاءين وبالتشديد
 على ارفعها وأنت صحيح أى سالم من مرض مخوف صحيح أى خريص على
 البخل بالمال والشح أبلغ في المنع من البخل إذ الشح مجل مع حرص وفي الحد
 أن سخاوة الشخص بماله في حال مرضه لا تنجو عنه سمة البخل وإنما كان
 أفضل لأن مجاهدة النفس على اخراج المال مع الصحة وقيام الشح كالة
 على صحة العصب وقوة الرغبة في القرية بخلاف من أيس من الحياة
 ورأى مصير المال لغيره تأمل بسكون الهزة وضم الميم وفي نسخة تؤمل
 العيش بالعين المهملة والمثناة التحتية والشين المعجمة أى تطمع بالعتى
 فتقول أترك مالى عندي ولا أنصدق به لاكون غنيا ورواية البخارى
 العنى بالمعجزة والنون بدل العيش وتخشى الفقر أى تقول في نفسك
 لا تأتلف مائلك لئلا تصير فقيرا وقد تعمر طويلا ولا تمهل بالجزم
 على أنه نهي وبالرفع نفى فيكون مستأنفا ويجوز النصب عطفا على
 تصدق أى أفضل الصدقة أن تصدق حال صحتك مع حاجتك الى
 ما يبيدك ولا تؤخر حتى اذا بلغت أى الروح يدل على ذلك السياق
 الملقوم بالضم مجرى النفس وقيل الملق والمراد قاربت بلوغه اذ لو بلغت

حقيقة لم يصح شيأ من تصرفاته قلت لفلان كذا ولفلان كذا كناية
 عن الموصي له وبه أي إذا وصلت هذه الحالة وعلمت مصير المال لغيرك
 تقول أعطوا فلان كذا أو صرفوا للفقراء كذا الآ وقد كان لفلان أي
 والحال أن المال في تلك الحالة صار متعلقا بالوارث فله إبطاله إن زاد
 على الثلث وَالْأ بمعنى حقاً (حم ق ن) عن أبي هريرة * (أفضل الصدقة
 جهد المقل بضم الميم أي مجهود قليل المال يعني قدرته واستطاعته
 ولا شك أن الصدقة بشئ مع شدة الحاجة إليه والشهوة له أفضل من
 صدقة الغني والمراد المقل الغني القلب ليوافق قوله الآي أفضل الصدقة
 ما كان من ظهر غني وأبدأ بمن يقول أي بمن تلزمك نفقته ثم بعد ذلك
 تدفع الصدقة لغيرهم لأن القيام بكفاية العيال واجب عليك والصدقة
 مندوب إليهما ولا يدخل في ذلك ترفه العيال وتشهيتهم وإطعامهم
 لذا إذا أطعما بما زاد على كفايتهم من الترفه لأن من لم تدفع حاجته
 أولى بالصدقة ممن اندفعت حاجته في مقصود الشرع (دك) عن أبي
 هريرة قال المناوي وسكت عليه أبو داود وصححه الحاكم وأقره الذهبي
 * (أفضل الصدقة ما كان من ظهر غني لفظ الظهر يزاد في مثل هذا
 أشباعاً للكلام والمعنى أفضل الصدقة ما أخرج به الإنسان من ماله
 بعد أن يستبقي منه قدر الكفاية ولذلك قال بعده وأبدأ بمن يقول
 واليد العليا أي المعطية خير من اليد السفلى أي الأخذة ومحل ذلك
 ما لم يكن الأخذ محتاجاً ومحصل ما في الآثار أن أعلى الأيدي المنفقة
 ثم المتعفة عن الأخذ ثم الأخذة بغير سؤال وأسفل الأيدي السائلة
 والمناعة وأبدأ بمن يقول أي بمن تلزمك نفقته (حم م ن) عن حكيم بن
 حزام قال المناوي بفتح الحاء والزاي هو قال الشيخ ضوايه بالكسر (أفضل
 الصدقة سقي الماء أي لمعصوم محتاج قال العلقمي وسببه كما في أبي
 داود عن سعد بن عباد أنه قال يا رسول الله إن أم سعد ماتت فأش
 الصدقة أفضل فقال سقي الماء فحفر بئراً وقال هذه لام سعد (حم د ن)

٥ حب لث) عَنْ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ بِضَمِّ الْمَهْمَلَةِ وَالتَّخْفِيفِ (ع) عَنْ ابْنِ عُيَيْنٍ
 * (أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ يَتَعَلَّمَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ عَلِمًا ثُمَّ يَعْلَمَهُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ أَيْ
 عِلْمًا شَرْعِيًّا أَوْ مَا كَانَ آلَةً لَهُ فَتُعَلِّمُ الْعِلْمَ صَدَقَةٌ وَهُوَ مِنْ أَفْضَلِ
 أَنْوَاعِ الصَّدَقَةِ لِأَنَّ الْإِنْتِفَاعَ بِهِ فَوْقَ الْإِنْتِفَاعِ بِالْمَالِ لِأَنَّهُ يَنْفَدُ وَالْعِلْمُ
 بَاقٍ (٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْمَنَاوِي قَالَ الْمَنْذَرِيُّ اسْتَنَادَهُ حَسَنٌ
 * (أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الصَّدَقَةُ عَلَى ذِي الرَّحْمِ الْكَاشِحِ بِالشَّيْنِ الْمَجْمِعَةِ
 وَالْحَمَاءِ الْمَهْمَلَةِ الَّذِي يَضُرُّ الْعِدَاوَةَ وَيَطْوِي عَلَيْهَا كَشْحَهُ أَيْ بَاطِنَهُ
 وَالْكَشْحُ وَزَنْ فَلَسَ مَا بَيْنَ الْخَاصَّةِ إِلَى الصَّلَاحِ فَالصَّدَقَةُ عَلَيْهِ أَفْضَلُ
 مِنَ الصَّدَقَةِ عَلَى ذِي رَحِمٍ غَيْرِ كَاشِحٍ لِمَا فِيهِ مِنْ قَهْرِ النَّفْسِ بِالْإِحْسَانِ
 لِمُعَادِيهَا (حَمَّ طَب) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ خُزَّامٍ (خَدَرْتُ) عَنْ
 أَبِي سَعِيدٍ الْمَنْذَرِيِّ (طَبَّ كُ) عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ بِضَمِّ الْكَافِ وَسُكُونِ
 اللَّامِ بِنْتُ عَقْبَةَ بِسُكُونِ الْقَافِ ابْنِ أَبِي مَعِيْطٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 * (أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا تَصَدَّقَ بِهِ يَجُوزُ كَوْنُهُ مَاضِيًا مَبْنِيًا لِلْمَفْعُولِ
 أَوِ الْفَاعِلِ وَمُضَارِعًا مُخَفَّفًا عَلَى حَذْفِ أَحَدِ التَّائِيْنِ وَمَشْدَدًا عَلَى
 إِدْغَامِهَا عَلَى مَمْلُوكٍ أَيْ أَدْمَى أَوْ غَيْرِهِ مِنْ كُلِّ مَعْصُومٍ عِنْدَ مَا لَكَ بِالنِّسْوَةِ
 سَوَاءٌ بَقِيَ السَّيْنُ لِأَنَّهُ مُضْطَرٌّ غَيْرُ مَطْلُوقٍ التَّصَرُّفِ وَالصَّدَقَةُ عَلَى الْمَضْطَرِ
 مُضَاعَفَةٌ (طَبَّسُ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْمَنَاوِي رَمَزَ الْمُؤَلِّفُ لِمُضَاعَفَةِ
 * (أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ فِي رَمَضَانَ لِأَنَّ التَّوَسُّعَ فِيهِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ
 مَحْبُوبَةٌ مَطْلُوبَةٌ وَلِذَا كَانَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجُودَ مَا يَكُونُ
 فِي رَمَضَانَ سَلِيمُ الرَّازِي فِي جَزْئِهِ عَنْ أَنَسٍ وَضَعَفَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ
 * (أَفْضَلُ صَدَقَةِ اللِّسَانِ الشَّفَاعَةُ قَالَ الْمَنَاوِي الْمَوْجُودُ فِي أَصْلِ شُعْبِ
 الْبَيْهَقِيِّ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ صَدَقَةُ اللِّسَانِ قَالُوا وَمَا صَدَقَةُ اللِّسَانِ قَالَ
 الشَّفَاعَةُ وَكَذَا هُوَ فِي مَعْجَمِ الطَّبْرَانِيِّ أَهْلُ الشَّفَاعَةِ خَبِرَ عَنْ مَبْنَدٍ مَحْذُوفٍ
 لَكِنْ فِي أَكْثَرِ النُّسخِ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ اللِّسَانُ وَبِمَكْنِ تَوْجِيهِ
 ذَلِكَ بِأَنَّهُ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ أَيْ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ صَدَقَةُ اللِّسَانِ وَالشَّفَاعَةُ

هي السُّؤال في التجاوز عن الجرائم والذنوب تفك بها الأسير أي تخلص
 بسببها المأسور من العذاب والشدة والأسير هو الشخص المأخوذ
 وإن لم يكن مربوطاً وتحقق بها الدم أي تمنعه أن يسفك والواو
 بمعنى أو في الجميع وتجربها المعروف والاحسان إلى أخيك أي في الدين
 وإن لم يكن من النسب وتدفع عنه الكراهة أي ما يكرهه ويشق عليه
 من النوازل والمهمات (طب هب) عن سمرة بن جندب وهو حديث
 ضعيف * (أفضل الصدقة أن تشبع كبد جائعاً قال المناوي وصف
 الكبد بوصف صاحبه على الإسناد المجازي وشمل المؤمنين والكافرين أي
 المعصوم والناطق والصابم (هب) عن انس رضي المؤلف بحسنه ولعله
 لا اعتضاده * (أفضل الصدقة إصلاح ذات اليمين يعني ما بينكم من
 الأحوال أي إصلاح الفساد كالعداوة والبغضاء والفتنة النائرة
 بين القوم أو بين اثنين فالإصلاح اذ ذاك واجب وجوب كفاية مهما
 وجد إليه سبيلاً ويحصل الإصلاح بمواساة الإخوان والمحتاجين
 ومساعدتهم بما رزقه الله تعالى (طب هب) عن ابن عمر بن الخطاب
 قال المناوي وإسناده ضعيف لكنه اعتضده * (أفضل الصدقة حفظ
 اللسان أي صونه عن النطق بالحرام بل بما لا يعني فهو أفضل صدقة
 اللسان على نفسه (فر) عن معاذ بن جبل رضي المؤلف لضعفه * (أفضل
 الصدقة سر إلى فقير أي سرار بالصدقة إليه قال تعالى وإن تخفوها
 وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وجهد من مقل أي بذل من فقير لانه
 يكون بجهد ومشقة لقلة ماله وهذا فيمن يصبر على الإضاعة (طب)
 عن أبي أمامة ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره * (أفضل
 الصدقة المنيع بفتح الميم وكسر النون وحاء مهملة وأصله المنيحة فحذفت
 التاء والمنيحة المنحة وهي العطاء هبة أو قرصاً أو نحو ذلك قالوا وما
 ذلك يا رسول الله قال أن تمنح الدرهم وفي نسخة الدراهم بالجمع أي
 والدنانير أي بقرضة ذلك أو بتصدقته به أو بهبته أو ظهر الدين

اى يعيره دابة ليركبها أو يجعل له درتها ونسلها وصوفها ثم يردّها
 (طب) قال المناوى وكذا أحمد عن ابن مسعود ورجال أحمد رجال الصحيح
 * (أفضل الصلوات ظل فسطاط بضم الفاء على الأشهر وحمى كسرهما
 خيمة يستظل فيها المجاهد في سبيل الله عز وجل أو أن ينصب نحو خيمة
 للفرقة يستظلون به أو منحة خادم في سبيل الله بكسر الميم وسكون النون
 أى هبة خادم للمجاهد أو قرضه أو أعارته أو طروقة فحل في سبيل الله
 بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة أى مطروقة معناه أن يعطى الغازى
 مخوفرس أو ناقة بلغت أن يطرّقها الفعل ليغزو عليها قال المناوى
 وهذا عطف على منحة خادم والظاهر أنه معطوف على خادم (حمت)
 عن أبى أمامة الباهلى (ت) عن عدي بن حاتم قال الترمذى حسن
 صحيح * (أفضل الصلوات عند الله تعالى صلاة الصبح يوم الجمعة في جماعة
 فأكّد الجماعات بعد الجمعة صبحها ثم صبح غيرها ثم العشاء ثم العصر
 ثم الظهر ثم المغرب وإنما فضلو الجماعة الصبح والعشاء لأنها فيها أشق
 (حل طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى رمز المؤلف لضعفه * (أفضل
 الصلاة بعد المكتوبة أى وبعد الرواتب ونحوها من كل نفل يسكن
 جماعة اذهى أفضل من مطلق النفل على الأصح الصلاة في جوف الليل
 أى سدسه الرابع والخامس فالنفل المطلق في الليل أفضل منه في النهار
 لأن الخشوع فيه أوفر وأفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله
 قال المناوى أضافه إليه تعظيماً وتفخيماً المحرم أى هو أفضل شهر يتطوع
 بصيامه كاملاً بعد رمضان فأما التطوع ببعض شهر فقد يكون
 أفضل من بعض أيامه كصيام يوم عرفة وعشر ذى الحجة ويلى ذلك
 بقية الأشهر الحرم وظاهره الاستواء في الفضيلة نعم قال شيخ الإسلام
 زكريا والظاهر تقدم رجب خروجا من خلاف من فضله على الأشهر
 الحرم ثم شعبان لخبر كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان الأقليل
 قال العلماء اللفظ الثانى مفسر للاول والمراد بكله غالبه وقيل إنما خصه

نسخ
 (هـ)

بكثرة الصيام لانه ترتفع فيه أعمال العباد في سنتهم فان قلت قد مر أن
 أفضل الصيام بعد رمضان المحرم فكيف أكثر منه في شعبان دون المحرم
 قلنا لعله صلى الله عليه وسلم لم يعلم فضل المحرم الا في آخر الحياة قبل
 التمكن من صومه أو لعله كان يعرض له قبل أعذار تمنع من كثارة الصوم
 فيه قال العلماء وإنما لم يستكمل شهر غير رمضان لثلا يظن وجوبه
 قال العلقمي قال شيخنا قال القرطبي إنما كان صوم المحرم أفضل الصيام
 من أجل أنه أول السنة المستأنفة فكان استفتاحتها بالصوم الذي
 هو أفضل الاعمال وقال شيخنا أيضا قال الحافظ أبو الفضل العراقي
 في شرح الترمذي ما الحكمة في تسمية المحرم شهر الله والشهور كلها بحمل
 أن يقال إنه لما كان من الأشهر الحرم التي حرم فيها القتال وكان أول شهر
 السنة أضيف اليه إضافة تخصيص ولم يصح إضافة شيء من الشهور إلى الله
 تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم الأشهر الحرم وقال شيخنا أقول
 سئلت لم خص المحرم بقوله شهر الله دون سائر الشهور مع أن فيها
 ما يساويه في الفضل أو يزيد عليه كرمضان ووجدت ما يجاب به أن
 هذا الاسم أي المحرم إسلامي دون سائر الشهور فإن أسماءها كلها على
 ما كانت عليه في الجاهلية وكان اسم المحرم في الجاهلية صفر الأول والذي
 بعده صفر الثاني فلما جاء الإسلام سماه الله المحرم فاضيف إلى الله بهذا
 الاعتبار وهذه فائدة لطيفة (م ع) عن أبي هريرة الروياني ومحمد بن
 هارون في مسنده (طب) عن جندب * (أفضل الصلاة طول القنوت
 أي أفضل أحوالها طول القيام فتطويله أفضل من تطويل السجود
 لانه محل القراءة وبه أخذ الشافعي وأبو حنيفة قال العلقمي قال النووي
 المراد به هنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت اه ويطلق أيضا على غير
 ذلك كالطاعة والصلاة والتكون والخشوع والدعاء والافترار
 بالعبودية (حم م ت ه) عن جابر بن عبد الله (طب) عن أبي موسى
 الأشعري وعن عمرو بن عبسة السلمي وعن عمير بالتصغير ابن قتادة

بفتح القاف مخففاً الليثي * (أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته لأنه
أبعد عن الرياء إلا المكتوبة ففعلها في المسجد أفضل لأن الجماعة تشرع
لها فهي بمحلها أفضل ومثل الغرض كل نفل تشرع فيه الجماعة ونوافل
آخر منها الضحية وسنة الجمعة القبليّة (ن ط ب) عن زيد بن ثابت قال لما و
ورواه أيضاً شيخنا * (أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم
رمضان أي لأجل تعظيمه لكونه يليه فضومه كالمقدمة لصومه وهذا
قاله قبل علمه بأفضلية صوم المحرم أو ذاك أفضل شهر يصام كاملاً
وهذا أفضل شهر يصام أكثره ثم إن هذا لا يعارضه حديث الترمذي
عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين والنهي عن صوم النصف الثاني
من شعبان لأن النهي محمول على من لم يصم من أول شعبان وأبتدأ من
نصفه الثاني وأفضل الصدقة صدقة في رمضان لأنه موسم الخيرات
وشهر العبادات ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون
فيه (ت ه ب) عن انس وهو حديث ضعيف * (أفضل الصوم
صوم أخي داود أي في النبوة والرسالة كان يصوم يوماً ويفطر يوماً
إنما كان ذلك أفضل للاخذ بالرفق للنفس التي يخشى منها السأمَة
وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الله لا يمل حتى تملوا والله يحب أن يديم
فضله ويوالي أحسانه وإنما كان ذلك أرفق لأن فطر يوم يريح البدن
ويذهب ضرر التعب الماضي والسر في ذلك أيضاً أن صوم الدهر
قد يفوت بعض الحقوق وقد لا يشق باعتياده له بخلاف صوم يوم
وفطر يوم فإنه وإن كان أشق من صوم الدهر لا ينهك البدن بحيث
يضعفه عن لقاء العدو بل يستعان بفطر يوم على صيام يوم فلا
يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق ولا يفتر إذا لاقى أي ولا أجل
تقويته بالفطر كان لا يفتر من عدوه إذا لاقاه للقتال فلو والى الصوم
لضعف عن ذلك (ت ن) عن ابن عمرو بن العاص قال العلقمي قال
في الكبير قال ت حسن صحيح * (أفضل العباد درجة عند الله يوم القيمة)

الذاكرون الله كثيرا والذاكرات ولم يذكرهن مع ارادتهن
تعليلها للمذكر على الموث قال العلقمي قال شيخنا اختلف في الذاكرين لله
كثيرا فقال الامام ابو الحسن الواحدي قال ابن عباس المراد يذكرون
في أدبار الصلوات غدا وعشيا وفي المضاجع وكلما استيقظ من نومه
وكلما غدا وراح من منزله ذكر الله تعالى وقال مجاهد لا يكون من
الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله تعالى قائما وقاعا ومضطجعا وقال
عطاء من صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل في قوله تعالى
والذاكرين الله كثيرا فقال اذا واطب على الازكار الماثورة المثبتة
صباحا ومساء وفي الاوقات والاحوال المختلفة ليلا ونهارا وهي
مثبتة في عمل اليوم والليلة كان من الذاكرين الله كثيرا (حم ت) عن
ابي سعيد الخدري باسناد صحيح * (افضل العبادات الدعاء أي
الطلب من الله تعالى واظهار النذل والافتقار والاستكانة
از ما شرعت العبادات الا الخضوع لله سبحانه وتعالى (ك) عن
ابن عباس (عد) عن ابي هريرة ابن سعد في الطبقات عن النعمان
ابن بشير وهو حديث صحيح * (افضل العبادات قراءة القرآن
لان القاري يناجي ربه ولانه اصل العلوم وأمرها وأهمها فالاشتغال
بقراءته افضل من الاشتغال بجميع الذاكار الا ما ورد فيه شيء
مخصوص ابن قانع عبد الباقي في معجمه عن أسير بضم الهمزة وفتح
السين واخره راء ابن جابر السجزي في كتاب الابانة عن أنس واسناده
ضعيف لكن له شواهد * (افضل العبادات انتظار الفرج زاد في
رواية من الله فاذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية وصبر وانتظر
الفرج فذلك من افضل العبادات لان الصبر في البلاء انقياد
لقضاء الله (هب) القضاة عن أنس * (افضل العمل النية الصادقة
قال المناوي لان النية لا يدخلها الرياء فيبطلها فهي افضل من العمل
وعورض بخبر من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن عملها

كتبت له عشر وأجيب بان النية من حيث انها علة ومقدمة في
 الوجود ولا يدخلها الرياء وعبادة مستقلة مندوبة بخلافه خير
 بمعنى انها اشرف والعمل من حيث انه يترتب عليه الثواب اكثر منها خير
 بمعنى انه افضل نظير ما قالوه في تفضيل الملك والبشر ان الملك من حيث
 تقدم الوجود والتجرد وغير ذلك اشرف والبشر من حيث كثرة الثواب
 افضل الحكيم الترمذي عن ابن عباس واسناده ضعيف * (افضل
 العيادة بمشاة تحتية أي زيارة المريض اجرا سرعة القيام من عند
 المريض بأن يكون قعوده عنده فواق ناقة كما في خبر آخر لانه قد يبدؤ
 للمريض حاجة وهذا في غير متعهده ومن يأنس به (فر) عن جابر
 وهو حديث ضعيف * (افضل الغزاة في سبيل الله خادمهم أي الذي
 خرج بقصد الغزو وتولى خدمتهم ثم الذي يأتهم بالاخبار أي اخبار
 العدو وأخضعهم عند الله منزلة وأرفعهم عند الله درجة الصائم في
 الغزو وفرضا أو نفلا اذ لم يضعفه الصوم عن القتال (طس) عن أبي هريرة
 وهو حديث ضعيف * (افضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي
 من حرمك وتصنع عن ظلمك لما فيه من مجاهدة النفس وقهرها ومكابدة
 الطبع ليله الى المؤاخذه والانتقام (حم طب) عن معاذ بن أنس وهو
 حديث ضعيف * (افضل القرآن الحمد لله رب العالمين قال العسقلمي
 اختلف الناس هل في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام أبو الحسن
 الاشعري والقاضي ابوبكر الباقلاني وابن حبان الى المنع لان الجميع كلام
 الله ولثلاث يوم التفضيل نقص الفضل عليه وروى هذا القول عن
 مالك قال يحيى بن يحيى تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ وذهب
 آخرون الى التفضيل لطواهر الاحاديث منهم اسحاق بن راهويه وابوبكر
 ابن العربي والغزالي وقال القرطبي انه الحق ونقله عن جماعة من العلماء والمتكلمين
 وقال الخطيب المكي ممن يذكر الاختلاف في ذلك مع النصوص الواردة
 بالتفضيل وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام كلام الله في الله افضل

من كلامه في غيره فقل هو الله أحد افضل من ثبت يد أبي لهب واختلف
 القائلون بالترتيب فقال بعضهم الفضل راجع الى عظم الاجر ومضاعفة
 الثواب بحسب انتقالات النفس وخشيته وتدبرها وتفكرها وقيل بل
 يرجع لذات اللفظ وأن ما يتضمنه قوله تعالى والهمكم الله واحد الآية وآية
 الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالة على وحدانيته
 تعالى ليس موجودا مثالا في ثبت يد أبي لهب وما كان مثلها فالترتيب إنما
 بالمعاني العجيبة وكثرتها وقيل التفضيل باعتبار نفع العباد فأيات
 الامر والنهي والوعيد خير من آيات القصص لأنها إنما اريد بها
 تأكيد الامر والنهي والانداز والتبشير ولا غنى للناس عن هذه الامور
 وانما تستغنى عن القصص فكان ما هو انفع لهم خير لهم مما يجعل تابعا
 لما لا بد منه ولا تنافي بين كون الفاتحة افضل القرآن وبين كون البقرة
 افضلها لان المراد الفاتحة افضل السور ما عدا سورة البقرة التي فصلت
 فيها الحج اذ لم تشمل سورة على ما اشتملت عليه من ذلك ولذلك سميت
 فسطاط القرآن (كـ هـ) عن أنس بن مالك * (افضل القرأت
 سورة البقرة واعظم آية منها وفي نسخة بدل منها فيها آية الكرسي
 لاحتوائها على امتهات المسائل الالهية ودلائلها على انه تعالى واحد متصف
 بالحياة قائم بنفسه مقوم لغيره منزّه عن التحيز والحلول لا يشفع عنه
 الا من اذن له عالم بالاشياء كلها وان الشيطان اى ابليس او عم ليخرج
 من البيت اى ونحوه من كل مكان ان يسمع ان يقرأ فيه سورة البقرة
 وفي نسخة بمحذوف ان الدخلة على يقرأ اى يباس من اغواء أهله لما يرى
 من جدهم واجتهادهم في الدين وخص البقرة لكثرة احكامها واسماء الله
 أولسّر علمه الشارع الحارث بن ابي اسامة في مسنده وابن الضريس
 ومحمد بن نصر عن الحسن البصري مرسلا * (افضل الكسب بيع مبرور
 اى لا غش فيه ولا خيانة وعمل الرجل بيده غص الرجل لانه المحترف
 غالبا لا لاخراج غيره واليد لكون اكثر مداوله العمل بها (حم طـ) عن

أبي بردة بن نيار الانصاري واسناده حسن * (أفضل الكلام سبحانه الله
 والمحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر يعني هي أفضل كلام الادميين والآ
 فالقرآن أفضل من التسبيح والتهليل المطلق فأما المأثور في وقت أو حال
 فالاشتغال به أفضل وسبب أفضليتها اشتغالها على جملة أنواع الذكر
 من تنزيه وتحميد وتوحيد وتمجيد (حم) عن رجل قال المناوي ورجاله
 رجال الصحيح * (أفضل المؤمنين أي الكاملين الإيمان اسلام من سلم
 المسلمون أي وكذا المسلمات ومن له ذمة أو عهد من لسانه ويدع أي
 من التعتدي بأحدهما الآخر في حد أو تعزير أو تاديب لانه استصلاح فان قيل
 هذا يستلزم أن من اتصف بهذا خاصة كان مسلما كاملا أجيب بأن
 المراد من اتصف بذلك مع مراعاة باقي الصفات التي هي أركان الاسلام
 ويحتمل أن يكون المراد بذلك تبين علامة المسلم التي يستدل بها
 على اسلامه وهي سلامة المسلمين من لسانه ويدع ويحتمل أن يكون المراد
 بذلك الإشارة الى الحث على حسن معاملة العبد مع ربه لانه اذا أحسن
 معاملة اخوانه فأولى أن يحسن معاملة ربه من باب التنبيه بالآدنى
 على الأعلى وخص اللسان بالذكر لانه المعبر عما في النفس وكذلك اليد لان
 أكثر الأفعال بها وفي ذكرها أيضا دون غيرها من الجوارح نكتة فيدخل
 فيها اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير بغير حق وأفضل المؤمنين
 إيماننا أحسنهم خلقا بضم الحاء المعجمة واللام فحسن الخلق دال على كمال الإيمان
 وسوء الخلق دال على نقصه وأفضل المهاجرين من الهجر بمعنى الترك
 من هجر ما نهى الله عنه لآن الهجرة ضربان ظاهرة وباطنة والباطنة
 ترك ما تدعو اليه النفس الامارة بالسوء والشيطان والظاهرة الفرار
 بالدين من الفتن والهجرة الحقيقية ترك ما نهى الله عنه من المحرمات والمكروهات
 وأفضل الجهاد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل أي أفضل الجهاد
 جهاد من أشغل نفسه بفعل المأمورات وكفها عن المنهيات امتثال الأمر الله
 عز وجل لأن الشئ انما يفضل ويشرف بشرف ثمرته وثمره مجاهدة

النفس الهداية قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
 (طب) عن ابن عمرو بن العاص قال المناوي في شرحه الكبير بإسناد حسن
 * (أفضل المؤمنين أي من أرفعهم درجة أحسنهم خلقا بالضم لانه
 تعالى يحب الخلق الحسن قال المناوي والمراد حسن الخلق مع المؤمنين وكذا
 مع الكفار المعصومين والفساق على الأصح (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب
 وأسناده صحيح * (أفضل المؤمنين إيمانا قال المناوي عام مخصوص بالعلماء
 الذآبون عن الدين أفضل الذي إذا سأل أعطى بيضاء سأل للفاعل وأعطى
 للمفعول أي أعطاه الناس ما طلبه منهم لمحبتهم له المحبة الإيمانية واعتقادهم
 فيه دلالة ذلك على محبة الله له وإذا لم يعط استغنى أي بالله ثقة بما
 عنده ولا يلج في السؤال ولا يذل نفسه باظهار الفاقة والمسكنة (خط)
 عن ابن عمرو بن العاص وأسناده ضعيف لكن له شواهد * (أفضل المؤمنين
 رجل أي إنسان ذكر كان أو أنثى سمح البيع سمح الشراء يسكون الميم أي
 سهل إذا باع أحدا شيئا وإذا اشترى من غيره شيئا سمح القضاء أي سهل
 إذا قضى ما عليه من الدين فلا يمتل غريمه سمح الاقتضاء أي سهل إذا
 طالب غيره بدينه فلا يضيق على المقل ولا يلجئه لبيع متاعه بدون
 ثمن مثله ولا يضايق في التأف (طس) عن أبي سعيده الخدري ورجاله
 ثقات * (أفضل الناس أي من أفضلهم مؤمن يجاهد في سبيل الله
 المراد هو من قام بما تعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة وليس
 المراد من اقتصر على الجهاد وأهل الواجبات العينية بنفسه وماله لما فيه
 من بذلها لله تعالى والنفع المتعدي ثم مؤمن في شعب بكسر الشين المعجمة
 وسكون المهملة من الشعاب وهو فرجة بين جبلين أي ثم يليه في الفضيلة
 مؤمن منقطع للتعب في خلوة منفردا وإن لم يكن في شعب وإنما مثل به
 لأن الغالب على الشعاب الخلوة من الناس يتقى الله أي يحافظ بفعل المأمور
 وتجنب المنهيات ويدع الناس من شره أي يتركهم فلا يخاصمهم
 ولا ينازعهم وهذا محله في زمن الفتنة أو فيمن لا يصبر على أذى الناس

(أحمد ق ت ن ه) عن أبي سعيد الخدري * (أفضل الناس مؤمن مزهد
بضم الميم وسكون الزاي وفتح الهاء أي مزهد فيه لقلة ماله وهوانه
على الناس وقيل بكسر الهاء أي زاهد في الدنيا) (ف) عن أبي هريرة وسناد
ضعيف * (أفضل الناس رجل أي إنسان ذكر كان أو أنثى يعطي جرده
بضم الجيم أي ما يقدر عليه والمقصود أن صدقة المقل أكثر أجر من صدقة
كثير المال الطيالسي أبو داود عن ابن عمر بن الخطاب * (أفضل الناس
مؤمن بين كريمين أي بين أبوين مؤمنين وقيل بين أب مؤمن
هو أصله وابن مؤمن هو فرع فلهو بين مؤمنين هاتر فاه وهو مؤمن
والكريم الذي كرم نفسه أي نزهها وباعدها عن التدنس بشئ من مخالفة
ربه (طب) عن كعب بن مالك وهو حديث ضعيف * (أفضل امتي الذين
يعملون بالرخص بضم الراء جمع رخصة وهي التسهيل في الأمور يقال
رخص الشرع لنا في كذا أي يسره وسهله وذلك كالقصر والجمع والفطر
في السفر وغير ذلك من رخص المذاهب ابن لال عن عمر وهو حديث
ضعيف * (أفضل أيام الدنيا أيام العشر أي عشر ذي الحجة لا مكان
اجتماع أمهات العباد فيها وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج ولا
يتأتى ذلك في غيرها لأن صيام كل يوم منها يعدل صيام سنة وقيام كل
ليلة منها يقيام ليلة القدر كما في خير وفي الحديث تفضيل بعض الأئمة
على بعض كالامكنة وأفضل أيام عشر ذي الحجة على غيرها من أيام السنة
وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام أو علق عملا من الأعمال بأفضل
الأيام فإن أفرد يومها منها تعين يوم عرفة لأنه أفضل أيام العشر
المذكور على الصحيح فإن أراد أفضل أيام الأسبوع تعين يوم
الجمعة جمعا بين حديث الباب وحديث أبي هريرة مرفوعا خير يوم
طلعت فيه الشمس يوم الجمعة البزار عن جابر باسناد حسن * (أفضل
سور القرآن سورة البقرة وأفضل آي القرآن آية الكرسي لما اجتمع
فيها من التقديس والتحميد وتنزهه سبحانه وتعالى عن التحيز والحلول

وَأَنَّهُ تَعَالَى عَالَمٌ وَحْدَهُ بِالْأَشْيَاءِ كُلِّهَا وَلَا يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا مَنْ أَدْنَى لَهُ
 وَأَنَّهُ عَظِيمٌ لَا يَحِيطُ بِهِ فَفَهَّمُ الْبَغَوِيَّ فِي مَعْنَاهُ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ عَمْرٍو الدَّشَقِيِّ
 الْجُرَشِيِّ بِضَمِّ الْجِيمِ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَشَيْنِ مَعْنَاهُ * (أَفْضَلُ طَعَامِ الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ أَيْ لَأَنَّهُ أَكَلُهُ يَحْسُنُ الْخَلْقَ كَمَا فِي خَبَرِيَّاتِي قَالَ الْمَنَاوِيُّ فَهُوَ
 أَفْضَلُ مِنَ اللَّبَنِ عِنْدَ جَمْعٍ لِهَذَا الْخَبَرِ وَغَكْسٌ آخَرُونَ (عُقُولُ) عَنْ رِبْعَةَ
 ابْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمَّتِي تِلَاوَةُ
 الْقُرْآنِ لَأَنَّهُ لِقَارُنُهُ بِكُلِّ حَرْفٍ مِنْهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَزَلَّكَ
 مِنْ خَصَائِصِهِ عَلَى جَمِيعِ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ فَقَرَأَةُ الْقُرْآنِ أَفْضَلُ الذِّكْرِ
 الْعَامِّ بِخِلَافِ الْمَثُورِ (هَبْ) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ لِّغَيْرِهِ
 * (أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمَّتِي تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ نَظَرًا أَيْ فِي نَحْوِ مَصْحُوفِ فَقَرَأَتُهُ
 نَظَرًا أَفْضَلُ مِنْ قِرَاءَتِهِ عَلَى ظَهْرِ قَلْبِ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عِبَادَةِ بْنِ
 الصَّامِتِ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ لِّغَيْرِهِ * (أَفْضَلُ كَسْبِ الرَّجُلِ وَلَدُهُ أَوْ
 فَلُّو الدَّانِ يَأْكُلُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا وَكُلُّ بَيْعٍ مَبْرُورٍ أَوْ
 لَا غَشٍّ فِيهِ وَلَا خِيَانَةٍ (طَبْ) عَنِ أَبِي بَرْدَةَ بْنِ نُبَارٍ الْإِنْصَارِيِّ * (أَفْضَلُ
 نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَمَرْيَمُ بِنْتُ
 عِمْرَانَ وَأَسِيَّةُ بِنْتُ مَرْثَدٍ أَمْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قَالَ الْعَلَمِيُّ وَأَفْضَلُهُنَّ فَاطِمَةُ
 بِلَالُ هِيَ وَأَخَوُهَا إِبْرَاهِيمُ أَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ الصَّامِتِينَ حَتَّى الْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ
 أَهْرَ قَالَ الرَّمْلِيُّ أَفْضَلُ نِسَاءِ الْعَالَمِ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ثُمَّ فَاطِمَةُ بِنْتُ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ خَدِيجَةُ ثُمَّ عَائِشَةُ (حَمَّ طَبْ لَك) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَفْضَلُكُمْ الَّذِينَ إِذَا زُورُوا أَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى لِرُؤْيَيْهِمْ
 أَيْ لِمَا عَلَّاهُمْ مِنْ بَهَاءِ الْعِبَادَةِ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِيِّ أَنَّهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لِّغَيْرِهِ * (أَفْطَرُ الْحَاجِمِ
 وَالْمَجْعُومِ أَيْ تَعَرَّضَا لِلْإِفْطَارِ أَمَّا الْحَاجِمُ فَلِأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ مِنْ وَصُولِ شَيْءٍ
 مِنَ الدَّمِ إِلَى جَوْفِهِ عِنْدَ الْمَصِّ وَأَمَّا الْمَجْعُومُ فَلِأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ مِنْ ضَعْفِ قُوَّتِهِ
 بِمَخْرُوجِ الدَّمِ فَيُؤَلِّمُ أَمْرَهُ إِلَى أَنْ يَفْطُرَ وَزَهَبَ جَمْعٌ مِنَ الْأُمَّةِ إِلَى ظَاهِرِ

الحديث وقالوا يفطر الحائض والمجموع منهم احمد واسحاق وقال
 الشافعي وابو حنيفة ومالك بعدم فطرهما وحملوا الحديث على الشدة
 وانما نقصا اجر صيامهما أو بطلانه بارتكاب هذا المكره وخبر البخاري
 واحمد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم
 (حم د ن حب ك) عن ثوبان وهو متواتر * (أ فطر عندكم الصائمون
 وأكل طعامكم الأبرار اى الاتقياء الصالحون وصلت عليكم الملائكة
 قاله لسعد بن معاذ لما أفطر عندك في رمضان وقيل لسعد بن عباد
 ولا مانع من الجمع لانهما قضيتان جرتا لسعد بن عباد وسعد بن معاذ
 (ه حب) عن ابن الزبير عبد الله وهو حديث صحيح * (اف للحمام حجاب
 لا يستر لان المنزري يكشف عن العورة غالبا عند الحركة وما لا يظهر
 بضم المشاة التحتية وفتح الطاء المهملة وشدة الهاء المكسورة وذلك
 لغلبة الاستعمال على مائه فان حياضه لا يبلغ الواحد منها نحو قلتيين
 وأكثر من يدخله لا يعرف حكم نية الاعتراف فيصير مستعلا ورثما
 كان على بدنه نجاسة فلا قاه بها لا يحل للرجل ان يدخله الا بمشزر
 يعنى بساتر عورته عن مجرم نظره اليها ثم بصيغة الامر المسلمين
 لا يفتنون نساءهم اى يتمكينهن من دخول الحمام ونظر بعضهن
 الى عورة بعض ورثما وصف بعضهن بعضا للرجال فيجتر الزنا الرجال
 قوامون على النساء اى مسلطون عليهن يؤدبونهن أهل قيام عليهن
 كقيام الولاءة على الرعايا فحق عليهم منعهن مما فيه فتنة منهن أو
 عليهن علموهن الآداب الشرعية التي منها ملازمة البيوت وعدم
 دخول الحمام وفي دخوله أقوال أصحها أنه مباح للرجال مكره للنساء
 الا لضرورة ومروهن بالتسبيح بمحمل ان المراد مروهن بالصلاة
 ومحمل بقاؤه على ظاهره (هب) عن عائشة * (أفلح من رزق لهبا
 بضم اللام وتشديد الموحدة اى عقلا يعنى فاز وظفر من رزق عقلا
 راجحا كمالا اهتدى به الى الاسلام وامثال المامورات وتجنب المنهيات

(شطب) عن قرّة بضم القاف وشدة الراء ابن هبيرة بالتصغير* (أفلح
 أي ظفر بمطلوبه من هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافا أي قدر الكفاية
 بغير زيادة ولا نقص وقنع به أي رضى بذلك (طبك) عن فضالة
 بفتح القاء ابن عبيد وهو حديث صحيح* (أفلحت يا قديم بضم القاف
 وفتح الهمزة مصغر مقدم وهو المقدم بن معدى كرب المخاطب بهذا
 الحديث إن مت ولم تكن أميرا أي على نحو بلد أو قوم وفي الحديث الحث
 على اجتناب الولايات لمن يخاف عليه عدم القيام بحقوقها أما من كان
 أهلا للمارة وعدل فيها فله فضل عظيم بنطقت به الأحاديث الصحيحة
 لحديث أن المقسطين على منابر من نور ولا كاتبا أي على نحو جزية أو
 صدقة أو خراج أو وقف أو مال تجارة وهذا فمن لا يقدر على الخلاص
 منها ولا يعرف أي قيمة على نحو قبيلة أو جماعة يلي أمرهم ويعترف
 الأمير منه أحوالهم وهو فعيل بمعنى فاعل (د) عن المقدم بن معدى
 كرب* (أفلا استرقيتم له أي لمن أصيب بالعين أي طلبتم له رقية
 فإن ثلث منايا أمّتي من العين ولم يرد بالثلث حقيقته بل المبالة
 في الكثرة المحكم الترمذي عن انس بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي
 أنه حديث حسن لغيره* (أقامة حد من حدود الله تعالى أي على من فعل
 موجبه وثبت عليه بوجه لا احتمال معه كما يفيد خبره روى الحدود
 بالشبهات خير من مطر أربعين ليلة في بلاد الله لأن في أقامتها زجرا
 للخلق عن المعاصي والذنوب وسببا لفتح أبواب السماء بالمطر وفي القعود
 عنها والنهوض بها إنما كالهيم في المعاصي وذلك سبب لاخذهم بالسنين
 والجذب واهلاك الخلق ولأن أقامة الحد عدل والعدل خير من المطر
 لأن المطر يجي الأرض والعدل يجي أهل الأرض ولأن في أقامة الحدود
 منع الفساد في الأرض بعد إصلاحها فتناسب ذكر المطر لذلك وأيضا المطر
 الدائم قد لا يكون صالحا وأما أقامة الحد فهو صلاح يحقق فكان خيرا
 لهم من المطر في ذلك المذكورة وخاطبهم بذلك لأن العرب لا تسترزق

الا بالمطر المعهود كما قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون
والنفوس العاصية لا تترجى عن المعاصي الا باقامة الحدود (عن ابن عمر
ابن الخطاب وهو حديث ضعيف) * (اقبلوا الكرامة أي اذا اكرمكم انسان
بكرامة فاقبلوها والكرامة هي ما يفعل بالانسان او يعطاه على وجه
الاکرام وأفضل الكرامة أي التي تكرم بها أخاك الطيب بأن تطيبه
منه أو تهديه له أخفه محملا وأطيبه رائحة أي هو أخف الشيء الذي
يكرم به حملا فلا كلفة في حملة وأطيبه ريحا عند الأرميين وعند الملأئكة
فيناكد اتخاف الإخوان به ويسن قبوله ويسن أيضا قبول الدهان
والمحلولي والدرو السادة وآلة التنظيف والريمان ويكره ردها
وقد نظمها بعضهم فقال

* *
* عن المصطفى سبع يسن قبولها * اذا ما بها قد اتحف المرء خلان *
* دهان وحلولي ثم دروسادة * وآلة تنظيف وطيب وريمان *
(قط) في الأفراد (طس) عن زينب بنت جحش أم المؤمنين لاسدية
* (اقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر أي اقتدوا بالخليفين
الذين يقومون من بعدي لحسن سيرتهما وفيه إشارة الى الخلافة
وان ابى بكر مقدم على عمر (حم ت ه) عن حذيفة * (اقتدوا بالذين
من بعدي من اصحابي ابى بكر وعمر لما فطر الله من الاخلاق المرضية
وأعطى من المواهب الربانية واهتدوا بهدي عمار بالفتح والتشديد
أي سيروا بسيرته وتمت تكوا بعهد ابن مسعود أي ما يوصيكم به من
أمر الخلافة فانه أول من شهد بصحتها وأشار الى استقامتها من أفاضل
الصحابه وأقام عليها الدليل فقال لا نوخر من قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا نرضى لدنيا نأمن رضىه لدينا (ت) عن ابن مسعود
الروائي عن حذيفة بن اليمان (عد) عن انس بن مالك وأسناد
حسن * (اقتربت الساعة أي قربت القيامة أي رنا وقت قيامها
ولا تزداد منهم يعني من الناس الحريصين على الاستكثار من الدنيا

الأقربا قال المناوي لفظ رواية الطبراني والحلية الأبعدا ولكل
 منهما وجه صحيح والمعنى على الأول كلما مر بهم زمن وهم في غفلة ثم ازدادت
 قربا منهم وعلى الثاني كلما اقتربت ودنت تناسوا قربها وعملوا عمل من
 أخذت الساعة في البعد عنه (طب) عن ابن مسعود ورجاله رجال الصحيح
 * (اقتربت الساعة ولا يزداد الناس على الدنيا الا حرصا اى شحا ومسكا
 لعالمهم عن عاقبتها ولا يزدادون من الله اى من رحمته الا بعدا لان الدنيا
 مبعدة عن الله لانه يكرهها ولم ينظر اليها منذ خلقها والبخيل مبعوض الى الله
 بعيد عنه (ك) عن ابن مسعود * (اقتلوا الحية والعقرب اى فيهما
 للجنس فيشمل كل منهما الذكر والانثى وان كنتم في الصلاة وان ترتب
 على القتل بطلانها والامر للندب وصرفه عن الوجوب حديث ابي يعلى
 كان لا يرى بقتلها في الصلاة بأسا (طب) عن ابن عباس باسناد ضعيف
 * (اقتلوا الاسودين في الصلاة الحية والعقرب سماهما اسودين تغليبا
 ويلحق بهما كل صائر كزنبور وخص الاسود لعظم ضرره فالاهتمام بقتله
 اعظم لا لافراج غيره من الافاعي بدليل ما بعك (دت حب ك) عن
 ابي هريرة ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (اقتلوا
 الحيات كلهن اى بجميع انواعهن في كل حال وزمان ومكان حتى حال
 الاحرام وفي البلد الحرام فمن خاف نأزهن قال العلقمي بالمثلثة وسكون
 الهمة اى من خاف اذا قتلهن ان يطالب بشارهن ويقتل بقتلهن
 ويحتمل ان يقال من خاف اذا هاش على الحيات واراد قتلها ان تطلبه
 وترفع عليه ان تلدغه بسمها فيموت من لدغتها فليس منى قال العلقمي
 في رواية منا اى ليس عاملا بسنتنا ولا مقتدا بنا بل هو مخالف لامرنا
 فان غلب على ظنه حصول ضرر فلا يلام على الترك (دن) عن ابن مسعود
 (طب) عن جرير بن عبد الله وعن عثمان بن العاص ورجاله ثقات
 * (اقتلوا الحيات اقتلوا اذ الطفيتين تشية طفية بضم فسكون جنس
 من الحيات يكون على ظهره خطان اسودان وقيل ابيضان والا يتر

آى الذى يشبه مقطوع الذنب فانهما يطسآن آى يعميان البصر
 آى بصر الناظر اليهما او من ينهشاه ويستسقطان لفظ رواية الصحيحين
 ويستسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والموحدة آى الجنتين عند نظر
 الحامل اليهما بالخاصية لبعض الافراد وفى رواية لمسلم الحبالى بدل الحبل
 (حم ق د ت) عن ابن عمر بن الخطاب * (اقتلوا الوزغ بالتحريك سمي به لحفته
 وهو معروف وسام أبرص كباره وهو مركب تركيباً مزخياً ولو فى خوف الكعبة
 لانه من الحشرات المؤذيات وقيل انه يسقى الحيات ويجمع فى الاناء كان
 ينفع النار على ابراهيم حين القي فيها وروى من قتل وزغة فى الضربة
 الاولى فله مائة حسنة وروى ايضا من قتل وزغة بحاء الله عنه سبع
 خطيئات وروى ايضا من قتل وزغة فكما يقتل شيطاناً ومن طبعه
 انه لا يدخل بيتاً فيه رائحة الزعفران ويألف الحيات كما تألف العقارب
 الخنافس وهو يلحق بفيه ويبيض كما تبيض الحيات ويقيم فى حجره زمن
 الشتاء أربعة اشهر لا يطعم شيئاً اطب) عن ابن عباس * (اقتلوا شيوخ
 المشركين آى الرجال الاقوياء اهل النجدة والباس لا الحرما الذين
 لا قوة لهم ولا رأى واستبقوا شرهم بفتح الشين والحاء المعجمين للقتل
 بينهما راء ساكنة مصدر يقع على الواحد والاثنين والجمع وقيل هو جمع
 شارخ كشارب وشرب آى الاطفال المراهقين الذين لم يبلغوا الحلم
 فيحرم قتل الاطفال والنساء (حم د ت) عن سمرة قال العلقمي قال ت
 حسن صحيح غريب * (اقرأ القرآن على كل حال آى قائماً وقاعداً ورافداً
 وما شياً وغير ذلك الا وانت جنب ومثل الجنب الحائض والنفساء فيحرم
 قراءة شئ من القرآن على من ذكر يقصد القراءة ابو الحسن بن صخر فى
 فوائده عن علي امير المؤمنين * (اقرأ القرآن فى كل شهر بأن تقرأ كل
 ليلة جزءاً من ثلاثين جزءاً اقرأه فى عشرين ليلة آى فى كل يوم وليلة
 ثلاثة احراب اقرأه فى عشر بأن تقرأ فى كل يوم وليلة ستة احراب
 اقرأه فى سبع آى اسبوع ولا تزد على ذلك ندباً فانه ينبغي التفكير فى معانيه

وَأَمْرُهُ وَنَهْيُهُ وَوَعْدُهُ وَوَعِيدُهُ وَتَدْبِيرُهُ لَا يَحْصُلُ فِي أَقَلِّ مِنْ سَبْعِ
 وَمِنْ قَرَأَهُ فِي سَبْعِ جُزْأِهِ عَلَى سَبْعَةِ أَجْزَاءٍ كَمَا فَعَلَتْ الصَّحَابَةُ قَالَ الْعَلْفِي
 قَالَ أَوَّلُ ثَلَاثِ سُورٍ وَالثَّانِي خَمْسِ سُورٍ بَعْدَ الثَّلَاثِ وَالثَّلَاثُ تِسْعِ سُورٍ
 إِلَى مَرْيَمَ وَالرَّابِعُ تِسْعَ وَقِيلَ إِلَى أَوَّلِ الْعُنْكَبُوتِ وَالْخَامِسُ أَحَدُ عَشْرَةَ
 سُورَةٍ وَقِيلَ إِلَى صَ وَالسَّادِسُ إِلَى آخِرِ الْحَدِيدِ وَالسَّابِعُ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ
 قَالَ النَّوَوِيُّ وَالْإِخْتِيَارُ أَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ مِنْ كَانَتْ
 مِنْ أَهْلِ الْفَهْمِ وَتَدْقِيقِ الْفِكْرِ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى الْقَدْرِ الَّذِي لَا يَخْلُ
 بِالْمَقْصُورِ مِنَ التَّدْبِيرِ وَاسْتَخْرَجَ الْمَعَانِي وَكَذَا مَنْ كَانَ لَهُ شُغْلٌ بِالْعِلْمِ أَوْ غَيْرِ
 مِنْ مَهَامَاتِ الدِّينِ وَمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ الْعَامَّةِ يَسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى الْقَدْرِ
 الَّذِي لَا يَخْلُ بِمَا هُوَ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَالْأَوَّلُ لَهُ الْأَسْتِكَارُ مَا أَمَكَنَهُ
 مِنْ غَيْرِ خُرُوجِ إِلَى الْمَلَلِ وَلَا يَقْرُؤُهُ هَذَرَةً بِالذَّلِّ وَهِيَ سُرْعَةُ الْقِرَاءَةِ (قَدْرُ)
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ ابْنُ الْحَطَّابِ وَقَالَ الشَّيْخُ ابْنُ الْعَاصِ * (اقْرَأِ الْقُرْآنَ)
 فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا الْمَنَاوِيُّ لَتَكُونَ حِصَّةُ كُلِّ يَوْمٍ مِائَةً وَخَمْسِينَ آيَةً
 وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَأْخِيرُهُ أَكْثَرُ مِنْهَا يَعْرِضُهُ لِلنَّسْيَانِ وَالتَّهَافُوتِ عَنْ ابْنِ
 عُمَرَ وَابْنِ الْعَاصِ وَحَسَنَةُ التِّرْمِذِيِّ * (اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي خَمْسِ أَخْذٍ بِهِ جَمْعُ
 مِنَ السَّلَفِ مِنْهُمْ عَلِيُّ بْنُ قَيْسٍ فَكَانَ يَقْرَأُ فِي كُلِّ خَمْسِ خِطْمَةٍ (طَب) عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ الْعَاصِ رَمَزَ الْمُؤَلِّفُ لِيُضَعِّفَهُ * (اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي ثَلَاثِ
 بِأَنَّهُ يَقْرَأُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثَلَاثَةَ أَلْفِ آيَةٍ اسْتَطَاعَتْ أَيُّ قِرَاءَةٍ فِي ثَلَاثِ
 مَعَ تَرْتِيلٍ وَتَدْبِيرٍ وَالْأَوَّلُ أَقْرَأُ فِي أَكْثَرِ وَفِي حَدِيثٍ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي
 أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِ لَمْ يَفْقَهُ أَيُّهَا قَالَ الْغَزَالِيُّ وَلِذَلِكَ ثَلَاثُ دَرَجَاتٍ
 أَرَادَهَا أَنْ يَخْتِمَ فِي الشَّهْرِ مَرَّةً وَأَقْصَاهَا فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مَرَّةً وَأَعَدَّ لَهَا
 أَنْ يَخْتِمَ فِي الْأُسْبُوعِ وَأَمَّا الْخَتْمُ فِي كُلِّ يَوْمٍ فَلَا يَسْتَحَبُّ (حَمَّ طَب) عَنْ
 سَعْدِ بْنِ الْمُنْذِرِ لَهُ صَحِيحَةٌ * (اقْرَأِ الْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ أَيُّ عَنْ الْمَعْصِيَةِ
 يَعْنِي مَا دُمْتَ مُؤْتَمِرًا بِأَمْرِهِ مِنْتَهِيًا بِنَهْيِهِ وَزَجْرَهُ وَالْمَرَادُ الْحَثُّ عَلَى الْعَمَلِ
 بِهِ أَيْ لَا يَتْرُكُ الْقِرَاءَةَ الْإِمْنُ لَا يَجْعَلُ بِهِ فَإِذَا لَمْ يَنْتَهِكْ فَلَسْتَ تَقْرُؤُهُ أَيْ فَكَانَ ذَلِكَ

لم تقرأه لا عراضك عن متابعتها فلم تظفر بقوائده وعوائده فيصير
 حجة عليك وخصما لك يوم القيمة (فر) عن ابن عمرو بن العاص قال العرق
 اسناده ضعيف * (اقر لمعوزات فيه اطلاق الجمع على المشي أى العلق
 والناس أو التغليب أى والاخلاص في دبر كل صلاة بضم الدال والباء
 أى من الخمس فيه استحباب قراءة ما بعد التسليم من كل صلاة مكتوبة
 فانها لم يتعوذ بمثلها فازدعم المصلي بها خلف كل صلاة كان في حراستها
 الى ثاني صلاة اخرى (رحب) عن عقبه بن عامر قال المناوى وسكت عليه
 أبو داود فهو صالح وصححه ابن حبان * (اقرؤ القرآن بالحرز بالهمزة
 أى بصوت يشبه صوت الحرز يعنى يتخضع وتباك فان ذلك تأثيرا
 في رقة القلب وجرى ان الدمع فانه نزل بالحرز أى نزل كذلك بقراءة
 جبريل (ع طس حل) عن بريدة بن الحصيب وهو حديث ضعيف * (اقرؤا

القرآن أى داوموا على قراءته ما اختلفت أى ما اختلفت عليه قلوبكم
 أى ما دامت قلوبكم تألف القراءة فاذا اختلفتم فيه قال المناوى بأن
 صارت قلوبكم في فكرة شئ سوى قراءتكم وصارت القراءة باللسان
 مع غيبة الجنان اه أى صار القلب مخالفا للسان فقوموا عنه أى اتركوا
 قراءته حتى ترجع قلوبكم وقال العلقمى فاذا اختلفتم فيه أى في فهم معانيه
 فقوموا عنه أى تفرقوا ليلا يتمادى بكم الاختلاف الى الشر قال شيخنا
 قال عياض يحتمل أن يكون النهى خاصا بمنه صلى الله عليه وسلم لئلا
 يكون ذلك سببا لنزول ما يسوءهم كما في قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء
 ان تبدل لكم تسؤكم ويحتمل أن يكون المعنى اقرؤا أى الزموا الاختلاف
 على ما دل عليه وقاد إليه فاذا وقع الاختلاف أى عرض عارض بسببه
 يقتضى المنازعة الداعية الى الافتراق فانكروا القراءة وتمسكوا بالمحكم
 الموجب للالفة واعرضوا عن المتشابه المؤدى الى الفرقة وهو كقولهم صلى الله
 عليه وسلم فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فاخذروهم ويحتمل
 انه نهى عن القراءة اذا وقع الاختلاف في كيفية الأداء بأن يفرقوا عنه

عند الاختلاف وليست كل منهم على قراءة (حم ق ن) عن جندب قال
 المناوي بضم الجيم والدال تفتح وتضم وهو عبد الله البجلي * (اقرأ القرآن
 فانه ياتي يوم القيمة ثقيلاً لا يصحابه أي لقارنيه بأن يتمثل بصورة يراه
 الناس كما يجعل الله لأعمال العباد صورة ووزناً لتوضع في الميزان
 والله على كل شئ قدير غليظ القيل المؤمن هذا وأمثاله ويعتقد بإيمانه
 أنه ليس للعقل في مثل هذا سبيل اقرأ الزهراوين أي النيرين
 سميتا به لكثرة نور الاحكام الشرعية والاسماء الالهية فيهما أولهذيتما
 وعظم أجرهما لقارهما البقرة وآل عمران بدل من الزهراوين فانها
 يأتیان أي ثوابهما يوم القيمة كانهما غمامتان أي سحابتان تظللان
 قارئهما من حر الموقف أو غيايتان بفتح الغين المعجمة وتخفيف المشاين
 التحتيتين قال في النهاية الغياية كل شئ أظل الانسان فوق رأسه
 من سحابة وغيرها قال المناوي وهي ما أظل الانسان فوقه وأراد به
 ماله صفاء وضوء اذا الغياية ضوء شعاع الشمس أو كانا فرقان
 يكسر الفاء وسكون الراء أي قطيعان أي طائفتان من طير صواق
 أي باسطات أجنحتها متصلا بعضهما ببعض والمراد انهما يقيان
 قارئهما من حر الموقف وليست أوالشك ولا للتخدير في تشبيه السورتين
 ولا للتروية بل للتنويع وتقسيم القارئین فالاول لمن يقرأهما
 ولا يفهم المعنى والثاني للجامع بين التلاوة ودراية المعنى والثالث
 لمن ضم اليها التعليم والإرشاد يحاجان عن اصحابهما أي يدفعان عنه
 الجحيم أو الزبانية اقرأ سورة البقرة قال المناوي عظم أوله وعلق به
 الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق بهما النجاة من كرب القيمة والحاجة
 ثم أفرد البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة الآتية إيماء إلى ان لكل خاصية
 يعرفها السارع فان أخذها أي المواظبة على قراءتها والعمل بها بركة
 أي زيادة ونماء وترها خسارة أي تأسف وتلهف على ما فات من الثواب
 ولا تستطيعها البطله بفتح الباء والطاء المهملة أي السحرة لزيغهم

عن الحق وانهما كهم في الباطل وأهل البطالة الذين لم يوفقوا لذلك
 (حم م) عن أبي أمامة الباهلي * (اقرأ القرآن واعملوا به أي بامتنال
 أو امره واجتناب نواهيه ولا تجفوا عنه أي تبعدوا عنه وتلاوته
 وتقصروا فيها ولا تغلوا فيه بفتح المشاة الفوقية وسكون الغين
 المعجمة أي لا تتعدوا حدوده من حيث لفظه أو معناه أو لا تبدلوا
 جهدهم في قراءته وتتركوا غيره من العبادات قال المناوي والجفا عنه
 التقصير والغلو التعمق فيه ولا تاكلوا به أي لا تجعلوه سبيلا لكل
 ولا تستكثروا به أي لا تجعلوه سبيلا للاستكثار من الدنيا (حم ع ط ب

هـ) عن عبد الرحمن بن شبل الأنصاري ورجاله ثقات * (اقرأ
 القرآن بلحون العرب قال العلقمي قال في النهاية للحون والالتحان جمع
 لحن وهو التطريب وتحسين القراءة وأصواتها أي ترنماتها الحسنة
 التي لا يختل معها شيء من الحروف عن محزبه لأن ذلك يضاعف
 النشاط وإياكم ولحون أهل الكتابين أي التوراة والإنجيل وهم اليهود
 والنصارى وأهل الفسق أي من المسلمين الذين يخرجون القرآن
 عن موضوعة بالمطيط بحيث يزيد أو ينقص حرفا فانه حرام إجماعا
 قال العلقمي والذي يتحصل من الأدلة أن حسن الصوت بالقراءة مطلوب
 فإن لم يكن حسنا فليحسنه ما استطاع فانه سيحى وبعدي قوم يرجعون
 بالتشديد أي يرددون أصواتهم بالقرآن ترجيع الغناء أي يفاوتون
 ضروب الحركات في الصوت كأهل الغناء والزهبانية أي أهل الرهبانية
 والنوح أي أهل النوح لا ينجوا وخرجهم قال في المصباح المنجدة
 فينعله مجرى النفس أي لا ينجوا وخرجهم قال في المصباح المنجدة
 عن عدم الثواب مفتونة قلوبهم قال المناوي بنحو محبة النساء والمرء
 اهـ ويحمل انها مفتونة بحب النعم واستماعه من غير مراعاة ما اصطح
 عليه القراء وقلوب من يعجبهم شأنهم فان من أعجبه شأنهم فحكمهم
 (طس هـ) عن حذيفة * (اقرأ القرآن أي ما يتيسر منه فان الله تعالى

لا يعذب قلبا وعي القرآن أي حفظه عن ظهر قلب وعمل باحكامه
 من امثال أوامره واجتناب نواهيه والاعتبار بأمثاله والاتعاظ
 بمواعظه فمن حفظ لفظه وضميع حدوده فهو غير راع له وحفظه فرض
 كفاية تمام في فوائد عن أبي امامة الباهلي * (اقرأ القرآن وابتغوا
 به وجه الله تعالى اقرأوه على الكيفية التي يسهل على السنتكم النطق
 بهامع اختلاف السنتكم فصاحة ولتغة ولكنه من غير تكليف ولا مشقة
 في مخارج الحروف ولا مبالغة ولا افراط في المد والهمز والاشباع فقد كانت
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين سهلة من قبل ان يأتي
 قوم يقيمونه اقامة القدح بكسر القاف وسكون الدال أي السهم أي
 يسرعون في تلاوته اسراع السهم اذ اخرج من القوس يتجملونه ولا يتأجلونه
 أي يطلبون بقرآنه العاجلة عرض الدنيا والرفعة فيها ولا يلتفتون
 الى الاجر في الدار الآخرة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه اخبار
 عن غيب قبل مجيئه (حم د) عن جابر بن عبد الله قال المناوي وسكت
 عليه ابو داود فهو صالح * (اقرأ سورة البقرة في بيوتكم أي في مساكنكم
 ولا تجعلوها قبورا أي كالقبور خالية عن الذكر والقراءة بل اجعلوها
 لها نصيبا من الطاعة ومن قرأ سورة البقرة قال المناوي كلها أي بأي
 محل كان أو في بيته وهو ظاهر السياق توجب بفتح في الجنة حقيقة أو هو
 كناية عن مزيد الاكرام (هب) عن الضلصال بصارين مهملتين مفتوحتين
 بينهما لام ساكنة صحابي له رواية ابن الدليمس بدال مهملة ثم لام
 مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم ميم مفتوحة ثم سين مهملة * (اقرأ سورة
 هود يوم الجمعة قال المناوي فانها من افضل سور القرآن فليقراها
 في افضل ايام الاسبوع (هب) عن كعب الاخبار مر سلا قال الحافظ
 ابن حجر مرسل صحيح الاسناد * (اقرأ على موتاكم يس أي من حضره مقدما
 الموت لان الميت لا يقرأ عليه وذلك أي عند حضور مقتدات الموت
 لان الانسان حينئذ ضعيف القوة والاعضاء ساقطه المنفعة لكن القلب

قَدْ أَقْبَلَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِكَلِمَتِهِ فَيَقْرَأُ عَلَيْهِ مَا يَزِيدُ قُوَّةَ قَلْبِهِ وَيُسْتَد
 تَصْدِيقَهُ بِالْأَصُولِ فَهُوَ زَانِعَةٌ وَلَا نَ أَحْوَالُ الْقِيَمَةِ وَالْبَعْثُ مَذْكُورٌ
 فِيهَا فَإِذَا قُرِئَتْ تَجَدَّدَ لَهُ ذِكْرُ تِلْكَ الْأَحْوَالِ وَأَخَذَ بَعْضُهُمْ بِظَاهِرِ الْخَبَرِ
 فَصَحَّحَ أَنَّهَا تَقْرَأُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَالْأَوَّلَى الْجَمْعُ عَمَلًا بِالْقَوْلَيْنِ قَالَ الْمَنَاوِي قَالَ
 ابْنُ الْقَيِّمِ وَخَصَّ يَسَّ لَمَّا فِيهَا مِنَ التَّوْحِيدِ وَالْمَعَادِ وَالْبَشَرِيَّ بِالْمَحَنَّةِ
 لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ (حَمْدُ رَبِّكَ) عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ فِي الْأَذْكَارِ
 اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (أَقْرَأُوا بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ الْقَافِ وَكُسْرِ الرَّاءِ وَضَمِّ
 الْهَمْزَةِ عَلَى مَنْ لَقِيْتُمْ مِنْ أُمَّتِي أَى أُمَّةِ الْإِجَابَةِ بَعْدَ السَّلَامِ أَى أَبْلَغُوهُ
 السَّلَامَ مِنْهُ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْلَمُ عَلَيْكَ
 وَأَنْ يُقَالَ لَهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُوا عَلَى مَنْ لَقِيْتُمْ مِنْ أُمَّتِي
 بَعْدَ السَّلَامِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ كُنِيَ عَنْ إِفْشَاءِ السَّلَامِ الْأَوَّلَى أَى مَنْ يَلْقَى فِي
 الزَّمَنِ الْأَوَّلِ وَالْأَوَّلَى قَالَ الْمَنَاوِي أَى مَنْ يَلْقَى فِي الزَّمَنِ الثَّانِي سَمَاءً أَوْ لَا
 لِأَنَّهُ سَابِقٌ عَلَى مَنْ يَحْيَى فِي الزَّمَنِ الثَّلَاثِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَيَنْدَبُ فَعَلُ
 ذَلِكَ وَيُقَالُ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَوْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَن
 رَدَّ السَّلَامِ الْحَيَّةِ لَا انْشَاءَ السَّلَامِ الْمَقُولُ فِيهِ بِكَرَاهَةِ أَفْرَادِهِ عَنِ الصَّلَاةِ
 كَلَامُ الْمَنَاوِي وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي الْأَحْمَالَيْنِ الْأُولَيْنِ مِنَ الْأَحْمَالِ السَّابِقَةِ
 الشَّيْزَانِي فِي كِتَابِ الْأَلْقَابِ وَالْكُنَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْدَرِيِّ * (أَقْرَأْنِي
 جَبْرِيلُ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ أَى لُغَةٍ أَوْ وَجْهٍ فَرَأَجَعْتُهُ أَى فَقُلْتُ لَهُ أَنْ ذَلِكَ
 تَضْيِيقٌ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَرْيِدُ فَيَرْيِدُنِي أَى لَمْ أَزَلْ أَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يُطْلَبَ
 مِنْ اللَّهِ تَعَالَى الزِّيَادَةُ فِي الْأَحْرَفِ لِلتَّوَسُّعِ وَالتَّخْفِيفِ وَيَسْأَلُ جَبْرِيلُ رَبَّهُ
 فَيَزِيدُهُ حَرْفًا بَعْدَ حَرْفٍ حَتَّى أَنْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ أَى أَوْجِهٍ يَجُوزُ
 أَنْ يَقْرَأَ بِكُلِّ وَجْهٍ مِنْهَا وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنْ كُلَّ كَلِمَةٍ وَجُمْلَةٍ مِنْهُ تَقْرَأُ عَلَى سَبْعَةِ
 أَوْجِهٍ بَلِ الْمُرَادُ أَنْ غَايَةَ مَا يَنْتَهَى إِلَيْهِ عَدَدُ الْقُرْآنَاتِ فِي الْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ
 إِلَى سَبْعَةِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِالسَّبْعَةِ حَقِيقَةُ الْعَدَدِ بَلِ الْمُرَادُ التَّسْهِيلُ وَالتَّيْسِيرُ
 وَلَفْظُ السَّبْعَةِ يُطْلَقُ عَلَى إِرَادَةِ الْكَثْرَةِ فِي الْأَسْمَادِ كَمَا يُطْلَقُ الْقَبْعَيْنِ فِي الْقُرْآنِ

نحو
(ت)

وَالسَّبْعَاءُ فِي الْمَائِينَ وَاخْتَلَفَ فِي مَعْنَى الْحَدِيثِ عَلَى نَحْوِ أَرْبَعِينَ قَوْلًا
أَقْرَبُهَا قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ الْمُرَادَ سَبْعَ لُغَاتٍ وَالثَّانِي أَنَّ الْمُرَادَ سَبْعَةَ أَوْجِهٍ
مِنَ الْمَعَانِي بِاللُّغَاظِ مُخْتَلِفَةٍ قَالَ الْعَلَمِيُّ وَالمُخْتَارُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ مِنَ الْمَشْكَلِ
الَّذِي لَا يَدْرِي مَعْنَاهُ كَمَثَلِ الْقُرْآنِ (حَمْدُ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * (أَقْرَبُ الْعَمَلِ
إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَيْ إِلَى رَحْمَتِهِ الْجَهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ قِتَالُ الْكُفَرِ لَا عِلَاءَ
كَلِمَتِهِ وَلَا يُقَارَبُهُ أَيْ فِي الْإِفْضَالِيَّةِ شَيْءٌ لِمَا فِيهِ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى بَذْلِ الرُّوحِ
فِي رِضَى الرَّبِّ (تَخ) عَنْ فَضَالَةَ بَقِيَّةِ الْغَاءِ ابْنِ عُبَيْدٍ الْإِنْصَارِي * (أَقْرَبُ
مَا يَكُونُ الْعَبْدُ أَيْ الْإِنْسَانُ حُرًّا كَانَ أَوْ رَقِيقًا مِنْ رَبِّهِ أَيْ مِنْ رَحْمَتِهِ
وَفَضْلِهِ وَهُوَ سَاجِدٌ جَمْلَةً حَالِيَةً أَيْ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ حَاصِلٌ
فِي حَالَةٍ كَوْنِهِ سَاجِدًا لِأَنَّ السُّجُودَ أَوَّلُ عِبَادَةِ أَمْرٍ اللَّهُ بِهَا بَعْدَ خَلْقِ آدَمَ
فَبَكَانَ الْمُتَقَرِّبُ بِهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَقْرَبَ مِنْهُ إِلَيْهِ فِي غَيْرِهَا وَأَقْرَبُ مَبْتَدَأُ حَذْفِ
خَبَرِهِ لِسَدِّ الْحَالِ مَسَدًّا فَكَثُرَ الدُّعَاءُ أَيْ فِي السُّجُودِ لِأَنَّ حَالَةَ السُّجُودِ
حَالَةٌ خُضُوعٍ وَذَلٍّ وَانْكَسَارٍ لِتَعْظِيمِ السَّاجِدِ وَجَمْعُهُ فِي التَّرَابِ فَهِيَ مَظْنَةٌ
الْإِجَابَةِ وَالْمُرَادُ بِالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى الْقُرْبُ بِالذِّكْرِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ لِأَقْرَبِ
الذَّاتِ وَالْمَكَانِ لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْأَجْسَامِ وَاللَّهُ تَعَالَى مُنَزَّهٌ عَنْ ذَلِكَ
وَقُرْبُ اللَّهِ مِنَ الْعَبْدِ قُرْبُ نِعْمَةٍ وَأَفَاضَةٍ بَرٍّ وَاحْسَانَةٍ وَتَرَادُفُ مِنْهُ
وَفَيْضُ مَوَاهِبِهِ إِلَيْهِ (م د ن) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ
مِنَ الْعَبْدِ أَيْ الْإِنْسَانُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ
حَالًا مِنَ الرَّبِّ أَيْ قَائِلًا فِي جَوْفِ اللَّيْلِ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبُ لَهُ سَدَّتْ
مَسَدَّ الْخَبَرِ أَوْ مِنَ الْعَبْدِ أَيْ قَائِمًا فِي جَوْفِ اللَّيْلِ دَاعِيًا مُسْتَغْفِرًا نَحْوَ
قَوْلِكَ ضَرَبْتُ زَيْدًا قَائِمًا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ خَبَرُ الْأَقْرَبِ الْآخِرُ صَفَةً
لِجَوْفِ اللَّيْلِ عَلَى أَنْ يَنْصَافَ اللَّيْلُ وَيَجْعَلَ لِكُلِّ نِصْفٍ جَوْفٌ وَالْقُرْبُ
يَحْصُلُ فِي جَوْفِ النِّصْفِ الثَّانِي فَابْتَدَأَ وَهُوَ يَكُونُ مِنَ الثَّلَاثِ الْآخِرِ وَهُوَ
وَقْتُ الْقِيَامِ لِلتَّهَجُّدِ وَأَمَّا قَالُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ
الْعَبْدِ وَفِيمَا قَبْلَهُ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ لِأَنَّ قُرْبَ

رَحْمَةُ اللَّهِ مِنَ الْمُحْسِنِينَ سَابِقَ عَلَى إِحْسَانِهِمْ فَإِذَا سَجَدَ وَاقْرَأُوا مِنْ رَبِّهِمْ بِإِحْسَانِهِمْ
 فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِنْ يَذْكُرُ اللَّهَ أَيْ مِنَ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ وَيَكُونُ
 لَكَ مَسَاهِمَةٌ مَعَهُمْ وَأَفْرَادُ الضَّمِيرِ مِرَاعَاةُ اللَّفْظِ مِنْ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَكُنْ
 وَهَذَا أَيْ بَلِّغْ مِمَّا لَوْ قِيلَ أَنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ ذَاكِرًا فَكُنْ لِأَنَّ الصَّبِيغَةَ الْأُولَى
 فِيهَا صَبِيغَةٌ عَمُومٌ فَهِيَ شَامِلَةٌ لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ فَيَكُونُ دَاخِلًا
 فِي جَمْلَتِهِمْ وَلَا حَقَّابَهُمْ بِمُخْلَافِ الثَّانِيَةِ (تَنْكِ) عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّسَةَ
 يَفْتَحُ الْعَيْنَ وَالْيَاءَ الْمَوْحَدَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَقْرَأُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَانِهَا
 ضَبِطَ بَعْضُهُمْ يَفْتَحُ الْمِيمَ وَكَسَرَ الْكَافَ وَتَشْدِيدُ النُّونِ قَالَ الْعَلْفِيُّ وَهَذَا
 الضَّبْطُ هُوَ الْمُنَاسِبُ لِلْمَعْنَى وَهُوَ الْمَعْتَدُ أَنْ قَالَ وَلَمْ أَعْرِفْ لِتَشْدِيدِ
 النُّونِ وَجْهًا جَمَعَ مُكْنَةً بِالضَّمِّ بِمَعْنَى التَّمَكُّنِ أَيْ أَقْرَأُوا عَلَى كُلِّ مَكْنَةٍ
 تَرَوْنَهَا عَلَيْهَا وَدَعَا الطَّيْرَ بِهَا كَانَ أَحَدُهُمْ إِذَا ارْتَدَّ سَفَرًا أَوْ حَاجَةً يَنْفِرُ
 طَيْرًا فَإِنْ طَارَ مَنَةً مَضَى وَالْأَرْجَعُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَقْرَأُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَانِهَا (رَكْ) عَنْ أُمِّ كُرَيْزٍ بَضَمٌ فَسَكُونٌ صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ
 وَسَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ * (أَقْسَمَ الْخَوْفَ وَالرَّجَاءَ أَيْ خَطَفَا بِلِسَانِ الْحَالِ
 إِذْ هُمَا مِنَ الْمَعَانِي لَا الْأَجْسَامَ فَفِيهِ تَشْبِيهُ بَلِيغٌ أَنْ لَا يَجْتَمِعَا فِي أَحَدٍ فِي الدُّنْيَا
 أَيْ يَسْتَوُوا أَوْ تَقَاضِلَا فَيَرْجَحُ رِيحُ النَّارِ أَيْ يَشْمُ رِيحُ لَهَبِ جَهَنَّمَ لِأَنَّهُ عَلَى
 طَرِيقَةِ الْأَسْتِقَامَةِ وَمَنْ كَانَ عَلَى طَرِيقَةِ الْأَسْتِقَامَةِ كَانَ جَزْأُهُ مِنَ النِّعَمِ
 الْمَقِيمِ فَلَا يَدُ مِنْ أَجْمَاعِهِمَا لَكِنْ يَنْبَغِي غَلْبَةُ الْخَوْفِ فِي حَالِ الصَّحَّةِ وَالرَّجَاءِ
 فِي حَالِ الْمَرَضِ وَأَمَّا عِنْدَ الْأَشْرَافِ عَلَى الْمَوْتِ فَاسْتَحَبَّ قَوْمُ الْاِقْتِصَارِ عَلَى
 الرَّجَاءِ لِمَا يَتَضَمَّنُ مِنَ الْاِقْتِفَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلِأَنَّ الْمَحْذُورَ مِنْ تَرْكِ الْخَوْفِ
 قَدْ تَعَذَّرَ فَيَسْتَعِينُ حُسْنَ الظَّنِّ بِاللَّهِ وَالْخَوْفُ الْمَحْذُورُ هُوَ مَا صَانَ الْعَبْدُ مِنَ
 الْإِخْلَالِ بِشَيْءٍ مِنَ الْأُمُورِ أَوْ الْوُقُوعِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمُنْهَبَاتِ وَالْمَقْصُودُ مِنَ
 الرَّجَاءِ أَنْ وَقَعَ مِنْهُ طَاعَةٌ يَرْجُو قَبُولَهَا وَأَمَّا مَنْ أَهْمَكَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ رَاجِيًا
 غَدَمَ الْمَوَاضَاةَ بِغَيْرِ نَدَمٍ وَلَا أَقْلَاعٍ فَهَذَا غَرُورٌ قَالَ الْغَزَالِيُّ الرَّاجِحُ
 مَنْ بَثَّ بِالْإِيمَانِ وَسَقَاهُ بِمَاءِ الطَّاعَاتِ وَنَقَّى الْقَلْبَ عَنْ شَوْكِ الْهَلَكَاتِ

وَاسْتَظَرَّ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَنْجِيَهُ مِنَ الْآفَاتِ فَأَمَّا الْمُنْهَمُ فِي الشُّهُوتِ
 مُسْتَظَرًّا لِلْمَغْفِرَةِ فَاسْمُ الْمَغْرُورِ بِهِ أَلِيقٌ وَعَلَيْهِ أَصْدَقٌ وَلَا يَفْتَرِقَانِ فِي أَحَدٍ
 فِي الدُّنْيَا فَيَرْجِي رِيحَ الْجَنَّةِ فَإِنْ انْفَرَادَ الْخَوْفُ يُؤَدِّي إِلَى الْقَنُوطِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ
 وَانْفَرَادَ الرَّجَاءِ يُؤَدِّي إِلَى الْإِيْمَانِ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ فَعَلِمَ أَنْ لَا بَدْءَ مِنْهُمَا كَمَا تَقَدَّمَ
 (هـ) عَنْ وَائِلَةَ بِكسر المثلثة ابن الأسقع يفتح الهمزة والقاف * (اقضوا)
 قَالَهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ أَيْ وَفَوْهُ حَقُّهُ اللَّازِمُ لَكُمْ مِنَ الْإِيْمَانِ وَأَوْدَاءُ الْوَلَجِيَّاتِ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَسَبِّبَهُ كَافِي الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ جَهَنَّمَ جَاءَتْ
 إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ امْرَأَةً نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ فَلَمْ تَحْجَّ حَتَّى
 مَاتَتْ أَفَاجِعُ عَنْهَا قَالَ حَجَّي عَنْهَا أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَمَلِكِ دِينَ أَلَكْتَ قَاضِيَتَهُ
 اقضوا فذكره (نخ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * (أَقْطَفِ الْقَوْمَ دَابَّةً أَمِيرُهُمْ أَيْ
 أَقْطَفِ دَوَابَّ الْقَوْمِ دَابَّةً أَمِيرُهُمْ وَيَحْتَمِلُ نَصَبَ دَابَّةٍ عَلَى التَّمْيِيزِ فَلَا
 تَقْدَرُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ هُمْ يَسِيرُونَ بِسِيرِ دَابَّتِهِ فَيَتَّبِعُونَهَا كَمَا يَتَّبِعُ قَالَ
 الْمُؤَلَّفُ فِي مَخْتَصَرِ النَّهَايَةِ الْقَطُوفُ مِنَ الدَّوَابِّ الْبَطِيُّ وَالْإِسْمُ الْقَطَافُ
 (جُط) عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةٍ بَضَمَ الْقَافَ وَشَدَّ الرَّاءَ مَرْسَلًا * (أَقْلَّ
 مَا يُوَجِدُ فِي أَمْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَرَاهِمُ حَلَالٍ أَيْ مَقْطُوعٌ بِجَلَّةٍ لُغْلَبَةٍ
 الْحَرَامِ عَلَى مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ قَالَ الْحَسَنُ لَوْ وَجَدْتُ رَغِيظًا مِنْ حَلَالٍ
 لِأَحْرَقْتُهُ وَدَقَّقْتُهُ ثُمَّ دَاوَيْتُ بِهِ الْمَرْضَى فَإِذَا كَانَ هَذَا زَمَنُ الْحَسَنِ
 فَمَا بِالْكَ بِهَذَا أَوْ أَخِي صَدِيقُ يُوَثِّقُ بِهِ قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ الصَّدِيقُ
 هُوَ الصَّادِقُ فِي وَدَادِكَ الَّذِي يَهْتَمُّ بِمَا أَهْمَكَ وَسُئِلَ عَنْهُ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ
 فَقَالَ اسْمٌ عَلَى غَيْرِ مَعْنَى حَيَوَانٍ غَيْرِ مَوْجُودٍ وَمِنْ نَظْمِ الْأَسَاقِطِيِّ اسْمُ الشَّيْطَانِ
 * سَأَلْتُ النَّاسَ عَنْ خَلِّ وَفِي * فَقَالُوا مَا إِلَى هَذَا سَبِيلُ *
 * تَمَسَّكَ أَنْ ظَفَرَتْ بِوَدَّ حَرَّ * فَإِنَّ الْحُرَّ فِي الدُّنْيَا قَلِيلُ *
 (عَد) وَابْنُ عَسَاكَرٍ فِي التَّارِيخِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 * (أَقْلَّ أُمَّتِي أَبْنَاءُ السَّبْعِينَ لِأَنَّ مَعْرَكَ الْمَنَايَا مَا بَيْنَ السَّتِينَ
 إِلَى السَّبْعِينَ فَعَالِمُهُمْ يَمُوتُ قَبْلَ بُلُوغِ السَّبْعِينَ وَأَقْلَهُهُمْ مَنْ يَبْلُغُهَا

المحكم الترمذي عن أبي هريرة وأسناده ضعيف * (أقل أمثي
 الذين يبلغون السبعين قال المناوي كذا في نسخ الكتاب كغيرها
 بتقديم السنين قال المحافظ الهيثمي ولعله بتقديم التاء (طب) عن ابن
 عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (أقل الحيض ثلاث وأكثره
 عشرة أخذ بهذا الحديث بعض المجتهدين وذهب الشافعي إلى أن
 أقله يوم وليلة وأكثره خمسة عشر يوماً (طب) عن أبي أمامة وهو
 حديث ضعيف * (أقل قال المناوي وفي رواية أقل من الذنوب
 أي من فعلها هيئتي عليك الموت بضم الهاء فان كرت الموت قد يكون
 من كثرة الذنوب وأقل من الدين بفتح الدال المهملة أي الاستدانة
 تعش حراً أي تبخ من رقب الدين والتدليل له فان له تحكما
 وتأمرافيا لا قلال من ذلك تصير حراً ولا ولا عليك لا أحد
 وعبر بالاقلال دون الترك لانه لا يمكن التحرر عنه بالكلية غالباً
 (هب) عن ابن عمر بن الخطاب رمز المؤلف لضعفه * (أقلوا الخروج
 أي من الخروج من منازلكم وفي نسخة أقل بعد هذه الآية الرجل يقع الماء
 وسكون الدال المهملة وهزة مفتوحة أي سكون الناس عن المشي
 في الطرق ليلاً فان لله تعالى وآية يبين أي يفرقهم وينشرهم
 في الأرض في تلك الساعة أي في أول الليل فابعده فان خرجتم حينئذ
 فاما أن تؤذوهم أو يؤذوكم وعبر بأقل دون لا تخرج إيماء إلى أن
 الخروج لما لا بد منه لا يخرج فيه (جم دن) عن جابر وهو حديث صحيح
 * (أقلوا الدخول على الأغنياء أي بالمال فانه أي اقلال الدخول عليهم
 أخرى أي أحق أن لا تزددوا نعم الله عز وجل التي أنعم بها عليكم وفي
 نسخ نعمة الله لأن الإنسان حسود غيور بالطبع فاذا تأمل ما أنعم الله
 به على غيره حمله ذلك على كفران النعمة التي أنعم الله بها عليه وعبر بأقلوا
 دون لا تدخلوا إيماء إلى أن الدخول إلى ما لا بد منه لا يخرج فيه
 (ك هب) عن عبد الله بن الشخير بكسر الشين وشدة الحاء المعجمتين

قال الحاكم صحيح وأقره * (أقل خطاب لعائشة وهو وإن كان
 خاصا فالحكم عام من المعاذير أي لا تكثري من الاعتذار لمن تعتذري
 إليه لأنه قد يورث ريبة كما أنه ينبغي للمعتذر إليه أن لا يكثر من العتاب
 والاعتذار طلب رفع اللوم (فر) عن عائشة وهو حديث ضعيف
 * (أقيم الصلاة أي عدل أركانها واحفظها عن وقوع خلل في أفعالها
 وأقوالها وأد الزكاة أي إلى مستحقها أو إلى الإمام وضم رمضان
 أي حيث لا عذر من نحو مرض أو سفر وجمع البيت واعتبر أي إن استطعت
 إلى ذلك سبيلا وبر والدك أي أصلك المسلمين وكذا الكافرين
 إذا كانا معصومين وصل زجرك أي قرابتك وإن بعدت وأقر الضيف
 أي أضف النازل بك وامر بالمعروف هو ما عرفه الشرع أو العقل وأنه
 عن المنكر هو ما انكره أحدهما فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب
 عند القدرة والأمن على النفس والمال وزل مع المحق حيث زال
 أي درمعه كيف دار (تح) عن ابن عباس قال الحاكم صحيح وروى
 * (أقلوا ذوى الهيات أي أهل المروءة والخصال الحميدة الذين
 لم تظهر منهم ريبة ولا يعرفون بالشر عشراتهم أي أرفعوا عنهم العقوبة
 على زلاتهم فلا تتواخذوهم بها إلا الحدود أي إذا بلغت الأمام والحقوق
 الآدمي فإن كلامها يقام فالأما مور بالعفو عنه هفوة أو زلة لا حد فيها
 وبلغت الأمام وهي من حقوق الحق والخطاب ثلاثمائة وما في معناهم
 (حم خدر) عن عائشة وهو حديث ضعيف * (أقلوا السخى أي
 المؤمن الكريم الذي لا يعرف بالشر زلته أي هفوته الواقعة منه
 على سبيل الندور فإن الله تعالى أخذ بيده أي منجيه ومسامحه كلما
 عثر بعين مهمل ومثلثة أي زل وسقط في الأثم نادر الخرايط في
 مكارم الأخلاق عن ابن عباس * (أقيموا حدود الله في البعيد والقريب
 قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي يحتمل أن يراد بهما القرب والبعد
 في النسب أو القوة والضعف قال والثاني أنسب ولا تأخذكم في الله

لومة لا ثم عطف على أقيموا فيكون تأكيد الامر ويجوز أن يكون خبر
 بمعنى النهي ومقصود الحديث الصلاة في دين الله واستعمال الحمد
 والاهتمام فيه (هـ) عن عبادة بن الصامت * (أقيموا الصفوف
 أي سورها في الصلاة وحاذروا بالمناكب أي اجعلوا بعضها في محاذات
 بعض أي مقابلته بحيث يصير منكب كل من المصلين مسامتا لمنكب
 الآخر وأنصتوا أي اسكتوا عن القراءة خلف الإمام حال قراءة الفاتحة
 ندباً فإن أجز المنصب الذي لا يسمع أي قراءة الإمام الفاتحة كأجر
 المنصب الذي يسمع أي قراءة تها وظاهر الحديث عدم وجوب القراءة
 على المأموم وبه أخذ بعض المجتهدين (عب) عن زيد بن أسلم مرسلاً
 وعن عثمان بن عفان موقوفاً عليه وهو في حكم المرفوع * (أقيموا الصفوف
 أي سورها وعدلوهما فاما تصفون بصفوف الملائكة قالوا كيف
 تصف الملائكة قال يتمون الصفوف المقدمة ويترأصون في كل صف
 وحاذروا بين المناكب بالحاء المهملة والذال المعجمة أي اجعلوا بعضها في
 محاذات بعض أي مقابلته بحيث يكون منكب كل واحد من المصلين
 موازياً بالمنكب الآخر ومسامتاً له فتكون المناكب والاعناق والأقدام
 على سمت واحد وسدوا الخلل بخاء معجمة ولا مفتحون حتى أي الفرج
 التي في الصفوف إذا كانت تسع المصلي بلا مزاحة مؤذية للمصلين
 مانعة من مجافاة المرفقين ولينوا بأيدي أخوانكم بكسر اللام وسكون
 المشاة التحتية أي إذا جاء من يريد الدخول في الصف ووضع يده
 على منكب المصلي فليكن له ويوسع له ليدخل ولا يمنعه ولا تذروا
 أي تتركوا فرجات بضم الفاء والراء والتوين للشيطان ابليس
 أو أعمم وهذا حث على المنع من كل سبب يؤدي إلى دخول الشيطان
 وسد ذلك عنه كما مر بوضع يده على فمه عند التثاؤب ومن وصل
 صفه أي بوقوفه فيه وصله الله أي برحمته ومن قطع صفه
 إن كان في صف فخرج منه لغير حاجة أو جاء إلى صف وترك بينه

وَبَيْنَ مَنْ فِي الصَّفِّ فَرَجَةٌ بغير حَاجَةٍ قَطَعَهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ أَيُّ مَنْ تَوَابَ
وَرَحِمَتْهُ إِذَا جُزِئَ مِنْ جِنْسِ الْعَمَلِ وَذَا يُحْتَمَلُ الدَّمَاءُ وَالْخَبَرُ رَحِمَ رَطَبُ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الْمَنَاوِي وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ خَرِزْمَةَ (أَقْبَمُوا
الصَّفِّ فِي الصَّلَاةِ أَلِ فِيهِ لِلْجِنْسِ أَيُّ عَدَلُوا صُفُوفَ الصَّلَاةِ وَسَوَّوْهَا
بِأَعْدَالِ الْقَائِمِينَ عَلَى سِمَتٍ وَاحِدَةٍ فَإِنْ أَقَامَتِ الصَّفِّ مِنْ حَسَنِ الصَّلَاةِ
أَيُّ مِنْ تَمَامِ أَقَامَتِهَا وَالْأَمْرُ فِيهِ لِلتَّوْبَةِ لِأَلَّا لَوْ جُوبِزَ لَوْ كَانَ وَاجِبًا لَمْ
يَجْعَلْهُ مِنْ حَسَنَاتِهَا إِذْ حَسَنَ الشَّيْءُ وَتَمَامُهُ زَائِدٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ (مَنْ عَنِ الْبُحْ
هَرِيرَةِ) * (أَقْبَمُوا صُفُوفَكُمْ أَيُّ سَوَّوْهَا فَوَاللهُ لَتَقِيمَنَّ بِضَمِّ الْمِيمِ أَصْلًا
لَتَقِيمُوا مِنْ صُفُوفِكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ أَيُّ أَنْ لَمْ تَسَاوَوْا أَيُّ
الْوَاقِعِ أَحَدًا لِمَنْ مِنَ التَّسْوِيَةِ أَوِ الْمَخَالَفَةِ فَتَكُونُ أَوْ فِيهِ لِلتَّقْسِيمِ
وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَقَدَّمَ مَرْتَبَعُ الْمُصَلِّينَ عَلَى بَعْضِ جَارِ إِلَى الضَّغَائِنِ فَتَحْتَلِفُ
الْقُلُوبُ (مَنْ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ الْمَنَاوِي وَسَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ
فَهُوَ صَاحِبُ) * (أَقْبَمُوا صُفُوفَكُمْ أَيُّ عَدَلُوهَا فِي الصَّلَاةِ وَتَرَاصَّوْا
بِضَمِّ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ الْمَشْدُودَةِ أَيُّ تَلَاصَّقُوا فِيهَا حَتَّى يَتَّصِلَ مَا بَيْنَكُمْ
فَإِنْ أَرَأَيْتُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى سَبَبِ النِّهْيِ أَيُّ إِنَّمَا عَرَبَتْ
بِذَلِكَ لِأَنِّي تَحَقَّقْتُ مِنْكُمْ خِلَافَهُ وَالْمُخْتَارُ حَمْلُ هَذِهِ الرُّؤْيَا عَلَى الْحَقِيقَةِ
وَأَنَّهَا بَعِيْنِي رَأْسَهُ بِأَنَّهُ خَلَقَ اللهُ لَهُ أَدْرَاكَ يَبْصُرُ بِهِ مِنْ وَرَائِهِ وَقَدْ انْخَرَقَتْ
الْعَادَةُ لَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا (مَنْ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
*) (أَقْبَمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصَّوْا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَيُّ فَوَاللهُ الَّذِي
رُوحِي بِقَدَرَتِهِ وَفِي قَبْضَتِهِ أَنِّي لَا أَرَى الشَّيَاطِينَ بِلَا مِ الْإِبْتِدَاءِ
لِتَأْكِيدِ مَضْمُونِ الْجُمْلَةِ وَأَلِ فِي الشَّيَاطِينِ لِلْجِنْسِ بَيْنَ صُفُوفِكُمْ أَيُّ
يَتَخَلَّلُونَهَا كَأَنَّهَا غَنَمٌ عَفْرَاءٌ بَيْضٌ غَيْرُ خَالِصَةِ الْبَيَاضِ أَيُّ تَشْبِهُهَا
فِي الصُّورَةِ قَالَ الْمَنَاوِي بِأَنَّهُ تَشَكَّلَتْ كَذَلِكَ وَالشَّيَاطِينُ لَهَا قُوَّةُ
التَّشَكُّلِ وَيَحْتَمِلُ فِي الْكَثْرَةِ وَالْعَفْرَةُ غَالِبَةٌ فِي أَنْوَاعِ غَنَمِ الْحِمَارِ وَفِيهِ
جَوَازُ الْقِسْمِ عَلَى الْأُمُورِ الْمَهْمَةِ الْعَطِيَا لِسِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ * (أَقْبَمُوا

الركوع والسجود أي أكلوها بالطائفة فيها فوالله إنني لأراكم من
 بعد ظهري إذا ركعتم وإذا سجدتم وفي نسخة من بعدى أي من وراءى
 وحمله على بعد الموت خلاف الظاهر فإن قيل ما الحكمة في تحذيرهم
 من النقص في الصلاة برؤيته صلى الله عليه وسلم أي أنهم دون تحذيرهم
 برؤية الله تعالى لهم وهو مقام الاحسان المبين في سؤال جبريل
 قال اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك اجيب بأن في التقليل
 برؤيته صلى الله عليه وسلم تنبيها على رؤية الله تعالى لهم فإنهم إذا أحسنوا
 الصلاة لكون النبي صلى الله عليه وسلم يراهم أيقظهم ذلك إلى مراقبة
 الله تعالى مع ما تضمنه الحديث من الهجرة له صلى الله عليه وسلم بذلك
 وبكونه يبعث شهيدا عليهم يوم القيمة فاذا علموا بأنه يراهم تحفظوا في
 عبادتهم ليشهد لهم بحسن عبادتهم (ق) عن أنس * (أقيموا الصلاة
 وآتوا الزكاة وحجوا واعتمرُوا أي ان استطعتم واستقيموا أي أوامروا
 على فعل الطاعات وتجنبوا المنهيات يستقيم بكم أي ان تستقيم
 مع الحق استقامت أموركم مع الخلق (طب) عن سمرة بن جندب
 بأشناد حسن * (أكبر الكبائر الإشراف بالله يعنى الكفر به وأشر
 الإشراف لغلبته في الغرب وليس المراد خصوصه لانت نفي الصانع
 أكبر منه وأخش وقيل النفس أي المحترمة بغير حق وعقوق الوالدين
 أي الأضلين وإن عليا أو أحدهما بقطع صلة أو مخالفة في غير محرّم
 لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الله وشهادة الزور أي الكذب ليتوصل
 بها إلى الباطل من اتلاف نفس أو أخذ مال وإن قتل أو تحليل حرام
 أو تحريم حلال (خ) عن أنس بن مالك * (أكبر الكبائر أي من أكبرها
 حب الدنيا قال المناوي لأن حبها رأس كل خطيئة كما في حديث ولأنها
 أبغض الخلق إلى الله ولأنه لم ينظر إليها منذ خلقها ولأنها ضرة الآخرة
 ولأنه قد يجر إلى الكفر (فر) عن ابن مسعود روى المؤلف لضعفه
 * (أكبر الكبائر أي من أكبرها سوء الظن بالله أي بأن يظن أنه

ليس حسبه في كل اموره وانه لا يعطف عليه ولا يرحمه ولا يعافيه
 لان ذلك يؤدى الى القنوط (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال ابن
 حجر اسناده ضعيف * (كبر امتي اى اعظمهم قدرا الذين لم يعطوا
 بفتح الطاء فيبطروا اى يطغوا عند النعمة ولم يقتر عليهم اى يضيق
 عليهم الرزق فينسألوا قال العلقمي ولعل المراد اى الذين ليسوا باغنيا
 الى الغاية وليسوا بفقراء الى الغاية فهم اهل الكفاف والمراد من اكبرهم
 اجر الشكرهم على ما اعطوا وصبرهم على الكفاف (نح) والبقوى وابن
 شاهين عن المجذع الانصارى واسناده حسن * (اكتحلوا بالاثمد
 بكسر الهزة والميم اى داوموا على استعماله وهو معدن معروف بأرض
 المشرق المرواح اى المطيب بخومسك فانه يحلو البصر اى يزيد نور
 العين ويدفع المواد الرديئة المنحدرة اليه من الرأس وثبت الشعر
 قال المناوى بتحرير العين هذا أفصح للازدواج وأراد بالشعر هذب
 العين لانه يقوى طبقاتها وهذا من أدلة الشافعية على سن الاكتمال
 واعتراض العصام عليهم بانه انما امر به لمصلحة البدن بدليل تعقيب
 الامر بقوله فانه الخ والامر بشئ ينفع البدن لا يثبت سنيته ليس
 في محله لانه ثبت في عدة أخبار منها انه صلى الله عليه وسلم كان يكتحل
 بالاثمد والاصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم انها للقربة مالم يكد
 دليل آخر والمخاطب بذلك صاحب العين الصحيحة وأما العليقة فقد
 يضرها (حم) عن ابى النعمان الانصارى واسناده حسن * (أكثر أهل
 الجنة الثلة بضم الموحدة جمع أبله وهم الغافلون عن الشر المطبوعون
 على الخير الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن الظن بالناس
 لانهم أغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حديق التصرف فيها فأقبلوا على آخرتهم
 فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أهل الجنة فأما الإبله الذى
 لا عقل له فغير مراد فى الحديث والمراد أنهم بله فى أمر دنياهم وهم فى
 أمر الآخرة أكياس واستظهر المناوى أن أفعل التفضيل ليس على باب

وَأَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُمْ كَثِيرٌ فِي الْجَنَّةِ الْبِزَارِ مِنْ أَنْفُسٍ وَضَعْفَةٍ * (أَكْثَرُ غَرَضٍ
 أَهْلُ الْجَنَّةِ الْعَقِيقُ هَذَا مَا فِي أَكْثَرِ النُّسَخِ بِإِثْبَاتِ أَهْلِ وَفِي نَسْخَةٍ شَرَحَ
 عَلَيْهَا الْمَنَاوِي بِحَدِّثٍ فِيهَا قَالَهُ قَالَ أَيْ خَرَزَ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَقَدْ رَأَى أَهْلَ وَقَالَ
 أَيْ هُوَ أَكْثَرُ حَلِيَّتِهِمْ وَقَدْ لَا يَقْدَرُ وَيَكُونُ الْمُرَادُ أَكْثَرَ حَصْبَانِهَا (حَل) عَنْ
 ثَابِتٍ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (أَكْثَرُ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ مِنْ لِسَانِهِ وَفِي نَسْخَةٍ
 فِي بَدَلٍ مِنْ لَانَهُ أَكْثَرَ الْأَعْضَاءِ عَمَلًا وَأَصْغَرَهَا جَرْمًا وَأَعْظَمَهَا زَلَالًا (طَب)
 هَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ * (أَكْثَرُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْبَوْلِ
 أَيْ عَدَمُ التَّنَزُّهِ مِنْهُ لَانَهُ يَفْسُدُ الصَّلَاةُ وَهِيَ عِمَادُ الدِّينِ وَفِي الْحَدِيثِ
 دَلِيلٌ عَلَى إِثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَهُوَ مَا
 يَجِبُ اعْتِقَادُهُ وَمَا نَقَلَهُ الْأُئِمَّةُ مُتَوَاتِرًا فَمَنْ أَنْكَرَ عَذَابَ الْقَبْرِ وَنَعِيمَهُ
 فَهُوَ كَافِرٌ لَا مَحَالَةَ (حَمْ ٤ ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ * (أَكْثَرُ
 مَا تَخَوَّفَ عَلَى أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي أَيْ بَعْدَ وَفَاتِي رَجُلٌ أَيْ الْإِفْتِنَانِ بِرَجُلٍ
 يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ يَضَعُهُ عَلَى غَيْرِ مَوَاضِعِهِ كِتَابُ بِلِ الرَّاغِضَةِ مَرْجُوحُ الْبَحْرَيْنِ
 يَلْتَقِيَانِ أَنَّهُمَا عَلَى وَفَاطَةِ مَخْرَجٍ مِنْهُمَا اللَّوْلُو وَالْمَرْجَانُ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ
 وَكِتَابُ بِلِ بَعْضِ الصُّوْفِيَّةِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ أَنْ الْمُرَادَ
 مَنْ ذَلَّ بِعَنِ النَّفْسِ وَرَجُلٌ يَرَى أَيْ يَعْتَقِدُ أَنَّهُ أَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ أَيْ
 الْخِلَافَةِ مِنْ غَيْرِهِ أَيْ مِمَّنْ هُوَ مُسْتَجْمِعٌ لَشُرُوطِهَا فَإِنْ فَتِنَتْهُ شِدَّةُ يَدِهِ
 لَمَا يَسْفِكُ بِسَبَبِهِ مِنَ الدَّمَاءِ قَالَ الْمَنَاوِي وَلِهَذَا قَالَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ
 إِذَا بَوَّعَ خَلِيفَتَيْنِ فَأَقْبَلُوا الْآخِرَ مِنْهُمَا (طَب) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَكْثَرُ مَنَافِقِي أُمَّتِي قَرَأُوهَا أَرَادَ نِفَاقَ الْعَمَلِ
 وَهُوَ التَّرْيَا لَا الْإِعْتِقَادَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ أَرَادَ بِالنِّفَاقِ هَذَا التَّرْيَا
 لَانَهُ أَظْهَرَ غَيْرَ مَا فِي الْبَاطِنِ أَوْ لَعَلَّ هَذَا خَرَجَ مَخْرَجَ الزُّجَرِ عَنِ التَّرْيَا
 (حَمْ طَب) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ (حَمْ طَب) عَنْ عَقِبَةَ بْنِ عَافٍ عَنِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ
 (طَب ٤ د) عَنْ عَصَمَةَ بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَكْثَرُ مَنْ يَمُوتُ
 مِنْ أُمَّتِي بَعْدَ قِسْءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ بِالْعَيْنِ ذِكْرُ الْقِسْءِ وَالْقَدَرُ مَعَ أَنَّ

كل كائن انما هو بهما للتردد على العرب التزمين ان العين تؤثر بذاتها
 الطيالىسى ابو داود اوتخ والمحكم الترمذى والبراز والضيء الملقب
 عن جابر باسناد حسن * (أكثر الناس ذنوباً يوم القيامة خُصَّ لانه
 يوم وقوع الجزاء أكثرهم كلاماً فيما لا يعنيه أى ما لا ثواب فيه لانه
 من كثرة كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه من حيث لا يشعر
 ابن لال وابن البخار الحافظ محب الدين عن ابى هريرة السجزي بكسر
 المهملة وسكون الجيم وزاى فى كتاب الابانة عن اصول الديانة عن
 عبد الله بن أبى أوفى (حم) فى كتاب الزهد له عن سلمان الفارسي موقوفاً
 وهو حديث حسن * (أكثر من أكلة كل يوم سرف قال المناوى لانه
 الأكلة فيه كافية لما دون الشبع وذلك أحسن لاعتدال البدن وأحفظ
 للحواس اهـ وهذا مجبول على الترغيب فى قلة الأكل (هب) عن عائشة
 * (أكثرت عليكم فى السواك أى بالغت فى تكرير طلب استعماله منكم
 وحقيق أن أفعل أو فى إيراد الاخبار فى الترغيب فيه وحقيق أن تطيعوا
 (حم خ ن) عن أنس بن مالك * (أكثر أن تقول أى من قول سبحان
 الملك القدوس أى المنزه عن صفات النقص وصفات الحدوث
 رب الملائكة والروح قيل هو جبريل وقيل هو ملك عظيم من أعظم
 الملائكة خلقاً وقيل حاجب الله يقوم بين يدي الله يوم القيمة وهو
 أعظم الملائكة لوقته فاه لوسع جميع الملائكة فخلق اليه ينظرون
 فمن مخافته لا يرفعون طرفهم الى من فوقه وقيل هو ملك له سبعون
 ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة
 يستبح الله بتلك اللغات كلها يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً يطير مع
 الملائكة الى يوم القيمة جللت السموات والأرض بالعرزة أى عمت
 بقدرة تعالى وغلبة سلطانه والجبروت فعلوت من الجبر وهو القهر
 وهذا يقوله من ابتلى بالوحشة ابن السني فى عمل يوم وليلة والخزائلى
 فى مكارم الاخلاق وابن عساكر فى تاريخه عن البراء بن عازب * (أكثر

مِنَ الدَّعَاءِ فَإِنَّ الدَّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ الْمُبْرَمَ أَيْ الْحَكْمَ يَعْنِي بِالنِّسْبَةِ لِمَا فِي
 لَوْحِ الْحَقِّ وَالْإِثْبَاتِ أَوْ لِمَا فِي صَحْفِ الْمَلَائِكَةِ لَا لِلْعِلْمِ الْأَزَلِيِّ أَوِ الْمُرَادِ بِهِ
 أَبُو الشَّيْخِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ * (أَكْثَرُ مِنَ السُّجُودِ أَيْ مِنْ
 نَعْدَةِ دِهْ بِأَكْثَارِ الرُّكْعَاتِ فَإِنَّهُ أَيْ الشَّانَ لَيْسَ مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ تَعَالَى
 سَجْدَةً أَيْ صَحِيحَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ وَحَقَّقَ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً
 أَيْ مَحَا عَنْهُ بِهَا ذَنْبًا مِنْ ذُنُوبِهِ وَلَا يَبْعُدُ فِي كَوْنِ الشَّيْءِ الْوَاحِدِ رَافِعًا وَمُكَفِّرًا
 ابْنُ سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِهِ (حَم) عَنْ فَاطِمَةَ قَالَتْ الْمَنَاوِي الزُّهْرَاوِيُّ نَسَخَ عَنْ أَبِي
 فَاطِمَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * (أَكْثَرُ الدَّعَاءِ بِالْعَافِيَةِ أَيْ بِدَوَامِ السَّلَامَةِ
 مِنَ الْأَمْرَاضِ الْحَسِيَّةِ وَالْمَغْنَوِيَّةِ سَيِّمًا الْأَمْرَاضَ الْقَلْبِيَّةَ كَالْكِبَرِ وَالْحَسَدِ
 وَالْعَجَبِ وَهَذَا قَالَهُ لِعَمْرِ الْعَبَّاسِ حِينَ قَالَ لَهُ عَلِمْتُ شَيْئًا أَسْأَلُهُ اللَّهُ (ك)
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ * (أَكْثَرُ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِكَ أَيْ النَّافِلَةُ الَّتِي
 لَا تَشْرَعُ لَهَا الْجَمَاعَةُ إِلَّا مَا اسْتَشْنَى كَالضُّحَى وَقَبْلِيَّةِ الْجَمْعَةِ فَعَلَهُ فِي الْمَسْجِدِ
 أَفْضَلَ يَكْثُرُ خَيْرُ بَيْتِكَ بِالْجَزْمِ جَوَابُ الْأَمْرِ أَيْ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ كَثُرَ خَيْرُ
 بَيْتِكَ لِعَوْدِ بَرَكَةِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ لَقِيَته مِنْ أُمَّتِي أَيْ أُمَّةِ
 الْإِسْلَامِ سِوَاكَ عَرَفْتَهُ أَمْ لَمْ تَعْرِفْهُ تَكْثُرُ حَسَنَاتُكَ أَيْ بِقَدَرِ أَكْثَارِ السَّلَامِ
 عَلَى مَنْ لَقِيَته مِنْهُمْ فَمَنْ كَثُرَ كَثْرَتُهُ وَمَنْ قَلَّ قَلَّتْ لَهُ (هَب) عَنْ أَنَسٍ بِإِسْنَادٍ
 ضَعِيفٍ * (أَكْثَرُ مِنَ الْإِحْوَالِ وَالْأَقْوَةِ إِلَّا بِاللَّهِ أَيْ مِنْ قَوْلِهَا فَإِنَّهَا أَيْ
 الْحَقِيقَةُ مِنْ كَثَرِ الْجَنَّةِ أَيْ لِقَائِهَا ثَوَابِ نَفْسٍ مَذْخَرٍ فِي الْجَنَّةِ فَهُوَ
 كَالْكَثَرِ فِي كَوْنِهِ نَفْسًا مَذْخَرًا لِحَوَائِجِهَا عَلَى التَّوَجُّيدِ الْحَقِيقِيِّ وَمَعْنَى الْإِحْوَالِ
 وَالْأَقْوَةِ إِلَّا بِاللَّهِ لَا تَحْوُلُ لِلْعَبْدِ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِعِصْمَةِ اللَّهِ وَلَا
 قُوَّةَ لَهُ عَلَى الطَّاعَةِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَقَالَ النَّوَوِيُّ هِيَ كَلِمَةُ اسْتِسْلَامٍ
 وَتَقْوِيضٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَا يَمْلِكُ مِنْ أَمْرِهِ شَيْئًا وَلَيْسَ لَهُ حِيلَةٌ فِي دَفْعِ شَرِّ
 وَالْأَقْوَةِ فِي جَلْبِ خَيْرٍ إِلَّا بِإِزَادَةِ اللَّهِ وَفِي الْخَبَرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَبَّيْلَةَ الْأَسْرَاءِ مَرَّ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ
 يَا مُحَمَّدُ مَرَّ أَمْسُكَ أَنْ يَكْثُرَ وَمِنْ غَرَسِ الْجَنَّةِ قَالَ وَمَا غَرَسَ الْجَنَّةَ قَالَ

لا حول ولا قوة الا بالله (ع طب حب) عن أبي أيوب الانصاري واسناده
 صحيح * (أكثر ذكر الموت أي في كل حال وعند نحو الضحك الكد فان ذكره
 يسليك بالرفع على الاستئناف عما سواه لان من تأمل ان عظامه تصير
 بالية وأعضائه ممتزقة هان عليه ما فاته من اللذات العاجلة واشتغل
 بما ينفعه في الآجلة ابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي في ذكر الموت عن سفيان
 الثوري عن شريح قال المناوي بضم المعجمة القاضى مرسلًا تابعي كبير
 ولأه عمر قضاه الكوفة * (أكثر واذكرها ذم اللذات بالذال المعجمة أي قاطع
 وأما بالمهمله فمعناه مزيل الشيء من أصله قال السهيلي الرواية بالمعجمة
 الموت بحجره عطف بيان وبرفعه خبر مبتدأ وينصبه بتقدير أعني
 وذلك لانه أزجر عن المعصية وأدعى الى الطاعة فأكثار ذكره سنة
 مؤكدة وللمريض الكد (ت ن لا حب ك هب) عن أبي هريرة (طس حل
 هب) عن أنس (حل) عن عمر أمير المؤمنين * (أكثر واذكر الله حتى
 يقولوا أي المنافقون مجنون أي مكثر الذكر مجنون فلا تلتفتوا لقولهم
 الناشئ عن مرض قلوبهم وفيه نذب إقامة الذكر فان عي لسانه ذكر
 بقلبه (حم ع حب ك هب) عن أبي سعيد الخدري قال المناوي وصححه
 الحاكم واقصر ابن حجر على تحسينه * (أكثر واذكر الله تعالى حتى يقول
 المنافقون انكم مراؤون قال المناوي وفي رواية تراؤون أي الى أن
 يقولوا ان اكثاركم الذكر انما هو رياء وسمعة يعني أكثر واذكره ولأه
 تدعوه وان زموكم بذلك (ص حم) في كتاب الزهد (هب) عن أبي
 الجوز ابفتح الجيم مرسلًا واسمه أوس بن عبد الله تابعي * (أكثر و
 ذكرها ذم اللذات أي نفضوا بذكره لذاتكم حتى ينقطع ركونكم
 اليها فتقبلوا على الله فانه أي الاكثار منه لا يكون في كثير من الأعمال
 والدنيا الا قلله أي صيره قليلا ولا في قليل أي من العمل لا أجر له
 أي صيره جز يلا عظيما (هب) عن ابن عمر بن الخطاب رضى المؤلف حسنه
 * (أكثر واذكرها ذم اللذات بالذال المعجمة أي قاطع فانه لم يذكره

أَحَدٌ فِي ضَيْقٍ مِنَ الْعَيْشِ الْوَسْعَةِ عَلَيْهِ لَأَنَّهُ إِذَا ذَكَرَهُ قَلَّ أَمَلُهُ وَإِذَا
 قَلَّ أَمَلُهُ قَنَعَ بِالْيُسْبُرِ وَلَا ذَكَرَهُ فِي سَعَةِ أَيَّامٍ مِنَ الدُّنْيَا لِأَصْبَحَ بِهَا عَلَيْهِ
 لَأَنَّهُ ذَكَرَهُ مَكْدَرُ اللَّذَاتِ كَمَا تَقْدَمُ قَالَ الْغَزَالِيُّ وَالْعَارِفِيُّ فِي ذِكْرِهِ فَإِنَّ دُنْيَا
 الْغَفْرَةِ عَنِ الدُّنْيَا وَالثَّانِيَةِ الشُّوقُ إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ وَلَا يَجُزُّ إِلَى أَقْبَالِ الْخَلْقِ
 عَلَى الدُّنْيَا إِلَّا قَلَّةٌ التَّفَكُّرُ فِي الْمَوْتِ (حَبَّ هَب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الْبَزَارِ
 عَنْ أَنَسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَكْثَرُوا ذِكْرَ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ يَمَحُصُ الذُّنُوبَ
 أَيَّ يَزِيلُهَا وَيَزِيدُ فِي الدُّنْيَا فَإِنْ ذَكَرْتُمُوهُ عِنْدَ الْغَنِيِّ يَكْسِرُ فَمَنْ هَدَمَهُ
 لَأَنَّهُ قَاطِعٌ كُلِّ لَذَّةٍ وَإِنْ ذَكَرْتُمُوهُ عِنْدَ الْفَقْرِ رَضَاكُمْ بِعَيْشَتِكُمْ مَا تَقْدَمُ
 ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا عَنْ أَنَسٍ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى
 فِي اللَّيْلَةِ الْغُرَّاءِ أَيَّ النَّيْتَةِ الْمَشْرِقَةِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ أَيَّ الْمَضِيِّ أَيَّ لَيْلَةِ
 الْجُمُعَةِ وَيَوْمِهَا كَذَا جَاءَ مُضْتَرًا فِي الْحَدِيثِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَقَدْ دُمِ اللَّيْلَةُ
 لَسَبَقَتْ فِي الْوُجُودِ وَوَصَفَهَا بِالْغُرَّاءِ لِكثَرَةِ نَزُولِ الْمَلَائِكَةِ فِيهَا إِلَى
 الْأَرْضِ لِأَنَّهُمْ أَنْوَارُ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ لِأَنَّهُ أَفْضَلُ أَيَّامِ الْأَسْبُوعِ فَإِنَّ
 صَلَاتَكُمْ تَعْرِضُ عَلَى وَكُفِّي بِالْعَبْدِ شَرَفًا وَفَخْرًا أَنْ يَذْكُرَ اسْمَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (هَب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (عَد) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 (ص) عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَخَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ يَفْتَحُ الْمِيمَ وَسَكُونُ الْعَيْنِ
 الْمَهْمَلَةِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَبَعْدَهُ طَرِيقُهُ
 صَاحِبُ رَحْمَتَانَا * (أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مُشْهُودٌ
 تَشْهَدُ الْمَلَائِكَةُ أَيَّ تَحْضُرُهُ فَتَقِفُ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ
 قَالُوا قَوْلًا وَيَصْأَلُونَ الْمَصْلِينَ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يَصَلِّ
 عَلَى الْأَعْرَضَتْ عَلَى صَلَاتِهِ حِينَ يَفْرَغُ مِنْهَا تَمْتَمُ كَمَا فِي الْكَبِيرِ قَالَ
 أَبُو الدَّرْدَاءِ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَبَعْدَ الْمَوْتِ إِنْ اللَّهُ
 حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَتَنَبَّى اللَّهُ حَتَّى يَرْزُقَ وَالْوَارِدُ
 فِي الصَّلَاةِ عَلَيْهِ الْفَاطَةُ كَثِيرَةٌ وَأَشْهَرُهَا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
 كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّي وَأَقْلَى ذَلِكَ أَيُّ الْأَكْثَارِ

ثلثمائة مرة (هـ) عن أبي الدرداء ورجاله ثقات * (أكثر وأمن
 الصلاة على في كل يوم جمعة فإن صلاة أمي أي أمة الإجابة تعرض
 على في كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم من منزلة
 قال المناوي وما تقدم من مطلق العرض محمول على هذا المقيد أو أن
 هذا عرض خاص (هـ) عن أبي امامة رضي الله عنه * (أكثر وأمن
 الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيد
 أو شافعاً وفي نسخة شهيداً أو شافعاً بالواو أو بدل أو يوم القيامة قال
 المناوي إنما خص يوم الجمعة وليلة الجمعة لأن يوم الجمعة سيد الأيام
 والمصطفى سيد الأنام فللصلاة عليه فيه منزلة (هـ) عن أنس ويؤخذ
 من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره * (أكثر وأمن الصلاة على
 أي في كل وقت لكن في يوم الجمعة وليلة الجمعة أكد كما تقدم فإن صلاتكم
 على مغفرة لذنوبكم أي سبب لمغفرتها وأطلبوا إلى الدار رحمة والوسيلة
 فإن وسيلتي عند ربي شفاعتي لكم أي لعصاة المؤمنين منكم بمنع
 العذاب أو دوامه ولمن دخل الجنة برفع الدرجات فيها ابن عساكر
 عن الحسن بن علي أمير المؤمنين * (أكثر وأمن الصلاة على موسى فأرأيت
 أي ما علمت أحداً من الأنبياء أحوط على أمي منه أي أكثر ذباً عنهم
 وأجلب لمصالحهم وأحرص على التخفيف عنهم في ليلة الأسر لما فرض الله
 عليهم خمسين صلاة فأمرني بمراجعة ربي حتى جعلها خمسين ابن عساكر
 عن أنس بن مالك * (أكثر وأمن الجنازة قول لا اله إلا الله أي أكثر
 حال تشييعكم للجنازة من قولها سرافان بركتها تعود على الميت
 وعليكم أما الجهر بها حالئذ فغير مطلوب (فر) عن أنس * (أكثر وأمن
 من قول القرينتين سبحان الله وبحمده أي أستجده حامداً له فانهما
 يحطان الخطايا ويرفعان الدرجات (ك) في تاريخه عن علي
 أمير المؤمنين باسناد ضعيف * (أكثر وأمن شهادة أن لا اله إلا الله
 أي أكثر وأمن النطق بها مع استحضارها في القلب قبل أن يقال بينكم وبينها

أي بالموت فلا تستطيعون الايمان بها ولقنوها موتاكم يعني
 من حضره الموت فيندب تلقينه لا اله الا الله فقط بلا الحاح وأن
 يكون القائل غير وارث ولا يقال له قل بل يذكرها عنه وقول جمع
 يلقي محمد رسول الله أيضا لان المقصد موته على الاسلام ولا يكون
 مسلما الا بهما رز بأنه مسلم وانما المقصد ختم كلامه بلا اله الا الله اما
 الكافر فيلقنهما قطعا اذ لا يصير مسلما الا بهما (ع) عن أبي هريرة
 باسناد ضعيف * (أكثر رواه من قول لا حول ولا قوة الا بالله فانها من
 أكثر الجنة وفي نسخ كنوز بدل كثر أرى لقائلها ثواب نفيس مدخر
 في الجنة فهو كالكثر كما تقدم (ع) عن أبي هريرة باسناد ضعيف
 * (أكثر رواه من تلاوة القرآن في بيوتكم الامر فيه للذهب فأت البيت
 الذي لا يقرأ فيه القرآن يقل غيره ويكثر شره ويضيق على أهله أي
 يضيق رزقه عليهم لان البركة تابعة لكتاب الله حيثما كان كانت (قط)
 في الافراد عن أنس بن مالك وجابر بن عبد الله وضعفه محرمه الدارقطني
 * (أكثر رواه من غرس الجنة فانه أي الشان عذب ماؤها طيب ترابها
 قال المناوي بل هو أطيب الطيب لانه المسك والمرغفران فأكثروا من
 غراسها بالكسرفعال بمعنى مفعول وهو جواب لشرط مقدر أرى فاذا
 علمتم أنها عذبة الماء طيبة التربة فأكثروا من غراسها قالوا وما غراسها
 قال لا حول ولا قوة الا بالله أي لا قدرة على الطاعة الا بأرادة الله
 ولا تحول عن المعصية الا بعصمة الله (طب) عن ابن عمر بن الخطاب
 وهو حديث ضعيف * (أكذب الناس الصباغون والصباغون
 أي صباغون نحو الثياب وصباغوا الحلي لانهم يطلبون بالمواعيد
 الكاذبة في رد المتاع مع علمهم انهم لا يوفون بها وقد يكثر هذا في
 الصباغ حتى صار ذلك كالسمة لهم وان كان غيرهم قد يشاركونهم في
 بعض ذلك والمراد الذين يصبغون الكلام ويصوغونه أي ليغيروا
 ويرتبوه (حم) عن أبي هريرة * (أكرم الناس أتقاهم قال المناوي

وَذَلِكَ لِأَنَّ أَصْلَ الْكُرْمِ كَثْرَةُ الْخَيْرِ فَلَمَّا كَانَ الْمُتَّقِي كَثِيرًا الْخَيْرُ فِي الدُّنْيَا
 وَلَهُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى فِي الْآخِرَةِ كَانَ أَعْمُ النَّاسِ كَرَمًا فَهُوَ أَتَقَاهُمْ أَمْ
 وَقَالَ الْبَيْضاوِي فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الْكُرْمَ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاهُمْ
 فَإِنَّ التَّقْوَى بِهَا تَكْمِلُ النُّفُوسَ وَتَتَفَاوَضُ الْأَشْخَاصَ فَمَنْ أَرَادَ شَرْفًا
 فَلْيَلْتَمَسْ مِنْهَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكُونَ كَرَمًا النَّاسُ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ
 وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا النَّاسُ رَجُلَانِ مُؤْمِنٌ تَقِي كُرْمًا عَلَى اللَّهِ وَفَاجِرٌ
 شَقِي هَيْنَ عَلَى اللَّهِ (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَفِي نَسْخَةِ شَرْحِ عَلَيْهَا الْمَنَاوِي خ
 بَدَلِ قِ قَالَ وَرَوَاهُ عَنْهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا * (أَكْرَمُ الْجَالِسِ مَا اسْتَقْبَلَ بِهِ
 الْقَبِيلَةَ أَيْ هُوَ أَشْرَفُهَا فَيَنْبَغِي تَحَرُّي الْجُلُوسِ إِلَى جِهَتِهَا مَا امْكُنَ فِي غَيْرِ
 حَالَةٍ قَضَاءِ الْحَاجَةِ (طَبْسُ عَد) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَضَعْفُهُ الْمُنْذَرُ
 * (أَكْرَمُ النَّاسِ أَيْ أَكْرَمُهُمْ مِنْ حَيْثُ النَّسَبُ يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ
 اسْمَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ لِأَنَّهُ جَمَعَ شَرَفَ النَّبُوَّةِ وَشَرَفَ النَّسَبِ وَكَوْنَهُ ابْنَ
 ثَلَاثَةِ أَنْبِيَاءَ أَحَدُهُمْ خَلِيلُ اللَّهِ فَهُوَ رَابِعُ بَنِي فِي نَسَقٍ وَاحِدٍ وَانْضَمَّ
 إِلَى ذَلِكَ شَرَفُ عِلْمِ الرُّؤْيَا وَرِيَاسَةِ الدُّنْيَا وَمَلَكَهَا بِالسِّيَرَةِ الْجَمِيلَةِ
 وَحَيَاظَتِهِ لِلرَّعِيَّةِ وَعَمُومِ نَفْعِهِ أَيَّامَهُمْ وَشَفَقَتِهِ عَلَيْهِمْ وَانْقَادَهُ أَيَّامَهُ
 مِنْ تِلْكَ السَّنِينَ وَلَفْظُ ابْنِ نَعْتٍ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ مِنَ الْأَوَّلِ مَرْفُوعٌ وَالْآخِرَانِ
 مَجْرُورَانِ (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ الْمُسْتَطَفِي
 مِنَ أَكْرَمِ النَّاسِ فَذَكَرَهُ * (أَكْرَمُ شَعْرُكَ بِأَنْ تَصُونَهُ مِنَ الْأَوْسَاحِ وَالْأَقْدَانِ
 وَأَحْسَنُ إِلَيْهِ بِتَنْظِيفِهِ بِالْفُغْلِ وَتَرْجِيلِهِ وَدَهْنِهِ وَافْعَلْ ذَلِكَ عِنْدَ الْاِحْتِيَاجِ
 إِلَيْهِ أَوْ غَبَا أَيْ وَقْتَ بَعْدَ وَقْتِ (ن) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْإِنصَارِيِّ * (أَكْرَمُوا
 أَوْلَادَكُمْ وَأَحْسِنُوا آدَابَهُمْ بِأَنْ تَعْلَمُوهُمْ رِيَاضَةَ النَّفْسِ وَمَحَاسِنَ الْإِخْلَاقِ
 قَالَ الْعُلَمَاءُ وَالْأَدَبُ هُوَ اسْتِعْمَالُ مَا يَجِدُ قَوْلًا وَفِعْلًا وَقِيلَ هُوَ تَعْظِيمُ
 مَنْ فَوْقَكَ وَالرَّفَقُ بِمَنْ دُونَكَ وَقِيلَ لِلْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ قَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ
 فِي عِلْمِ الْأَدَبِ فَمَا أَنْفَعُهَا عَاجِلًا وَأَوْصَلُهَا آجِلًا فَقَالَ الْفَقْهُ فِي الدِّينِ
 وَالزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا وَالصِّيَامُ بِمَا اللَّهُ عَلَيْكَ وَتَوْضِيحُهُ أَنَّهُ إِذَا عَدِمَ الْفَقْهُ

وقع فيما لا ينبغي وأذا لم يزهد في الدنيا لم يمكنه القيام بما عليه من
 الأحكام لشغله بحفظها وتحصيلها وجمعات كتبها وقال ابن المبارك
 نحن إلى قليل من الأدب أحوج منا إلى كثير من العلم وقال عطاء الأدب
 الوقوف مع المستحسنات فقليل له وما معناه فقال أن تعامل الله
 بالأدب سراً وعلناً أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك فلا تتعاطى شيئاً
 إلا وشهدت له الشريعة بحسنه فمن لازم الأدب الشرعية حسنت حركته
 وسكونه وكلامه وسكونه وقال بعضهم ترك الأدب يوجب الطرد
 فمن أساء الأدب على البساط ردد إلى الباب ومن أساء الأدب على الباب
 ردد إلى سياسة الدواب وإنما أطلنا الكلام في ذلك وما تركنا أكثر
 لما شاهدناه من كثير من الطلبة من قلة الأدب أو عدمه خصوصاً
 ممن لهم عليه مشيخة فانهم يسيئون الأدب في حقهم اهـ (٨) عن أنس
 قال المناوي وفيه نكارة وضعف * (أكرموا حملة القرآن من أكرمهم
 فقد أكرموني المراد بحملته حفظته عن ظهر قلب العاملون بما فيه
 آما من حفظه ولم يعمل بما فيه فلا يكرم بل يهان لانه حجة عليه لا له
 (٩) عن ابن عمرو بن العاص * (أكرموا المعزى وامسحوا رغامها قال
 المناوي بتسليط الرأ والفح أفصح وغين معية أي امسحوا التراب
 عنها والرغام وروي بعين مهملة وضم الرأ وهو أشهر أي امسحوا ما يسيل
 من أنفها من مخوط والامر ارشادي فانها من دواب الجنة أي نزلت
 منها أو نزل عليها بعد الحشر أو من نوع ما فيها البزاري في مسنده عن أبي هريرة
 وهو حديث ضعيف * (أكرموا المعزى وامسحوا الرغيم أي التراب
 عنها رعاية وأصلاً لها وصلوا في مراجعها بضم الميم أي ما واهسا
 ليلاً والامر لا باحة فانها من دواب الجنة تقدم معناه في الذي قبله
 عبد بن حميد عن أبي سعيد الخدري قال المناوي وأسناده ضعيف
 * (أكرموا الخنزير أي بالنظر إليه فلا تستحقروه في أعينكم ولا تقطعوه
 من بيوتكم قال المناوي ورعاً أن المراد بكرامه التقنع به وحده لما فيه

مِنَ الرِّضَا بِالْمَوْجُودِ مِنَ الرِّزْقِ وَعَدَمِ التَّعَقُّقِ فِي التَّنَعُّمِ وَطَلَبِ الْمَزِيدِ
 يَرُدُّهُ الْأَمْرُ بِالْإِثْنَادِ وَالْهَيْ عَنْ أَكْلِهِ غَيْرَ مَأْرُومٍ (ك) هَبْ عَنْ عَائِشَةَ
 وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَأَقْرَوَهُ * (أَكْرَمُوا الْخَبْزَ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ أَيَّ حَيْثُ جَعَلَهُ
 قُوَّةً لِلنَّوْعِ الْبَشَرِيِّ فَمَنْ أَكْرَمَ الْخَبْزَ أَكْرَمَهُ اللَّهُ وَأَكْرَمَهُ بِمَا مَرَّ وَأَنْ لَا يُوْطَأَ
 وَلَا يَمْتَنَنْ بِخَوَالِقَائِهِ فِي قَاذِرَةٍ أَوْ مَرْبَلَةٍ وَأَنْ يَأْكُلَ مَا يَتَسَاقَطُ مِنْهُ
 (طَب) عَنْ أَبِي سَكِينَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (أَكْرَمُوا الْخَبْزَ فَإِنَّ اللَّهَ
 أَنْزَلَهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ يَعْنِي الْمَطَرَ وَأَخْرَجَهُ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ
 أَيَّ مِنْ نَبَاتِهَا الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ الْحُجَّاجِ بْنِ عَلَاطٍ السَّلْمِيِّ بْنِ مَنْذَرٍ
 فِي تَارِيخِ الصَّحَابَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدٍ قَالَ الْمَنَاوِيُّ تَصْغِيرُ بَرْدٍ
 عَنْ أَبِيهِ وَفِي نَسْخَةِ ابْنِ زَيْدٍ بِدَلٍّ بَرِيدٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 * (أَكْرَمُوا الْخَبْزَ فَإِنَّهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ أَيَّ مَطَرِهَا وَالْأَرْضِ أَيَّ نَبَاتِهَا
 مَنْ أَكَلَ مَا سَقَطَ مِنَ السَّفَرَةِ مِنْ فَنَاتِ الْخَبْزِ السَّاقِطِ مِنْهَا غُفِرَ لَهُ أَيَّ
 فَمَا اللَّهُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ الصَّغَائِرُ فَلَا يُؤْخَذُ بِهَا) (ت) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ
 حَرَامٍ بَفَتْحِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالرَّاءِ ضِدَّ الْحَلَالِ الْإِنْصَارَى وَهُوَ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ * (أَكْرَمُوا الْعُلَمَاءَ الْعَامِلِينَ بِأَنْ تَعَامِلُوهُمْ بِالْإِجْلَالِ وَالْإِعْظَامِ
 وَالتَّوْقِيرِ وَالْإِحْتِرَامِ وَالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ
 الْأَنْبِيَاءِ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ لَكِنْ يَقْوِيهِ مَا بَعَثَ
 * (أَكْرَمُوا الْعُلَمَاءَ الْعَامِلِينَ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ فَمَنْ أَكْرَمَهُمْ فَقَدْ
 أَكْرَمَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَالْمُرَادُ هُنَا وَفِيمَا مِنَ الْعُلَمَاءِ بِطُلُومِ الشَّرْعِ
 (خَط) عَنْ جَابِرٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ لَكِنْ يَعْضُدُهُ مَا قَبْلَهُ * (أَكْرَمُوا
 بَيْوتَكُمْ بِبَعْضِ ضَلَاتِكُمْ أَيَّ بِشَيْءٍ مِنَ النِّفْلِ الَّتِي لَا تَشْرَعُ لَهُ جَمَاعَةٌ
 إِلَّا مَا اسْتَشْنَى كَالضَّمِيِّ وَقَبْلِيَّةِ الْجُمُعَةِ وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورَ أَيِّ الْقُبُورِ
 فِي كَوْنِهَا خَالِيَةً مِنَ الصَّلَاةِ مَعْظَلَةً عَنِ الذِّكْرِ وَالْعِبَادَةِ (عَب) وَابْنُ
 خَرِشْمَةَ فِي صَحِيحِهِ (ك) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمُؤَلَّفَ لَصَحِّحِهِ * (أَكْرَمُوا الشَّعْرَ
 أَيَّ شَعْرَ الرَّاسِ وَاللِّحْيَةِ وَغَنَومَهَا بِفَسْلِهِ وَرَدْنِهِ وَتَرْجِيلِهِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ

وأزالته من مخوابط وعانة ولا امر للندب البرار عن عائشة وهو
 حديث ضعيف لكن له عاصده * (أكرموا الشهود العدول فإن الله
 يستخرج بهم الحقوق ويدفع بهم الظلم ازلوا لهم لئلا يجد ما أراد
 من ظلم صاحب الحق وأكل ماله بالباطل البانياسي بفتح الباء الموحدة
 وكسر النون فثناة تحتية فمهلة نسبة الى بانياس بلد من بلاد فلسطين
 أبو عبد الله مالك بن أحمد في جزئه (خط) وابن عساكر في تاريخه عن ابن
 عباس قال المناوي قال الخطيب تفرّد به عبد الله بن موسى * (أكرموا
 عمتكم النخلة بسقيها وتنقيتها ما حولها ونحو ذلك فإنها خلقت من فضلة
 طينة أبيكم آدم أي التي خلق منها فهي بهذا الاعتبار رمة الآدمي
 من نسبه وليس من الشجر شجرة الكرم على الله تعالى من شجره ولدت تحتها
 مريم بنت عمران لما حصل لها من الشرف بولادة سيدها عيسى تحتها
 فأطعموا نساءكم الولد بضم الواو وتشديد اللام الرطب بضم ففتح
 فإن لم يكن رطب أي فإن لم يتيسر لفقده أو عزّة وجوده فتمر أي
 فالمطعمون تمر في بعض الأحاديث من كان طعامها في نفاسها التمر جاء
 ولدها ولد أحليما فإنه كان طعام مريم حيث ولدت عيسى ولو علم الله
 طعاما هو خير لها من التمر لا أطعمها إياه وقال بعضهم ليس للنفساء دواء
 مثل الرطب والتمر ولا للمريض مثل العسل (ع) وابن أبي حاتم (عقود)
 وابن السني وأبو نعيم معاً في الطب النبوي وابن مردويه في تفسيره
 عن علي أمير المؤمنين بإسناده كلها ضعيفة لكن باجتماعها تنقوى
 * (أكفّلوا لي بست خصال أي تحملوا والتزموا لأجل امرئكم
 به عن الله فعلى ست خصال والدوام عليها وأكفّل لكم بالجنة أي فحولها
 مع السابقين الأولين أو بغير عذاب وفي نسخة اسقاط الباء عن ست
 والجنة والواو من أكفّل قيل يا رسول الله وما هي قال الصلاة أي أدائها
 لوقتها بشروطها ولو كانها مستحباتها والزكاة أي دفعها للمستحقين
 أو الإمام والأمانة أي أدائها والفرج بأن تصونوه عن الجماع المحرم

والبطن بأن تحترزوا عن ادخاله ما يحرم تناوله واللسان بأن تكفوه
 عن النطق بما يحرم كغيبته ونيمته قال المناوي ولم يذكر بقية أركان
 الاسلام لدخولها في الأمانة اهـ لان الأمانة تشمل حقوق الله وحقوق العباد
 (طس) عن أبي هريرة قال المناوي أسناده لا بأس به * (أكل اللحم يحسن
 الوجه ويحسن الخلق أي إذا استعمل في حالة الصحة بغير إفراط ولا تفريط
 ابن عساکر عن ابن عباس وأسناده ضعيف * (أكل كل ذي ناب من
 السباع حرام أي ناب قوى يعدو به ويصول على غيره كأسد وذئب
 ونمر وفهد بخلاف ما لا يقوى كالضبع والشعلب (هـ) عن أبي هريرة
 قال المناوي ورواه البخاري عن أبي ثعلبة * (أكل الليل أمانة قال
 المناوي أي الأكل فيه للصائم أمانة لانه لا يطلع عليه إلا الله فعليه التحري
 في الإمساك قبل الفجر وعدم الهجوم على الأكل إلا أن يتحقق بقاء الليل
 اهـ فلو هجم وأكل آخر الليل مع شكه في طلوع الفجر كره وصح صومه أو هجم
 وأكل آخر النهار مع شكه في غروب الشمس حرم عليه ولزمه القضاء
 أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه (فر) عن أبي الدرداء وهو حديث
 ضعيف * (أكل السفرجل يذهب بطناء القلب أي يزيل الثقل والغيم
 الذي على القلب كغيم السماء والطناء بطاء مهملة فمجة مفتوحة
 كسماء الكرب على القلب والظلمة والظاهر أن الباء زائدة وقسم بعضهم
 الثمار على الأعضاء فقال الرمان للكبد والتفاح للقلب والسفرجل للمعدة
 والتين للطحال والبطيخ للمثانة والسفرجل يابس قابض جيد للمعدة
 ويسكن العطش والقي ويدير البول وينفع من قرحة الأمعاء ومن
 الغشيان وينفع من تصاعد البخرة إذا استعمل بعد الطعام وهو
 قبل الطعام يقبض وبعد يلين الطبع ويسرع بإحراق الثقل ويطفي
 المرة الصفرا المتولدة في المعدة ويشد البطن ويطيب النفس العالي
 قال المناوي بالقاف أبو علي اسماعيل بن القاسم البغدادی في أماليه
 عن أنس وفيه ضعف * (أكل الشمر قال المناوي نبات معروف

وفي نسخ الترمثناة فوقية بدل الشمر أمان من القولنج بفتح اللام
وجع في الامعاء المسمى قولن بضم اللام وهو شدة المغص لانه يحل
الرياح والاخلط التي في المعدة ويسهل خروجها ابو نعيم في كتاب
الطب النبوي عن أبي هريرة واسناده ضعيف * (ا) كلفوا من العمل
قال العلقمي بالفاء وصل وسكون الكاف وفتح اللام والماضي بكسرها
يقال كلفت بهذا الامر كلف به اذا اولعت به واحببت ما تطيقون
أي الدوام عليه فان الله لا يميل حتى تملوا بفتح الميم في الفعلين والملا
استثقال الشيء ونفور النفس عنه بعد محبته وهو محال على الله تعالى
وقال جماعة من المحققين انما اطلق هذا على وجه المقابلة اللفظية
تجازا كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وانظاره وهذا احسن محامله
وفي بعض الطرق فان الله لا يميل من الثواب حتى تملوا أي لا يقطع
ثوابه ويتركه حتى تنقطعوا عن العمل وقيل معناه لا يقطع عنكم
فضله حتى تملوا سؤاله قال العلقمي وهذا كله بناء على ان حتى على بابها
في انتهاء الغاية وما يترتب عليها من المفهوم وجنح بعضهم الى تأويلها
فقيل معناه لا يميل الله اذا ملتم وقيل ان حتى هنا بمعنى الواو فيكون
التقدير لا يميل الله وتملون فتغني عنه الملل وأثبتتم وقيل حتى بمعنى
حين والاولى أليق وأجرى على القواعد وأنه من باب المقابلة اللفظية
وان أحب العمل الى الله أدومه وان قل فالقليل الدائم أحب اليه من
كثير منقطع لانه كالاعراض بعد الوصل وهو قبيح (حم د) عن عائشة
قال المناوي وزواه الشيجان أيضا * (ا) كل المؤمنين ايماننا أي من كلهم
أحسنهم خلقا بالضم قال العلقمي قال ابن رسلان هو عبارة عن وصفا
الانسان التي يعامل بها غيره ويحاط به وهي منقسمة الى محمود ومذموم
فالمحمود منها صفات الانبياء والاولياء والصالحين كالصبر عند
المكاره والحلم عند الجفا وحمل الاذى والاحسان للناس والتوادة
اليهم والمسارة في قضاء حوائجهم والرحمة بهم والشفقة عليهم واللين

في القول والتثبت في الامور ومجانبة المفاسد والشرور والقيام على
 نفسك لغيرك قال الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بذل المعروف
 وكفا الاذى وطلاقة الوجه قال القاضي ان حسن الخلق منه ما هو غيرة
 ومنه ما هو مكتسب بالخلق والافتداء بغيره (حم رجب ك) عن ابى
 هريرة باسناد صحيح * (اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا بالضم وكذلك
 كان المصطفى صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقا لكونه اكملهم ايمانا
 وخياركم خياركم لنسائهم قال العلقمي قال في النهاية هو اشارة الى صلة
 الرحم والحث عليها اه قلت ولعل المراد بمحدث الباب ان يعامل زوجته
 بطلاقة الوجه وكفا الاذى والاحسان اليها والصبر على اذائها اه زاد
 المناوي وحفظها عن مواقع الريب قال والمراد بالنساء خلائله وابعاضه
 (ت حب) عن ابى هريرة باسناد صحيح * (الله الله في اصحابي اى
 اتقوا الله في حق اصحابي اى لا تلمزوهم بسوء ولا تنقصوا من حقهم
 ولا تسبوهم او التقدير اذكركم الله وانشدكم في حق اصحابي وتعظيمهم
 وتوقيرهم لا تتخذوهم غرضا بعدى بفتح الغين المعجمة والراء اى
 لا تتخذوهم هدفا ترموهم ببيع الكلام كما يرمى الهدف بالسهم بعد
 موقى فمن احبهم فبجيت احبهم المصدر مضاف لمفعوله اولفاعله
 اى انما احبهم بسبب حبه اياى وجيت اياهم ومن ابغضهم فببغضى
 ابغضهم المصدر مضاف لمفعوله اى انما ابغضهم بسبب بغضه اياى
 ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله يوشك
 بكسر الشين المعجمة ان ياخذ اى يسرع اخذ روحه اخذ غصبات
 منتقم قال المناوي ووجه الوصية بالبعدية وخص الوعيد بها لما
 كشف له عما سيكون بعده من الفتن وايداء كثير منهم (ت) عن عبد الله
 ابن مغفل قال المناوي وفي اسناده اضطراب وغرابة * (الله الله اى
 خافوه فيما ملكت ايمانكم اى من الارقاء وكل ذي روح محترم البسوا
 ظهورهم اى مايستر عورتهم ويقيم الحذر والبرد واشبعوا بطونهم

أَيْ لَا تَجْعَلُوهُمْ وَالْيَتَامَى الْقَوْلُ فِي الْمَخَاطِبَةِ فَلَا تَعَامِلُوهُمْ بِاغْلَظَ
 وَلَا قِظَاظَةً ابْنُ سَعْدٍ (طَب) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَأَسْنَادُهُ ضَعِيفٌ
 * (اللَّهُ اللَّهُ فَمَنْ لَيْسَ لَهُ أَيْ نَاصِرٌ وَمَلْجَأٌ إِلَّا اللَّهُ كَيْتِيمٌ وَغَرِيبٌ وَمُسْكِينٌ
 وَأَرْمَلَةٌ فَتَجَنَّبُوا أَذَاهُ وَآكْرَمُوا مَشْوَاهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ فَإِنَّ الْمَرْءَ كُلَّمَا قَلَّتْ
 أَنْصَارُهُ كَانَتْ رَحْمَةُ اللَّهِ لَهُ أَكْثَرَ وَعِنَايَتُهُ بِهِ أَشَدَّ وَأُظْهِرُ فَالْحَذَرُ الْحَذَرُ
 (عَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمُؤَلَّفُ لَضَعْفِهِ * (اللَّهُ الطَّبِيبُ أَيْ هُوَ
 الْمَدَاوِي الْحَقِيقِيُّ لَا غَيْرَ وَذَا قَالَ لَوَالِدُ أَبِي رَمْثَةَ حِينَ رَأَى خَاتَمَ
 النَّبَوَةِ فَظَنَّهُ سَلْعَةً فَقَالَ إِنِّي طَبِيبٌ أَطْبِئُهَا فَرَدَّ عَلَيْهِ وَفِي الْحَدِيثِ كَرَاهَةُ
 تَسْمِيَةِ الْمَعَاجِجِ طَبِيبًا لِأَنَّ الْعَارِفَ بِالْأَلَامِ وَالْأَمْرَاضِ عَلَى الْحَقِيقَةِ
 هُوَ اللَّهُ وَهُوَ الْعَالِمُ بِأَدْوِيَّتِهَا وَشِفَائِهَا وَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى شِفَائِهَا دُونَ
 دَوَاءٍ (د) عَنْ أَبِي رَمْثَةَ بِكُسْرٍ الرَّاءِ وَسُكُونِ الْمِيمِ وَفِيهِ الْمَثَلَةُ وَاسْمُهُ
 رِفَاعَةُ * (اللَّهُ مَعَ الْقَاجِحِ مَا لَمْ يَجْرَأِ أَنْ يَتَعَدَّ الظُّلْمَ فِي حُكْمِهِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ
 مَعَهُ بِالنَّصْرِ وَالتَّوْفِيقِ وَالْهُدَايَةِ فَإِذَا جَارَتْ خُلُقِي عَنْهُ أَيْ قُطِعَ عَنْهُ أَقَاتُهُ
 وَتَسَدَّدَ يَدُهُ وَتَوَفَّقَ لِمَا أَحْدَثَهُ مِنَ الْفُجُورِ وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ أَيْ
 يَغْوِيهِ وَيُضِلُّهُ لِيُخْرِجَهُ عَدَاوِيْدَهُ (ت) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ
 الْمَنَاوِيُّ وَاسْتَغْفِرُكَ يَعْنِي التَّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَّانَ * (اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 مَوْلَى مَنْ لَا مَوْلَى لَهُ أَيْ حَافِظٌ مَنْ لَا حَافِظَ لَهُ فَحَفِظَ اللَّهُ لَا يَفَارِقُهُ
 وَكَيْفَ يَفَارِقُهُ مَعَ أَنَّهُ وَلِيُّهُ وَالْحَالُ وَارِثٌ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ أَحْبَبَ بِهِ مِنْ قَالِهِ
 بِتَوْرِيثِ ذَوِي الْأَرْحَامِ (ت) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَحَسَنَةَ التَّرْمِذِي
 * (اللَّهُمَّ الْمَيِّمَ عَوِّضَ عَنْ حَرْفِ النَّدَايِ يَا اللَّهُ وَلِذَا لَا يَجْمَعَانِ إِلَّا
 لِمُضَرَّةٍ الشَّعْرُ وَهِيَ كَلِمَةٌ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهَا فِي الدُّعَاءِ وَقَدْ جَاءَ عَنِ الْحَسَنِ
 الْبَضْرِيِّ اللَّهُمَّ مَجْمَعُ الدُّعَاءِ وَعَنِ النَّضْرِ بْنِ شَمِيلٍ مَنْ قَالَ اللَّهُمَّ
 فَقَدْ سَأَلَ اللَّهَ بِجَمِيعِ اسْمَائِهِ لَا عَيْشَ كَامِلًا أَوْ مُعْتَبَرًا أَوْ بَاقِيًا إِلَّا عَيْشَ
 الْآخِرَةِ لِأَنَّ الْآخِرَةَ بَاقِيَةٌ وَعَيْشُهَا بَاقٍ وَالْدُّنْيَا ظُلٌّ زَائِلٌ وَالْقَصْدُ بِذَلِكَ
 قَطْعُ النَّفْسِ عَنِ الرِّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا وَجَلُّهَا عَلَى الرِّغْبَةِ فِي الْآخِرَةِ (حَمْ ق ٣)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (حم) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ * (اللهم
 اجعل رزق آل محمد قان المناوي زوجاته ومن في نفقته أوهم مؤمنوا
 بني هاشم والمطلب في الدنيا قوتا أي بلغة تسد رمقهم وتمسك
 قوتهم بحيث لا ترهقهم الفاقة ولا يكون فيهم فضول يصل إلى ترفه
 وتبسط ليسلموا من آفات الفقر والغنى وفي الحديث دليل على فضل
 الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفر
 نعم الآخرة وإثارة لما يبقى على ما يفنى (م ت ه) عن أبي هريرة قال
 المناوي وكذا البخاري * (اللهم اغفر للمتسولات أي
 للنساء المتسولات أي لابسات السراويل من نساء أمتي أي أمة الأنبياء
 لما حفظن على ما أمرن به من الستر فلبهن بالدعاء بالغفر الذي أضله
 الستر فذلك يستر العورات وذات الستر الخطيئات البيهقي في كتاب
 الأدب عن علي * (اللهم اغفر للحاج أي حجاج مبرورا ولمن استغفر له
 الحاج فينا كد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل في دعاء المصطفى
 صلى الله عليه وسلم والاولى كون الطلب قبل دخوله بيته قال المناوي وفي
 حديث أورده الأصبهاني في ترجمته يغفر له بقية ذي الحجة ومحرم وصفر
 وعشرين من ربيع الاول وروي موقوفا عن عمر قال ابن العباد ورواه مرفوعا
 (هـ) قال المناوي وكذا الحاكم عن أبي هريرة وقال صحيح * (اللهم رب
 أي يارب جبريل وميكائيل وإسرافيل ومحمد نعوذ بك من الشارأي
 نستصم بك من عذابها قال المناوي وخض الاملاك الثلاثة لانها الموكلة
 بالحياة وعليها مدار نظام هذا العالم أو كمال اختصاصهم وأفضليتهم
 على من سواهم من الملائكة (ط ب ك) عن والد أبي المليح قال المناوي واسمه
 عامر بن أمية قال وفيه مجاهد لکن المؤلف رمز لصحته * (اللهم
 اني أعوذ بك من علم لا ينفع وهو ما لا يصحبه عمل أو ما لم يؤذن في تعلمه
 شرعا أو ما لا يهذب الاخلاق لانه وبال على صاحبه وعمل لا يرفع
 أي يرفع قبول لرباء أو فقد نحو اخلاص لانه اذا رزق كان صاحبه معظوما

وردعاء لا يسمع وفي نسخة لا يستجاب اي لا يقبله الله لانه اذا لم يقبل
 دل على خيب صاحبه (حم حب لك) عن انس وهو حديث صحيح
 * (اللهم احبني مسكينا بهمة قطع مفتوحة وسكون الحاء المهملة
 وتوفني مسكينا واحشرني في زمرة المساكين اي اجمعني في جماعتهم
 بمعنى اجعلني منهم قال شيخ الفريقين الشهروردي لو سأل الله ان
 يحشر المساكين في زمرة لكان لهم الفخر العظيم والفضل العظيم فكيف
 وقد سأل ان يحشر في زمرة قال البيهقي في سننه الذي يدل عليه
 حاله صلى الله عليه وسلم عند وفاته انه لم يسأل المسكينة التي يرجع
 معناها هنا الى القلة فقد مات مكفيا بما آفاه الله عليه وانما سأل
 المسكينة التي يرجع معناها الى الاخبات والتواضع وكأنه صلى الله عليه
 وسلم سأل الله تعالى ان لا يجعله من الجبارين المتكبرين وان لا يحشر
 في زمرة الاغنياء المترفين قال القيسي المسكينة حرف مأخوذ من
 السكون يقال تمسكن اي تحشم وتواضع وقال القاضي تاج الدين
 السبكي في التوشيح سمعت الشيخ الامام الوالد يقول لم يكن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقيرا من المال قط ولا كان حاله حال فقير بل كان
 أغنى الناس بالله قد كفي دنياه في نفسه وعياله وقوله صلى الله عليه وسلم
 اللهم احبني مسكينا المراد به استكانة القلب لا المسكينة التي هي نوع
 من الفقر وكان يشدد التكبير على من يقول خلاف ذلك وإن أشقى
 الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة لانه محروم معذب
 في الدارين (ك) عن أبي سعيد الخدري قال الحاكم صحيح * (اللهم
 اني أسألك من الخير كله أي بسائر أنواعه ما علمت منه وما لم أعلم
 وأعوذ بك من الشر كله أي بسائر أنواعه ما علمت منه وما لم أعلم
 قال المناوي هذا من جوامع الدعاء وطلبه للخير لا ينافي أنه اعطى منه
 ما لم يعط غيره لان كل صفة من صفات المحدثات قابلة للزيادة والنقص
 الطيالسي أبو داود (طب) عن جابر بن سمرة من جندب * (اللهم

أحسن عاقبتنا في الأمور كلها أي اجعل آخر كل عمل لنا حسنا فإن الأعمال
 بخواتيمها وأجرنا من خزي الدنيا أي رزايها ومصائبها وخذ عنها
 وتسلط الأعداء وشامتهم وعذاب الآخرة قال المناوي زاد الطبرقي
 فمن كان هذا رعاؤه مات قبل أن يصيبه البلاء وذات من جنس استغفار
 الأنبياء مما علموا أنه مغفور لهم للتشريع (حم حب ك) عن أنس
 بضم الموحدة وسكون المهملة ابن أروطة قال المناوي صوابه ابن أبي
 أروطة العامري ورجال بعض أسانيد ثقات * (اللهم بارك لأمتي
 أي أمة الإجابة في بكورها قال العلقي وتتمه كما في ابن ماجه قال وكان
 إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم في أول النهار قال وكان صخر رجلا تاجرا
 وكان يبعث تجارتهم في أول النهار فأثرى وكثر ماله قال الذميري قال
 النووي يستحب لمن كانت وظيفته من قراءة قرآن أو حديث أو فقه
 أو غيره من علوم الشرع أو تسبيح أو اعتكاف أو نحوها من العبادات
 أو صنعة من الصنائع أو عمل من الأعمال مطلقا يتمكن من فعله أول
 النهار وغيره أن يفعله في أول النهار وكذلك من أراد سفرا أو انشاء
 أمر أو عقد نكاح أو غير ذلك من الأمور هذه القاعدة ما ثبت في الحديث
 الصحيح (حم عم حب) عن صخر بالحاء المعجمة ابن وداعة العامدي
 بالغين المعجمة والذال المهملة (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن
 ابن عباس وعن ابن مسعود وعن عبد الله بن سلام بتحفيف اللام وعن
 عمران بن حصين بالتصغير وعن كعب بن مالك وعن النوايس بنوت
 مفتوحة فواو مشددة فمهملة بعد الالف ابن سميان قال المناوي
 كشعبان وقيل بكسر المهملة أو له وطرقه معلولة لكن تقوى بانضمام
 * (اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم الخميس قال المناوي لفظ رواية
 ابن مسكين في بكورهم ورواية البزار يوم خميس فافيس في أول نهارها
 طلب الحاجة وأبداء السفر وعقد النكاح وغير ذلك من المهمات
 اهـ وقال العلقي قال القزويني في عجائب المخلوقات يوم الخميس

يَوْمَ مَبَارَكٍ سَيَمُ الْطَلَبُ الْحَوَائِجُ وَابْتِغَاءُ السَّفَرِ وَرَوَى الزَّهْرِيُّ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا كَانَ يَخْرُجُ إِذَا أَرَادَ سَفَرَ الْيَوْمِ الْخَمِيسَ وَتَكَرَّرَ الْحَجَامَةُ فِيهِ حَدَّثَ
حَمْدُونُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ الْمُعْتَصِمَ بِاللَّهِ يَحْدُثُ عَنْ الْمَأْمُونِ عَنْ
الرَّشِيدِ عَنْ الْمَهْدِيِّ عَنْ الْمَنْصُورِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ احْتَجِمَ فِي يَوْمِ الْخَمِيسِ فَحَرَّمَ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْمَرَضِ
قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْمُعْتَصِمِ يَوْمَ الْخَمِيسِ فَإِذَا هُوَ يَحْتَجِمُ فَلَمَّا رَأَيْتُهُ وَقَفْتُ
وَأَجْمَاسُ كُنَّا حَزِينًا فَقَالَ يَا حَمْدُونُ لَعَلَّكَ تَذَكَّرْتَ الْحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثْتُكَ
بِهِ قُلْتُ نَعَمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا ذَكَرْتُ حَتَّى شَرَطَ الْحَجَامُ فَمَرَّ
مِنْ عَشِيَّتِهِ وَكَانَ الْمَرَضُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَهْرَ قُلْتُ وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ
ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا سَيَأْتِي فِي حَرْفِ الْمِيمِ مَنْ احْتَجِمَ فِي يَوْمِ الْخَمِيسِ
فَمَرَضَ فِيهِ مَاتَ فِيهِ أَهْرَ (هـ) قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَكَذَلِكَ الْبَزَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ كَمَا فِي الْمَعِينِ * (اللَّهُمَّ أَنْتَ سَأَلْتَنَا أَيَّ كَلَفْتَنَا مِنْ أَنْفُسِنَا
مَا لَا نَمْلِكُهُ أَيَّ نَسْتَطِيعُهُ الْآتِيكَ أَيَّ بَاقِدَارِكَ وَتَوْفِيقِكَ وَذَلِكَ الْمَسْئُولُ
فَعَلِ الطَّاعَاتِ وَتَجَنَّبِ الْمَخَالَفَاتِ فَأَعْظَمْنَا مِنْهَا مَا يَرْضِيكَ عَنَّا أَيَّ
تَوْفِيقًا نَقْتَدِرُ بِهِ عَلَى فَعَلِ الطَّاعَاتِ وَتَجَنَّبِ الْمَخَالَفَاتِ فَإِنَّ الْأُمُورَ كُلَّهَا
بِيَدِكَ مِنْكَ مَصْدَرُهَا وَإِلَيْكَ مَرْجِعُهَا ابْنُ عَسَاكَرٍ فِي تَارِيخِهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (اللَّهُمَّ أَهْدِ قَرِيبَنَا أَيَّ دَلَّهَا عَلَى طَرِيقِ
الْحَقِّ وَهُوَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَإِنَّ عَالَمَهَا أَيَّ الْعَالَمِ الَّذِي سَيُظْهِرُ مِنْ نَسْلِ
تِلْكَ الْقَبِيلَةِ يَمْلَأُ طَبَاقَ الْأَرْضِ عِلْمًا أَيَّ يَغْمُ الْأَرْضَ بِالْعِلْمِ حَتَّى يَكُونَ
طَبَقُهَا قَالَ الْمَنَاوِيُّ يَعْنِي لَا أَدْعُوكَ عَلَيْهِمْ بِأَيِّ أَهْلِهِمْ أَيَّ بَلِّ أَدْعُوكَ
أَنْ تَهْدِيَهُمْ لِأَجْلِ اسْتِعْصَامِ دِينِكَ بِيَعِثَ ذَلِكَ الْعَالَمُ الَّذِي حَكَمْتَ
بِإِحْيَاؤِهِ مِنْ سُلَالَتِهَا وَذَلِكَ هُوَ الشَّافِعِيُّ اللَّهُمَّ كَمَا أَذَقْتَهُمْ عَذَابًا أَيَّ
بِالْقَطْعِ وَالْغُلَاوَةِ الْقَتْلِ وَالْقَهْرِ فَأَذَقْتَهُمْ نَوَالًا أَيَّ أَنْعَامًا وَعَطَاءً وَفَتْحًا
مِنْ عِنْدِكَ (نقط) وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَفِيهِ ضَعْفٌ

لكن له شواهد بعضها عند البزار باسناد صحيح * (اللهم اني أعوذ بك
 من جار السوء في دار المقامة بضم الميم أي الوطن أي أعوذ بك من شره فإنه
 الشر الدائم والضرر الملازم فان جار اليدية يتحول فمدة قصيرة فلا
 يعظم الضرر في تحملها ولعله دعا بذلك لما بالغ جيرانه ومنهم عنه أبو الهيثب
 وزوجته وابنه في ايذائه فقد كانوا يطرحون الفرب والدر على بابه (ك)
 عن أبي هريرة قال الحاكم صحيح وأقره * (اللهم اجعلني من الذين
 اذا أحسنوا استبشروا قال المناوي أي اذا أتوا بعمل حسن قرئوه
 بالاخلاص فيترتب عليه الجزاء فيستحقون الجنة فيستبشرون بها
 وإذا أساءوا أي فعلوا سيئة استغفروا أي طلبوا من الله مغفرة ما فرط
 منهم وهذا تعليم للائمة وارشاد الى لزوم الاستغفار لكونه ممحاة للذنوب
 (ح) عن عائشة * (اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق الاعلى
 قال المناوي أي نهاية مقام الروح وهو الحضرة الواحدة فالمستول المحاقه
 بالمحل الذي ليس بينه وبينه أحد في الاختصاص فاتقنه ولا تخرج
 على ما قيل هو وقال العلقمي قال شيخنا في الرفيق الاعلى الملائكة أو من
 في آية مع الذين أنعم الله عليهم أو المكان الذي يحصل فيه مرافقتهم
 وهو الجنة أو السماء أقوال اختلفت قال الحافظ بن حجر الثالث هو
 المعتمد وعليه اقتصر أكثر الشراح اهتم قال شيخنا وقيل المراد به الله
 جل جلاله لانه من أسمائه قال وقد وجدت في بعض كتب الواقدي
 أن أول كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليلة
 الله اكبر وأخر كلمة تكلم بها في الرفيق الاعلى وروى الحاكم من حديث
 أنس ان آخر ما تكلم به جلال ربي الرفيع (ق) عن عائشة * (اللهم
 من ولي من أمرا متي شيئا أي من الولايات كخلافة وسلطنة وقضاء
 وإمارة ووصاية ونظارة فشق عليهم أي حملهم على ما يشق عليهم
 فاشقق عليه أي أوقعه في المشقة جزاء وفاقا ومن ولي من أمرا متي
 شيئا فرفق بهم أي عاملهم باللين والشفقة فارفق به أي افعل به

ما فيه الرفق له بحاراة له بمثل فعله وقد استجيب فلا يرى ذو ولاية
 جارا لا وعاقبة امره البوار والخسار قال العلقمي قال النورى هذا من أبلغ
 الزواجر عن الممثلة على الناس وأعظم الحث على الرفق بهم وقد مظاهرت
 الأحاديث بهذا المعنى (م) عن عائشة * (اللهم انى أعوذ بك قالت
 العلقمي قال الطيبي التعمد لا لئلا يتجأ إلى الغير والتعلق به وقال عياض
 استعاذته صلى الله عليه وسلم من هذه الأمور التي عصم عنها المأهول
 لئلا يترحم خوف الله تعالى وأعظامه والافتقار إليه ولتتدى به الأمة
 وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه وأعوذ لفظه لفظ الخبر ومعناه
 الدعاء قالوا وفي ذلك تحقيق الطلب كما قيل في غفر الله بلفظ الماضي
 والياء للصاق وهو الصاق معنوى لأنه لا يلتصق شئ بالله تعالى
 ولا بصفاته لكنه التصاق تخصيص لأنه خص الرب بالاستعاذة من شر
 ما عملت أى من شر ما اكتسبه مما يقتضى عقوبة في الدنيا أو في الآخرة
 الآخرة ومن شر ما لم يعمل قال المناوى بأن تحفظنى منه في المستقبل
 أو أراد شر عمل غيره بدليل وانتقافية لا تصيب الذين ظلموا منهم
 خاصته (م دن) عن عائشة * (اللهم أعني على غرات الموت أى
 شدائده جمع غرة وهي الشدة وسكرات الموت أى شدائده الذهبية
 بالعقل وشدائد الموت على الأنبياء ليست نقصا ولا عذابا بل تكميل
 لفضائلهم ورفع لدرجاتهم وفي نسخة شرح عليها المناوى عطف
 سكرات بأوبدل الواو فانه قال وهذا شك من عائشة أو من دونها
 من الرواة (ت ه ك) عن عائشة واسناده صحيح * (اللهم زدنا أى
 من الخير ولا تنقصنا أى لا تذهب مناشيا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا
 ولا تحرمنا قال العلقمي عطف النواهي على الأوامر للتأكيد وأثرنا بالماء
 أى اخترنا بعنايتك وأكرمك ولا توشى أى لا تختر علينا غيرنا فتغزه
 وتذل لنا يعنى لا تغلب علينا أعداءنا وأرضنا أى بما قضيت لنا
 أو علينا بأعطاء الصبر والتحمل والتقنع بما قسمت لنا وأرض عنا

أى بما نقيم من الطاعة اليسيرة التي في جهدها قال العَلَمِي قلت وأوله
 كما في الترمذي عن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه
 الوحي سمع عند وجهه كدوى النخل فأنزل عليه يوماً فمكثنا ساعة ففسر
 عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا فذكره ثم قال
 أنزل على عشر آيات من أقامهن أى من عمل بهن دخل الجنة ثم قرأ فطلع
 المؤمنون حتى ختم عشر آيات (ت ك) عن عمر بن الخطاب وصححه الحاكم
 * (اللهم انى أعوذ بك من قلب لا يخشع لذكرك ولا لسماع كلامك
 وهو القلب القاسى ومن دعاء لا يسمع أى لا يستجاب ولا يعتد به
 فكأنه غير مسموع ومن نفس لا تشبع من جميع المال أو من كثرة الأكل
 الجالبة لكثرة الأبخرة الموجبة لكثرة النوم المؤدية إلى فقر الدنيا
 والآخرة ومن علم لا ينفع أى لا يعمل به أو غير شرعى أعوذ بك من هؤلاء
 الأربع ونية بأعادة الاستعاذة على مزيد التحذير من المذكورات (ت ن)
 عن ابن عمرو بن العاص (د ن ك) عن أبي هريرة الدوسي (ن) عن أنس
 ابن مالك قال الترمذي حسن غريب * (اللهم ارزقنى حبك وحب
 من ينفعى حبه عندك لأنه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم إلا بأن
 يكون الله أحب إليه مما سواه اللهم وما رزقتنى مما أحب فى نسخ باسقاط
 الواو فأجعله قوة لي فيما تحب أى وفقني لأصرفه فيه اللهم وما رزوت
 أى صرفت ونحيت عني مما أحب فأجعله فراغاً فيما تحب يعنى اجعل ما تحبه
 عني من محابى عوناً لي على شغلي بمحابتك (ت) عن عبد الله بن يزيد بمثنائين
 تحثتين الخطي بفتح اللجمة وسكون الهاء قال الترمذي حسن غريب
 * (اللهم اغفر لي ذنبي قال المناوي أى ما لا يليق أو ان وقع والاولى ان
 يقال هذا من باب التبريع والتعظيم ووسع في رارى أى محل سكني في
 الدنيا والمراد القبر وبارك لي في رزقي أى اجعله مباركا محفوظا بالخير
 ووفقني للرضا بالمعسوم عنه وعدم الالتفات لغيره (ت) عن أبي هريرة
 رمز المؤلف لصحته * (اللهم انى أعوذ بك من زوال نعمك مفرد مضاف

فيعم جميع النعم الظاهرة والباطنة وتحوّل وفي رواية تحويل عافيتك
 أي من تبدل ما رزقتني من العافية إلى البلاء قال العلقمي فإن قلت
 ما الفرق بين الزوال والتحوّل قلت الزوال يقال في كل شيء كان ثابتاً
 في شيء ثم فارقه والتحوّل تغيير الشيء وانفصاله عن غيره فكانه سأل الله
 دَوار العافية كما في رواية وفجأة بالضم والمد وبالفتح والعصر أي بغتة
 نعمتك بكسر فسكون أي غصبتك وجميع سخطك قال العلقمي يحتمل
 أن يكون المراد الاستعاذة بالله من جميع الأسباب الموجبة لسخط الله
 وإذا انتفت الأسباب الموجبة لسخط الله حصلت أضرارها فإن الرضا
 ضد السخط كما جاء في الحديث أعوذ برضاك من سخطك (م د ت) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (اللهم اني أعوذ بك من منكرات الأخلاق كحمد وحسد
 وجبن ولؤم وكبر والأعمال قال المناوي الكبار كقتل وزنا وشرب
 مسكر وسرقة وذكر هذا مع عصمته تعليماً للامة والأهواء جمع هوى
 بالقصر أي هوى النفس وهو ميلها إلى الشهوات وانها مكها فيها والآدواء
 نحو جذام وبرص (ت طب ك) عن عم زياد بن علاقة قال الترمذي
 حسن غريب * (اللهم متعني وسياق الله ما أمتعني بالآلف بسمي
 وبصري أي الجارحتين المعروفتين أو المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر
 وعمر لقوله في حديث آخر هذا أن السمع والبصر واجعلهما الوارث مني
 قال في الكشف استعارة من وارث الميت لأنه يبقى بعد فناء أهله انصرفني على
 من ظلمني وخذ منه بثاري فيه أنه يجوز للمظلوم الداء على من ظلمه
 ولكن الأولى العفو لدليل آخر (ت ك) عن أبي هريرة * (اللهم حبب
 الموت إلى من يعلم اني رسولك لأن النفس إذا أحببت الموت أنست بنها
 ورسخ يقينها في قلبها وإذا انفرت منه نفرت اليقين فأنحطت عن درجات
 المتقين (طب) عن أبي مالك الأشعري قال المناوي ضعيف لضعف
 إسماعيل بن محمد بن عياش * (اللهم اني أسألك غناي وغنى مولاي أي
 أقاربي وعصائبي وأنصارى وأصهارى وأتباعي وأحبائي ولعل المراد

في الصحيح

غنى النفس لما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق
 آل محمد في الدنيا قوتاً (طب) عن أبي صرمة بكسر المهملة وسكون الراء
 الانصاري واسمه مالك بن قيس أو قيس بن صرمة * (اللهم اجعل
 فناء امتي قال المناوي امة الدعوة وقيل الاجابة قتلا في سبيلك
 أي في قتال أعدائك لاعلاء دينك بالطعن بالرمح والطاعون
 قال المناوي وخذاعدائهم من الجن أي اجعل فناء غالبهم بهذين أو
 باحد هما دعالهم فاستجيب له في البعض أو أراد طائفة مخصوصة
 (حم طب) عن أبي بردة قال المناوي اخي أبي موسى الاشعري صحبه
 الحاكم وأقروه * (اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي
 خضبه لانه محل العقل فباستقامة تستقيم سائر الاعضاء وتجمع بها
 أمري وتلم بها شعئي أي تجمع بها ما تفرق من أمري وتصلح بها غائبي
 قال المناوي ما غاب عني أي باطني بكمال الايمان والاخلاق الحسان
 وترفع بها شاهدي أي ظاهري بالعمل الصالح وتركها على أي
 تزيده وتمنيه وتطهره من الريا والسمة وتلهمني بها رشدي
 قال المناوي تهديني بها الى ما يرضيك ويقريني اليك اه وقال الفقهاء
 الرشيد صلاح الدين والمال والمعنى قريب أو متحد وترد بها الفتى
 قال المناوي بضم الهزة وتكسر أي البغي أو ما لوفى أي ما كنت أألفه
 وتقصمني بها من كل سوء أي تمنعني وتحفظني بأن تصرفني عنه
 وتصرفه عني اللهم أعطني ايمانا ويقينا ليس بعدك كفر ورحمة أنال
 بها شرف الدنيا والاخرة وفي نسخة شرف كرامتك في الدنيا والاخرة
 أي علو القدر فيها اللهم اني أسألك الفوز في القضاء أي الفوز
 باللطف فيه ونزل الشهداء بضم النون والراي أي مترلتهم في الجنة
 أو درجتهم في القرب منك لانه محل المنعم عليهم وهو وان كان أعظم
 منزلة وأوفى وأفخم لكنه ذكره للتشريع وعيش السعداء أي الذين
 قد رت لهم السعادة الاخرية والنصر على الأعداء أي الظفر بأعداء

الدين اللهم اني اُنزل بك حاجتي بضم الهزة أى أسألك قضاء
 ما أحتاجه من أمر الدارين وأن قصّر رأبي قال المناوي بالتشديد
 أى عجز عن أدراك ما هو أنجح وأصلح وضعف على أى عبادتي عن
 بلوغ مراتب الكمال افتقرت في بلوغ ذلك الى رحمتك فأسألك
 يا قاضي الامور يا شافي الصدور أى القلوب من أمراضها كالحقد
 والحسد والكبر كما تجير بين البحور أى تفصل وتجز وتنع أحدها
 من الاختلاط بالآخر مع الاتصال أن تجيرني من عذاب السعير
 ومن دعوة الشور أى النداء بالهلاك ومن فتنة القبور أى عند
 سؤال الملكين منكرو نكير اللهم ما قصر عنه رأبي ولم تبلغه نيتي
 ولم تبلغه مسألتني من خير وعدته أحدا من خلقك أو خير أنت
 معطيه أحدا من عبادك فاني أرغب اليك فيه أى في حصوله منك
 لي وأسألك برحمتك رب العالمين أى زيادة على ذلك فان رحمتك
 لا نهاية لسعتها اللهم يا ذا الحبل الشديد قال المناوي بموحدة أى
 القرآن أو الدين وصفه بالشدة لانها من صفات الحبال والشدة
 في الدين الثبات والاستقامة وروى بمثناة تحتية وهو القوة
 والامر الرشيد أى السديد الموافق لغاية الصواب أسألك الأمن
 أى من الفزع والاهوال يوم العيد أى يوم التهديد وهو يوم
 القيامة والجنة يوم الخلود أى خلود أهل الجنة في الجنة وأهل النار
 في النار مع المقر بين الشهود أى الناظرين لهم الركع السجود
 أى المكثرين للصلاة ذات الركوع والسجود في الدنيا الموفين بالعهد
 أى بما عاهدوا الله عليه أنك رحيم أى موصوف بكمال الاحسان
 لدقائق النعم ودور أى شديد الحب لمن والاك وأنت تفعل ما تريد
 اللهم اجعلنا هادين أى رادين الخلق على ما يوصلهم الى الحق
 مهتدين أى الى اصابة الصواب قولاً وعملاً غير ضالين أى عن الحق
 ولا مضلين أى أحداً من الخلق سلماً بكسر فسكون أى صلحاً لا ولياً لك

وعدوا لا عهد ائلك تخت بجهنك اى بسبب حبنا لك من احببك
 ونعادي بعد اوتك اى بسببها من خالفك تنازعه نعادي وعداوتك
 اللهم هذا الدعاء اى ما امكنا منه قد اتينا به وعلينا الاجابة اى
 فضلا منك وما على الاله شئ يجب وهذا الجهد بالضم اى الوسع
 والطاقة وعلينا التكلان بالضم اى الاعتماد اللهم اجعل لي نوراً في
 قلبي ونوراً في قبري ونوراً بين يدي اى يسعني امامي ونوراً من
 خلفي اى من وراءى ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من
 فوقى ونوراً من تحتي ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في شعري
 ونوراً في بشري ونوراً في لحي ونوراً في دمي ونوراً في عظامي اى
 يضيئني على المذكورات كلها لان ابليس ياتي الانسان من هذه الاعضاء
 فيوسوس فدعا باثبات النور فيها ليدفع ظلمته اللهم اعظم لي نوراً
 واعطني نوراً واجعل لي نوراً قال المناوي عطف عام على خاص اى
 اجعل لي نوراً شاملاً لا نوار المتقدمة وغيرها هذا ما رأيت في نسخ
 الجامع الصغير من جزاء المتكلم باللام لكن رأيت في شرح الهمزة
 الكبير لشيخ الاسلام زكريا الانصاري في الخصائص في باب النكاح
 ما نصه وكان صلى الله عليه وسلم اذا مشى في الشمس او القمر لا يظهر
 له ظل ويشهد لذلك انه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى ان يجعل
 في جميع أعضائه وجهاً له نوراً وختم بقوله واجعلني نوراً بنون الوقاية
 قبل ياء المتكلم سبحانه الذي تعطف بالعرأى تردى به بمعنى انه
 انصف بأنه يغلب كل شئ ولا يغالبه شئ قال العلقمي والتعطف في حق الله
 مجاز يراد به الاتصاف كأن العرش مثله شمول الرءاء وقال به قال العلقمي
 اى احبه واختصه لنفسه كما يقال فلان يقول بفلان اى لمحبهه واختصاً
 وقيل معناه حكم به فان القول يستعمل في معنى الحكم وقال الزهري
 معناه غلب به كل عزيز سبحانه الذي لبس المجد اى ارتدا بالعظمة
 والكبرياء وتكرمه به اى تفضل وأنعم على عباده سبحانه الذي

لَا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ إِلَّا لَهُ أَيْ لَا يَنْبَغِي التَّزْيِيدُ الْمَطْلُوقُ إِلَّا لِجَلَالِهِ الْمُقَدَّسِ
 سُجَّانِ ذِي الْفَضْلِ وَالنِّعَمِ جَمْعُ نِعْمَةٍ بِمَعْنَى أَنْعَامٍ سُجَّانِ ذِي الْمَجْدِ
 وَالْكَرَمِ سُجَّانِ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ الَّذِي يَجْعَلُهُ الْمُوَحِّدُونَ
 عَنْ التَّشْبِيهِ بِخَلْقِهِ وَعَنْ أَفْعَالِهِمْ أَوَالَّذِي يَقَالُ لَهُ مَا أَجْلَكَ وَأَكْرَمَكَ
 (ت) وَمُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ الْمُرُوزِيُّ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ (طَب) وَالْبَيْهَقِيُّ فِي
 كِتَابِ الدَّعَوَاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَفِي أَسَانِيدِهَا مَقَالٌ لَكُمْهَا تَعَاظِدَتِ
 * (اللَّهُمَّ لَا تَكْلِنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ أَيْ لَا تَجْعَلْ أَمْرِي إِلَى تَدْبِيرِي
 قَدْ تَحْرِيكَ جَفْنَ وَهُوَ مَبَالِغَةٌ فِي الْقَلَّةِ وَلَا تَنْزِعْ مِنِّي صَبَاحَ مَا أَهْطَيْتَنِي
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَدْ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَكُونُ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ تَحْرِيكَ هِمِّ أَقْبَتِهِ إِلَى
 الدَّعَاءِ بِذَلِكَ الْبِزَارِيِّ مُسْتَدِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ضَعِيفٌ لَضَعْفِ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدٍ * (اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي شُكُورًا أَيْ كَثِيرًا لِشُكْرِكَ وَاجْعَلْنِي
 صَبُورًا قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ لَا أَعِاجِلْ بِالْإِنْتِقَامِ أَوِ الْمَرَارِ الصَّبْرُ الْعَامُّ وَهُوَ
 حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى مَا تَكْرَهُ طَالِبًا لِمَرْضَاتِ اللَّهِ وَاجْعَلْنِي فِي عَيْنِي صَغِيرًا
 وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ كَبِيرًا أَيْ لَا كُونَ مَعْظَمًا مَهَابًا وَلَا أَسْتَقْرِ أَحَدًا مِنْ
 خَلْقِكَ الْبِزَارِيُّ عَنْ بَرِيدَةَ بِالتَّصْغِيرِ ابْنَ الْحَصِيبِ وَاسْتَدَاهُ حَسَنٌ
 * (اللَّهُمَّ أَنْتَ لَسْتَ بِاللَّهِ اسْتَحْدِثْنَاهُ أَيْ طَلَبْنَا حُدُوثَهُ أَيْ تَجَدُّدَهُ
 بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ وَلَا يَبْرُتْ ابْتَدَعْنَاهُ أَيْ اخْتَرَعْنَاهُ لَا عَلَى مِثَالِ سَابِقٍ
 وَلَا كَانَ لَنَا قَبْلَكَ مِنْ آلِهِ نَلْجَأُ إِلَيْهِ وَنَذَرُكَ أَيْ نَتْرِكَ وَلَا أَعَانَكَ
 عَلَى خَلْقِنَا أَحَدٌ فَتَشْرِكُهُ فَيْكَ أَيْ فِي عِبَادَتِكَ وَالْإِلْتِمَاءِ إِلَيْكَ تَبَارَكْتَ
 أَيْ تَقَدَّسْتَ وَتَعَالَيْتَ أَيْ تَفَرَّهْتَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ دَاوُدُ
 يَدْعُوهُ (طَب) عَنْ صَهْبِيبٍ بِالتَّصْغِيرِ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اللَّهُمَّ
 أَنْتَ تَسْمَعُ كَلَامِي وَتَرَى مَكَانِي وَتَعْلَمُ سَرِّي وَعَلَانِيَتِي أَيْ مَا اخْفَى وَمَا
 أَظْهَرَ لَا يَخْفَى عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِي وَأَنَا الْبَائِسُ أَيْ الَّذِي اسْتَدَّتْ ضُرُورَتُهُ
 الْفَقِيرُ أَيْ الْمَحْتَاجُ إِلَيْكَ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِي الْمُسْتَغِيثُ الْمُسْتَجِيرُ أَيْ الطَّالِبُ
 مِنْكَ الْإِمَانُ مِنَ الْعَذَابِ الْوَجَلُ الْمَشْفِقُ أَيْ الْخَائِفُ الْمَقْرُّ لِلْمَعْرِفَةِ يَنْبَغِي

نسخة
الضوء

أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْمُسْكِينِ أَيْ الْخَاضِعِ الضَّعِيفِ وَأَبْتَهِلُ إِلَيْكَ ابْتِهَالِ
الْمَذْنُوبِ أَيْ أَتَضَرَّعُ إِلَيْكَ تَضَرُّعَ مَنْ أَخْجَلَتْهُ مَقَارِفَةُ الذُّنُوبِ الذَّلِيلِ
أَيْ الْمُسْتَهَانِ بِهِ وَأَدْعُوكَ دَعَاءَ الْخَائِفِ الْمُضْطَرِّ أَيْ إِلَى اجَابَةِ دَعَائِهِ
مَنْ خَضَعَتْ لَكَ رَقَبَتَهُ أَيْ نَكَسَ رُضَى بِالتَّذَلُّلِ وَالْإِفْتِقَارِ إِلَيْكَ وَفَاضَتْ
لَكَ عِبْرَتُهُ بِفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ الْمُوَحَّدَةِ الْبِكَاءِ أَيْ سَأَلَتْ مِنْ شِدَّةِ
بُكَائِهِ دُمُوعَهُ وَذَلِكَ لِكَ جِسْمِهِ أَيْ أَنْقَادَ ذَلِكَ بِجَمِيعِ أَرْكَانِهِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ
وَرَغْمَ ذَلِكَ أَنْفَهُ أَيْ لَصِقَ بِالتَّرَابِ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي بِدَعَائِكَ شَقِيًّا
أَيْ خَائِبًا وَكُنْ بِي رَوْفًا رَحِيمًا يَا خَيْرَ الْمُسْتَوَلِينَ وَيَا خَيْرَ الْمُعْطِينَ أَيْ
يَا خَيْرَ مَنْ طَلَبَ مِنْهُ وَخَيْرَ مَنْ أَعْطَى (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ
* (اللَّهُمَّ أَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا أَيْ الْحَالَةَ الَّتِي يَقَعُ بِهَا الْاجْتِمَاعُ وَأَلْقِ
بَيْنَ قُلُوبِنَا وَاهِدًا نَسْتَبِيلُ السَّلَامَ أَيْ دُلَّنَا عَلَى طَرِيقِ السَّلَامَةِ مِنَ الْآفَاتِ
وَنَجِّنَا مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ أَنْقِذْنَا مِنْ ظُلُمَاتِ الدُّنْيَا
إِلَى نُورِ الْآخِرَةِ وَقَالَ الْبَيْضَاوِيُّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ إِلَى الْجَهْلِ وَاتِّبَاعِ الْهَوَى وَقَبُولِ الْوَسَاوِسِ وَالشَّيْءِ الْمُؤَدِّيَةِ إِلَى
الْكُفْرِ إِلَى النُّورِ أَيْ إِلَى الْهُدَى الْمَوْصِلِ إِلَى الْإِيمَانِ وَجَنَّبْنَا الْفَوَاحِشَ
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ أَيْ مَا نَعْلَنَ وَمَا نَسِرَ أَوْ مَا يَبْجُورُ وَمَا بِالْقَلْبِ
أَيْ بَعْدَ نَاعَنِ الصَّبَاحِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي أَسْمَاعِنَا
وَأَبْصَارِنَا وَقُلُوبِنَا وَأَرْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ أَيْ مَنْ شَأْنُكَ قَبُولُ تَوْبَةِ التَّائِبِينَ تَوْبَةً صَحِيحَةً بِالنَّدَمِ وَالْعَزَمِ
عَلَى عَدَمِ الْعَوْدِ وَالتَّفَضُّلِ عَلَيْهِمْ وَاجْعَلْنَا شَاكِرِينَ لِنِعْمَتِكَ مُشْتَرِكِينَ بِهَا
أَيْ نَذْكُرُكَ بِالْحَمْدِ قَائِلِينَ بِهَا أَيْ مُسْتَمْرِرِينَ عَلَى قَوْلِ ذَلِكَ مَدَامِينَ
عَلَيْهِ وَفِي نَسْجَةِ قَائِلِينَ لَهَا وَأَتَمِّتُهَا عَلَيْنَا أَيْ بِدَوَامِ ذَلِكَ (طَب) كُ
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَاسْنَادُهُ جَيِّدٌ * (اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَشْكُو ضَعْفَ قُوَّتِي وَقَدَمَ
الْمَعْمُولِ لِيَفِيدَ الْخَصْرَ أَيْ إِلَيْكَ لَا إِلَى غَيْرِكَ وَقَلَّةَ حِيلَتِي وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ
أَيْ احْتِقَارِيهِمْ أَيْ وَاسْتِهَانَتِهِمْ بِي يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ أَيْ يَا مُوصِوفاً

بِكَمَالِ الْإِحْسَانِ إِلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِأَيِّ تَفَوُّضٍ أَمْرِي إِلَى عَدُوِّ يَجْهَمُنِي بِالْبَغْيَةِ
 وَالْفُوقِيَةِ الْمَفْتُوحَتَيْنِ فَالْجِيمُ وَالْهَاءُ الْمَفْتُوحَتَيْنِ وَتَشْدِيدُ الْهَاءِ قَالَ
 الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي الْهِدَايَةِ إِلَى عَدُوِّ يَجْهَمُنِي أَيُّ يَلْقَانِي بِالْفُلْظَةِ وَالْوَجْهِ
 الْكَرِيمِ أَمْ إِلَى قَرِيبٍ مَلَكَتْهُ أَمْرِي قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيُّ جَعَلْتَهُ مُتَسَلِّطًا عَلَى
 أَيْدَائِي وَلَا أَسْتَطِيعُ دَفْعَهُ أَنْ لَمْ تَكُنْ سَاخِطًا عَلَيَّ وَفِي رِوَايَةٍ أَنْ لَمْ يَكُنْ
 لَكَ سَخَطٌ عَلَيَّ فَلَا أَبَالِي أَيُّ بِمَا تَصْنَعُ أَعْدَاءِي غَيْرَ أَنَّ عَافِيَتَكَ أَيُّ
 السَّلَامَةِ مِنَ الْبَلَايَا وَالْمَحْنِ وَالْمَصَائِبِ أَوْ سَعَى لِي فِيهِ أَنَّ الدَّعَاءَ بِالْعَافِيَةِ
 مَطْلُوبٌ مَحْبُوبٌ أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ الَّذِي أَضَاءَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ
 وَالْأَرْضُ وَأَشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُمَاتُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ بَيْنَاءُ أَشْرَقَتْ لِلْمَفْعُولِ
 مِنْ شَرَقَتْ بِالضُّوءِ تَشْرُقُ إِذَا امْتَلَأَتْ بِهِ وَصَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 يَفْتَحُ اللَّامُ وَتَضُمُّ أَيُّ اسْتِقَامَ وَانْتَظَمَ أَنْ تَحُلَّ عَلَى غَضَبِكَ أَيُّ مَنْ أَنْ
 تَنْزِلُهُ لِي أَوْ تُوَجِّبُهُ عَلَيَّ أَوْ تَنْزِلَ عَلَيَّ سَخَطُكَ أَيُّ غَضَبِكَ فَهُوَ مِنْ عَطْفِ
 الْمُرَادِفِ وَلَكَ الْعَقَبِيُّ بِغَضَمِ الْمَهْمَلَةِ آخِرُهُ أَلِفٌ مَقْصُورَةٌ حَتَّى تَرْضَى
 أَيُّ اسْتَرْضَيْكَ حَتَّى تَرْضَى قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي الْهِدَايَةِ وَاسْتَعْتَبَ طَلَبُ
 أَنْ يَرْضَى عَنْهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ أَيُّ لَا يَتَحَوَّلُ عَنْ فِعْلِ الْمَعَاصِي
 وَلَا قُوَّةَ عَلَى فِعْلِ الطَّاعَاتِ إِلَّا بِتَوْفِيقِكَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَفِيهِ أُبْلَغَ رَدُّ
 عَلَى الْأَسَازِ بْنِ فُورِكَ حَيْثُ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْوَلِيَّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَعْرِفَ أَنَّهُ
 وَلِيٌّ لِأَنَّهُ يَسْلُبُهُ الْخَوْفُ وَيَجْلِبُ لَهُ الْأَمْنُ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ إِذَا كَانُوا أَشَدَّ خَوْفًا
 مَعَ عُلَمِهِمْ بِبُيُوتِهِمْ فَكَيْفَ بغيرِهِمْ أَهْرَافًا نَظَرًا وَاجْهًا أَخَذَهُدَا مِنْ الْحَدِيثِ
 (طَب) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ أَبِي طَالِبٍ * (اللَّهُمَّ وَاقِيَةً كَوَاقِيَةَ
 الْوَلِيدِ أَيُّ الْمَوْلُودِ أَيُّ أَسْأَلُكَ كَلَاءَةً وَحِفْظًا كَحِفْظِ الطِّفْلِ الْمَوْلُودِ
 أَوْ أَرَادَ بِالْوَلِيدِ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى أَلَمْ نَرْبِّكَ
 فِينَا وَلِيدًا أَيُّ كَمَا وَقَّيْتُ مُوسَى شَرَفُ رَعُونَ وَهُوَ فِي جَمْرَةٍ فَقَتْنِي شَرَفُ مِي
 وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ (ع) عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَفِي
 اسْتِنَادِهِ مَجْهُولٌ * (اللَّهُمَّ كَمَا حَسَنْتَ خَلْقِي بِالْفَتْحِ أَيُّ أَوْصَافِي الظَّاهِرَةِ

فحسّن خلقی بالضم ای أوصا فی الباطنة (حم) عن ابن مسعود قال المناوی
 وأسنادہ جید جداً * (اللهم احفظنی بالاسلام قائماً واحفظنی بالاسلام
 قاعداً واحفظنی بالاسلام راقداً ای حال کونی قائماً وقاعداً وراقداً یعنی
 فی جمیع الحالات ولا تشمت بی عدو ولا حاسداً ای لا تنزل بی بلیة
 یفرح بها عدوی وحاسدی اللهم انی أسألك من کل خیر خرائنه یدک
 وأعوذ بک من کل شر خرائنه یدک قال المناوی وفی رواية یدیک
 فی الموضعین والید تجاز عن القدرة المتصرفه وتنشئها باعتبار التصرف
 فی العالمین (ک) عن ابن مسعود * (اللهم انی أسألك موجبات رحمتک
 ای مقتضياتها بوعدهک فانه لا یجوز الخلف فیہ والآفاق حق سبحانه
 وتعالى لا یجب علیه شیء وعزائم مغفرتک ای موجباتها یعنی أسألك
 أعمالاً لا یعزم مرتب بها لی مغفرتک والسلامة من کل اثم قال العلقمی
 قال شیخنا قال العراقی فیہ جواز سؤال العصمة من کل الذنوب وقد
 انکر بعضهم جواز ذلك اذ العصمة انما هی للانبیاء والملائكة قال
 والجواب انها فی حق الانبیاء واجبة وفی حق غیرهم جائزة وسؤال الجائر
 جائز الا ان الأدب سؤال الحفظ فی حقنا لا العصمة وقد یکون هذا هو
 المراد هنا والغنیمة من کل بر یکسر الباء الموحدة ای طاعة وخیر والفوز
 بالجنة والنجاة من النار ذکره تعلیماً للامة لانه متیقن الفوز
 والنجاة (ک) عن ابن مسعود قال المناوی وروم من قال ابی مسعود
 * (اللهم امتنع بسمی وبصری حتی یجعلهما الوارث منی ای
 أبقيهما صحیحین سلیمین الی ان أموت وعافنی فی دینی وفی جسدی
 وانصر فی علی من ظلمنی قال المناوی من أعداء دینک حتی ترینی فیہ
 ثاری ای تهلكه اللهم انی أسلمت نفسی ای ذاتی الیک ای جعلت
 ذاتی طائعة لحکمک متقادة لامرک وفوضت امری الیک قال العلقمی
 قال فی النهاية ای ردته یقال فوضت الیه الامر تفویضاً اذ اردّه الیه
 وجعله الحاکم فیہ وفی قوله وفوضت اشارة الی ان اموره الخارجة

والداخله مفوضة اليه لا مدبر لها غيره وأجأت ظهري اليك أي بعد
 تفويض اموري التي أنا مفتقر اليها وبها معاشي وعليها مدار أمري
 أسندت ظهري اليك ما يضرتني ويؤذي من الأسباب الداخلة
 والمخارجة وخصّ الظهر لان العادة جرت أن الانسان يعتمد بظهره
 الى ما يستند اليه وخلصت وجهي اليك بجاه معجزة ومثناة تحتية أي
 فرغت قصدي من الشرك والنفاق وتبرأت منهما وعقدت قلبي
 على الايمان لا ملجأ بالهزوق قد تركت للآزواج ولا منجى هذا مقصور
 لا يمد ولا يهز إلا بقصد المناسبة للاول أي لا مهرب ولا مخلص منك
 إلا اليك آمنت برسولك الذي أرسلت قال المناوي يعني نفسه
 صلى الله عليه وسلم أو المراد كل رسول أرسلت أو هو تعليم لامته
 وبكتابك الذي أنزلت يعني القرآن أو كل كتاب سبق لك عن علي
 امير المؤمنين وقال صحيح وأقروه * (اللهم اني أعوذ بك من العجز
 بسكون الجيم هو عدم القدرة على الخير وقيل ترك ما يجب فعله والتشوي
 به وقال المناوي سلب القوة وتخلف التوفيق والكسل أي التثاقل
 والترخي عما لا ينبغي التثاقل عنه ويكون ذلك لعدم انبعاث النفس
 للخير وقلة الرغبة فيه مع امكانه وقيل هو من الفتور والتواني والجبن
 أي الضعف عن تعاطي القتال خوفا على المهجة والبخل هو في الشرع
 منع الواجب وفي اللغة منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة
 والمهرم أي كبر السن المؤدي الى سقوط القوى وذهاب العقل وتخيبط
 الرأي وقال العلقمي قال شيخنا هو الرد الى أرذل العمر لما فيه من اختلال
 العقل والحواس والضبط والفهم وتشويه بعض المنظر والعجز عن كثير
 من الطاعات والتساهل في بعضها والقسوة أي غلظ القلب وصلابته
 والغفلة أي غيبة الشيء المهم عن البال وعدم تذكره والدلة بالكسر
 هي أن يكون ذليلا بحيث يستخفه الناس وينظرون اليه بعين الاحتقار
 والقلّة بالكسر أي قلة المال بحيث يجد كفاؤا في نسخة شرح عليها

المناوى والعيلة بدل القلة فانه قال في النهاية العائل الفقير وقد
 عال يعيل عيلة اذا افتقر وقال في المصباح العيلة بالفتح الفقر وهو
 مصدر عال يعيل من باب باع فهو عائل والجمع عالة وهي في تقدير
 فعلة مثل كافر وكفرة والمشككة اى فقر الناس وقال المناوى شؤ
 الحال مع قلة المال وأعوز بك من الفقر اى فقر النفس وهو الشر
 وهو المقابل بقوله صلى الله عليه وسلم الغنى غنى النفس والمعنى
 بقولهم من عدم القناعة لم يفده المال غنا قال القاضى عياض
 وقد تكون استعازة من فقر المال والمراد الفتنة من احتماله وقلة
 الرضى به ولهذا ورد من فتنة الفقر وقال زين العرب الفقر المستعاز
 منه هو الفقر المدقع الذى يفضى بصاحبه الى كفران نعم الله تعالى
 ونسيان ذكره والمدقع هو الذى لا يصحبه خير ولا ورع فيوقع
 صاحبه فيما لا يليق فائدة المدقع بالدال والعين المهملتين بينهما
 قاف قال بعضهم الدقع شؤ احتمال الفقر وفقر مدقع اى يلصق
 بالدقعا وهي التراب قال في المصباح رقع يدقع من باب تعب
 لصق بالدقعا ولا وهي التراب وزان حمرا والكفر اى من جميع
 أنواعه والفسوق والشقاق اى مخالفة الحق بأن يصير كل من
 المتنازعين في شق والنفاق اى المحققى أو المجازى والسمعة بضمة
 السين وسكون الميم التنويه بالعمل ليسمعه الناس وقال ابن عبد السلا
 السمعة أن يخفى عمله لله ثم يحدث به الناس والرياء بكسر الراء
 وتخفيف التحتية والمد اظهر العبادة بقصد رؤية الناس لها
 ليحمد واصحابها وقال ابن عبد السلام الرياء أن تعمل لغير الله تعالى
 قال المناوى واستعازة من هذه الخصال ايانة عن قبحها والزجر
 عنها وأعوز بك من الصمم اى بطلان السمع أو ضعفه والبيكم قال
 المناوى الخرس أو أن يولد لا ينطق ولا يسمع اه وقال العلقمى عن
 الازهرى بكم بكم من باب تعب فهو اى أخرس وقيل الاخرس

الذى خلق ولا نطق له ولا يعقل الجواب والجنون أى زوال العقل
 والجذام وهو علة يحمر منها العضو ثم يسود ثم يتقطع ويتناثر وقال
 المناوى علة تسقط الشعر وتفتت اللحم وتجري الصديد منه والبرص
 وهو بياض شديد يقع الجلد ويذهب دمويته وسيئ الاسقام من
 اضافة الصفة الى الموصوف أى الامراض الفاحشة الرديئة (ك) واليهي
 فى كتاب الدعاء عن انس قال الحاكم صحيح وأقروه * (اللهم انى أعوذ بك
 من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع تقدر
 الكلام عليه فى قوله اللهم انى أعوذ بك من قلب لا يخشع ومن الجوع
 أى الالم الذى ينال الحيوان من خلو المعدة فانه بشئ الضمير أى المصلح
 لى فى فراش استعاذ منه لانه يمنع استراحة البدن ويحلل المواد المجمدة
 بلا بدل ويشوش الدماغ ويورث الوسواس ويضعف البدن عن القيام
 بوظائف العبادات وقال بعضهم المراد به الجوع الصادق وله علامات
 منها أن لا تطلب النفس الا من تاكل الخبز وحده بشهوة أى خبز كان
 فلهما طلب خبز بعينه وطلب أدما فليس ذلك بجوع أى صادق وقيل
 علامة الجوع أن يبصق فلا يقع الذباب عليه لانه لم يبق فيه دهنية
 ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة ومن الحيانة قال المناوى مخالفة
 الحق بنقض العهد فى السر قال العلقمى وقال بعضهم أصل الحيانة أن
 يؤتمن الرجل على شئ فلا يؤدى الامانة فيه قال أبو عبيد لانراه خص به
 الامانة فى امانات الناس دون ما افترض الله على عباده واثمتهم فانه قد
 سمى ذلك امانة فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول
 وتخونوا اماناتكم فمن ضيع شئ مما أمر الله به أو ارتكب شئاً مما نهى الله
 عنه فقد خان نفسه اذ جلب اليها الذم فى الدنيا والعقاب فى الآخرة
 فانها بنست البطانة قال العلقمى ضد الظهارة وأصلها فى الثوب
 فانسع فيما استبطن الرجل من أمره فيجعل بطانة حاله ومن الكسل
 والبخل والجبن ومن الحرمر وأن أرد الى أردة العر قال المناوى

أي الحرْم والخوف أو ضعف كالطفولية أو ذهاب العقل ومن فتنة
 الدجال أي محنته وامتحانته وهي أعظم فتن الدنيا والدجال فقال
 بالتشديد وهو من الدجل التغطية لانه يغطي الحق بباطله ولهذا سمي
 الكذاب دجالاً وعذاب القبر قال العلقمي العذاب اسم للعقوبة والمصداق
 التعذيب فهو مضاف الى الفاعل على طريق المجاز والاضافة من اضافة
 المظروف الى ظرفه فهو على تقدير في أي يتعوذ من عذاب في القبر
 وفيه اثبات عذاب القبر والايمان به واجب واضيف العذاب الى القبر
 لانه الغالب والافكل ميت أراد الله تعذيبه أناله ما أراد به قُبر
 أو لم يقبر ولو صلب أو غرق في البحر أو اكلمه الدواب أو حرق حتى صار
 رماداً أو ذرى في الريح وهو على الروح والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة
 وكذا القول في النعيم قال ابن القيم ثم عذاب القبر قسمان دائم وهو
 عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم
 من العصاة فإنه يعذب بحسب جرمته ثم يرفع عنه وقد يرفع عنه
 بدعاء أو صدقة أو نحو ذلك وقال الياقيني في روض الراحين بلغنا
 أن الموقى لا يعذبون ليلة الجمعة تشريفاً لهذا الوقت قال ويحتمل
 اختصاص ذلك بعصاة المؤمنين دون الكفار وعم النسفي في بحر الكلا
 فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها وجميع شهر
 رمضان ثم لا يعود اليه الى يوم القيمة وان مات ليلة الجمعة او يوم
 الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع
 عنه العذاب ولا يعود اليه الى يوم القيمة اه وهذا يدل على أن عصاة
 المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة أو دونها وأنهم اذا وصلوا الى
 يوم الجمعة انقطع ثم لا يعود وهو يحتاج الى دليل ولا دليل لما قاله النسفي
 وقال ابن القيم في البدائع نقلت من خط القاضي أبي يعلى في تعليقه لا بد من
 انقطاع عذاب القبر لانه من عذاب الدنيا والدنيا وما فيها منقطع فلا
 بد أن يلحقهم الفناء والبلا ولا يعرف مقدار مدة ذلك اه قلت

وَيُؤَيِّدُ هَذَا مَا أَخْرَجَهُ هَذَا بِنِ السَّرِيِّ فِي الزَّهْدِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ لِلْكَافِرِ
مَجْعَةٌ يَجِدُونَ فِيهَا طَعْمَ النَّوْمِ حَتَّى تَقُومَ الْقِيَمَةُ فَاذْأِصْبَحْ بِأَهْلِ الْقُبُورِ
يَقُولُ الْكَافِرُ يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدٍ نَا فِيَقُولُ الْمُؤْمِنُ إِلَى جَنْبِهِ
هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ وَفِتْنَةُ الْمُحِبِّي بِفَتْحِ الْمِيمِ أَيْ
مَا يُعْرَضُ لِلنَّاسِ مَدَّةَ حَيَاتِهِ مِنَ الْإِفْتِنَانِ بِالْذَّنْبِ وَالشَّهْوَاتِ وَالْجَهْلِ
وَأَعْظَمُهَا وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى أَمْرًا خَاتِمَةً عِنْدَ الْمَوْتِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَوْ هِيَ
الْإِبْتِلَاءُ عِنْدَ فَقْدِ الصَّبْرِ وَالْمَمَاتِ قَالَ الْعَلْفِيُّ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهَا الْفِتْنَةُ
عِنْدَ الْمَوْتِ أَضْيَفَتْ إِلَيْهِ لِقَرَبِهَا مِنْهُ وَيَكُونُ الْمُرَادُ بِفِتْنَةِ الْمُحْيَا عَلَى هَذَا
مَا قَبِلَ ذَلِكَ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهَا فِتْنَةُ الْقَبْرِ أَيْ سُؤَالُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُرَادُ
مِنْ شَرِّ ذَلِكَ وَالْأَفْصَلُ السُّؤَالُ وَاقِعٌ لَا مُحَالَةً فَلَا يَدْعَى بِرَفْعِهِ فَيَكُونُ
عَذَابُ الْقَبْرِ مُسْتَبَاعًا عَنْ ذَلِكَ وَالسَّبَبُ غَيْرُ الْمُسَبَّبِ وَقِيلَ أَرَادَ بِفِتْنَةِ الْمُحْيَا
الْإِبْتِلَاءَ مَعَ زَوَالِ الصَّبْرِ وَبِفِتْنَةِ الْمَمَاتِ السُّؤَالُ فِي الْقَبْرِ مَعَ الْحَيَاةِ الْمَمَرِ
أَنَا نَسَأُ لَكَ قُلُوبًا أَوْ أَهْأَ أَيْ مُضْطَرِّعَةً أَوْ كَثِيرَةً الدُّعَاءُ وَالْبُكَاءُ مُخْبِتَةٌ
أَيْ خَاشِعَةٌ مُطِيعَةٌ مُنْقَادَةٌ مُنِيبَةٌ أَيْ رَاجِعَةٌ إِلَيْكَ بِالتَّوْبَةِ قَالَ الْعَلْفِيُّ
قَالَ فِي النِّهَايَةِ الْإِنَابَةُ الرَّجُوعُ إِلَى اللَّهِ بِالتَّوْبَةِ يَقَالُ أَنَابَ يَنْتَوِبُ إِنَابَةً
فَهُوَ مُنِيبٌ إِذَا قُبِلَ وَرَجَعَ فِي سَبِيلِكَ أَيْ الطَّرِيقِ إِلَيْكَ اللَّهُمَّ أَنَا
نَسَأُ لَكَ عِزَاتِي مَغْفِرَتِكَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ حَتَّى يَسْتَوِيَ الْمَذْنِبُ النَّاسِبُ
وَالَّذِي لَمْ يَذْنِبْ فِي مَالِ الرَّحْمَةِ وَمَنْجِيَاتِ أَمْرِكَ أَيْ مَا يَنْجِي مِنْ
عِقَابِكَ وَالسَّلَامَةُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَيْ ذَنْبٍ وَالْغَنِيمَةُ مِنْ كُلِّ بَرٍّ بِكُفْرِ الْمُؤْمِنِ
أَيْ خَيْرٍ وَطَاعَةٍ وَالْفُوزُ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةُ مِنَ النَّارِ وَهَذَا ذَكَرَهُ لِلتَّشْرِيعِ
وَالتَّعْلِيمِ (ك) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ * (اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوْسَعَ رِزْقِكَ عَلَيَّ
عِنْدَ كِبَرِ سِنِّي وَانْقِطَاعِ عَمْرِي أَيْ اشْرَافِهِ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ لِأَنَّ الْإِدْمَى
حِينَئِذٍ ضَعِيفٌ الْقَوَى قَلِيلُ الْكَدِّ عَاجِزُ السَّعْيِ (ك) عَنْ عَائِشَةَ * (اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَقَّةَ هِيَ بِمَعْنَى الْعَفَافِ وَالْعَفَافُ هُوَ التَّنَزُّعُ عَمَّا لَا يَبَاحُ
وَالْكَفُّ عَنْهُ وَالْعَافِيَةُ فِي دِينِي وَأَهْلِي وَمَالِي أَيْ السَّلَامَةُ

من كل مكروه اللهم استر عورتى قال المناوى عيوبى وخلقى وتقصيرى
 وكل ما يستحيى من ظهوره وآمن روعتى قال العلقمى وفى رواية روعاتى
 قال شيخنا جمع روعة وهى المرة من الروع الفزع واحفظنى من بين
 يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقى وأعوذ بك أن أعتال
 من تحتى بالبنا المفعول قال العلقمى قال فى النهاية أى ادهى من حيث
 لا أشعر يريد به الخسف البزار فى مسنده عن ابن عباس * (اللهم
 انى أسألك ايمانا يبارك قلبى أى يلا بسه ويمخاططه حتى أعلم انه أى
 الشان وفى نسخة أن لا يصيبنى الا ما كتبت لى قال المناوى أى قدّر
 على فى العلم القديم الا زلى أو فى اللوح المحفوظ ورضنى من المعيشة
 بما قسمت لى أى وأسألك أن ترزقنى رضا بما قسمته لى من الرزق
 البزار عن ابن عمر بن الخطاب * (اللهم ان ابراهيم كان عبدك وخليك
 دعاك لاهل مكة بالبركة أى بقوله وارزق اهلك من الثمرات وقد
 فعل بنقل الطائف من الشام اليه وكان أقفر لا زرع به ولا ماء
 وأنا محمد عبدك ورسولك قال المناوى لم يذكر الخلة لنفسه مع أنه
 خليل ايضا نواصعا ورعاية للآداب مع أبيه أدعوك لاهل المدينة
 لفظ المدينة صار علما بالغلبة على طيبة فاذا اطلق انصرف اليها
 أن تبارك لهم فى مدحهم وصانعهم أى فيما يكال بهما مثلى ما باركت لاهل
 مكة مفعول مطلق أو حال وبركتين بدل من مثلى ما بارك ومع
 البركة حال من بركتين لأن نعت النكرة اذا تقدم عليها يصير حالا
 منها ويجوز أن يكون مع البركة بركتين مفعولين لفعل محذوف أى
 اللهم اجعل (ت) عن على امير المؤمنين قال المناوى وكذا الحمد
 عن ابى قتادة قال الهينى ورجال الصحيح * (اللهم ان ابراهيم
 حرّم مكة فجعلها حراما أى أظهر حرمتها بأمر الله تعالى وإنى حرمت
 المدينة حراما ما بين ما زميها تشنية ما زمرهمزة بعلة الميم وبكسر
 الزاى الجبل وقيل المضيق بين جبلين ثم بين حرمتها بقوله ان لا يترق

فيها دم قال المناوي أن لا يقتل فيها آدمي معصوم بغير حق انتهى
 وفيه نظر ولا يحمل فيها سلاح لقتال قال المناوي أي عند فقد الاضطرار
 ولا يخبط فيها شجرة أي يسقط ورقها إلا لعلف قال المناوي بسكون
 اللام ما تاكله الماشية اللهم بارك لنا في مدينتنا أي كثر خيرها اللهم
 بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في مئتنا أي فيما يكال بهما اللهم اجعل
 مع البركة بركتين أي ضاعف البركة فيها والذي نفسى بيده أي روي
 بقدرته وتصريفه ما من المدينة شعب بكسر الشين أي فرجة نافذة
 بين جبلين ولا نقب بفتح النون وسكون القاف هو طريق بين جبلين
 إلا وعليه ملكان يفتح اللام يحرسا نها حتى تغدوا أي يحرسان المدينة
 من العدو والى قدومكم اليها من سفركم قال المناوي وكان هذا القول
 حين كانوا مسافرين للغزو وبلغهم أن العدو يريد الهجوم أو هجم عليها
 (م ش) عن أبي سعيد الخدري * (اللهم اني اعوذ بك من الكسل
 والهزم والمأثم والمغرم بفتح الميم فيما وكذا التراء والمثلثة وسكون
 الهزة والغين المعجمة والمأثم ما يقتضي الاثم والمغرم قيل الدين فيما
 لا يحمل أو فيما يحمل لكن يعجز عن وفائه وهذا تعليم أو اظهار للعبودية
 والافتقار ومن فتنة القبر وعذاب القبر قال العلقمي فتنة القبر
 هي سؤال الملكين منكرونيكرو والاحاديث صريحة فيه ولهذا سمي
 ملكا السؤال الفتانين وما أحسن قول من قال فتنة القبر التحير
 في جواب منكرونيكرو وعلم من العطف أن عذاب القبر غير فتنة القبر
 فلا تكرر لأن العذاب مرتب على الفتنة والسبب غير المسبب وهو ظاهر
 إذا فسرنا الفتنة بالتحير وقد يسأل ولا يتحير بأن يجيب على الوضع
 الصحيح ويحصل بعد السؤال التعذيب لنوع من التقصير في بعض
 الاعمال كما في مسألة التقصير في البول ومخوذك فتنبه لذلك
 ومن فتنة النار هي سؤال الخزنة على جهة التوبيخ واليه الإشارة بقوله
 تعالى كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير وعذاب النار

اى احراقها بعد فتنتها ومن شرفتنه الغنى قال العلقمي قال ابن العربي
 فتنه الغنى البطر والطغيان والتفاخر به وصرف المال في المعاصي واخذ
 من الحرام وان لا يوردى حقه وان يتكبر به واعوز بك من فتنه الفقر
 اى حسد الاغنياء والطمع في مالهم والتذلل لهم وعدم الرضا بالمقسوم
 واعوز بك من فتنه المسيح الدجال قال المناوى بحاء مهملة لكون احدى
 عينيه ممسوحة او لمسح اخير منه او لمسحه الارض اى يقطعها في امد
 قليل الدجال من الدجل الخلط والكذب استعاذ منه مع كونه لا يدركه
 نشر الخبره بين الامم لئلا يلتبس كفره على مدركه اللهم اغسل عني خطيائي
 اى ذنوبي بفرضها او ذكره للتشريع والتعليم بالماء والثلج والبرد بفتح
 الراء جمع بينهما مبالغة في التطهير لان ما غسل بالثلاثة انقى ما غسل
 بالماء وحده فسأل ربه ان يطهره التطهير الاعلى الموجب لمحنة الماء
 والمراد يطهرني منها بانواع مغفرتك قال العلقمي وحكمة العدول عن
 ذكر الماء الحار الى الثلج والبرد مع ان الحار في العادة ابلغ ازالة للوسخ
 اشارة الى ان الثلج والبرد ما ان طاهران لم تمسهما الايدي ولم
 يمتسهما الاستعمال فكان ذكره اكدر في هذا المقام اشارة الى هذا الخطاي
 وقال الكرماني وله توجيه آخر وهو انه جعل الخطايا بمنزلة النار
 لكونها تؤدى اليها فغبر عن اطفائها بآثارها بالغسل تأكيد في اطفائها
 وبالع فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الى ابرد منه وهو الثلج ثم
 الى ابرد منه وهو البرد بدليل انه قد يجحد ويصير جليدا بخلاف الثلج
 فانه يذوب وثق قلبي خضبه لانه بمنزلة ملك الاعضاء واستقامتها
 باستقامته من الخطايا تأكيد للسابق ومجاز عن ازالة الذنوب ومحو
 اثرها كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اى الوسخ ولما كان الدنس
 في الثوب الابيض اظهر من غيره من الالوان وقع به التشبيه وباعد
 بيني وبين خطاياى اى ابعد وعبر بالمفاعلة مبالغة وكرت بين
 لان العطف على الضمير المجزور يعاد فيه الخافض كما باعدت بيني

المشرق والمغرب قال العلقمي المزار بالمباعدة بموت ما حصل منها والعصمة
 عما سبقت منها وهو مجاز لان حقيقة المباعدة انما هي في الزمان والمكان
 وموقع التشبيه ان التقاء المشرق والمغرب يستحيل فكأنه اراد ان لا يبق
 لها منه اقتراب بالكلية قال الكرماني يحتمل ان يكون في الدعوات الثلاثة
 اشارة الى الازمنة الثلاثة والمباعدة للمستقبل والتقية الحال والغسل
 للماضي (ق ت ن) عن عائشة * (اللهم اني اسألك من الخير كله عاجله
 وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله
 ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني اسألك من خير ما سألك عبدك ونبئك
 وأعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبئك اللهم اني اسألك الجنة
 وما قرب اليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من
 قول أو عمل وأسألك ان تجعل كل قضاء قضيته لي خيرا قال المناوي
 هذا من جوامع الكلم وأحب الدعاء الى الله كما قال الحلي وأجمله اجابة
 والقصد به طلب دوام شهود القلب ان كل واقع فهو خير وينشأ عنه
 الرضا فلا ينأ في حديث عجبا للمؤمن لا يقضي الله له قضاء الا كان له خيرا
 اهراء) عن عائشة قال العلقمي قال الدميري رواه احمد في مسنده والبخاري
 في الادب والحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد * (اللهم اني اسألك
 باسمك الطاهر الطيب المبارك الاحب اليك الذي اذا دعيت به اجبت
 واذا سئلت به اعطيت واذا استرحمت به رحمت واذا استفرجت به
 فرجت قال المناوي وبوب عليه ابن ماجه باب اسم الله الاعظم (هـ) عن
 عائشة * (اللهم من آمن بي وصدقني وعلم ان ما جئت به هو الحق
 من عندك فاقلل ماله وولده أي بحيث يكون ماله قد ركبافته ليتفرغ
 لاعمال الآخرة وحبب اليه لقاءك أي حبب اليه الموت ليلقائك
 وعجل له القضاء أي الموت ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم ان
 ما جئت به هو الحق من عندك فاكثر ماله وولده وأطل عمره قال العلقمي
 قيل يعارضه ما في البخاري من انه صلى الله عليه وسلم دعا لحادمه

أنس بقوله اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه وفي رواية وأطل
 عمره وأغفر ذنبه قال شيخ شيوينا أن ذلك لا ينافي الخير الآخرى
 وأن فضل التقل من الدنيا يختلف باختلاف الأشخاص اهـ قال المناوي
 كما يفيد الخبر القدسي أن من عبادي من لا يصلحه إلا الغنى الحديث
 وكان قياس دعائه بطول العمر في الثاني دعاه في الأول بقصره لكنه تركه
 لأن المؤمن كلما طال عمره وكثر عمله كات خيرا له (طب) عن معاذ بن
 جبل ويؤخذ من كلامه أنه حديث حسن لغيره (٨) عن عمرو بن غيلان
 ابن سلمة الثقفي * (اللهم من آمن بك أي صدق بوجودك ووحدانيتك
 أي أنه لا إله غيرك وشهد أني رسولك أي إلى الثقلين فحسب إليه لقاء
 أي الموت ليلقاه وسهل عليه قضاء لك فيلقاه بقلب سليم وصدر
 مشروح وأقلل له من الدنيا أي بحيث يكون الحاصل له منها بقدر
 كفايته ومن لم يؤمن بك ولم يشهد أني رسولك فلا تحسب إليه لقاء
 ولا تسهل عليه قضاء لك وكثر له من الدنيا وذلك يشغل عن أعمال الآخرة
 (طب) عن فضالة بفتح الفاء ابن عبيد قال المناوي ورجاله ثقات
 * (اللهم اني أسألك الثبات في الأمر قال المناوي الدوام على الدين
 ولزوم الاستقامة وأسألك عزيمة الرشد أي حسن التصرف في الأمر
 والإقامة عليه وأسألك شكر نعمتك أي التوفيق لشكر انعامك
 وحسن عبادتك أي إيقاعها على الوجه الحسن وذلك باستيفاء شروطها
 وأركانها ومستحباتها وأسألك لسانا صادقا أي محفوظا من الكذب
 وقلبا سليما أي من الحسد والحقد والكبر وفي نسخة حلما بدل سليما
 وعليها يدل ظاهر شرح المناوي فإنه قال بحيث لا يعلق ولا يضطرب
 عند هيجان الغضب وأعوذ بك من شر ما تعلم وأسألك من خير ما تعلم
 وأستغفرك مما تعلم أنك أنت علام الغيوب أي الأشياء الخفية (مت
 ن) عن شاذان بن أوس قال المناوي قال العراقي منقطع وضعيف
 * (اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبست

أَي رَجَعْتَ وَأَقْبَلْتَ بِهَمَّتِي وَبِكَ خَاصَمْتُ أَي دَافَعْتُ مَنْ يَرِيدُ فُحْصَمَتِي
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ أَي بِقُوَّةِ سُلْطَانِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تَضِلَّنِي
 أَي مِنْ أَنْ تَضِلَّنِي بَعْدَ التَّوْفِيقِ لِلرَّشَادِ أَنْتَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ أَي الدَّائِمُ
 الْقِيَامُ بِنَدِيرِ الْخَلْقِ الَّذِي لَا يَمُوتُ قَالَ الْمَنَاوِي بِالْإِضَافَةِ لِلْعَاقِبِ
 لِلْأَكْثَرِ وَفِي رَوَايَةٍ بِلَفْظِ الْمَخْطَابِ وَالْجَنِّ وَالْأَنْسِ يَمُوتُونَ أَي عِنْدَ انْقِطَاعِ
 أَجَالِهِمْ (م) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * (اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي نَقُولُ أَي كَالَّذِي
 نَحْمَدُكَ بِهِ مِنَ الْحَمْدِ وَخَيْرًا مَا نَقُولُ أَي مَا حَمَدْتُ بِهِ نَفْسُكَ وَالْفِعْلُ
 مَبْدُوبٌ بِالنُّونِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ اللَّهُمَّ لَكَ صَلَاتِي وَنَسْكَي أَي عِبَادَتِي أَوْ
 ذِبَائِي فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي قَالَ الْمَنَاوِي أَي لَكَ مَا فِيهِمَا
 مِنْ جَمِيعِ الْأَعْمَالِ وَالْجُمْهُورُ عَلَى فَتْحٍ يَاءٍ مَحْيَايَ وَسُكُونُ يَاءٍ مَمَاتِي وَيَجُوزُ الْفَتْحُ
 وَالسُّكُونُ فِيهِمَا وَالْيَا لَكَ أَي مَرْجِعِي وَلَكَ تَرَاتِي بِمِثْلَةِ وَمِثْلَتُهُ
 مَا يَخْلُفُهُ الْإِنْسَانُ لَوْرَثَتُهُ فَبَيِّنْ أَنَّهُ لَا يُوْرَثُ وَأَنْ مَا يَخْلُفُهُ صَدَقَةُ اللَّهِ
 تَعَالَى اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَسُوسَةِ الصَّدْرِ أَيْ حَدِيثِ
 النَّفْسِ بِمَا لَا يَنْبَغِي وَشَتَاتِ الْأَمْرِ أَيْ تَفْرِيقِهِ وَتَشْعِيبِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَجِيءُ بِهِ الرِّيحُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا يَجِيءُ بِهِ الرِّيحُ
 سَأَلَ اللَّهُ خَيْرَ الْجُمُوعَةِ لَا نَهَاجِي وَاللَّحْمَةُ وَتَعُوذُ بِهِ مِنْ شَرِّ الْمَفْرَدَةِ لِأَنَّهَا لِلْعَذَابِ
 (ت هب) عَنْ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ * (اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي جَسَدِي وَعَافِنِي
 فِي بَصَرِي وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي قَالَ الْمَنَاوِي بَأَنْ يَلَازِمَنِي الْبَصَرُ حَتَّى عِنْدَ
 الْمَوْتِ لَزُومِ الْوَارِثِ لِمُورَثَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَكِيمُ الْكَرِيمُ شُبَّانُ اللَّهِ رَبِّ
 الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَعَلَّهُ ذَكَرَهُ عَقِبَ دَعَائِهِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ
 مَنْ اتَّصَفَ بِكَوْنِهِ حَكِيمًا كَرِيمًا مَنَزَهَا عَنْ النِّقَاطِ مَسْتَحَقًّا لِلْوَصْفِ بِالْجَمِيلِ
 لَا يَخِيبُ مَنْ سَأَلَهُ (ت ل) عَنْ عَائِشَةَ قَالَ الْمَنَاوِي إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ
 * (اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ الْخَشْيَةَ هَذَا الْخَوْفُ وَقَالَ
 بَعْضُهُمْ خَوْفٌ مَقْتَرَنٌ بِتَعْظِيمِ أَيِ اجْعَلْ لَنَا قِسْمًا وَنَصِيبًا يَحُولُ وَيَجِبُ
 وَيَمْنَعُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ وَمَنْ طَاعَتِكَ مَا تَبْلُغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ أَيْ

مع شمولنا برحمتك وليست الطاعة وحدها مبلغة ومن اليقين ما همون
 أي يستعمل علينا مصائب وفي نسخة مصيبت الدنيا أي أرزقنا يقينا بك
 وبأن الأمر بقضائك وقدرك وأن لا يصيبنا إلا ما كتبته علينا وأن ما قدر
 لا يخلو عن حكمة ومصلحة واستجلاب مثوبة ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا
 وقوتنا ما أحييتنا أي مدة حياتنا واجعله الوارث منا الضمير راجع
 لما سبق من الاسماع والأبصار والقوة وإفراجه وتذكيره على تأويله بالمذكور
 والمعنى بوراثته الزوال عنه عند موته لزوم الوارث له وقال زين العرب
 أراد بالسمع وعي ما يسمع والعمل به وبالبصر الاعتبار بما يرى وهكذا في سائر
 القوى المشار إليه بقوتنا وعلى هذا يستقيم قوله واجعله الوارث منا أي
 واجعله تمتعنا بأسماعنا وأخويه في مرضاتك باقيا عنا نذكر به بعد قوله
 ما أحييتنا وتحقق دفع أنه أراد الارث بعد فناءه وكيف يتصور فناء الشخص
 وبقاء بعضه اه والضمير مفعول أول والوارث مفعول ثان ومناصلة
 له واجعل ثارنا على من ظلمنا أي مقصورا عليه ولا تجعلنا ممن تعدى
 في طلب ثاره فاخذه به غير الجاني كما كان معهودا في الجاهلية واجعل اذك
 ثارنا على من ظلمنا فنذكر به ثارنا وانصرنا على من عادانا أي ظفرونا
 عليه وانقم منه ولا تجعل مصيبتنا في ديننا أي لا تصيبنا بما ينقص ديننا
 من اكل حرام أو اعتقاد سوء وفترة في العبادة ولا تجعل الدنيا أكبر همنا
 لأن ذلك سبب الهلاك قال العلقمي قال الطيبي فيه أن قليلا من الهم
 مما لا بد منه من أمر المعاش مرخص فيه بل مستحب ولا مبلغ علمنا أي
 بحيث يكون جميع معلوماتنا الطرق المحصلة للدنيا ولا تسلط علينا
 من لا يرجحنا قال العلقمي قال الطيبي أي لا تجعلنا مغلوبين للظلمة والكفر
 ويحتمل أن يراد لا تجعل الظالمين علينا حاكمين فان الظالم لا يرحم الرعية
 ويحتمل من لا يرجحنا من ملائكة العذاب في القبر وفي النار (ت) عن
 ابن عمر بن الخطاب واسناده جيد اللهم انفعني بما علمتني وعلمني
 ما ينفعني وزدني علما قال العلقمي قال الطيبي طلب أولا النفع بما رزق

من العلم وهو العمل بمقتضاه ثم توخى علما زائدا عليه ليترقى منه الى
 عمل زائد على ذلك ثم قال رب زدني علما يشير الى طلب الزيادة في السير
 والسلوك الى أن يوصله الى مخدع الوصال فظهر من هذا أن العلم وسيلة
 الى العمل وهما متلازمان ومن ثم قيل ما أمر الله ورسوله بطلب الزيادة
 في شئ الا في العلم وهذا من جامع الدعاء الذي لا مطمع وراءه الحمد لله
 على كل حال من أحوال السراء والضراء وأعوز بالله من حال أهل النار
 في النار وغيرها (ت لا ك) عن أبي هريرة قال الترمذي غريب * (اللهم
 اجعلني أعظم شكر كأي وفقني لاستكثاره والدوام على استحضاره وأكثر
 ذكر كأي بالقلب واللسان والتفكير في مصنوعاتك وأتبع نصيحتك
 وأحفظ وصيتك أي بامثال ما أمرت به واجتناب ما نهيت عنه والاكثا
 من فعل الخير (ت) عن أبي هريرة * (اللهم اني أسألك وأتوجه اليك
 بنبيك محمد بنى الرحمة أي المبعوث رحمة للعالمين يا محمد اني توجعت بك
 الى ربى في حاجتى هذه لتقضى لى اللهم فشفعه في سأل أولا أن يأذن
 الله لنبيه أن يشفع له ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم ملتسما أن يشفع
 له ثم كرم قبلا على الله أن يقبل شفاعته قائلا فشفعه في وسببه أن رجلا
 ضرير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني قال
 ان شئت دعوتك وان شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه فادعه أن
 يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلى ركعتين ويدعو بهذا الدعاء فذكره قال
 عمر فوالله ما تفرقنا حتى دخل الرجل كان لم يكن به ضرر (ت لا ك) عن
 عثمان بن حنيف قال الحاکم صحيح * (اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي
 ومن شر بصرى ومن شر لسانى قال العلقمى وسببه كافي الترمذي عن
 شتير بن شكل بن حميد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول
 علمنى تعوزا أتعوز به فقال قل اللهم فذكره وشتير بالشين المعجمة
 المضمومة والمثناة الفوقية المفتوحة والتخمية الساكنة مصغرة وشكل
 بالشين المعجمة والكاف المفتوحة واللام قال ابن رسلان فيه الاستعاذة

من شرور هذه الجوارح التي هي مأمور بحفظها كما قال والذين هم
 لا مماناتهم وعهدهم راعون فالسمع أمانة والبصر أمانة واللسان أمانة
 وهو مسئول عنها قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه
 مسئولا فمن لم يحفظها ويتعدى فيها الحد وعصى الله وخان الأمانة
 وظلم نفسه بكل جارية ذات شهوة لا يستطيع دفع أسرها إلا بالالتجاء
 إلى الله تعالى لكثرة شرها وآفاتهما واللسان آفات كثيرة غالبها الكذب
 والغيبة والمماراة والمدح والمزاح ومن شر قلبي أي نفسي فالنفس مجمع
 الشهوات والمفاسد محب الدنيا والرهبة من المخلوقين وخوف فوت
 الرزق والمحسد والمحق وطلب العلو وغير ذلك ولا يستطيع الأرمي
 دفع شرها إلا بالأمانة والالتجاء إلى الله سبحانه وتعالى ومن شر مني
 أي من شر شدة العلة وسطوة الشبق إلى الجماع حتى لا أقع في الرزا والنظر
 إلى ما لا يجوز (دك) عن شكل بفتح المعجمة والكاف قال المناوي قال
 الترمذي حسن غريب * (اللهم عافني في بدني اللهم عافني في سمعي
 اللهم عافني في بصري قال العلقمي قال ابن رسلان السمع يكون
 مصدرا للسمع ويكون اسما للجراحة والظاهر أن المراد بالسمع الاستماع
 وبالبصر الرؤية به فان الانتفاع بهما هو المقصود الأعظم بهما اللهم
 اني أعوذ بك من الكفر والفقر أي فقر النفس أو الفقر المذموم للسؤال
 اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر لا اله الا أنت أي فلا يستعاض من
 جميع المخاوف الا بك (دك) عن أبي بكر قال المناوي وضعفه النووي
 * (اللهم اني أسألك عيشة تقية أي زكية راضية مرضية وميتة
 بكسر الميم حالة الموت سيوية بفتح فكسر فتشديد ومرة أي مرتبة إلى
 الآخرة غير مخنز قال المناوي بضم فسكون وفي رواية بانثاء الباء
 المشددة أي غير مذل ولا موقع في بلاء ولا فاضح أي كاشف للمساوي
 والعيوب البزار (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وأسند الطبراني جيد
 * (اللهم ان قلوبنا وأجوارنا بيدك أي في تصرفك قلوبنا كيف تشاء

لم تملكنا منها شيئاً فاذا فعلت ذلك بهما فكن أنت وليهما أي متولياً
 حفظهما وتصريفهما في مرضاتك (حل) عن جابر* (اللهم اجعل لي في قلبي
 نوراً وفي لساني نوراً قال المناوي نطق استعارة للعلم والهدي وفي بصري
 نوراً وفي سمعي نوراً وعن يميني نوراً وعن يساري نوراً ومن فوقني نوراً
 ومن تحتي نوراً ومن أمامي نوراً ومن خلفي نوراً قال القرطبي هذه الأنوار
 التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن حملها على ظاهرها فيكون
 سأل الله أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نوراً يستضيء به يوم القيمة
 في تلك الظلم هو ومن تبعه ومن شاء الله تعالى منهم قال والاولى أن يقال
 هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقوله تعالى
 وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس ثم قال والتحقيق في معناه أن النور
 مظهر لما ينسب إليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للمسموعات
 ونور البصر كاشف للمبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور
 الجوارح ما يبدو عليها من أعمال الطاعات وقال النووي قال العلماء طلب
 النور في أعضائه وجسمه وتصرفاته وتقلباته وحالاته وجملة في
 جهاته الست حتى لا يزدغ شئ منها عنه واجعل لي في نفسي نوراً من عطف
 العام على الخاص أي اجعل لي نوراً شاملاً للأنوار السابقة ولغيرها وهذا
 منه صلى الله عليه وسلم دعاء بدوام ذلك لأنه حاصل له وهو تعليم
 لآلته وأعظم لي نوراً قال المناوي أي أجزل لي نوراً من هطائك نوراً عظيماً
 لا يكتنه كنهه لا يكون دائم السير والترقي في درجات المعارف (حمقن)
 عن ابن عباس* (اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري أي حافظ
 بجميع أموري قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً أي بعهده وهو الدين
 وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي أي أصلحها باعطاء الكفاف فيما يحتاج
 إليه وكونه خلا لا معينا على الطاعة وأصلح لي آخري أي بالتوفيق لظاعتك
 التي فيها معادي أي ما أعود إليه يوم القيامة واجعل الحياة زيادة في
 في كل خير أي اجعل عمري مصروفاً فيما أحب وترضى وجببني عما تكره

واجعل الموت راحة لي من كل شر اى اجعل موتى سبب خلاصى من
 مشقة الدنيا والتخلص من غمومها قال الطيبى وهذا الدعاء من المجموع
 (م) عن ابي هريرة * (اللهم انى أسألك الهدى اى الهداية الى الصراط
 المستقيم صراط الغيبن أنعمت عليهم والتقى اى الخوف من الله والحد من
 من مخالفة والعفاف اى الضيامة عن مطامع الدنيا وقال النووي العفا
 والعفة التزهر عما لا يباح والكف عنه والغنى اى غنى النفس والاستغناء
 عن الناس وعمافى ايديهم (م ت ه) عن ابن مسعود * (اللهم استر عورتى
 اى ما يؤمنى ظهارة وآمن روعتى الرزع والخوف والفرع الفاظ مترادفة معناه
 اى اجعلنى وثقا بك متوكلا عليك لا أخاف غيرك واقض عني ديني اى اعني على
 وفائه (طب) عن خباب * (اللهم اجعل حبك اى حبي اياك أحب الاشياء
 الى واجعل خشيتك اى خوفى منك أخوف الاشياء عندي اى مع حصول
 الرجاء والطمع في رحمتك واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق الى لقائك
 قال المناوى اى امنعها وارفعها بسبب حصول التشوق الى النظر اليها
 وجهك الكريم واذا اقررت عينى اهل الدنيا من دنياهم اى فرحتهم بما
 اعطيتهم منها فاقرر عيني من عبادتك اى فرحتى بها وذلك لان المستقر
 اذا ابتكى من كثرة الشرور يخرج من عينيه ماء بارد والباكي حزنا يخرج من
 عينيه ماء سخن (حل) عن الهيثم بن مالك الطائى الشامي الاعمى * (اللهم
 انى اعوز بك من شر الاعميين السيل والبعير الصوول وزن فعول من
 الصولة وهى الحمله والوثبة ستاها اعميين لما يصيب من يصيبانه من
 الحيرة فى امره وظاهر كلام المناوى ان السيل والبعير مرفوعان فانه قاله
 قيل وما الاعميان قال السيل والبعير الصوول ويمجوز جزها بدلا من
 الاعميين ونصبها بتقدير اعنى (طب) عن عائشة بنت قدامة * (اللهم
 انى أسألك الصحة اى العافية من الامراض والعاهاث والعفة قال
 المناوى عن كل محرر ومكروه ومخل بالمرودة والامانة اى حفظ ما ائتمنت
 عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وحسن الخلق اى مع الخلق

بالصبر على أذاهم وكفا لأذى عنهم والتلطف والرضى بالقدر آى بما
 قدرته فى الازل وهذا تعليم للأمة (طب) عن ابن عمرو بن العاص * اللهم
 انى أعوذ بك من يوم السوء قال المناوى القيم والفحش أو يوم المصيبة
 أو نزول البلاء أو الغفلة بعد المعرفة ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء
 كذلك ومن صاحب السوء ومن جار السوء فى دار المقامة بضم الميم أى
 الإقامة فان الضمر رفيعا يدوم بخلاف السفور وتقدم أن جار السوء هو
 الذى إذا رأى خيرا كتمه أو شرا إذاعه (طب) عن عقبة بن عامر ورجاله
 ثقات * اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك قال
 المناوى استعاذ بمعافاته بعد استعاذاته برضاه لانه يحتمل أن يرضى
 عنه من جهة حقوقه ويعاقبه على حق غيره وأعوذ بك منك أى برحمتك
 من عقوبتك قال العلقمى قال الخطابى فيه معنى لطيف وذلك أنه استعاذ
 بالله وسأل أن يحيره برضاه من سخطه وبمعافاته من عقوبته والرضى
 والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة والعقوبة فلما جأرا الى
 ذكر ما لا ضده وهو الله تعالى استعاذ به منه لا غير ومعناه الاستغفار
 من التقصير فى بلوغ الواجب فى حق عبادة والتسأ عليه اهر قال ذلك
 أى أعوذ بك منك ترقيا من الأفعال الى منشأ الأفعال مشاهدة للحق
 وغيبة عن الخلق وهذا محض المعرفة الذى لا يعتبر عنه قول ولا يضبطه
 وصف لا أحصى ثناء عليك أى لا اطيقه فى مقابلة نعمة واحدة وقيل
 لا احيط به وقال مالك معناه لا احصى نعمتك وأحسانك والثناء بها
 عليك وإن اجتهدت فى الثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أى بقوله
 تعالى فله الحمد الآية وغير ذلك مما حمد به نفسه قاله اعترافا بالجزر
 عن تفصيل الثناء وأنه لا يقدر على بلوغ حقيقته ورده الثناء الى الجملة
 دون التفصيل والاحصاء والتعيين فوكل ذلك الى الله سبحانه وتعالى المحيط
 بكل شئ علما جملة وتفصيلا وكما أنه لا نهاية لصفاته لا نهاية للثناء عليه
 لان الثناء تابع للمثنى عليه فكل ثناء اثنى به عليه وإن كثر وظال وبولغ فيه

فقد رآه أعظم وسلطانة أعز وصفاته أكبر وأكثر فضله وأحسن
 أوسع وأسبغ وقال بعضهم ومعنى ذلك اعترافه بالعجز عند ما ظهر له
 من صفات جلالة وكماله وصمدية ما لا ينتهي إلى عده ولا يوصل إلى
 حده ولا يحصه عقل ولا يحيط به فكر وعند الانتهاء إلى هذا المقام انتهت
 معرفة الانام ولذلك قال الصديق العجز عن درك الإدراك أدراك
 وفي هذا الحديث دليل لاهل السنة في جوار إضافة الشر إلى الله تعالى
 كما يضاف إليه الخير لقوله أعوذ برضاك من سخطك ومن عقوبتك وعند
 الشافعية أحسن الشناء على الله تعالى أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت
 على نفسك فلو حلف ليشنن على الله أحسن الشناء فطريق البر أن يقول ذلك
 لأن أحسن الشناء ثناء الله على نفسه أبلغ الشناء وأحسنه وأما مجامع
 الحمد وأجله فالحمد لله حمدًا يوافي نعمه أي يلاقيها فيتمحصل معه ويكفي
 مزيده أي يساويه فيقوم بشكر ما زاد من النعم فلو حلف ليحمدن الله
 بمجامع الحمد أو بأجل التمام فطريقه أن يقول ذلك يقال إن جبريل
 عليه السلام قاله لآدم عليه الصلاة والسلام وقال قد علمتك مجامع
 الحمد (م عم) عن عائشة * (اللهم لك الحمد شكرًا أي على نعمائك التي
 لا تتناهي ولك المن فضلًا أي زيادة قال المناوي وزا قاله لما بعث
 بعثًا وقال إن سلمه الله فله على شكر فسلموا وغنموا (طبك) عن كعب
 ابن عجرة وهو حديث ضعيف * (اللهم اني أسألك التوفيق لمحاببك
 أي ما تحبه وترضاه من الأعمال وصدق التوكل عليك وحسن الظن بك
 أي يقينا جازمًا يكون سببًا لحسن الظن بك (حل) عن الأوزاعي مرسلاً
 الحكيم الترمذي عن أبي هريرة وأسناده ضعيف * (اللهم افصح
 مسامع قلبي لذكرك أي ليدرك لذة ما نطق به كل لسان ذكر وارتقى
 طاعتك وطاعة رسولك أي بلزوم الأوامر واجتناب المحظورات
 وعملاً بكتابتك قال المناوي القرآن أي العمل بما فيه من الأحكام (طس)
 عن علي وهو حديث ضعيف * (اللهم اني أسألك صحة في إيمان أي صحة

فِي بَدَنِي مَعَ تَمَكُّنِ التَّصَدِيقِ مِنْ قَلْبِي وَآيْمَانِي فِي حَسَنِ خَلْقٍ بِالضَّمِّ أَيْ يَأْمَانًا
 يَصْحَبُهُ حَسَنُ خَلْقٍ وَنَجَاحُ أَيْ حَصُولُ الْمَطْلُوبِ يَتَّبِعُهُ فَلَاحُ أَيْ فَوْزُ
 بِبَغْيَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحْمَةُ مِنْكَ أَيْ وَأَسْأَلُكَ رَحْمَةَ مِنْكَ وَعَافِيَةَ
 مِنَ الْبَلَاءِ وَالْمَصَائبِ وَمَغْفِرَةَ مِنْكَ أَيْ سِتْرَ الْمُعْيُوبِ وَرِضْوَانًا أَيْ مِنْكَ
 عَنِّي لَا فَوْزَ بِخَيْرِ الدَّارَيْنِ (طس ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْمَنَافِيُّ وَرَجَالَهُ
 ثَقَاتُ * (اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَخَقَّكَ حَتَّى كَأَنِّي أُرَاكَ وَأُسْعِدْنِي بِتَقْوَاكَ وَلَا
 تَشْقِنِي بِمَعْصِيَتِكَ قَالَ هُوَ مَعَ عَصْمَتِهِ اعْتِرَافًا بِالْعِجْزِ وَخُضُوعًا لَهُ وَتَوَاضِعًا
 لِعِزَّتِهِ وَتَعْلِيمًا لَأَمْنِهِ وَخِزْلًا فِي قَضَائِكَ أَيْ اجْعَلْ لِي خَيْرَ الْأَمْرِ مِنْ فِيهِ وَبَارِكْ
 فِي قَدْرِكَ حَتَّى لَا أَحِبَّ تَعْجِيلَ مَا أَخَّرْتَ وَلَا تَأْخِيرَ مَا مَجَلْتَ أَيْ لَا رِضَى بِقَضَائِكَ
 وَاجْعَلْ غِنَايَ فِي نَفْسِي أَيْ لِأَنِّي غَنِي النَّفْسِ هُوَ الْمَجْمُورُ النَّافِعُ بِخِلَافِ غِنَى الْمَالِ
 وَامْتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي وَاجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي
 وَأُرِنِي فِيهِ ثَابِتِي وَأَقْرِبْ ذَلِكَ عَيْنِي أَيْ فَرِّجْنِي بِالظُّفْرِ عَلَيْهِ (طس) عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اللَّهُمَّ الطِّفْ بِي فِي تَيْسِيرِ كُلِّ عَسِيرٍ
 أَيْ تَسْهِيلِ كُلِّ صَعْبٍ شَيْئًا يَدُ فَاتٍ تَيْسِيرُ كُلِّ عَسِيرٍ عَلَيْكَ تَيْسِيرًا لَا يَحْسِرُ
 عَلَيْكَ شَيْءٌ وَأَسْأَلُكَ الْيُسْرَى أَيْ سَهُولَةَ الْأُمُورِ وَحَسَنَ انْقِيَادِهَا وَالْعَاقِبَةَ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِأَنْ تَصْرِفَ أَذَى النَّاسِ عَنِّي وَتَصْرِفَ أَذَى عَنِّي عَنْهُمْ
 (طس) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (اللَّهُمَّ اعْفُ عَنِّي فَإِنَّكَ عَفْوٌ كَرِيمٌ أَيْ كَثِيرُ الْعَفْوِ
 وَالْكَرَمِ (طس) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (اللَّهُمَّ
 طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ أَيْ مِنْ أَظْهَارِ خِلَافٍ مَا فِي الْبَاطِنِ وَذَوِّ مَا بَعْدَهُ قَالَ هُوَ
 تَعْلِيمًا لَأَمْنِهِ وَالْآفَهُوَ مَعْصُومٌ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ وَعَمَلِي مِنَ الْبِرِّ بِمُثْنَةِ تَحْتِيَّةٍ
 أَيْ حُبِّ أَطْلَاعِ النَّاسِ عَلَى عَمَلِي وَلِسَانِي مِنَ الْكَذِبِ أَيْ وَنَحْوِهِ مِنَ الْغَيْبَةِ
 وَالنَّمِيمَةِ وَعَيْنِي مِنَ الْخِيَانَةِ أَيْ النَّظَرِ إِلَى مَا لَا يَجُوزُ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ
 الْأَعْيُنِ أَيْ الرَّمْزِ بِهَا أَوْ مَسَارِقَةِ النَّظَرِ وَهُوَ مِنْ إِصَافَةِ الصِّفَةِ إِلَى الْمَوْصُوفِ
 أَيْ الْأَعْيُنِ الْخَائِنَةِ وَمَا تَحْفَى الصِّدْقُ وَرَأْيُ الْوَسْوَاسَةِ أَوْ مَا يَضْمُرُ مِنْ أَمَانَةٍ
 وَبَيَانَةٍ الْحَكِيمِ (حُطْل) عَنْ أُمِّ مَعْبِدَةَ الْأَخْرَاعِيَّةِ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * (اللَّهُمَّ

ارزقني عَيْنَيْنِ هَظَا لَتَيْنِ تَشْفِيَانِ الْقَلْبَ بِدُرُوفِ الدِّمُوعِ أَيَسِيلَانِي
 مِنْ خَشْيَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَكُونَ الدِّمُوعُ دَمًا وَالْأَضْرَاسُ جَمْرًا أَيْ مِنْ شِدَّةِ الْعَذَابِ
 وَهَذَا تَعْلِيمٌ لِلْأَمَّةِ ابْنِ عَسَاكِرَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ
 * (اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي قَدَرَتِكَ أَيْ بِقَدَرَتِكَ أَوْ فِيمَا قَضَيْتَهُ عَلَيَّ وَأَدْخِلْنِي فِي
 رَحْمَتِكَ وَفِي نَسْخَةِ فِي جَنَّتِكَ أَيْ ابْتَدَأْ مِنْ غَيْرِ سَبَقٍ عَذَابٍ وَالْأَفْكَلُ مَنْ
 مَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ لَا بَدَلَهُ مِنْ دُخُولِهَا وَإِنْ طَهَّرَ بِالنَّارِ وَأَقْضَى أَجَلِي فِي طَاعَتِكَ
 أَيْ اجْعَلْنِي مَلَا زَمًا عَلَى طَاعَتِكَ إِلَى انْقِضَاءِ أَجَلِي وَاجْعَلْ لِي بَخِيرَ عَمَلِي فَإِنَّ الْأَعْمَالَ
 بِخَوَاتِيمِهَا وَاجْعَلْ ثَوَابَهُ الْجَنَّةَ يَعْنِي رَفْعَ الدَّرَجَاتِ فِيهَا وَالْأَفَالَهُ دُخُولُ
 بِالرَّحْمَةِ ابْنِ عَسَاكِرَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو * (اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْعِلْمِ قَالَ الْمَنَاوِي أَيْ عِلْمِ
 طَرِيقِ الْآخِرَةِ أَيْ لَيْسَ الْغَنَى الْآثَرُ وَهُوَ الْقَطْبُ وَعَلَيْهِ الْمَذَارُ وَزَيْتِي بِالْحِلْمِ
 أَيْ اجْعَلْهُ زِينَةً لِي وَآكِرَ مَنِي بِالْتَّقْوَى لَا كُونَ مِنْ أَكْرَمِ النَّاسِ عَلَيْكَ أَنْتَ
 أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَامُ وَجَمِّلْنِي بِالْعَافِيَةِ فَإِنَّه لَا جَمَالَ كَجَمَالِهَا ابْنُ الْخُبَّارِ
 عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ * (اللَّهُمَّ حِجَّةٌ أَيْ أَسْأَلُكَ حِجَّةَ لَا رِيَاءَ فِيهَا وَلَا سُمْعَةً
 بَلْ تَكُونَ خَالِصَةً لَوُجْهِكَ مَقَرَّةً لِي حَضْرَتِكَ (هـ) عَنْ أَنَسٍ * (اللَّهُمَّ
 إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ أَيْ سَعَةِ جُودِكَ وَرَحْمَتِكَ فَإِنَّهُ لَا يَمْلِكُهَا إِلَّا أَنْتَ
 أَيْ لَا يَمْلِكُ الْعُضْلُ وَالرَّحْمَةُ أَحَدُ غَيْرِكَ فَإِنَّكَ مُقَدَّرُهَا وَمُرْسَلُهَا (ط) عَنْ
 ابْنِ مَسْعُودٍ * (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ خُلِيلٍ مَا كَرِهَ أَيْ مَظْهَرٍ لِلْحُبَّةِ وَالْوَرَادِ
 وَهُوَ فِي بَاطِنِ الْأَمْرِ مُحْتَالٌ مُخَادِعٌ عَيْنَاهُ تُرِيَانِي أَيْ يَنْظُرُ بِهِمَا إِلَى نَظَرِ الْخُلِيلِ
 لَخُلِيلِهِ خَدَاعًا وَمُدَاهَنَةً وَقَلْبُهُ يَرَعَانِي أَيْ يَرَاعِي أَيْدَاهِي أَنْ رَأَى حَسَنَةً
 دَفَنَهَا أَيْ أَنْ عَلِمَ مِنْ بِنْفَعَلٍ حَسَنَةً سَتَرَهَا وَعَظَاهَا كَمَا يَدْفِنُ الْمَيِّتَ وَإِنْ
 رَأَى سَيِّئَةً أَذَاعَهَا أَيْ أَنْ عَلِمَ مِنْ بِنْفَعَلٍ خَطِيئَةً زَلَّتْ بِهَا نَشْرُهَا وَأُظْهِرَ
 خَبَرُهَا بَيْنَ النَّاسِ قَالَ الْمَنَاوِي قِيلَ أَرَادَ الْأَخْفَسُ بْنُ شَرِيفٍ وَقِيلَ عَامَرٌ
 فِي الْمَنَافِقِينَ ابْنُ الْخُبَّارِ فِي تَارِيخِهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ كَيْسَانَ الْقُبَيْرِي
 مَرْسَلًا * (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَخَطَايَايَ كُلَّهَا أَيْ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا اللَّهُمَّ
 انْعَمْ عَلَيَّ بِهَمْرَةٍ قَطَعَ وَيَجُوزُ وَصَلُهَا أَيْ أَرْفَعْنِي وَقَوِّجَانِي وَاجْعَلْ بَرَقِي

اى شد مفارقى واهدنى لصالح الاعمال اى الاعمال الصالحة والاحلاق
 جمع خلق بالضم الطبع والسجية فانه لا يهدى لصالحها ولا يصرف
 ستيها الا انت اى لانك المقدر للخير والشر فلا يطلب جلب الخير ولا دفع
 الضرر الا منك (طبر) عن ابي امامة الباهلي ورجاله موثقون * (اللهم
 بعلمك الغيب قال المناوى الباء للاستعطف والتذل اى انشدك بحق
 علمك ما خفي على خلقك مما استأثرت به اهرف الغيب مفعول به وقد رتك
 على الخلق اى جميع المخلوقات من انس وجن وملاك وغيرها اخبني ما علمت
 الحياة خير الى وتوفني اذا علمت الوفاة خير الى عبر بما فى الحياة لانصافه
 بالحياة حالا وبآذ الشرطية فى الوفاة لانعدامها حال التمنى اللهم واسألك
 خشيتك فى الغيب والشهادة اى فى السر والعلانية لان خشية الله رأس
 كل خير واسألك كلمة الاخلاص اى النطق بالحق فى الرضى والغضب
 اى فى حالتى رضى الخلق عني وغضبهم عني فيما أقوله فلا اداهن ولا انافق
 او فى حالتى رضى ورضاي وغضبى واسألك القصد فى الفقر والغنى اى التوسط
 لا اسرف ولا اقتر واسألك نفعا لا ينفد اى لا ينقضى وهو نعيم الآخرة
 واسألك فترة عين لا تنقطع قال المناوى بكثرة النسل المستمر بعدى
 او بالمحافظة على الصلاة واسألك الرضى بالقضاء بأن تسهله على فلتقا
 بانشر ليم صدر واسألك برد العيش بعد الموت واسألك لذة النظر
 الى وجهك اى الفوز بالتجلى الذاتى الابدى الذى لا يحجب بعد والشوق
 الى لقائك فى غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اى موقعة فى الحيرة مفضية
 الى الهلاك اللهم زيننا برية الايمان اى اجعلنا مستكملين لشعبه ليظهر
 نوره علينا واجعلنا هداة اى نهدي غيرنا مهتدين اى فى أنفسنا وفي
 نسخة شريح عليها المناوى مهديين فانه قال وصف الهداة بالمهديين
 اذ الهادى اذا لم يكن مهتديا فى نفسه لا يصلح ان يكون هاديا لغيره لانه
 يوقع الخلق فى الضلال (ن ك) عن عمار بن ياسر * (اللهم رب جبريل
 وميكائيل ورازق اسرافيل اعوذ بك من خزايا النار اى نار جهنم ومن عذاب القبر

قال العلقمي قال شيخنا قال القاضي عياض تخصيصهم بربوبيته وهو
 رب كل شئ وجاء مثل هذا كثيرا من اضافة كل عظيم الشأن له دون
 ما يستحق عند الثناء والدعاء مبالغة في التعظيم ودليلا على القدرة
 والملك فيقال رب السموات والارض ورب المشرق والمغرب وبالقائم
 ونحو ذلك وقال القرطبي خص هؤلاء الملائكة بالذكر تشريفا لهم
 اذ بهم ينتظم هذا الوجود اذ اقامهم الله تعالى في ذلك فهم المدبرون له
 (ن) عن عائشة * (اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وفي رواية ضلع
 الدين بفتح الصاد المعجمة واللام يعني ثقله وشدة وذلك حيث لا قدرة
 على الوفاء ولا سماع المطالبة وقال بعض السلف ما دخلهم الدين
 قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود اليه أبدا وغلبة العدو عدو المرء
 هو الذي يفرح بمصيبته ويحزن بمسرته ويتمنى زوال نعمته وشماته
 الاعداء أي فرحهم ببليته تنزل بعدوهم (ن ك) عن ابن عمرو بن العاص
 * (اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ومن بوار الائم
 بفتح الهزة وكسر المثناة التحتية المشددة أي كسادها والائم هي التي
 لا زوج لها بكرة كانت أو ثيبا مطلقة كانت أو متوفى عنها وبوارها
 أن لا يرغب فيها أحد ومن فتنة المسيح الدجال بالحاء المهملة لانه
 يمسح الارض كلها الا مكة والمدينة والحاء المعجمة لانه ممسوح العين
 والدجال هو الكذاب (قط) في الافراد (طب) عن ابن عباس * (اللهم
 اني أعوذ بك من التردى أي السقوط من مكان عال كساق جبل أو
 السقوط في بئر أو الهدم بسكون الدال المهملة أي سقوط البناء وقوعه
 على الانسان وروى بالفتح وهو اسم لما انهدم منه والغرق قال المناوي
 بكسر الراء كفرح الموت بالغرق وقيل بفتح الراء وقال العلقمي بفتح
 الراء مصدر وهو الذي غلبه الماء وقوى عليه فأشرف على الهلاك ولم
 يغرق فاذا غرق فهو غريق والحرق بفتح الحاء والراء المهملتين أي
 الا لتهاب بالنار ويحتمل أن يراد وقوع الحريق في زرع أو أثاث أو غير ذلك

من الاموال قانه اذا وقع في شئ يتجاوز الى ما لا نهاية له كما في بيوت
 الخشب ونحوها وانما استعاذ من الهلاك بهذه الاسباب مع ما فيه
 من نيل الشهادة لانها مجاهدة مقلقة لا يكاد الانسان يصبر عليها
 ويثبت عند هافس بما استر له الشيطان فحمله على ما يخل بدينه واعوذ
 بك ان يتخبطني الشيطان عند الموت اى يفسد عقلى او ديني بنزاعية
 واعوذ بك ان اموت في سبيلك مذبرا اى عن الحق او عن قتال الكفار
 حيث لا يجوز الفرار وهذا وما اشبهه تعليم للامة والا فرسول الله
 صلى الله عليه وسلم آمن من ذلك كله ولا يجوز له الفرار مطلقا واعوذ
 بك ان اموت لديعا فاعيل بمعنى مفعول والدع بالمدال المهمة والعين
 المهمة يستعمل في ذوات السهوم من حية وعقرب وغير ذلك وبالذال
 المهمة والعين المهمة الاحراق بالنار والاول هو المراد هنا (ت) عن
 ابي اليسر بفتح المشاة التحية والسين المهمة * (اللهم انى اعوذ
 بوجهك الكريم مجاز عن ذاته عز وجل واسمك العظيم اى الاعظم
 من كل شئ من الكفر والفقر اى فقر المال او فقر النفس وذا تعليم
 لآفته قال المناوى وفيه من لا يعرف (طب) في السنة عن عبد الرحمن
 ابن ابي بكر الصديق * (اللهم لا يدركنى زمان اى اسألك ان لا
 يلحقنى ولا يصل الى عصر او وقت ولا تدركوا زمانا اى واسأل الله
 ان لا تدركوا ايها الصفاية لا يتبع فيه العلم بالبناء للمفعول اى
 لا ينقاد اهل ذلك الزمان الى العلماء ولا يتبعونهم فيما يقولون انه
 الشرع ولا يستحيى بالبناء للمفعول فيه من الحليم باللام اى العاقل
 المثبت فى الامور قلوبهم قلوب الاعاجم اى قلوب اهل ذلك الزمان
 كقولهم بعيد من الاخلاق مملوءة من الريا والنفاق والسنة السنة
 العرب اى متشدقون متفصحون (م حم) عن سهل بن سعد الساعدي
 (ت) عن ابي هريرة واسناده ضعفه * (اللهم ارحم خلقاى الذين
 ياتون من بعدى يروون احاديثي وسنتي ويعلمونها الناس قال المناوى

فهو خلفاؤه على الحقيقة وبين بهذا أنه ليس مراده هذا الخلاف التي
 هي الإمامة العظمى (طس) عن علي وهو حديث ضعيف * (اللهم اني
 أعوذ بك من فتنة النساء أي الامتحان بهن والابتلاء بمحبتهن والرد
 غير الحلائل وأعوذ بك من عذاب القبر هذا تعليم للأمة المخراطة في
 كتاب اعتلال القلوب عن سعد بن أبي وقاص * (اللهم اني أعوذ بك من
 الفقر والقلة بكسر القاف أي قلة المال التي يخشى منها قلة الصبر على
 الاقلال وتسلب الشيطان عليه بوسوسته يذكركم الاغنياء وما هم
 فيه والذلة وأعوذ بك من أن أظلم بفتح الهمة وكسر اللام أي أحد من
 المؤمنين والعاهدين ويدخل فيه وظم نفسه بمعصية الله أو أظلم
 بضم الهمة وفتح اللام أي يظلمني أحد وفي الحديث نذير الاستغادة
 من الظلم والظلمة وأراد بهذه الادعية تعليم أئمة (دن لا ك) عن أبي
 هريرة سألت عليه أبو داود وفيه وصاح * (اللهم اني أعوذ بك من الجوع
 أي من ألمه وشدة مضايقة فانه يشس الضجيع أي النائم معي في
 فراشي ضجيجا ملازمة له كالضجيع وأعوذ بك من الحيانة فانها
 بنست البطانة بكسر الموحدة كما تقدم (دن لا) عن أبي هريرة وهو
 حديث ضعيف * (اللهم اني أعوذ بك من الشقاق أي النزاع والخلاف
 والتعادى والعداوة استعاذ منه صلى الله عليه وسلم لانه يؤدي الى
 المقاطعة والهاجرة والتفاق أي التفاق العملي والحقيق الذي هو ستر
 الكبر واطهار الاسلام وسوء الاخلاق استعاذ منه صلى الله عليه وسلم
 لما يترتب عليه من المقاييس الدينية والدينية وذلك أن صاحبه لا يخرج
 من ذنب الوقوع في ذنب (دن) عن أبي هريرة * (اللهم اني أعوذ بك
 من البرص والجنون والجذام استعاذ منها صلى الله عليه وسلم اظهرها
 للافتقار وتعليلها لانه من سبب الاسقام أي الاسقام السيئة أي
 الرديئة كالسل والاستسقاء وزات الجنب ونص على هذه الثلاثة مع
 دخولها في الاسقام لكونها أبغض شئ الى العرب (حم دن) عن أنس * (اللهم

اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة أي الدينية والخرافية
 (حم ق) عن أنس * (اللهم رب الناس مذهب الباس أي شدة المرض
 أشف أنت الشافي أي المداوي من المرض لا غيرك لا شافي إلا أنت شفي
 شفاء مصداق منصوب بأشف ويجوز رفعه على أنه خبر مبدأ محذوف
 أي هو لا يعادر بالعين المعجمة أي لا يترك وفائدة التقييد بذلك أنه
 قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر شقما بضم فسكون
 وبفتحتين أي مرضا وقد استشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع ما في
 المرض من كفارة وثواب كما تظاهرت الأحاديث بذلك والجواب أن الدعاء
 عبادة ولا ينافي الثواب والكفارة لانهما يحصلان بأول المرض والضرب
 عليه والداعي بين حسنين أما أن يحصل له مقصوده أو يعوض عنه
 بجلب نفع أو رفع ضرر وكل ذلك من فضل الله تعالى (حم ق س) عن أنس
 ابن مالك * (اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة يعنى الصحة والعفاف
 والكفاف والتوفيق وفي الآخرة حسنة يعنى الثواب والرحمة وقنا أي
 بعفوك ومغفرتك عذاب النار أي العذاب الذي استوجبناه بسوء
 أعمالنا وقال العلقمي قال شيخ شيوينا اختلفت عبارات السلف في تفسير
 الحسنة فقيل هي العلم والعبادة في الدنيا وقيل الرزق الطيب والعلم
 النافع وفي الآخرة الجنة وقيل هي العافية في الدنيا والآخرة وقيل الزوا
 الصالحة وقيل حسنة الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح
 وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وقيل حسنة الدنيا العلم والعمل
 وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وقيل من آتاه الله
 الاسلام والقرآن والأهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة ونقل الثعلبي عن سلف الصوفية أقوال أخرى
 متغايرة اللفظ متوافقة المعنى حاصلها السلامة في الدنيا والآخرة
 واقتصر في الكشف على ما نقله الثعلبي على أنها في الدنيا المرأة الصالحة
 وفي الآخرة المحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد الدين

ابن كثير المحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ودار
 رعية وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح
 ومركب هين وثناء جميل الى غير ذلك وانها كلها مندرجة في المحسنة في
 الدنيا واما المحسنة في الآخرة فاعلاها دخول الجنة وتوابعه من الامن
 من الفزع الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من امور الآخرة
 واما الوقاية من عذاب النار فهي تقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب
 المحارم وترك الشبهات او من الفتح ملخصا قلت وقيل المحسنة في الدنيا
 الصحة والامن والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصر
 على الاعداء وفي الآخرة الفوز بالتواب والخلص من العقاب قال شيخنا
 الشهاب القسطلاني ومنشأ الخلاف كما قال الامام فخر الدين انه لو قيل
 آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة المحسنة لكان ذلك متنا ولا لكل الحسنات
 لكنه نكر في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة فلذلك اختلف
 المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه احسن انواع المحسنة
 وهذا بناء منه على ان المفرد المعروف بالالف واللام يعم وقد اختلفا في
 المحصول خلافا ثم قال فان قيل اليس لو قيل آتنا المحسنة في الدنيا
 والمحسنة في الآخرة لكان متنا ولا لكل الاقسام فلم ترك ذلك وذكره منكرا
 واجاب بانه ليس للداعي ان يقول اللهم اعطني كذا وكذا بل يجب ان
 يقول اللهم اعطني ان كان كذا وكذا مصلحة لي وموافقة لقضائك
 وقد ركن فاعطني ذلك فلو قال اللهم اعطني المحسنة في الدنيا لكان
 ذلك جزمًا وقد بينا ان ذلك غير جائز فلما ذكره على سبيل التنكير كان
 المراد منه حسنة واحدة وهي التي توافق قضاءه وقدره فكان ذلك
 اقرب الى رعاية الادب قلت وفي كلام الامام نظر فقد قال الله تعالى
 حكاية عن زكريا رب هب لي من لدنك ذرية طيبة وقال هب لي من لدنك
 وليا يرثني ودعا النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه انس بقوله اللهم اكثر
 ماله وولده الى غير ذلك من الامثال (ق) عن انس بن مالك * اللهم

انى أعوذ بك من الهمة والحزن قال البيضاوى تكلم في تفسير قوله تعالى
 الذى أذهب عنا الحزن همهم من خوف العاقبة أو همهم من أجل المعاش
 أو من وسوسة ابليس وغيرهما فظاهر كلامه أن الهمة والحزن مترادفان
 وقال المناوى الهمة يكون في أمر يتوقع والحزن فيما وقع فليس العطف
 لاختلاف اللفظين مع اتحاد المعنى والعجز والكسل أى القصور عن فعل
 الشئ الذى يجب فعله والجبن والبخل وضلع الدين بفتح الصاد المعجمة
 واللام أى ثقله الذى يميل صاحبه عن الاستواء وغلبة الرجال أى
 شدة تسلطهم بغير حق قال العلقمى وإضافته الى الفاعل استعاض من
 أن تغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس والمعاش وقال شيخنا
 قال التوربشتى كأنه يريد به هيجان النفس من شدة السبق وإضافته الى
 المفعول أى يغلبهم ذلك الى هذا المعنى سبق فهمي ولم أجده فيه نقلا (حم)
 (قن) عن أنس بن مالك * (اللهم أحييني مشكينا وأمتني مشكينا واحضرني
 في زمرة المساكين قال المناوى أراد مسكنة القلب لا المشككة التي هي
 نوع من الفقر وقيل أراد أن لا يتجاوز الكفاف عبيد بن حميد عن أبي
 سعيد الخدري (طب) والضياء المقدسي عن عيادة بن الضامت وهو
 حديث ضعيف * (اللهم انى أعوذ بك من العجز أى ترك ما يجب فعله
 من أمر الدارين والكسل أى عدم النشاط للعبادة والجبن والبخل
 والمهرم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المحيا أى الابتلاء
 مع فقد الصبر والرضا والمات أى سؤال منكروكبير مع الحيرة (حم)
 (قن) عن أنس بن مالك * (اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر أى
 العقوبة فيه وأعوذ بك من عذاب النار وأعوذ بك من فتنة المحيا والمات
 وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال استعاض منه مع أنه لا يدركه تعليما
 لآفته (خن) عن أبي هريرة * (اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر
 فإنا أنا بشر فأيتنا مؤمن أذيت أو شتمته أو جلدته أو لعنته فاجعلنا
 أى الكلمات المفهمة شتما أو نحو لعنة له صلاة وزكاة أى رحمة وأكراما

وطهارته من الذنوب وقرية تقرب بها اليك يوم القيامة ولا تعاقبه
 بها في العقبي قال المناوي واستشكل هذا بأنه لعن جماعة كثيرة منها المصور
 والعشار ومن ادعى إلى غير أبيه والمحلل والسارق وشارب الخمر وأكل الربوا
 وغيرهم فيلزم أن يكون لهم رحمة وطهورا واجيب بأن المراد هنا من لعنه
 في حال غضبه بدليل ما جاء في رواية قائما رجل لعنه في غضبي وفي رواية
 لمسلم إنما أنا بشر أَرْضِي كما يَرْضِي البشر وأغضب كما يغضب البشر فأما أحد
 دعوت عليه بدعوة ليس هو لها بأهل أن تجعلها له طهورا أما من لعنه
 ممن فعل منهيا عنه فلا يدخل في ذلك فإن قيل كيف يدعور رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها بأهل اجيب بأن المراد بقوله
 ليس لها بأهل عندك في باطن أمره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله
 وجبايته حين دعا عليه فكانه يقول من كان في باطن أمره عندك أنه
 ممن ترضى عنه فاجعل دعوتي عليه التي اقتضاها ما ظهر لي من مقتضى
 حاله حينئذ طهورا وزكاة وهذا معنى صحيح لا إحالة فيه لأنه صلى الله
 عليه وسلم كان متعبدا بالظاهر وحساب الناس في البواطن على الله
 (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ
 وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ اسْتَعَاذَ مِنْهَا لَهَا عَظَمُ
 الْفِتَنِ اللَّهُمَّ آتِ أَيُّ عَظْمٍ نَفْسِي تَقْوَاهَا أَيُّ تَحَرَّزَهَا عَنْ مَتَابَعَةِ
 الْهَوَى وَارْتِكَابِ الْفُجُورِ وَالْفَوَاحِشِ وَزَكِّهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاها أَيُّ
 طَهَّرَهَا مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ وَالْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ وَلَفْظَةُ خَيْرٍ لَيْسَتْ
 لِلتَّفْضِيلِ بَلِ الْمَعْنَى لَا مَرَكِي لَهَا إِلَّا أَنْتَ كَمَا قَالَ أَنْتَ وَلِيَّتْهَا وَمَوْلَاهَا
 أَيُّ مَتَوَلَّى أَمْرَهَا وَمَا لَكُمَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ أَيُّ لَعْنٍ
 الْعَمَلُ بِهِ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ
 لَهَا قَالَ الْمَنَاوِي وَفِي قُرْنِهِ بَيْنَ الْاسْتِعَاذَةِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ
 رَمَزَ إِلَى أَنَّ الْعِلْمَ النَّافِعَ مَا أَوْثَرَ الْخُشُوعَ (حم) وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ (م) (ن)
 عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ * (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي أَيُّ ذَنْبِي وَجَهْلِي أَيُّ مَالٍ أَعْلَمُهُ

وَاسْتَرَفِي فِي أَمْرِي أَيْ مَجَاوِزِي الْحَدِّ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَيْ
 مَا عَلِمْتَهُ وَمَا لَمْ أَعْلِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطَايَ وَعَمْدِي هَامَتَقَارِبَانَ وَهَزَلِي
 وَجَدِّي بِكُسْرِ الْجَيْمِ وَهُوَ ضِدُّ الْهَزْلِ وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي أَيْ مَوْجُودٌ أَوْ
 مُمْكِنٌ أَيْ أَنَا مُتَّصِفٌ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَاعْفُرْهَا لِي قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَوَاضَعُوا وَهَضُمُوا نَفْسَهُمْ وَتَعَلَّمُوا لِأَمَتِهِ قَالَ الْعَلَمِيُّ أَوْ عَدَّ فَوَاتِ الْكَمَالِ
 وَتَرَكَ الْأَوَّلَى ذُنُوبًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ أَيْ قَبْلَ هَذَا الْوَقْتِ وَمَا
 أَخَّرْتُ عَنْهُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَيْ أَخْفَيْتُ وَأَظْهَرْتُ أَوْ مَا حَدَّثْتُ
 بِي نَفْسِي وَمَا تَحَرَّكَ بِهِ لِسَانِي أَنْتَ الْمَقْدَمُ بَعْضُ الْعِبَادِ إِلَيْكَ بِالتَّوْفِيقِ لِمَا
 تَرْضَاهُ وَأَنْتَ الْمُؤَخَّرُ مَخْذَلَانِ بَعْضُهُمْ عَنِ التَّوْفِيقِ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 أَيْ أَنْتَ الْفَعَالُ لِكُلِّ مَا تَشَاءُ وَقَدْ يَرْفَعِيلُ بِمَعْنَى فَاعِلٌ (ق) عَنْ أَبِي مُوسَى
 الْأَشْعَرِيِّ * (اللَّهُمَّ أَنْتَ خَلَقْتَ نَفْسِي وَأَنْتَ تَوَفَّاهَا أَيْ تَتَوَفَّاهَا
 لَكَ مَمَاتُهَا وَمَحْيَاهَا أَيْ أَنْتَ الْمَالِكُ لِحَيَاتِهَا وَلَا مَمَاتَها أَيْ وَقْتُ شَيْءٍ
 لَا مَالِكَ لَهَا غَيْرُكَ إِنْ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا أَيْ صُنْهَا عَنِ الْوُقُوعِ فِي مَا لَا يَرْضِيكَ
 وَإِنْ أَمَتَهَا فَاعْفُرْ لَهَا أَيْ ذُنُوبَهَا فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ إِلَّا أَنْتَ * (اللَّهُمَّ
 إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ أَيْ أَطْلُبُ مِنْكَ السَّلَامَةَ فِي الدِّينِ مِنَ الْإِفْتِنَانِ وَكِيدِ
 الشَّيْطَانِ وَالْدُّنْيَا مِنَ الْآلَامِ وَالْإِسْقَامِ (م) عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 * (أَلْبَانُ الْبَقَرِ شَقَاءٌ أَيْ مِنَ الْأَمْرَاضِ السَّوْدَاوِيَّةِ وَالنِّعَمُ وَالْوَسْوَاسُ وَسَمَّيْنَاهَا
 دَوَاءً قَالَ الْمَنَاوِيُّ فَإِنَّهُ تَرِيَاقُ السُّمُومِ الْمَشْرُوبَةِ وَإِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِأَنَّهَا تَرْمِي
 مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ كَمَا جَاءَ فِي الْخَبَرِ فَتَأْكُلُ الضَّيَارُ وَالنَّافِعُ فَانْصَرَفَ الضَّيَارُ إِلَى
 كَحْمِهَا وَالنَّافِعُ إِلَى لَبِنِهَا قَالَ الْعَلَمِيُّ وَأَجُودُهَا يَكُونُ حِينَ يَجْلِبُ وَأَجُودُهُ
 مَا امْتَدَّ بِيَاضُهُ وَطَابَ رِيحُهُ وَلَذَّةُ طَعْمِهِ وَحَلَبُ مِنْ حَيَوَانٍ فَتِي صَحِيحٌ مَعْتَدٌ
 اللَّحْمُ مَحْمُودٌ لِلْمَرْعَى وَالْمَشْرَبُ وَهُوَ مَحْمُودٌ لِيُؤْكَلُ دَمًا جَيِّدًا وَيُرْطَبُ الْبَدَنُ الْيَاسُ
 وَيَغْدُو غَدًا حَسَنًا وَإِذَا شَرِبَ مَعَ الْعَسَلِ أَتَقَى الْقُرُوحَ الْبَاطِنَةَ مِنَ
 الْأَخْلَاطِ الْمَعْفَنَةِ وَشَرِبَهُ مَعَ السَّكْرِ يَحْسِنُ اللَّوْنُ جَدًّا وَالْحَلِيبُ يَتَدَارَكُ
 ضَرْبُ الْجَمَاعِ وَيُؤَافِقُ الصَّدْرَ وَالتَّرْبَةُ جَيِّدَةٌ لِاصْحَابِ السَّلِّ وَلَبَنُ الْبَقَرِ يَغْدُو الْبَدَنَ

وينعشه ويطلق الباطن باعتدال وهو من أعدل الالبان وأفضلها
 بين لبن الضأن ولبن المعز في الرقة والدم والاكثار من اللبن ينضج
 بالاسنان واللثة ولذلك ينبغي أن يتمضمض بعه بالماء وفي الصحيحين
 أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ثم دعا بماء فتمضمض وقالت
 إن له دسماً ولبن الضأن أغلظ الالبان وأرطبها يؤلد فضولاً بلغمية
 ويحدث في الجملد بياضاً إذا دمن استعماله ولذلك ينبغي أن يصاب
 هذا اللبن بالماء ليدفع ضرره عن البدن قال شيخنا وأخرج ابن عساكر
 عن قطرب بن عبد الله قال رأيت عبد الله بن الزبير وهو يواصل من الجمعة
 إلى الجمعة فإذا كان عند افطاره دعا بقعب من سمن ثم يأمر بلبن فيحلب
 عليه ثم يدعوبشئ من صابر فيذره عليه فاما اللبن فيعصمه وأما
 السمن فيقطع عنه العطش وأما الصابر فيفتق امعاؤه اهـ ثم قال السمن
 حار رطب في الأولى منفع محلل يلين الحلق والصدر وينضج فضلاته
 وخصوصاً بالعسل واللوز وهو ترياق السموم المشروبة قاله في الموجز
 وقال ابن القيم ذكر جالينوس أنه أبرأه من الأورام الحادثة في الأذن
 وفي الأربية وأما سمن البقر والمعز فإنه إذا شرب ينفع من شرب
 السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب اهـ وكان صلى الله عليه
 وسلم يشرب اللبن خالصاً تارة ومشوباً بالماء أخرى وله نفع عظيم
 في حفظ الصحة وترطيب البدن ورأى الكبد ولا سيما اللبن الذي
 ترعى دوابه الشيخ والقيصوم والخزاعي وما أشبهها فإن لبنها غذاء
 مع الأغذية وشراب مع الإشرية ودواء مع الأدوية ونحوها داء
 أي مضره بالبدن جالبة للسودا عسر الهضم اهـ قال بعضهم ومحل ضرر
 محومها إذا لم تكن سمينه أما السمين منها فلا ضرر فيه (طب) عن مليكة
 بالتصغير بنت عمرو (البس الحشن الضيق أي من الثياب حتى لا يجد
 العز أي الكبر والترفع على الناس والفخر أي أذعاه العظم والكبر والشرف
 فيك مساعاً أي مد خلا فالمعنى إذا البس الحشن الضيق زال عنه الكبر

ونحوها

وأرغاء العظم لأن هذه اللبسة تؤذن بكسر النفس وانخفاضها هذا
 هو الغالب من حال المؤمن قال المناوي ومن ثم قال بعض أكابر السلف
 كما نقله الفزالي من ررق ثوبه ررق دينه فلا تكن ممن قيل فيه ثوب
 رفيع نظيف وجسم خبيث لكن لا يزال في ذلك فإن الله يحب أن يرى
 أثر نعمته على عبده حسنا كما مر ابن منده الحافظ أبو القاسم عن أنيس
 بالتصغير ابن الضحاك البسوا الثياب البيض قال المناوي أي آثروا
 ندبا الملبوس الأبيض على غيره من نحو ثوب وعمامة وأزار فانها أظهر
 أي لأنها تعكس ما يصيبها من النجس عينا أو آثرا وأطيب لدلائها
 على التواضع والتخشع وعدم الكبر والعجب وكفوا فيها موتاكم أي
 فداها موكد أو يكره التكفين في غير أبيض (حم ن لا ك) عن سمرة
 قال الترمذي حسن صحيح والحاكم صحيح وأقروه * (التمس ولو خاتما
 من حديد أي التمس شيئا يجعله صدقا كأنه قال التمس شيئا على كل حال
 وإن قل فيسن أن لا يعقد نكاح الأبدان ويجوز بأقل متمول قال
 العلقمي وسببه كما في البخاري عن سهل قال جاءت امرأة إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقالت اني وهبت من نفسي أي وهبت نفسي لك يا رسول
 الله فمن زائدة فقامت طويلا فقال رجل زوجنيها إن لم يكن لك بها
 حاجة فقال هل عندك من شيء تصدقها قال ما عندي إلا أزارى
 فقال إن أعطيتها أياه جلست لأزار لك فالتمس شيئا قال ما أجد
 شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد فقال أمعك شيء من
 القرآن قال نعم سورة كذا وسورة كذا السور سماها فقال قد زوجناكها
 بما معك من القرآن أي بتعليمها آياه (حم ق د) عن سهل بن سعد * (التمسوا
 الجار قبل الدار أي قبل شرائها أو سكنها بأجرة أي اطلبوا حسن
 سيرته واجتثوا عنها والترقيق قبل الطريق أي أعد لسفره رفيقا
 قبل الشروع فيه (طب) عن رافع بن خديج بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال
 المهملة وهو حديث ضعيف * (التمسوا الخير أي اطلبوه عند حسن

الوجوه أي حال طلب الحاجة فرب حسن الوجه ذميمة عند الطلب
 وعكسه (طب) عن أبي خصفة بإسناد ضعيف * (المسؤول الرزق بالنكاح
 أي التزويج فانه جالب للبركة جاز للرزق اذا صلحت النية (فر) عن ابن
 عباس ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره * (المسؤول الشئ
 التي ترجى أي ترجى استجابة الدعاء فيها في يوم الجمعة وفي نسخة من بدل
 في بعد العصر الى غيبوبة الشمس قال العلقمي قال شيخنا اختلف العلماء
 من الصحابة والتابعين وغيرهم على أن هذه الساعة باقية اورفعت
 وعلى الاول هل هي في كل جمعة أو جمعة واحدة من كل سنة وعلى الاول
 هل هي في وقت من اليوم معين أو مبهم وعلى التعيين هل تستوعب
 الوقت أو تبهم فيه وعلى الايهام ما ابتدؤه وما انتهائه وعلى كل ذلك
 هل تستمر أو تنتقل وعلى الانتقال هل تستغرق الوقت أو بعضها
 وحاصل الاقوال فيها خمسة وأربعون قولاً وأقرب ما قيل في تعيينها
 أقوال أحدها عند أذان الفجر الثاني من طلوع الفجر الى طلوع الشمس
 الثالث أول ساعة بعد طلوع الشمس الرابع آخر الساعة الثالثة من
 النهار الخامس عند الزوال السادس عند أذان صلاة الجمعة السابع من
 الزوال الى خروج الإمام الثامن منه الى إتمامه بالصلاة التاسع منه
 الى غروب الشمس العاشر ما بين خروج الإمام الى أن تقام الصلاة الحادي
 عشر ما بين أن يجلس الإمام الى أن تنقضي الصلاة وهو الثابت في مسلم
 عن أبي موسى مرفوعاً الثاني عشر ما بين أول الخطبة والفرغ منها الثالث
 عشر عند الجلوس بين الخطبتين الرابع عشر عند نزول الإمام من المنبر
 الخامس عشر عند إقامة الصلاة السادس عشر من إقامة الصلاة الى
 تمامها وهو الوارد في الترمذي مرفوعاً السابع عشر هي الساعة التي كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيها الجمعة الثامن عشر من صلاة العصر
 الى غروب الشمس التاسع عشر في صلاة العصر العشرون بعد العصر
 الى آخر وقت الاختيار الحادي والعشرون من حين تصفر الشمس الى أن

تغيب الثاني والعشرون آخر ساعة بعد العصر أخرجه أبو داود والحاكم
 عن جابر مرفوعاً وأصحاب السنن عن عبد الله بن سلام الثالث والعشرون
 إذا تدلى نصف الشمس للغروب أخرجه البيهقي وغيره عن فاطمة مرفوعاً
 فهذه خلاصة الأقوال فيها وباقية يرجع إليها وأرجح هذه الأقوال
 الحادي عشر والثاني والعشرون قال المحب الطبري أصح الأحاديث
 فيها حديث أبي موسى وأشهر الأقوال فيها قول عبد الله بن سلام زاد
 ابن حجر وما عداها إما ضعيف الإسناد أو موقوف استند قائله إلى
 اجتهاده وتوقيف ثم اختلف السلف في أي القولين المذكورين أرجح
 فرجح كلاً من جحون فمن رجع الأول البيهقي والقرطبي وابن العربي وقال
 النووي إنه الصحيح أو الصواب ورجح الثاني أحمد بن حنبل وإسحاق بن
 راهويه وابن عبد البر والطبري وشي وابن الزمكاني من الشافعية اهـ
 (ت) عن انس وإسناده ضعيف * (التمسوا ليلة القدر أي القضاء
 والحكم بالأمور في أربع وعشرين أي في ليلة أربع وعشرين من شهر
 رمضان قال المناوي وهذا مذهب ابن عباس والحسن محمد بن نصر في
 كتاب الصلاة عن ابن عباس * (التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين
 قال المناوي وهذا أخذ الأكثر وهو اختيار الصوفية (طب) عنه
 معاوية وإسناده صحيح * (التمسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان
 قال المناوي أي ليلة تسع وعشرين ليلة السبع ابن نصر عن معاوية
 ابن سفيان وهو حديث ضعيف * (أحمدوا أي شقوا في جانب القبر
 القبلي من أسفله قدر ما يوضع فيه الميت ويوسع اللحد ندبا وبتأكد
 ذلك عند رأسه ورجليه قال في النهاية يقال لحدث وأحدث وقال
 في المصباح وأحدث اللحد للميت لحد من باب انفع وأحدث له الحد
 حضرة وأحدث الميت وأحدثه جعلته في اللحد ولا تشقوا أي لا تحفروا
 في وسطه وتبنوا جانبيه وتسقفوه من فوقه فإن اللحد لنا والشق لغيرنا
 أي هو اختيار من قبلنا من الأمم واللحد أفضل من الشق والنهي للتنزيه

هذا ان كانت الارض صلبة فان كانت رخوة وهي التي تنهار ولا تماسك
 قال شق افضل من اللحد (حم) عن جرير * (الحمد لآدم بالبنا للفعول
 أي عمل له الحمد وضع فيه بعد موته وغسل بالماء وترافقالت الملائكة
 أي من حضر منهم أي قال بعضهم لبعض هذه سنة ولد آدم من بعده
 فكل من مات منهم يفعل به ذلك وقولهم ذلك يحتمل انهم رأوه في
 اللوح المحفوظ أو في صحفهم أو باجتماع ابن عساكر عن أبي بن كعب
 * (الحقوا الفرائض أي الانصبا المقدرة في كتاب الله تعالى بأهلها
 أي مستحقها بالنص فابقي فهو لا ولي أي فهو لا قرب رجل ذكر
 قال العلقمي قال شيخنا ذكرنا قال النووي فائدة وصف رجل يذكر في خبر
 المحققات التنبية على سبب استحقاقه وهي الذكورة التي هي سبب العصوبة
 والترجيح في الارث ولهذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين قال والاولى
 هو الاقرب لانه لو كان المراد به الاحق لمخلأ عن الفائدة لا تالاندري
 من هو الاحق وأحسن من ذلك ما قاله جماعة أنه لما كان الرجل يطلق
 في مقابلة المرأة وفي مقابلة الصبي جاءت الصفة لبيان أنه في مقابلة
 المرأة وهذا كما قال علماء المعاني في مثل وما من دابة في الارض ولا طائر
 يطير بجناحيه أن اسم الجنس محتمل الفردية والجنس معا والصفة
 يعلم المراد فلما وصفت الدابة والطارئ في الارض ويطير بجناحيه
 علم أن المراد الجنس لا الفرد اه قال المناوي فائدة الاحراز عن الحنثي
 فانه لا يجعل عصبية ولا صاحب فرض بل يعطى أقل النصيبين (حم)
 قت عن ابن عباس * (الزمر بينك بفتح الزاي من لزم أي محله مكث
 قال المناوي قاله لرجل استعمله على عمل فقال له خرتي والمراد بلزومه
 التزهر عن نحو الامارة وايتار الانجم والعزلة قال ابن دينار لثراهب
 عظمي فقال ان استطعت أن تجعل بينك وبين الناس سوراً من حديد
 فأفعل قال الغزالي وكل من خالط الناس كثرت معاصيه وان كان
 نعتياً الا ان ترك المداينة ولم تأخذه في الله لومة لائم وبه اجمع من ذهب

الى ان الغزلة افضل من المخالطة (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
 حديث ضعيف * (ألزم نعليك قد ميك بفتح الهزة وسكون اللام
 وكسر الزاي من الزم فتباح الصلاة فيها اذا كانا طاهرين فان خلعتما
 فاجعلهما بين رجليك ولا تجعلهما عن يمينك ولا عن يمين صاحبك
 ولا وراءك فتؤذي من خلفك فان فعل ذلك بقصد الاضرار أشد
 أو بلا قصد خالف الادب وفي هذا الحديث باب من الادب وهو ان
 تصان ميا من الانسان عن كل شئ بما يكون محلا للاذى (هـ) عن أبي
 هريرة باسناد ضعيف * (الزموا هذا الدعاء أي داوموا عليه اللهم
 اني أسألك باسمك الاعظم ورضوانك الاكبر فانه اسم من أسماء الله أي
 من أسمائه التي اذا سئل بها أعطى واذا دعي بها أجاب البقوي وابن قانع
 (طب) عن حمزة بن عبد المطلب بن هاشم وهو حديث حسن * (الزموا
 الجهاد أي محاربة الكفار لا علا كلمة الجهاد تعصوا أي تصح أبدانكم
 وتستغنوا أي بما يفتح عليكم من الفئ والغنيمة) (عد) عن أبي هريرة
 واسناده ضعيف * (الظوا بينا ذ الجلال والاكرام بظاء معجمة
 مشددة وفي رواية بجاء مهمل أي الزموا قولكم ذلك في دعاتكم وقد
 ذهب بعضهم الى أنه هو اسم الله الاعظم (ت) عن انس (حم ن ل) عن
 ربيعة بن عامر قال الترمذي حسن غريب وأحكام * (اللق عنك شعر
 الكفر أي أزله بخالق أو غيره كقص ونورة والخالق أفضل وهو شامل
 لشعر الرأس وغيره فاعدا اللحية فيما يظهر وقيس به قلم ظفر وغسل
 ثوب شم لفتن وفي نسخة واختن بالواو بدل شم أي وجوبا ان
 أمن الملاك والخطاب وقع لرجل ومثله المرأة في الختان لافي ازالة
 شعر الرأس لانه مثله في حقها قال العلقمي وسببه كما في أبي داود عن
 عثيم بن كليب عن ابيه عن جده أنه جاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 قد أسلمت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اللق عنك شعر الكفر ثم
 لفتن (حم د) عن ابن كليب بالنون من البتوة لابلنشاء التحية من البتوة

وَفِي نَسْخَةٍ شَرَحَ عَلَيْهَا الْمَنَاوِي عَنْ عَثِيمِ بْنِ كَلِيبٍ وَعَثِيمٍ بَضَمَ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ
 ثُمَّ ثَاءً مَثْلَةً تَصْغِيرَ عَثْمَانَ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ هُوَ عَثِيمُ بْنُ كَثِيرِ بْنِ كَلِيبٍ
 وَالصَّحَابِيُّ هُوَ كَلِيبٌ وَأَمَّا نَسَبُ عَثِيمٍ فِي الْأَسْنَادِ إِلَى جَدِّهِ قَالَ الْمَنَاوِي
 وَفِيهِ انْقِطَاعٌ وَضَعَفٌ * (أَلْهِمْنَا بِنَاءَ الْمَفْعُولِ إِسْمَاعِيلَ هَذَا اللَّسَانَ
 الْعَرَبِيَّ الْهَامًّا قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قُلْتُ يَعْأَرِضُهُ مَا فِي الْبَحَارِيِّ فِي نَزْوِلِ امَّ إِسْمَاعِيلَ
 بِمَكَّةَ وَفِيهِ فُتِرَتْ بِمُ رَفَقَةٍ مِنْ جَرِّهِمْ وَفِيهِ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ قَالَ فِي الْفَتْحِ
 فِيهِ اشْتِعَارُ بَأَنَّ لِسَانَ أُمِّهِ وَأَبِيهِ لَمْ يَكُنْ عَرَبِيًّا أَهْرَ وَأَجَابَ الْمَنَاوِي
 بِأَنَّهُ أَهْمُ الزِّيَادَةِ فِي بَيَانِهِ بَعْدَ مَا تَعَلَّمَ أَصْلَ الْعَرَبِيَّةِ مِنْ جَرِّهِمْ وَلَمْ يَكُنْ
 لِسَانَ أَبَوَيْهِ (لَكْ هَبْ) عَنْ جَابِرٍ قَالَ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَاعْتَرَضَ
 * (أَلْهِمُوا قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بَضَمَ الْهَمْزَةَ وَالْهَاءَ وَسَكُونُ اللَّامِ بَيْنَهُمَا أَيْ الْعِبْوَا
 فِيمَا لَا خَرَجَ فِيهِ فَقَوْلُهُ وَالْعَبَا عَطَفَ تَفْسِيرُ الْأَمْرِ لِلْإِبَاحَةِ فَإِنْ
 أَكْرَهَ أَنْ يُرَى بِالْبِنَاءِ الْمَفْعُولُ فِي دِينِكُمْ غَلْظَةً أَيْ شِدَّةً (هَبْ) عَنْ الْمُطْلَبِ
 ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَفِيهِ انْقِطَاعٌ وَضَعَفٌ * (الْيَا أَنْتَهَيْتَ الْأَمَانِي يَا صَاحِبَ
 الْعَافِيَةِ قَالَ الْمَنَاوِي جَمَعَ أَمْنِيَّةً أَيْ أَنْتَهَيْتَ إِلَيْكَ فَلَا يَسْأَلُ غَيْرَكَ أَهْرَ
 فَالْمُرَارُ أَنْ الَّذِي يُعْطَى الْعَافِيَةُ هُوَ اللَّهُ سُجْمَانَهُ وَتَعَالَى فَلَا تَطْلُبُ مِنْ
 غَيْرِهِ (طَسْ هَبْ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَسْنَادُ الطَّبْرَانِيِّ حَسَنٌ * (أَمَّا إِنْ رُبَّكَ
 يَحِبُّ الْمَدْحَ بِفَتْحِ هَمْزَةٍ أَمَّا وَخَفَةِ مِيمًا وَبَكْسَرِ هَمْزَةٍ أَنْ أَنْ جَعَلْتَ أَمَّا بِمَعْنَى
 حَقًّا وَبَفَتْحِهَا أَنْ جَعَلْتَ افْتِتَاحِيَّةً وَفِي رِوَايَةِ الْحَمْدِ بَدَلُ الْمَدْحِ أَيْ يَحِبُّ
 أَنْ يَحْمَدَ كَمَا بَيَّنَّهُ خَيْرُ اللَّهِ يَحِبُّ أَنْ يَحْمَدَ وَذَا قَالَهُ لِلْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ
 لَمَّا قَالَ لَهُ مَدَحْتُ رَبِّي بِحَمْدٍ (حَمْدٌ خَدْنُ لَكْ) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ وَأَحَدُ
 أَسَانِيدِ أَحْمَدَ رَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ * (أَمَّا إِنْ كُلُّ بِنَاءٍ أَيْ مِنَ الْقَصُورِ
 الْمَشِيدَةِ وَالْحَصُونِ الْمَانِعَةِ وَالْغُرُفِ الْمُرْتَفِعَةِ وَالْعُقُودِ الْحَكِيمَةِ الْقَوِيَّةِ
 تَتَخَذُ لِلتَّرَفِّهِ وَوَصُولِ الْإِهْوَايَةِ إِلَى النَّازِلِ بِهَا وَبَالَ عَلَى صَاحِبِهِ أَيْ سَوْءِ
 عِقَابٍ وَطَوَّلِ عَذَابٍ فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ أَمَّا يَبْنِي كَذَلِكَ رَجُلًا التَّكْنُ فِي الدُّنْيَا
 وَتَمْتَلِئُ الْخُلُودُ فِيهَا مَعَ مَا فِيهِ مِنَ اللُّهُوعِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَالتَّفَاخُرِ إِلَّا مَا لَا أَيْ

ما لا بد منه لغو وقاية حر وبرد وستر عيال ورفع لص الأمان لا قد يحمل
 أن المراد الأمان لا يحملون عن قصد قرينة كوقوف (د) عن أنس ورجاله موثوقون
 * (أمان كل بناء فهو وبال على صاحبه يوم القيامة الأمان كان في مسجد
 أو أو أو أي أو كان في مدرسة ورباط وخان مسبل أو وقف أو ما لا بد
 وما عدا مذموم (حمه) عن أنس * (أمانك أيها الرجل الذي لدغته
 العقرب لو قلت حين أمسيت أي دخلت في المساء أعوذ بكلمات الله التامات
 في رواية كلمة بالافراد أي التي لا نقص فيها ولا عيب من شر ما خلق أي
 من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكلفون من المعاصي والآثام ومضارة
 بعضهم بعضهم من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعله
 غير المكلفون من الأكل والنهش واللدغ والعض كالسباع والحشرات
 لم تضرك أي لم تلدغك كما هو ظاهر ما في العلقي فانه قال قال القرطبي
 هذا قول الصادق الذي علمنا صدقه دليلا وتجربة واني منذ سمعت هذا
 الخبر عملت عليه ولم يضربني شيء إلى أن تركته فلدغتنى عقرب بالمهدية
 ليلا فتذكرت في نفسي فاذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات
 اه و قال المناوي لم تضرك بأن يحال بينك وبين كمال تأثيرها بحسب
 كمال التعوذ وقوته وضعفه (م د) عن أبي هريرة * (أمانه لو قال حين
 أمسي أعوذ بكلمات الله أي القرآن التامات أي التي لا يدخلها نقص
 ولا عيب كما يدخل كلام الناس وقيل هي النافعات الكافيات الشافية
 من كل ما يتعوذ منه من شر ما خلق ما ضره لدغ عسرب حتى يصبح وسببه
 كما في ابن ماجه عن أبي هريرة قال لدغت عقرب رجلا فلم يتم ليلته فقال
 أمانه فذكره (ه) عن أبي هريرة * (أمان العريف أي القيم على قوم
 ليسوسهم ويحفظ أمورهم ويتعرف الأمير منه أحوالهم يدفع في النار
 دفعًا أي تدفعه الزبانية في نار جهنم إذا لم يتم بالحق الواجب عليه
 والقصد التنفير من الرياسة والتباعد عنها ما أمكن لخطرها وسمي
 العريف عريفًا لكونه يتعرف أمورهم حتى يعرف بها من فوقه عند الاحتياج

وَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى قَاعِلٌ وَالْعَرَاةُ عَمَلُهُ (طَب) عَنْ يَزِيدَ بْنِ سَيْفٍ
 * (أَمَّا بَلَّغَكُمْ أَيُّهَا الْقَوْمُ الَّذِينَ وَسَّوْا حِمَارًا فِي وَجْهِهِ أَنْ لَعَنْتَ مَنْ
 وَسَّوَّاهُ فِي وَجْهِهِ أَيْ دَعَوْتَ عَلَى مَنْ كَوَاهَا فِي وَجْهِهِ بِالطَّرْدِ
 وَالْإِبْعَادِ عَنْ الرَّحْمَةِ فَكَيْفَ فَعَلْتُمْ ذَلِكَ وَسَبَّيْتُمْ كَافِي أَبِي دَاوُدَ عَنْ
 جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَمَلِهِ بِحِمَارٍ وَقَدْ وَسَّوَّاهُ فِي وَجْهِهِ
 فَقَالَ أَمَّا فَذَكَرَهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَقَرَنَهُ بِاللَّغْنِ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ كَبِيرَةً أَيْ إِذَا
 كَانَ لغير حاجة أَمَّا هَاكُوسَمُ ابْنُ الصَّدِيقَةِ فَيَجُوزُ لِلتَّبَاعِ أَوْ ضَرْبُهَا فِي
 وَجْهِهَا أَيْ وَلَعَنْتَ مَنْ ضَرَبَهَا فِي وَجْهِهَا قَالَ النَّوَوِيُّ الضَّرْبُ فِي الْوَجْهِ
 مِنْهُ فِي كُلِّ حَيَوَانٍ مُحْتَرَمٍ مِنَ الْإِدْمَى وَالْحَمِيرِ وَالْحَيْلِ وَالْإِبِلِ وَالْبَغَا
 وَالْغَنَمِ وَغَيْرِهَا لَكِنَّهُ فِي الْإِدْمَى أَشَدُّ لِأَنَّهُ يَجْمَعُ الْمُحَاسِنَ مَعَ أَنَّهُ لَطِيفٌ
 يَظْهَرُ فِيهِ أَثَرُ الضَّرْبِ وَرَبَّمَا شَانَهُ وَرُبَّمَا أَذَى بَعْضُ الْحَوَاسِ (د) عَنْ
 جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ * (أَمَّا تَرْضَى يَا عَمْرُؤُ أَنْ تَكُونَ لَهُمَا الدُّنْيَا أَيْ نَعِيمُهَا
 وَالتَّمَتُّعُ بِزَهْوَتِهَا وَلَذَّتِهَا وَنَعِيمُ الدُّنْيَا وَإِنْ أُعْطِيَ لِبَعْضِنَا إِنَّمَا أُعْطِيَ
 لِيَسْتَعِينَ بِهِ عَلَى أُمُورِ الْآخِرَةِ فَهَوَ مِنْ الْآخِرَةِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا بَدَلُ لَهَا
 أَيْ أَرَادَ كَسْرِي وَفِيصَرُّ وَلَنَا الْآخِرَةُ أَيْ أَيُّهَا الْأَنْبِيَاءُ أَوِ الْمُؤْمِنُونَ
 وَسَبَّيْتُمْ أَنَّ عَمْرُؤَ مِنَ الْخَطَابِ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَصِيرٍ أَثَرُ
 فِي جَنْبِهِ وَتَحْتَ رَأْسِهِ وَسَادَةٌ مِنْ أَدَمَ وَحَشَوْهَا لَيْفَ فَبَكَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَبْكُوكَ فَقَالَ كَسْرِي وَفِيصَرُّ فَيَا هَامِيهِ وَأَنْتَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا فَذَكَرَهُ (ق ٥) عَنْ عُمَرَ * (أَمَّا تَرْضَى أَحَدُكُمْ
 أَيُّهَا النِّسَاءُ أَيْ نِسَاءُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَنْ تَكُنَّ حَامِلَاتٍ مِنْ زَوْجِهِنَّ وَهُوَ عَنْهَا
 رَاضٍ أَنْ تَكُونَ مُطِيعَةً لَهُ فَيَمَاجِلُ وَمَثَلُهَا الْأُمَّةُ الْمُؤْمِنَةُ الْحَامِلَةُ
 مِنْ سَيِّدِهَا أَنَّ لَهَا بَأْنَ لَهَا مَلَّةٌ حَمَلُهَا مَثَلُ أَجْرِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 أَيْ فِي الْجِهَادِ وَإِذَا أَصَابَهَا الطَّلَقُ لَمْ يَعْلَمْ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضُ أَيْ مِنَ
 النَّاسِ وَجَنَ وَمَلَكَ مَا أَخْفَى لَهَا مِنْ قُرَّةِ عَيْنٍ أَيْ يَمَّا تَقَرَّبَ عَيْنُهَا فَإِذَا
 وَضَعَتْ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ لَبَنَتِهَا جَرَّةٌ بَضْمٌ فَسُكُونٌ وَلَمْ يَمْصُ أَيْ الْوَلَدُ

من ثديها مصّة بنصب مصّة وبناء بمص للفاعل كما هو ظاهر شرح المناوي
 ويجوز بناؤه للمفعول إلا كان لها بكل جرعة وبكل مصّة حسنة فأن
 أسهرها لئلا كان لها مثل أجر سبعين رقة نعتهم في سبيل الله
 قال المناوي والمراد بالسبعين الكثير ومثل الزوجة الأمة المؤمنة
 الحاميل من سيدها سلامة أي يا سلامة وهي حاضنة ولده إبراهيم
 تدرين أي تعلمين من أعني بهذا أي بهذا الجزاء الموعود للبشرية المتمنعة
 يجوز رفعه ونصبه أي أعني أو هن المتمنعات الصالحات المطيعات
 لآزواجهن اللاتي لا يكفرن العشير أي الزوج أي لا يعطين أحسانه
 اليهن ولا يجحدن أفضاله عليهن وهذا قاله لما قالت تبشر الرجال بكل
 خير ولا تبشر النساء المحسن بن سفيان (طس) وابن عساكر عن سلامة
 حاضنة السيد إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وأسناده ضعيف
 * (أما كان يجد هذا ما يسكن بضم المثناة التحتية وكسر الكاف المشددة
 به رأسه أي شعر رأسه أي يضمه ويلينه بخوزيت فيه استحباب
 تنظيف شعر الرأس بالغسل والرجيل بالزيت ونحوه وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله غبا ويأمر به وقال من كان له
 شعر فليكرمه أما كان يجد هذا ما يغسل به ثيابه قال العلقمي ماء بالمد
 والتنوين وفيه طلب النظافة من الأوساخ الظاهرة على الثوب والبدن
 قال الشافعي رضي الله عنه من نظف ثوبه قل همه وفيه الأمر بغسل
 الثوب ولو بماء فقط أه وظاهر كلام المناوي أن ما موصولة فانه
 قال من نحو صابون قال والاستفهام إنكار أي كيف لا يتنظف مع
 إمكان تحصيل الدهن والصابون والنظافة لا تنافي النهي عن التزين
 في الملبس والأمر بلبس الخشن ومدح الشغب الغبر كما مر ويأتي أه
 (حم رجب ك) عن جابر وأسناده جيد * (أما قال العلقمي خرف استفتح
 مركب من خرف نفى وهمة استفهام للتوبيخ يخشي أي يخاف أحدكم
 إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس حمار وفي رواية كلب

بَدَل حَمَارٍ أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حَمَارٍ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَجْهٌ حَمَارٍ
وَأَوَّلُ الشُّكِّ مِنَ الرَّاوِي أَوْ غَيْرِهِ وَرَوَى يَحْيَى بَدَلٌ يَجْعَلُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ
وَيَحْيَى فِي الْأَوَّلَى وَيَجْعَلُ فِي الثَّانِيَةِ وَخَصَّ الرَّأْسَ وَالْوَجْهَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ
بِهِ وَقَعَتِ الْجَنَازَةُ وَالْمَسِيحُ حَقِيقَةً بَنَاءً عَلَى مَا عَلَيْهِ الْأَكْثَرُ مِنْ وَقُوعِ الْمَسِيحِ
بِهَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ هُوَ فَجَازَ عَنِ الْبَلَادَةِ الْمَوْصُوفِ بِهَا الْحَمَارُ أَوْ أَنَّهُ لَيْسَتْ تَحَقُّقُ
ذَلِكَ وَلَا يَلْزَمُ مِنَ الْوَعِيدِ الْوُقُوعُ وَفِيهِ أَنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ

(ق ٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (أَمَّا يَخْشَى أَحَدَكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ فِي الصَّلَاةِ
أَيَّ قَبْلِ إِمَامِهِ أَنْ لَا يَرْجِعَ إِلَيْهِ بَصَرُهُ أَيْ بَانَ يَعْنِي ثُمَّ لَا يَعُودَ إِلَيْهِ بَصَرُهُ

تَعْدَ ذَلِكَ (ح ٥) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ * (أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَمِينٌ فِي السَّمَاءِ
وَأَمِينٌ فِي الْأَرْضِ أَيْ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَعِنْدَ كُلِّ عَالَمٍ بِحَالِي قَدَمِ السَّمَاءِ لَعَلَّهَا
وَرَمَزَ إِلَى أَنَّ شَهْرَتَهُ بِذَلِكَ فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى أَظْهَرَ وَقَدْ كَانَ يَدْعَى فِي الْجَنَّةِ
الْأَمِينُ قَالَ أَبُو زَافِعٍ أَرْسَلَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَهُودِي أَقْرَضَ

لَهُ دَقِيقًا فَقَالَ لَا الْإِبْرَهْمُ فَأَخْبَرْتَهُ فَذَكَرَهُ (ط ٦) عَنْ أَبِي زَافِعٍ * (أَمَّا
عَلِمْتُ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ أَيْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْعَاصِي أَيْ يَسْقُطُهُ

وَيَمْحُو أثره وَالْحِطَابُ لِعَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ حِينَ جَاءَ لِيُبَايِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرْطِ الْمَغْفِرَةِ وَأَنَّ الْهَجْرَةَ أَيْ الْإِنْتِقَالَ مِنْ أَرْضِ الْكُفْرِ إِلَى
بِلَادِ الْإِسْلَامِ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا أَيْ مِنَ الْخَطَايَا الْمُتَعَلِّقَةِ بِحَقِّ الْحَقِّ
لَا الْخَلْقَ وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ الْحَكَمُ فِيهِ كَالَّذِي

قَبْلَهُ لَكِنْ جَاءَ فِي خَبَرٍ أَنَّهُ يَكْفُرُ حَتَّى التَّبَعَاتِ وَأَخَذَ بِهِ جَمْعُ (م) عَنْ عَمْرٍو
ابْنِ الْعَاصِ * (أَمَّا أَنْتُمْ أَيُّهَا النَّاسُ الَّذِينَ قَعَدْتُمْ عَنْ مَصْلَانَا تَضَحَّكُونَ

قَالَ الْعُلُقَمِيُّ وَسَبَبُهُ كَمَا فِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَصْلَاهُ فَرَأَى أَنَا سَاكُنَهُمْ يَكْتَشِرُونَ فَقَالَ لِمَا قَدْ ذُكِرَ

قَالَ فِي النَّهْيَةِ الْكَثْرُ ظُهُورُ الْإِسْتِثْنَانِ لِلضَّحْكِ وَكَاشَرَهُ إِذَا ضَحَّكَ فِي
وَجْهِهِ وَبَاسْطَهُ لَوْ أَكْثَرْتَ مَذْكَرَهَا ذِمَّ الذَّلَاتِ بِالذَّلِ الْمَعْجَمَةِ لَشَغْلَاكُم

عَمَّا أَرَى أَيْ مِنَ الضَّحْكِ الْمَوْتُ بِالْجَزْرِ عَطْفٌ بَيَانٌ وَبِالزَّفِيعِ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ

مَحْدُوفٌ وَبِالنَّصْبِ عَلَى تَقْدِيرِ أَعْنَى فَأَكْثَرُوا ذِكْرَهَا ذِمَّ اللِّذَاتِ الْمَوْتِ
فَإِنَّهُ أَيْ الشَّانَ لَمْ يَأْتِ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمَ الْإِتْكَامِ فِيهِ أَيْ بِلِسَانِ الْحَالِ أَوْ
بِلِسَانِ الْقَالَ وَالَّذِي خَلَقَ الْكَلَامَ فِي لِسَانِ الْإِنْسَانِ قَادِرٌ عَلَى خَلْقِهِ
فِي الْجَمَادِ فَلَا يُلْزَمُ مِنْهُ سَمَاعُهُ لَهْ فَيَقُولُ أَنَا بَيْتُ الْغَرْبَةِ أَنَا بَيْتُ الْوَحْدَةِ
أَيْ سَاكِنِي يَصِيرُ غَرْبِيًّا وَحِيدًا وَأَنَا بَيْتُ التَّرَابِ وَأَنَا بَيْتُ الدَّوْدِ قَالَ
الْمَنَاوِي فَمِنْ ضَمَّتِهِ أَكَلَهُ التَّرَابُ وَالدَّوْدُ الْإِمَامُ اسْتَشْنَى مِنْ نَفْسٍ عَلَيْهِ
أَنَّهُ لَا يَبْلِي وَلَا يُدَوِّرُ فِي قَبْرِهِ فَالْمُرَادُ مِنْ شَأْنِهِ ذَلِكَ فَإِذَا دَفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ
أَيْ الْمَطِيعُ قَالَ لَهُ الْقَبْرِ مَرْجَبًا وَأَهْلًا أَيْ وَجَدْتَ مَكَانًا رَحِبًا وَوَجَدْتَ
أَهْلًا مِنَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ فَلَا يَنَاقِي مَا مَرَّ أَمَّا أَنْ كُنْتَ لِأَحَبِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى
ظَهْرِ الْأَرْضِ إِلَى وَفِي نَسْخَةِ ظَهْرِي بِدَلِ الْأَرْضِ أَيْ لَكُونُكَ مَطِيعًا لِلرَّبِّ
وَأَمَّا بِالْتَّخْفِيفِ وَأَنْ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ فَادَاوَلَيْتُكَ الْيَوْمَ أَيْ اسْتَوْلَيْتُ
عَلَيْكَ وَصَرْتُ إِلَى الْوَاوِ لَا تَقْنِدُ التَّرْتِيبَ أَيْ صَرْتُ إِلَى وَوَلَيْتُكَ
فَسَتْرِي صَنِيعِي بِكَ أَيْ فَإِنِّي مُحْسِنُهُ جَدًّا قَالَ الْمَنَاوِي وَقَضِيَّةُ السَّيْنِ
أَنَّ ذَلِكَ يَتَأَخَّرُ عَنِ الدَّفْنِ زَمَانًا فَيَتَسَّعُ لَهُ مَدَّةٌ بِصَرِّهِ أَيْ بِقَدَرِ مَا يَمْتَدُّ
إِلَيْهِ بَصَرُهُ وَلَا يَنَاقِي رَوَايَةَ سَبْعِينَ ذَرَاْعًا لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَا التَّكْثِيرُ لَا التَّحْدِيدُ
وَيُفْتَحُ لَهُ بَابُ إِلَى الْجَنَّةِ أَيْ يَفْتَحُهُ الْمَلَائِكَةُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ يَنْفُتَحُ
بِنَفْسِهِ بِأَمْرِهِ تَعَالَى فَيَنْظُرُ لَيْتَ إِلَى نَعِيمِهَا وَحُورِهَا فَيَأْتِي نَسْرًا وَيَزُولُ عَنْهُ كَرْبُ
الْغَرْبَةِ وَالْوَحْدَةِ وَإِذَا دَفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَيْ الْمُؤْمِنُ الْفَاسِقُ أَوِ الْكَافِرُ
أَيْ بِأَيِّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْكُفْرِ قَالَ لَهُ الْقَبْرِ لَا مَرْجَبًا وَلَا أَهْلًا أَمَّا أَنْ كُنْتَ
لَا تَبْغُضُ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ إِلَى وَفِي نَسْخَةِ ظَهْرِي بِدَلِ الْأَرْضِ
فَإِذَا وَوَلَيْتُكَ الْيَوْمَ وَصَرْتُ إِلَى فَسَتْرِي صَنِيعِي وَفِي نَسْخَةِ صَنِيعِي بِكَ
فَيَكْتُمُ أَيْ يَنْضُمُ عَلَيْهِ حَتَّى يَلْتَقِيَ عَلَيْهِ بِشَدَّةٍ وَعَنْفٍ وَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ
مِنْ شَدَّةِ الضَّمَّةِ وَيَقْيِضُ اللَّهُ لَهُ سَبْعِينَ تَنِيْنًا أَيْ ثَعْبَانًا لَوْ أَنَّ وَاحِدًا
مِنْهَا نَفَعَ فِي الْأَرْضِ أَيْ عَلَى ظَهْرِهَا بَيْنَ النَّاسِ مَا أَتَيْتَ شَيْئًا مَا بَقِيَتْ
الدُّنْيَا أَيْ مَدَّةُ بَقَائِهَا فَيَنْهَشُهُ قَالَ الْمَنَاوِي بِشَيْنٍ مَعْجَةٍ وَقَدْ تَهَمَّلَ

وَيُحَدِّثُهُ بِكُسْرِ الدالِ الْمَهْمَلَةِ أَيْ يَجْرَحُهُ حَتَّى يَفْضِيَ بِهِ إِلَى الْحِسَابِ
 أَيْ حَتَّى يَصِلَ إِلَى يَوْمِ الْحِسَابِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَمَّا الْقَبْرِ رَوْضَةٌ مِنْ
 رِيَاضِ الْجَنَّةِ قَالَ الْعَلَقَمِيُّ قَالَ شَيْخُنَا قَالَ الْقُرْطُبِيُّ هَذَا مَجْمُولٌ عِنْدَنَا عَلَى
 الْحَقِيقَةِ لَا الْجَمَازِ وَأَنَّ الْقَبْرَ يَمْلَأُ عَلَى الْمُؤْمِنِ خَضِرًا وَهُوَ الْعُشْبُ مِنَ النَّبَاتِ
 وَقَدْ عَيَّنَهُ ابْنُ عَمْرٍو فِي حَدِيثِهِ أَنَّهُ الرَّيْحَانُ وَذَهَبَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى حَمْلِهِ
 عَلَى الْجَمَازِ وَأَنَّ الرَّادِخَةَ السُّؤَالُ عَلَى الْمُؤْمِنِ وَسَهْوَلَتُهُ عَلَيْهِ وَأَمْنُهُ وَطِبُّ
 عَيْشِهِ وَرَاحَتُهُ وَسَمَتُهُ عَلَيْهِ بِحَيْثُ يَرَى مَدْبُورَهُ كَمَا يَقَالُ فَلَانٌ فِي الْجَنَّةِ
 إِذَا كَانَ فِي رَعْدٍ مِنَ الْعَيْشِ وَسَلَامَةٍ وَكَذَا ضَدُّهُ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ
 أَهْلُ كَلَامِ شَيْخِنَا قَالَتْ وَلَا مَا نَعِ مِنَ الْجَمْعِ بَيْنَ الْحَقِيقَةِ وَالْجَمَازِ فَقَدْ وَرَدَ فِي
 الْأَثَارِ مَا يَشْهَدُ لِذَلِكَ أَوْ حَفْرَةٌ مِنْ حَقْرِ النَّارِ حَقِيقَةٌ أَوْ جَمَازٌ قَالَ الْمَنَازِلُ
 وَفِيهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ الْكَامِلَ لَا يُضْغَطُ فِي قَبْرِهِ وَلَكِنْ فِي حَدِيثٍ آخَرَ خِلَافَهُ
 وَأَنَّ عَذَابَ الْقَبْرِ يَكُونُ لِلْكَافِرِ أَيْضًا وَأَنَّ عَذَابَ الْبَرِّ زَخٍّ غَيْرِ مُنْقَطِعٍ
 وَفِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَخْبَارِ وَالْأَثَارِ مَا يُدَلُّ عَلَى انْقِطَاعِهِ وَقَدْ يَجْمَعُ بِاخْتِلَافٍ
 ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ الْأَمْوَاتِ (ت) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ وَحَسَنُهُ * (أَمَّا
 بِالتَّشْدِيدِ وَكَذَا مَا بَعْدَهُ أَنَا فَلَا أَكُلُ مَتَكُأً أَيْ مَتَكُأً مَعْتَمِدًا عَلَى وَطْءٍ
 تَحْتِي أَوْ مَا نُلَا إِلَى أَحَدٍ شَقِي فَيَكْرَهُ الْأَكْلَ حَالِ الْإِتْكَاءِ تَنْزِيهًا (ت) عَنْ أَبِي
 جَحْفَةَ بِجَمٍّ ثُمَّ حَاءٌ * (أَمَّا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا أَيْ الْمُخْتَصُّونَ بِالْخُلُودِ
 فِيهَا وَهُمْ الْكَافَرُونَ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ أَيْ حَيَاةً يَنْتَفِعُونَ بِهَا
 وَيَسْتَرْمِحُونَ مَعَهَا قَالَ الْعَلَقَمِيُّ قَالَ الدِّمِيرِيُّ فِي بَعْضِ نَسِخِ مُسْلِمٍ أَهْلُ النَّارِ
 الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا بَعِيرٌ أَمَّا فِي أَكْثَرِهَا أَمَّا وَالْمَعْنَى عَلَيْهَا ظَاهِرٌ وَعَلَى اسْقَاطِ
 أَمَّا تَكُونُ الْفَاءُ زَائِدَةٌ وَهِيَ جَائِزَةٌ وَلَكِنْ نَاسٌ اسْتَدْرَكُوا مِنْ تَوْهْمِ نَفْيِ
 الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَهُمْ الْمَذْنُوبُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَصَابَتْهُمْ النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ فَأَمَاتَتْهُمْ
 أَيْ النَّارُ وَفِي رَوَايَةٍ فَأَمَاتَتْهُمْ أَيْ اللَّهُ إِمَاتَةً مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ أَيْ بَعْدَ أَنْ
 يَعَذِّبُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَهِيَ أَمَاتَةٌ حَقِيقَةٌ وَقِيلَ بِجَازِيَةٍ عَنْ ذَهَابِ الْإِحْسَاسِ
 بِالْأَلَمِ قَالَ الْعَلَقَمِيُّ قَالَ شَيْخُنَا قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فَإِنْ عَيِدَ أَيْ نَزَّ مَدَّةً حَيْثُ نَزَّ

في اراهم النار وهم لا يحسّون بالعذاب قلنا يجوز أن يدخلهم تأديباً
 ولم يذوقوا فيها العذاب ويكون صرف نعيم الجنة عنهم مدة كونهم
 فيها عقوبة لهم كالمحبوسين في السجن فإن السجن عقوبة لهم وإن لم يكن
 معه غل ولا قيد قال ويحتمل أنهم يعذبون أولاً وبعد ذلك يموتون
 ويختلف حالهم في طول التعذيب بحسب جبرائهم وآثامهم ويجوز
 أن يكونوا متألّمين حالة موتهم غير أن آلامهم تكون أخف من آلام الكفار
 لأن آلام المعذبين وهم موتى أخف من عذابهم وهم أحياء حتى إذا كانوا
 فحماً أي صاروا كالمحطب الذي أحرق حتى أسودّ أذن بالشفاعة قال المناوي
 بالبنا للمفعول أو الفاعل أي أذن الله بالشفاعة فيهم فمهلوا وأخرجوا
 فجاءهم أي فتأني بهم الملائكة إلى الجنة ضباً ثرضباً ثم بمجعة مفتوحة
 فموحدة أي يحملون كالامتنعة جماعات جماعات متفرقين عكس أهل
 الجنة فإنهم يدخلون يتحاذون بالمناكب لا يدخل آخرهم قبل أولهم ولا
 عكسه فينبثوا على أنهار الجنة أي فرقوا على حافات أنهارها ثم قيل يا أهل
 الجنة أفنصبوا عليهم أي صبوا عليهم ماء الحياة أي قالت الملائكة بأذن الله
 أو قال الله فيصب عليهم فيحيون فينبثون نبات الجنة بكسر الحاء المهملة
 أي حبة الترابحين ونحوها من الحبات التي تكون في حبل السيل أي
 ما حمله السيل فتخرج لضعفها صفراً ملوثة قال المناوي وذات كناية عن
 سرعة نباتهم وضعف حالهم ثم يشتد قواهم ويصيرون إلى منازلهم
 (حم م ٥) عن أبي سعيد الخدري * (أما أول أشرط الساعة أي علاماتها
 التي يعقبها قيامها فنار تخرج من المشرق فتحشر الناس أي تجمعهم من
 سوق إلى المغرب قال المناوي قيل أراد نار الفتن وقد وقعت كفتنة
 التتار سارت من المشرق إلى المغرب وقيل بل تأتي وأما أول ما ياكل
 أهل الجنة أي أول طعام ياكلونه فيها فزيادة كبدة الحوت أي زائدة
 وهي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي في الطعم في غاية اللذة والحكمة
 في ذلك أنها أبرد شئ في الحوت فياكلها تنزول الحرارة التي حصلت للناس

في الموقف وأما شبه الولد أباه وأمه أي أباه تارة وأمه تارة أخرى
 فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أي في النزول والاستقرار في الرحم نزع
 إليه الولد قال المناوي بنصب الولد على المفعولية أي جذب السبق
 الولد إلى الرجل وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها أي جذب السبق
 إليها وسببه كما في البخاري عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم
 النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه يسأله عن أشياء فقال الخ
 سائل عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ما أول أسراط الساعة وما أول
 طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو أمه فاجابه فأسلم
 (حم خ ن) عن أنس بن مالك * (أما صلاة الرجل في بيته فنور فنور
 بها بيوتكم قال القرطبي معناه ان الصلاة اذا فعلت بشروطها
 المصححة والمكملة نور قلب بحيث تشرق فيه أنوار المعارف
 والمكاشفات حتى ينتهي أمر من يراعياها حق رعايتها ان يقول جعلت
 قرّة عيني في الصلاة وأيضا فانها تنور بين يدي مراعيها يوم القيمة
 في تلك الظلم وتنور وجه المصلي يوم القيمة فيكون ذا غرة وتجمل
 كما في حديث أمي يدعون يوم القيمة غرا مجملين من آثار الوضوء
 وقال النووي انها تمنع عن المعاصي وتنبه عن الفحشاء والمنكر وتهدي
 إلى الصواب كما أن النور يستضاء به وقيل معناه انها تكون نورا
 ظاهرا على وجهه يوم القيمة وتكون في الدنيا كذلك بخلاف ما لم
 يصل (حم م) عن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (أما في ثلاثة
 مواطن فلا يذكر أحد أحد العظم هو طاه وشدة روعها عند الميزان
 اذا نصب لوزن الاعمال قال المناوي وهي واحدة ذات لسان وكفتين
 وكفة المحسنات من نور وكفة السيئات من ظلمة حتى يعلم الانسان
 أيخف ميزانه بمشاة تحية وخاء معجة فيكون من الها لकिन أم يثقل
 فيكون من الناجين وعند الكتاب أي نشر صحف الاعمال حين يقال
 هاؤم اسم فعل بمعنى خذوا اقرؤا كتابيه تنازعه هاؤم واقبروا

فهو مفعول اقرؤا لانه اقرب العاملين ولانه لو كان مفعول هاؤم
لقل اقرؤه اذ الاولى اضمارة حيث أمكن أى يقوله ذلك الناجي
لجماعة لما يحصل له من السرور كما يفيد كلام المحلى فى تفسيره والظاهر
أن قوله حين يقال هاؤم اقرؤا كتابيه معترض بين قوله وعند الكنا
وقوله حتى يعلم أين يقع كتابه فى يمينه أم فى شماله أم من وراء ظهره
وناصب حين مقدر فينسخ حين يقال هذا ما ظهر فليتاقل قال
العلقى قال ابن السائب تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه
وظاهر الحديث أن من يؤتى كتابه بشماله على قسمين أحدهما يؤتى
كتاب به بشماله لا من وراء ظهره والثانى بشماله من وراء ظهره ذكره
ابن رسلان قلت ويحتمل أن يقال ان العاصى المؤمن يعطى كتابه بشماله
والكافر من وراء ظهره ويشهد له الآية حيث ذكر اليمين ووراء الظهر
وعند الصراط اذا وضع بين ظهراني جهنم قال المناوى بفتح الطاء
أى على ظهرها أى وسطها كالجسر فزيدت الالف والنون للمبالغة
والياء لصحة دخول بين على متعدد وقيل لفظ ظهراني مقم حافاه
أى الصراط كلاليب كثيرة أى هانفسها كلاليب وهو أبلغ من كونها
فيها وحسك كثير جمع حكة وهى شوكة صلبة معروفة وقيل نبات
ذو شوك يتخذ مثله من حديد وقيل شوك يسمى شوك السعدان
وهو نبات ذو شوك جيد مرغى الابل تسمن عليه يحبس الله بها من يشاء
من خلقه أى يعوقه عن المرور ليهوى فى النار حتى يعلم أينجوام لا
قال العلقي سببه كما فى أبى داود عن عائشة أنها ذكرت النار فبكت
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قالت ذكرت النار فبكت
فهل تذكرن أهل بيكم يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما فذكره فوهما ذكرت النار أى ما يحصل من شدة رؤيتها والعرض
عليها أو الورود عليها فوهما فبكت فيه شدة خوف الصمابة رضى الله
تعالى عنهم مع عظم منزلتهم ونأهيك بعائشة ومنزلتها عند النبى

صلى الله عليه وسلم قولها هل تذكرون أهليكم يحتمل أن تريد بالاهل
نفسها والتقدير هل تذكرني يوم القيمة ويحتمل أن تريد نفسها وبقية
صواعباتها (دك) عن عائشة * (أما بعد أي بعد حمد الله والثناء
عليه قال العلقمي وأوله كما في مسلم عن جابر بن عبد الله قال كان رسول
صلى الله عليه وسلم إذا خطب لعمرت عيناؤه وعلا صوته واشتد غضبه
حتى كأنه منذرج جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا والساعة
كما تين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد الخ
قال الذميري ويستدل به على أنه يستحب الخطيب أن يفخم أمر الخطبة
ويرفع صوته ويميز كلامه ويكون مطابقا للفصل الذي تكلم فيه
من ترغيب أو ترهيب ولعل اشتداد غضبه كان عند انذاره أمر أعظم
وقال القرطبي وأما اشتداد الغضب فيحتمل أن يكون عند أمر خولف
فيه وسبب الغضب هجوم ما تكرهه النفس ممن دونها وسبب الحزن
هجوم ما تكرهه ممن فوقها والغضب يتحرك من داخل الجسد إلى خارج
والحزن يتحرك من خارجه إلى داخله ولذلك يقتل الحزن ولا يقتل
الغضب لبروز الغضب ويكون الحزن فصاذا الحادث عن الغضب الخطوة
والانتقام والحادث من الحزن المرض والاسقام لكونه قلذلك أفضى
الحزن إلى الموت ولم يفيض الغضب إليه فان أصدق الحديث رواية
مسلم خير بدل أصدق قال المناوي أي ما يحدث به وينقل وليس المراد
ما أضيف إلى المصطفى فقط كتاب الله أي لا يحازه وتناسب الفاظه
فيه استحباب قول أما بعد في خطب الوعظ والجمعة والعيد وغيرها
وكذا في خطب الكتب المصنفة واختلف في أول من تكلم بها فقيل
داود صلى الله عليه وسلم وقيل يعرب بن قحطان وقيل قس بن ساعدة
وقال كثير من المفسرين إنها فضل الخطاب الذي أوتيه داود عليه
الصلاة والسلام وقال المحققون فصل الخطاب الفصل بين الحق
والباطل وإن أفضل الهدى هدى محمد هو بضم الهاء وفتح الدال فيهما

ويقع الماء واسكان الدال أيضا كذا جاءت الرواية بالوجهين وقد
 فسر على رواية الفتح بالطريق أي أحسن الطرق طريق محمد صلى الله
 عليه وسلم يقال فلان حسن الهدى أي الطريقة والمذهب ومنه
 اهتدوا بهدي عمار وأما على رواية الضم فمعناه الدلالة والارشاد
 وهو الذي يضاف إلى الرسل والقرآن والعباد قال الله تعالى واليك لنهدي
 إلى صراط مستقيم أن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم وهدي للمتقين
 أي أحسن الدلالة دلالة صلى الله عليه وسلم وارشاده وشر الأمور
 محدثاتها جمع محدثة بالفتح وهي ما لم يكن معروفا في كتاب الله ولا سنة
 ولا إجماع وروى شربان نصب عطفا على اسم ان وبالرفع عطفا على محل
 ان مع اسمها وكل محدثة بدعة أي كل قولة أحدثت بعد الصدر الأول
 ولم يشهد لها أصل من أصول الشرع فهي بدعة وكل بدعة ضلالة أي
 توصف بذلك لاضلالها وهذا عام مخصوص فالبدعة تنقسم إلى خمسة
 أقسام واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة وكل ضلالة
 في النار أي فاعلموا ضائر إليها اتاكم الساعة بكنة بنصبه على الحال
 بعثت أنا والساعة روى بنصب الساعة ورفطها والمشهور بالنصب
 هكذا وقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى وقرن بينهما تمثيل
 لمقاربتيهما وأنه ليس بينهما اصبع كما أنه لا نبي بينه وبينها أو أنه لتقريب
 ما بينهما في المدة وأن التقارب بينهما كنسبة التقارب بين الاصبعين
 تقريبا لا تحديدا أصبحتكم الساعة ومستمكم أي توقعوا قيامها فكانكم
 بها وقد فاجأتكم صباحا أو مساء فبادروا بالتوبة أنا أولى بكل مؤمن
 من نفسه كما قال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم قال البيضاوي
 أي في الأمور كلها فإنه لا يأمرهم ولا يرضى عنهم إلا بما فيه صلاحهم
 بخلاف النفس فيجب أن يكون أحب إليهم من أنفسهم أو من خصائصه
 صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا احتاج إلى طعام أو غيره وجب على حبه
 المحتاج إليه بذله صلى الله عليه وسلم وجاز له صلى الله عليه وسلم أخذ

وَهَذَا وَإِنْ كَانَ جَائِزًا لَمْ يَقْعَ مَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلَاحَ لَهُ أَيْ لَوْ رَشَتْ
وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِيَاءًا بِفَتْحِ الضَّادِ الْمَجْمُوعِ أَيْ عِيَالًا وَأَطْفَالًا ذَوِي
ضِيَاعٍ فَأَوْقَعَ الْمَصْدَرُ مَوْقِعَ الْأَسْمِ فَالْيَ وَعَلَى أَيْ فَأَمْرٌ كِفَايَةً عِيَالَهُ
إِلَى وَوَفَاءَ دِينَهُ عَلَى وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصْلِي عَلَى مَنْ مَاتَ
وَعَلَيْهِ دِينَ وَلَمْ يَخْلَفْ لَهُ وَفَاءً لثَلَايِتِ سَاهِلِ النَّاسِ فِي الْأَسْتَدَانَةِ وَيَهْمُلُو
الْوَفَا فَرَجَرَهُمْ عَنْ ذَلِكَ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ ثُمَّ نَسَخَ بِمَا ذَكَرُوا وَصَارَ وَاجِبًا
عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا هَلْ هُوَ مِنَ الْخَصَائِصِ أَمْ لَا
فَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ مِنْ خَصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُلْزَمُ إِلَّا مَا مَرَّ
أَنْ يَقْضِيَهُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ مِنْ خَصَائِصِهِ بَلْ يُلْزَمُ كُلُّ
إِمَامٍ أَنْ يَقْضِيَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ دِينَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ دِينَ إِذَا لَمْ يَخْلَفْ وَوَفَاءً
وَكَانَ فِي بَيْتِ الْمَالِ سَعَةً وَلَمْ يَكُنْ هُنَاكَ أَهْمٌ مِنْهُ وَاعْتَدَ الرَّمْلِيُّ الْأَوَّلُ
وَفَاقَا ابْنَ الْمُقَرِّي وَأَنَا وَلِيَ الْمُؤْمِنِينَ أَيْ مَتَوَلَّى أُمُورَهُمْ فَكَانَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبَاحُ لَهُ أَنْ يَزُوجَ مَا شَاءَ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنْ يَشَاءُ مِنْ غَيْرِهِ وَمِنْ نَفْسِهِ
وَأَنْ لَمْ يَأْذَنْ كُلُّ مَنْ الْوَلِيُّ وَالْمَرْأَةُ وَأَنْ يَتَوَلَّى الطَّرْفَيْنِ بِإِذْنِ أَحْمَدَ
ن ٤) عَنْ جَابِرٍ * (أَمَا بَعْدَ فَوَاقِهِ أَنْ لَا أُعْطِيَ الرَّجُلُ وَأَدْعَى الرَّجُلُ أَيْ أَتَرَكَهُ
فَلَا أُعْطِيهِ شَيْئًا وَالَّذِي أَدْعَى أَيْ أَتَرَكَهُ أُعْطَاهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُعْطِيَ
وَلَكِنْ اسْتَدْرَكَ بِبَيِّنِ جَوَابٍ وَسُئِلَ تَقْدِيرَهُ لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ أَعْطِيَ الْقَوْمَ
لَمَّا أَرَى بِكُسْرِ اللَّامِ أَيْ أَعْلَمُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَمْعِ بِالْتَحْرِيكِ أَيْ الضَّعْفِ
عَنْ تَحْمِيلِ الْفَقْرِ وَالْهَلَعِ بِالْتَحْرِيكِ هُوَ بِمَعْنَى الْجَمْعِ فَالْجَمْعُ لِلْأَطْنَابِ وَ
هُوَ شِدَّةُ الْجَمْعِ أَوْ افْتَحْشَهُ وَكُلُّ بَفْتَحٍ فَكُسِرَ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي
قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغِنَى أَيْ النِّفْسِ وَالْخَيْرِ أَيْ الْجَبَلِيِّ وَالِدَّاعِي إِلَى الصَّبْرِ وَالْتَعَفُّ
عَنِ الْمَسْأَلَةِ مِنْهُمْ عَمْرُوبُ بْنُ تَغْلِبَ بَفْتَحِ الْمُنَاةِ الْفَوْقِيَّةِ وَسَكُونِ الْمَجْمُوعَةِ
وَكُسْرِ اللَّامِ وَتَمَّتْهُ فَقَالَ عَمْرُوبُ اللَّهُ مَا أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمْرُ النِّعَمِ أَيْ مَا أَحَبَّ أَنْ لِي بِدَلِّ كَلِمَتِهِ النِّعَمِ الْحَمْرُ وَهَذِهِ
صِفَةٌ تَدُلُّ عَلَى قُوَّةِ إِيْمَانِهِ وَيَكْفِيهِ هَذِهِ الْمُنْقَبَةُ الشَّرِيفَةُ وَفِي الْحَدِيثِ

ان الرزق في الدنيا ليس على قدرة رجة المرزوق في الآخرة وأما في الدنيا
 فاما تقع القطيعة والمنع بحسب السياسة الدنيوية فكان صلى الله
 عليه وسلم يعطي من يخشى عليه الجرع والهلع لو منع ويمنع من يثق
 بصبره واعتماله وقناعته بثواب الآخرة وفيه ان البشر طبع على حب
 العطاء وبغض المنع والاسراع الى انكار ذلك قبل الفكرة في عاقبته
 الا من شاء الله وفيه ان المنع قد يكون خيرا للممنوع كما قال تعالى وعسى
 ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وسببه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اتى بمال اوسبي فقسمه فاعطى رجالا وترك رجالا فبلغه ان الذين
 ترك اعطاءهم تكلموا وعتبوا عليه فحمد الله ثم اثني عليه ثم قال أما بعد
 فذكره (حم) عن عمرو بن تغلب * (أما بعد فما بال أقوام استغفها
 انكارى أى ما حالهم وهم أهل بريرة وسببه كما في مسلم عن عائشة
 قالت دخلت على بريرة فقالت ان أهلي كاتبوني على تسع أواق في تسع
 سنين كل سنة اوقية فأعنيني فقالت لها ان شاء أهلك أن اعدّها
 لهم عدة واحدة وأعتقك ويكون الولاء لي فذكرت ذلك لأهلها فأبوا
 الا أن يكون الولاء لهم فأتتني فذكرت ذلك فانتهرتها فقالت لاها الله
 اذا قالت فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألني فأخبرته فقالت
 اشترها فاعتقها واشترطى لهم الولاء فان الولاء لمن أعق ففعلت
 قالت ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه
 بما هو أهله ثم قال أما بعد فذكره واشترط الولاء للبائع مبطل للبيع
 عند الشافعية قال في شرح البيهقي ولو شرط مع العتق الولاء لم يصح
 البيع لمخالفته ما تقرّر في الشرع من أن الولاء لمن أعق وأما قوله
 صلى الله عليه وسلم في خبر بريرة لعائشة واشترطى لهم الولاء فأجاب
 عنه الاقل بان رايه هشام ما تقرّر به فيجعل على وهم وقع فيه لانه صلى الله
 عليه وسلم لا ياذن فيما لا يجوز والاكثر بان الشرط لم يقع في العقد
 وبأنه خاص بعقبة عائشة لمصلحة قطع عادتهم فان عادتهم جعل الولاء

للبائع كالمعتق كما خص الشيخ الحج إلى العمرة بالصحة ببيان جوازها في
 أشهره وبأن لهم بمعنى عليهم كما في وإن أسأتم فلها انتهى وقال ابن حجر
 في شرح المنهاج والصحيح أنه من خصائص عائشة قالوا والمحكمة في اذنه
 فيه ثم ابطاله أن يكون، أبلغ في قطع عادتهم في ذلك كما أذن لهم
 في الإحرام في حجة الوداع ثم أمرهم بفسخه وجعله عمرة ليكون أبلغ
 في زجرهم عما اعتادوه من منع العمرة في أشهر الحج يشترطون شروطا
 ليست في كتاب الله أي في حكمه الذي كتبه على عباده أو في شرعه ما كان
 من شرط ليس في كتاب الله أي في حكمه الذي يتعبد به من كتاب أو سنة
 أو إجماع فهو باطل وإن كان أي المشروط مائة شرط مبالغة وتأكيده
 لأن العموم في قوله ما كان من شرط يدل على بطلان جميع الشروط
 وإن زادت على المائة فضاء الله أحق أي حكمه هو الحق الذي يجب
 العمل به لا غيره وشرط الله أو ثق أي هو القوي وما سواه باطل وإيه
 فأفعل التفضيل ليس على بابه في الموضعين وإنما التو لا لمن اعتق
 لا لغيره من مشروط وغيره فهو منفي شرعا وعليه الإجماع (ق ١٤) عن
 عائشة * (أما بعد فما بال العامل نستعمله أي نؤليه عاملا فيما
 أي بعد الفراغ من عمله فيقول هذا من عملكم وهذا الهدى لي فبرهن
 صلى الله عليه وسلم على ذلك بحجة ظاهرة بقوله أفلا قعد في بيت أبيه
 وأمه فينظر هل يهدي له أم لا بالبنا للمفعول ثم أقسم صلى الله عليه
 وسلم على أن المأخوذ من ذلك خيانة فقال فوالذي نفس محمد بيده
 أي بقدرته وتصريفه لا يغفل أحدكم بغين معجمة من الغلول وهو
 الخيانة منها أي الزكاة شيئا ولو تافها كما يفيد التنكير الآجاء به
 يوم القيمة يحمله على عنقه إن كان ما غله بغير آجاء به له رغاء بضم الراء
 مخفقا ممدودا أي له صوت وإن كان بقرة جاء بها طخوار بضم الخاء
 المعجمة أي صوت قال العلقمي وبعضهم بالجيم وواو مهموزة ويمجوز
 تسهيلها وهو رفع الصوت والحاصل أنه بالجيم وبالخاء بمعنى لأنه

بالحاء للبقر وغيرها من الحيوان وبالحيم للبقر والناس وإن كانت
 شاة جاء بها تيعر بفتح المشاة الفوقية وسكون المشاة التحتية بعدها
 مهملة مفتوحة ويجوز كسرها أي لها صوت شديد قد بلغت بتشد
 اللام أي حكم الله الذي أرسلت به اليكم وفي الحديث أنه يسن للامام
 أن يخطب في الأمور المهمة ومشروعية محاسبة المؤمن وفيه أن من
 رأى متأولاً أخطأ في تأويل يضر من أخذه أن يشهر للناس القول ويبين
 خطأه ليحذر من الاعتراض به وفيه جواز توبيخ المخطئ واستعمال المفضول
 في الأمانة والإمارة مع وجود من هو أفضل منه وسببه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم استعمل عبد الله بن التثبية بضم اللام وسكون
 المشاة الفوقية وكسر الموحدة ثم ياء النسب على عمل فجاء فقال هذا لكم
 وهذا هدى إلى فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة
 فتشهد وأثنى على الله كما هو أهله ثم قال أما بعد فذكره (عم ق) عن أبي
 حميد الساعدي قال المناوي ذكر البخاري أن هذه الخطبة كانت
 عشية بعد الصلاة * (أما بعد ألا أيها الناس أي الحاضرون أو أعم
 فأنما أنا بشر يوشك أي يقرب أن يأتي رسول ربي فأجيب أي يأتني
 ملك الموت يدعوني فأموت وكنتي بالاجابة عن الموت إشارة إلى أن
 اللائق تلقى بالقبول كالمجيب إليه باختياره وأنا تارك فيكم ثقلين
 سمي ثقلين لعظمهما وشرفهما وكبر شأنهما وأثر التعبير به لأن الأخذ
 بما يتلقى عنهما والمحافظة على رعايتهما والقيام بواجب حرمتهما
 ثقل أولهما كتاب الله هو علم بالغلبة على القرآن وقد مره لا حقيقته
 بالتقديم فيه الهدى أي من الضلالة والنور للصدور من استمسك
 به وأخذ به كان على الهدى ومن أخطأ ضل أي أخطأ طريق السعادة
 وهلك في ميدان الشقاوة فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به أي
 اعملوا بما فيه من الأوامر واجتنبوا ما فيه من النواهي فانه السبب الموصل
 إلى للعلمات العلية والسعادة الأبدية وأهل بيتي أي وثائبيها

أهل بيتي وهم من حرمت عليهم الصدقة أي الزكاة من أقاربه والمراد
 به هنا علما وهم اذ كرم الله في أهل بيتي اذ كرم الله في أهل بيتي أئمة
 في احترامهم وأكرامهم والقيام بحقوقهم وكرره للتأكيد (حم) وعبد بن
 حميد قال المناوي بغير إضافة (م) عن زيد بن أرقم * (أما بعد فان
 أصدق الحديث كتاب الله أي لا يحازه وتناسب الفاظه واستحالة الكذب
 في خبره وأوثق العري كلمة التقوى أي كلمة الشهادة أو هي الوفاء بالعهد
 وخير الملل الأديان ملة إبراهيم ولذلك أمر المصطفى باتباعها وخير
 السنن سنة محمد لأنها أهدى من كل سنة وأقوم من كل طريقة
 والسنن جمع سنة وهي قوله أو فعله أو تقريره وأشرف الحديث
 ذكر الله لأن الشيء يشرف بشرف من هو له وأحسن القصص هذا القرآن
 لأنه برهان ما في جميع الكتب ودليل على صحتها الاشتماله على العجائب
 والحكم والآيات والعبء وخير الأمور عوارضها أي فرائضها أي التي
 فرض الله على الأمة فعلها وشر الأمور محدثاتها أي شر الأمور على الدين
 ما أحدث من البدع بعد الصدر الأول ولم يشهد له أصل من أصول
 الشرع وأحسن الهدى الهدى الأنبياء بفتح الهاء وسكون الدال المهملة
 أي أحسن الطرائق والسير طريقة الأنبياء لعصمتهم من الضلال
 والاضلال وأشرف الموت قتل الشهداء لأنه في الله والله ولا علاء كلمة
 وأعمى العمى الضلالة بعد الهدى أي الكفر بعد الإيمان فهو العمى على
 الحقيقة وخير العلم ما نفع أي بأن صحبه عمل وفي نسخة وخير العمل
 ما نفع أي بأن صحبه اخلاص وخير الهدى ما اتبع بالبناء للمجهول أي
 اقتدى به كمنشور علم وتأديب مريد وتهذيب اخلاق وشر العمى على القلب
 أي كون الشخص لا يبصر رشدَه قال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في
 الآخرة أعمى قال البيضاوي والمعنى من كان في هذه الدنيا أعمى القلب
 لا يبصر رشدَه كان في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة واليدين العليا خير
 من اليد السفلى أي المعطية خير من الآخذة إذ الم يكن الآخذ ممنا جعنا

وَمَا قَلَّ أَمْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَكَفَى أَى الْإِنْسَانِ لِمُؤْنَتِهِ وَمُؤْنَةُ مَمُونِهِ خَيْرٌ
 مِمَّا كَثُرَ وَالْهَى أَى عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَالِدَارِ الْآخِرَةِ لِأَنَّ الْأَسْتِكْثَارَ مِنَ الدُّنْيَا
 يُوْرِثُ الْهَمَّ وَالْغَمَّ وَالْعُسُوءَةَ وَشَرَّ الْمَعْدَرَةِ حِينَ يَحْضُرُ الْمَوْتُ فَإِنَّ الْعَبْدَ
 إِذَا اعْتَذَرَ بِالتَّوْبَةِ عِنْدَ الْغُرْغُرَةِ لَا يَفِيدُهُ اعْتِدَارُهُ لَا نَهَاحَالَةَ كَشْفِ الْفُطَا
 وَشَرِّ النَّدَامَةِ أَى التَّحَسُّرِ عَلَى مَا فَاتَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَإِنَّهَا لَا تَنْفَعُ يَوْمَئِذٍ
 وَلَا تَفِيدُ فَيَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكْثُرَ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ قَبْلَ وَقُوعِ
 النَّدَامَةِ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ لَا يَأْتِي الصَّلَاةَ إِلَّا بِرَأْيِ رُؤْيٍ بِالْفِتْحِ وَالضَّمِّ
 وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِ وَقَالَ الْمَنَافِيُّ بِضَمِّتَيْنِ أَى بَعْدَ فَوْتِ وَقْتِهَا
 أَهْ أَى أَنَّهُ يَأْتِي الصَّلَاةَ حِينَ أَدْبَرَ وَقْتُهَا وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَذْكُرُ اللَّهَ إِلَّا هَجْرًا
 أَى تَارِكًا لِلْإِخْلَاصِ فِي الذِّكْرِ فَكَانَ قَلْبُهُ هَاجِرًا لِلْسَّانَةِ غَيْرَ مُوَاضِلٍ لَهُ وَأَعْظَمُ
 الْخَطَايَا أَى مِنْ أَعْظَمِهَا خَطِيئَةُ اللِّسَانِ الْكَذُوبُ أَى الْكَثِيرُ الْكَذِبِ
 وَخَيْرُ الْعَفَى غَنَى النَّفْسِ فَإِنَّهُ الْعَفَى عَلَى الْحَقِيقَةِ وَخَيْرُ الزَّادِ أَى إِلَى الْآخِرَةِ
 التَّقْوَى أَى فَضْلُ الطَّاعَاتِ وَتَجَنُّبُ الْمُنْهَيَّاتِ وَرَأْسُ الْحِكْمَةِ خَافَةُ اللَّهِ
 أَى الْمُخَوَّفُ مِنْهُ فَمَنْ لَمْ يَخَفْ مِنْهُ فَبَابُ الْحِكْمَةِ وَطَرِيقُ السَّعَادَةِ دُونَهُ
 مُسَدَّدٌ وَدُوْخٌ وَمَا وَفَّرَ فِي الْقُلُوبِ الْيَقِينَ أَى التَّصَدِيقَ بِالْحَازِمِ بِجَمِيعِ
 مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَى خَيْرَ مَا سَكَنَ فِيهِ نَزْرُ الْيَقِينِ فَإِنَّهُ لَلزَّلِ
 لَعَلْمَةِ الرَّيْبِ وَالْإِرْتِيَابِ كَفَرُ أَى الشَّكِّ فِي شَيْءٍ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُ بَابِهِ وَفِي نَسْخِ وَالْإِرْتِيَابِ مِنَ الْكُفْرِ وَالنِّيَاحَةِ مِنْ عَمَلِ
 الْجَاهِلِيَّةِ أَى النُّوحِ عَلَى الْمَيِّتِ بِخَوْفٍ وَكَلْهَفٍ وَاجْتِلَاحٍ مِنْ عَادَةِ الْجَاهِلِيَّةِ
 وَقَدْ حَرَّمَ الْإِسْلَامُ وَالْفُلُولُ أَى الْخِيَانَةَ الْخَفِيَّةَ مِنْ جُنَاحِهِمْ جَمْعُ جُنُوحٍ
 بِالضَّمِّ أَى الشَّيْءِ الْمَجْمُوعِ يَعْنِي الْمَجَازَةَ الْمَجْمُوعَةَ أَى مِنْ جَمَاعَتِهَا وَالْكَثْرَ
 كَمَا مِنَ النَّارِ أَى الْمَالِ الَّذِي لَمْ يُوْذَرْ زَكَاتُهُ يَكُونُ بِهِ صَاحِبُهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
 وَالشَّعْرُ بِالْكَسْرِ الْكَلَامُ الْمَقْفِيُّ الْمَوْزُونُ مِنْ مَزَامِيرِ ابْلِيسَ إِذَا كَانَ مُحَرَّمًا
 وَالْخَمْرُ جَمَاعُ الْأَثَمِ أَى مَجْمَعُهُ وَمُظَنَّتُهُ لَمَّا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَفَاسِدِ
 وَالنِّسَاءُ حِبَالَةُ الشَّيْطَانِ قَالَ الْعَلْفَمِيُّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ حِبَالُهُ بِالْكَسْرِ

وهي ما يصاد به من أي شيء كان وفي رواية حباثل الشيطان أي مصانده
والسباب شعبة من الجنون لأنه يميل إلى الشهوات ويوقع في المضار
وشر المكاسب كسب الرزبا أي التكتب به فهو من الكيثر وشر المأكول
أي المأكول مال اليتيم أي بغير حق قال تعالى إن الذين يأكلون أموال
اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا لأنه يؤول إليها وسيصلون
بالبناء للفاعل والمفعول أي يدخلون سعي أي نار أشد يدة والسعيد
من وعظ بغيره قال المناوي أي من تصف أفعال غيره فافتدى بأحسنها
وانتهى عن قبيحها اهـ ويحتمل أن المراد من وعظ بمن مات من أقرانه والله
اعلم والسقي من شقي في بطن أمه أي حين يؤمر بكتابة أجله ورزقه
وسقاوته وإنما يصير أحدكم إلى موضع أربعة أذرع أي إلى القبر أي
لا بد من الموت وذكر ذلك لأنه الغالب والأمر بأخيه بمد آخيه أي إنما
الأعمال بخواتيمها فإذا أراد الله بعبد خيرا وفقه لعمل صالح قبل الموت
ثم يقبضه عليه وملاك العمل قال العلقمي قال في النهاية للملاك بالكسر
والفتح قوام الشيء ونظامه وما يعتمد عليه فيه خواتمه يعني أحكام عمل
الخير بوقوفه على سلامة عاقبته وشر الروايا روايا الكذب بفتح
الراء المهملة جمع رواية بمعنى ناقل وفي حديث الرواية أحد الشائينين
أي وشر الناقلين ناقلا الكذب وكل ما هوأت أي من الموت والقيمة
والحساب قريب قال تعالى لهم يرونه بعيدا ونراه قريبا وسباب
المؤمن بكسر السين المهملة قال العلقمي قال شيخنا والسباب الشتم
فسوق أي فسق وقتال المؤمن أي بغير حق كفر أي أن استحل قتله
بلا تاويل سائح أو هو زجر وتنفير واكل لحمه أي غيبته وهو ذكره
بشيء يكرهه وإن كان فيه من معصية الله قال تعالى ولا تجسسوا يحذف
أحدى التاءين أي لا تتبعوا عورات المسلمين فإنه من تتبع عوراتهم
تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته فظن السوء بأهل الخير
من المؤمنين حرام ولا يغتاب بعضكم بعضا أي لا يذكره بشيء يكرهه

وَإِنْ كَانَ فِيهِ أَجِبَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لِحَمِّ أَخِيهِ مِيتَابًا بِالتَّخْفِيفِ وَالنَّشِيدِ
 تَمْثِيلَ فِيهِ مِثَالِغَاتِ الْإِسْتِفْهَامِ الْمَقْرَّرِ وَاسْتِنَادَهُ الْفِعْلَ إِلَى أَحَدِ التَّعْيِيمِ
 وَتَعْلِيلِ الْمَحَبَّةِ بِمَا هُوَ فِي غَايَةِ الْكَرَاهَةِ وَتَمْثِيلِ الْإِفْتِيَابِ بِأَكْلِ لَحْمِ
 الْإِنْسَانِ وَجَعْلِ الْمَأْكُولِ أَخًا وَمِيتَابًا فَكِرْهُمُوهُ فَأَكْرَهُهُ الْأَوَّلُ وَتَوَلَّوْا
 مِنْهُ وَتَبَاحُ الْغِيْبَةِ لِأَسْبَابِ مِنْهَا التَّخَابُرُ مِنْ خَاطِبِ امْرَأَةٍ وَنَحْوِهِ كَمَنْ
 أَرَادَ الْاجْتِمَاعَ بِهِ لِأَخْذِ عِلْمٍ أَوْ صُنَاعَةٍ فَيَجُوزُ ذِكْرُ عِيُوبِهِ بَلْ يَجِبُ وَإِنْ لَمْ
 يَسْتَشِرْ بَذَلًا لِلنَّصِيحَةِ وَمِنْهَا النِّظَامُ إِلَى سُلْطَانٍ أَوْ قَاضٍ أَوْ غَيْرِهَا
 مِمَّنْ لَهُ وَلَايَةٌ أَوْ قُدْرَةٌ عَلَى أَنْصَافِهِ مِنْ ظَلَمِهِ فَيَقُولُ ظَلَمْتَنِي فَلَانِ أَوْ فَعَلَ
 بِي كَذَا أَوْ مِنْهَا الْإِسْتِعَانَةُ عَلَى تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ وَرَدِّ الْمَعَاصِي فَيَقُولُ مَنْ يَرْجُو
 قُدْرَتَهُ عَلَى الدَّفْعِ فَلَانِ يَفْعَلُ كَذَا فَأَجْزِرُهُ وَتَحْذُوكَ وَمِنْهَا الْإِسْتِغْنَاءُ
 كَمَا يَقُولُ ظَلَمْتَنِي فَلَانِ أَوْ أَبِي أَوْ أَخِي بِكَذَا فَهَلْ لَهُ ذَلِكَ أَمْ لَا وَمَا طَرِيقُ
 فِي الْخُلَاصِ مِنْهُ وَدَفْعِ ظَلَمِهِ عَنِّي وَتَحْذُوكَ وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ الْمَغْتَابُ
 مَجَاهِرًا بِفُسْقه أَوْ بَدْعُهُ كَاخِرًا وَمَصَادَرَةُ النَّاسِ وَجَبَايَةُ الْمَكُوسِ
 وَتَوَلَّى الْأُمُورَ الْبَاطِلَةَ فَيَجُوزُ ذَلِكَ مَا يَجَاهِرُ بِهِ وَلَا يَجُوزُ بَغْيُهُ إِلَّا
 بِسَبَبٍ آخَرٍ وَمِنْهَا التَّعْرِيفُ كَمَا إِذَا كَانَ مَعْرُوفًا بِالْقَبْ كَالْأَعْمَشِ وَالْأَزْرَقِ
 وَالْقَصِيرِ يَجُوزُ تَعْرِيفُهُ بِهِ وَلَا يَجُوزُ ذِكْرُهُ بِتَنْقِصِهِ إِنْ أَمَكَّنَ التَّعْرِيفُ
 بَغْيَهُ كَانَ أَوَّلَى وَحَرَمَةُ مَالِهِ كَحَرَمَةُ ذِمَّتِهِ أَيْ كَمَا يَمْتَنِعُ سَفْكُ ذِمَّةٍ بِغَيْرِ
 حَقٍّ يَمْتَنِعُ اخْتِذَ مَالَهُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَمَنْ يَتَّأَلَّى يَفْتَحُ الْحَمْزَةَ وَتَشْدِيدُ اللَّامِ
 يَقَالُ تَأَلَّى يَتَّأَلَّى تَأَلَّى وَآلِي يُوَلَّى آيَلَاءُ وَكُلَاهُمَا بِمَعْنَى الْيَمِينِ أَيْ مَنْ
 يَحْكُمُ عَلَيْهِ وَيَجْلِفُ كَأَنْ يَقُولَ وَاللَّهِ لِيَدْخُلَنَّ اللَّهُ فُلَانًا النَّارَ وَلَهُ لِيَدْخُلَنَّ
 اللَّهُ فُلَانًا الْجَنَّةَ عَلَى اللَّهِ يَكْذِبُهُ بَأَنْ يَفْعَلَ خِلَافَ مَا حَلَفَ عَلَيْهِ بِمَجَازَاةٍ لَهُ
 عَلَى جَزَاءَتِهِ وَفَضُولِهِ وَمَنْ يَغْفِرُ يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ أَيْ وَمَنْ يَسْتَرْ عَلَى مُسْلِمٍ
 فَضِيحَةٌ أَطْلَعَ عَلَيْهَا يَسْتَرْ اللَّهُ ذَنْبَهُ فَلَا يُؤْخَذُ بِهَا وَمَنْ يَعْفُ أَيْ عَنْ
 الْكَيْفِيَّةِ عَلَيْهِ يَعْفُ اللَّهُ عَنْهُ أَيْ يَمْحُ عَنْهُ سَيِّئَاتُهُ جَزَاءً وَفَاقًا وَمَنْ يَكْظُمُ
 الْإِنْفَاقَ أَيْ يَكْتُمُهُ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى أَنْفَاقِهِ يَأْخُذُ اللَّهُ أَيْ يَنْشِئُ لِأَنَّهُ مُحْسِنٌ

يحب المحسنين وكظم الغيظ احسان ومن يصبر على الرزية أى
 المصيبة احتسابا يعوضه الله أى يعوضه عنها خيرا ما فات ومن يتبع
 السمعة يستمع الله به أى ومن يراى بعمله يفضحه الله ومن يصبر أى
 على ما أصابه من بلاء يضعف الله له بضم المثناة التحتية وسد العين
 المهملة المكسورة أى يؤنة أجزه مرتين ومن يعص الله بعد به أى لم يعف
 عنه فهو تحت المشيئة اللهم اغفرلى ولا متى اللهم اغفرلى ولا متى
 اللهم اغفرلى ولا متى قاله ثلاثا لان الله يحب المحسنين فى الدعاء استغفر^{الله}
 لى ولكم أى اطلب منه المغفرة لى ولكم وفيه أنه يندب الله أى أن يبدأ
 بنفسه البيهقى فى كتاب الدلائل دلائل النبوة وابن عساكر عن عقبة بن
 عامر الجهمى أبو نصر السجزي بكسر السين المهملة فى كتاب الإبانة عن
 اصول الديانة عن أبى الذر رآه مرفوعا (ش) عن ابن مسعود موقوفا
 واستناده حسن * (أما بعد فإن الدنيا خضرة حلوة أى هى فى الرغبة
 فيها والميل اليها كالفاكهة التى هى فى المنظر خضرة وفى المذاق حلوة
 وكل منهما يرغب فيه منفردا فكيف إذا اجتمعا وإن الله تعالى مستخلفكم
 فيها أى جاءكم خلفاء فى الدنيا فناظر كيف تعملون أى كيف تستصرفون
 فى مال الله الذى آتاكم هل هو على الوجه الذى يرضاه المتخلف أم لا فاتقوا
 الدنيا أى أحدروا فتنها واتقوا النساء أى الافتتان بهن فإن أول فتنه
 بنى إسرائيل كانت فى النساء يريد قتل النفس التى أمر فيها بنو إسرائيل
 بذبح البقرة فانه قتل ابن أخيه أوجمه ليتزوج زوجته أومته ألا
 بالتحذير للتنبيه أن بنى آدم خاطوا على طبقات شتى أى متفرقة
 فمنهم من يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت مؤمنا وهذا الفريق هم
 سعد الذارين ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا وهذا
 القسم هم أهل الشقاوة ومنهم من يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت
 كافرا أى يسبق عليه الكتاب فيختم له بالكفر ومنهم من يولد كافرا
 ويحيى كافرا ويموت مؤمنا أى يسبق عليه الكتاب فيختم له بالإيمان

فيصير من أهل السعادة إلا أن الغضب جمرة توقد في جوف ابن آدم
 قال المناوي بحذ فاحدى التاء من تخفيفا فهو بفتحات الأترو
 أى حال غضبه الى حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه جمع وريح بفتح
 الدال وتكسر العرق الذى يقطعه الذابح ويستقى الورد فاذا وجد
 أحدكم شيئا من ذلك أى من مبادئ الغضب فالارض الارض أى
 فليضطجع بالارض لتكسر نفسه فتذهب حدة غضبه إلا ان خير
 الرجال وكذا النساء والمخناى من كان بطيى الغضب سريع الرضى
 وشر الرجال من كان سريع الغضب بطيى الرضى فاذا كان الرجل بطيى
 الغضب بطيى الغنى أى الرجوع وسريع الغضب سريع الغنى فانها بها
 أى فان احدى المخصلتين تقابل بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم
 على الاطلاق إلا ان خير التجار بضم المثناة جمع تاجر من كان حسن القضاء
 أى الاداء لما عليه حسن الطلب بما له على الناس وشر التجار من كان سيئ
 القضاء أى لا يوفى لغريمه دينه الا بمسقة وما طلة مع يساره سيئ
 الطلب فاذا كان الرجل ومثله المرأة والمخنى حسن القضاء لاداء ما عليه
 سيئ الطلب بما له على الناس أو كان سيئ القضاء حسن الطلب فانها بها
 أى فاحدى المخصلتين تقابل بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم
 على الاطلاق إلا ان لكل غادر لواء يوم القيمة أى ينصب له لواء حقيقة
 بقدر قدرته فان كانت كبيرة نصب له لواء كبير وان كانت صغيرة نصب
 له لواء صغير وفي خبر انه سيكون عند استه وقيل اللواء مجاز عن شهرة
 حاله في الموقف الا وان كبر العذر وعذر أمير عاقمة قال المناوي بالاضافة
 الا لا يمنعن رجلا مهابة الناس أن يتكلم بالحق اذا علمه عذرا في ترك
 التكلم بالحق بشرط سلامة العاقبة إلا ان افضل الجهاد كلمة حق
 عند سلطان جائر قال المناوي فان ذلك افضل من جهاد الكفار لانه
 اعظم خطرا إلا ان مثل ما بقى من الدنيا فيما مضى منها مثل ما بقى
 من يومكم هذا فيما مضى منه يعنى ما بقى من الدنيا اقل مما مضى

منها فكأنكم بها وقد انقضت كما بقضاء يومكم هذا وبقيت الشيء وإن
 كثرت في نفسها قليلة بالاضافة الى معطيه وسيأتى الله سبعة آلاف
 سنة أنا في آخرها ألفا (حم ت ك هب) عن أبي سعيد الخدري * (أمامكم
 حوض بفتح الهزة أي قد أمكم أيها الأمة المحمدية حوض تردونه يوم القيمة
 وهل وروده قبل الصراط أو بعد قولان وجمع بامكان التعدد كما بين
 جرباء بفتح الجيم وسكون الزاء وموحدة مقصور وملة وقرية بالشام
 وأذرح بفتح الهزة وسكون المعجمة وضم الزاء وحاء مهملة قرية بالشام
 وبينهما ثلاثة أيام والمعروف في الأحاديث أن الحوض مسيرة شهر وليس
 ذلك ما بين جرباء وأذرح وبذلك يزول الإشكال (خ د) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (أمان لأهل الأرض من الغرق بفتح الزاء القوس أي
 ظهور القوس المسمى بقرح سمي به لأنه أول ما رؤى على جبل قرح
 بالمرزة لفة وفي رواية البخاري في الأدب أنه أمان لمن بعد قوم نوح
 فإن ظهوره لم يكن دافعا للغرق وأمان لأهل الأرض من الاختلاف
 أي الفتن والحروب الموالاة لقريش يحتمل أن المراد كون أمر الولاية
 لهم ويحتمل أن المراد موالاة غيرهم لهم قريش أهل الله أي أوليائه
 اضيفوا إليه تشريفاً فإذا خالفها قبيلة من العرب صاروا حزب بليس
 أي جنده قال المناوي قال الحكيم أراد بقريش أهل الهدى منهم والآ
 فينو أمية وأضرابهم حالهم معروف وإنما الحرمة لأهل التقوى (طب
 ك) عن ابن عباس قال المناوي وصححه الحاكم ورد بأنه واه * (أمان
 لا متى من الغرق أذركوا البحر قال المناوي في رواية السفينة وفي
 أخرى الفلك أن يقولوا أي يقرؤا قوله تعالى بسم الله فحراها ومرساها الآية
 أي إلى آخرها ويقرؤا قوله تعالى وما قدر والله حق قدره أي ما عرفوه
 حق معرفته أو ما عظموه حق عظمتها الآية أي الزمر إلى مشركون
 (ع) وابن السني عن الحسين بن علي * (أمر القرآن قال العلقمي سميت الطائفة
 أمر القرآن لأنها أضل القرآن وقيل لأنها متقدمة كأنها تؤمته انتهت

قوله لم يكن
 دافعا للفرق
 في النسخ والظاهر
 أن ذلك بالنسبة
 لقوم نوح
 أو غيره

وقال المناوي سميت به لاشتغالها على كليات المعاني التي فيه كذا ذكرها
 واستشكل بأن كثير من السور يشتمل على هذه المعاني مع أنها لم تسم
 بأمر القرآن وأجيب بأنها سابقة على غيرها وضعاً بل نزولاً عند الأكثر
 فنزلت من تلك السور منزلة مكة من جميع القرى حيث مهدت أولاً ثم
 وحيت الأرض من تحتها فكانت اسم القرى سميت هذه أم القرآن
 على أنه لا يلزم إطراد وجه التسمية هي السبع المثاني قال المناوي سميت
 سبعا لأنها سبع آيات باعتبار عدد البسملة آية والمثاني لتكررها في الصلاة
 أو الأنازال فانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة وبالمدينة حين حوت
 القبلة وفيه ان الوصف المذكور ثبت لها بمكة بدليل قوله تعالى ولقد
 آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم والقرآن العظيم قال العلقمي
 هو معطوف على قوله أم القرآن وهو مبتدأ وخبره محمد وف تقديره
 والقرآن العظيم ما عداها وليس معطوفاً على قوله السبع المثاني لأن
 الفاتحة ليست هي القرآن كله وفي رواية عند أبي حاتم بلفظ والقرآن
 العظيم الذي اعطيتوه أي هو القرآن العظيم الذي اعطيتوه فيكون
 هذا هو الخبر وقد روى الطبراني اسنادين جيدين عن عمر بن الخطاب عن علي
 السبع المثاني فاتحة الكتاب قال عمر تشي في كل ركعة أم وقال المناوي
 عطف صفة الشيء على صفة أخرى له (نحو) عن أبي بكر الصديق
 * (أم القرآن قال المناوي سميت به لأنها له عنوان وهو كله لما بسط
 وبيان عووض من غيرها أي من القرآن وليس غيرها منها عووض ولهذا
 لا يقوم غيرها مقامها في الصلاة عند القدرة على حفظها عند الشافعي
 ولم يكن لها في الكتب الأهلية عديل (قوله) عن عبادة بن الصامت
 * (أم الولد حرة أي كالحرة في كونها لا تباع ولا ترقن ولا توهب
 ولا يتصرف فيها بمريل للملك لكن يصح تجيير صقها ويصح بيعها إذا
 اشترت نفسها أو كانت موهوبة أو جانية تعلق بربقتها مال وكانت
 المالك فيها مفسراً حال الاستيلاء وإن كان سقطاً وإن لم تنفع فيه الروح

بل ولو بخطا متقى بخطيطة بحيث لا يعرفه إلا القوابل (طب) عن
 ابن عباس * (أمر ملام بكسر الميم وسكون اللام وفتح الدال المهملة
 قال المناوي وروى بذلك معجة من لدم بمعنى لزوم وهي الحنجر تاكل اللحم
 وشرب الدم أي إذا الزمت المحموم أضلته بردها وخرها من جهنم
 أي أرسلت منها لندنيا نذير للجاحدين وبشير للمقربين أنها كفارة
 فإذا لاقى لها في الدنيا لا يدوق لطف جهنم في الآخرة (طب) عن شبيب
 ابن سعد * (أما من يعطي الهزلة والميم وهي بركة خاضعة المصطفى
 صلى الله عليه وسلم أمي بعد أمي أي في الاحترام والترتبة فإن أمة ماتت
 وهو ابن نحو سبع سنين فاحتضنته فقامت مقام أمه في تربيته
 ابن عساکر في تاريخه عن سليمان بن أبي شيخ معضلا * (أمتي يوم القيمة
 غر بضم المعجمة وشد الراء جمع أغر من السجود أي من أثره في الصلاة
 مجلون من الوضوء أي من أثره وكون الغرة من أثر السجود لا يما في أمي أي
 في حديث من أنها من الوضوء يجوز أن تكون منها (ت) عن عبد الله بن
 بشر وهو حديث حسن غريب * (أمتي أمة مباركة لا يدري أولها
 خير أي من آخرها أو آخرها أي خير من أولها فالحخير موجود في هذه الأمة
 إلى قرب قيام الساعة ابن عساکر في تاريخه عن عمرو بن عثمان بن عفان
 وهو حديث * (أمتي أمة مرحومة أي من الله أو من بعضهم
 لبعض مغفورها أي يغفر الله لها الصغار بفعل الطائيات والكبار
 بالتوبة متاب عليها أي يقبل الله توبتها الحاكم في كتاب الكنى واللقاب
 عن أنس * (أمتي هذه أي الموجودون الآن وهم قرنة أو أعم أممة
 مرحومة أي مخصوصة بمزيد الرحمة وإتمام النعمة أو بتخفيف الأصر
 والآثقال التي كان على الأمم قبلها من قتل النفس في التوبة وأخرابع
 ربع المال في الزكاة وقرض موضع الجحامة ليس عليها عذاب في الآخرة
 أي من عذاب منهم لا يحش بالنار إذا ورد أنهم يموتون فيها كما قتله
 إنما عذابها في الدنيا الفتن أي الحروب الواقعة بينهم والزلازل

أي الشدائد والاهوال والقتل أي قتل بعضهم بعضا والبلايا وعذاب
 الدنيا أخف من عذاب الآخرة قال المناوي لأن شأن الأمم الشابقة جاز
 على منهاج العدل وأساس الربوبية وشأن هذه الأمة مآش على منهاج
 الفضل وجود الألوهية (دطب ك هب) عن أبي موسى الأشعري * (أصل
 ما ندأ ويتم به الحجة أي من أنفعه لمن احتملها ولاقت به قطرا وموضعا
 قال العلقمي قال أهل المعرفة الخطاب بذلك لأهل الحجاز ومن كان في
 معنهم من أهل البلاد الحارة لأن دماءهم رقيقة ويميل إلى طائر الأبدان
 بجذب الحرارة الخارجة منها إلى سطح البدن ويؤخذ من هذا أن الخطاب
 لغير الشيوع لقلّة الحرارة في أبدانهم وقد أخرج الطبري بإسناد صحيح
 عن ابن سيرين قال إذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحجم قال الطبري
 وذلك أنه يصير حينئذ في انتقاص من عمره وانحلال من قوى جسده
 فلا ينبغي أن يزيد وهنا باخراج الدماء وهو محمول على من لم يتعين
 حاجته إليه وعلى من لم يعتد به وقد قال ابن سنان أرجوزته ومن تعود
 الفصامة فلا يكن قاطعا لتلك العادة ثم أشار إلى أنه يقلل ذلك بالتدريج
 إلى أن يتقطع جملة في عشر الثمانين والقسط بضم القاف البحر القسط
 نوعان هندي وهو أسود وبحري وهو أبيض والهندي أشد حرارة
 قال العلقمي وفي رواية عليكم بهذا العود الهندي قال في الفتح وهو محمول
 على أنه وصف لكل ما يلزمه فحيث كان وصفه الهندي كان الاحتياج
 في المعالجة إلى دواء شديد الحرارة وحيث كان وصفه البحري كان دون
 ذلك في الحرارة لأن الهندي كما تقدم أشد حرارة من البحري مآلث
 في الموطأ (ثم ق ت ن) عن أنس ابن مالك * (أمر القيس الشاعر
 الجاهلي المشهور صاحب لواء الشعراء إلى النار أي حامل راية شعراء الجاهلية
 وقائدهم إلى النار لكونه ابتدع أمورا فافتدوا به فيها نعم) عن أبي هريرة
 * (أمر القيس قائد الشعراء إلى النار لأنه أول من أحكم قوافيها أي أنقشها
 وأوضع معانيها وفيه أنه ينبغي لمن ذكر حكايا أن يذكر تعليله لأنه أثبت

وَأَبْعَدُ عَنِ النَّسْيَانِ أَبُو عَرُوبَةَ بَفَحَ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَبَعْدَ الْوَاوِ بِمَوْجِدَةٍ
مَفْتُوحَةٍ فِي كِتَابِ الْأَوَائِلِ وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ
* (أَمْرَأَةٌ وَلَوْ رَأَى تَزْوِجَ أَمْرَأَةٍ تَلِدُ بِأَنْ لَمْ تَكُنْ عَقِيماً وَلَا بَلَغَتْ سِنَ
الْيَاسِ وَلَوْ غَيْرَ حَسَنَاءُ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَمْرَأَةٍ حَسَنَاءُ لَا تَلِدُ إِلَى
مَكَائِلِكُمْ الْأَمَمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيُّ أَغَالِبِهِمْ بِكُمْ كَثْرَةُ وَالْقَصْدُ
الْحَثُّ عَلَى تَكْثِيرِ النَّسْلِ ابْنُ قَانِعٍ عَنْ حُرْمَلَةَ بْنِ النُّعْمَانِ * (أَمْرُ النِّسَاءِ إِلَى
أَبَائِهِنَّ أَيْ أَمْرُهُنَّ فِي التَّزْوِجِ مَفُوضٌ إِلَى رَأْيِ آبَائِهِنَّ أَيْ إِلَى الْأَبِّ وَأُمِّهِ
وَأَنْ عِلًّا فَلَوْ اخْتَارَتْ كَفَوْا وَاخْتَارَ الْأَبُ غَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَى الْأَبِّ لِأَنْ رَأَيْهِ
أَتَمُّ مِنْ رَأْيِهَا وَرِضَاهُنَّ السَّكُوتُ أَيْ إِذَا كُنَّ أَبْكَارًا بِالْغَاثِ فَالْثَّيْبُ
الْبَالِغَةُ يَشْتَرِطُ أَنْ هُنَّ نَطَقًا وَالصَّغِيرَةُ لَا تَشْتَأْذُنُ فَإِنْ كَانَتْ بِكَرَارٍ وَجَاهًا
وَلَيْتَهَا الْمَجْبُرُ مِنْ أَبٍ أَوْ جَدٍّ بِلَا أَذْنٍ وَأَنْ كَانَتْ ثَيِّبًا لَمْ تَزُوجْ حَتَّى تَبْلُغَ
وَتَأْذُنَ الْإِنِّ أَنْ كَانَتْ مَجْمُوعَةً وَالْفَرْقَانِ لِلْبُلُوغِ غَايَةٌ تَنْتَظَرُ بِمُخْلَافِ
الْإِفَاقَةِ (طَبْ خَط) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ * (أَمْرًا بَيْنَ أَمْرَيْنِ أَيْ
الرَّزْمُ أَمْرًا بَيْنَ طَرَفِي الْإِفْرَاطِ وَالتَّغْرِيطِ أَيْ الْوَسْطِ وَفِي نَسْخِ أَمْرٍ
بِالرَّفْعِ وَبِمَكْنِ تَوْجِيهِهِ بِأَنَّهُ مَبْتَدَأُ الظَّرْفِ صِفَتُهُ وَالْمَجْبُرُ مَحْدُوفٌ
أَيْ حَافِظُ أَعْلَاهُ أَوْ نَحْوُهُ وَخَيْرُ الْأُمُورِ أَوْ سَاطِعُهَا لِلسَّلَامَةِ مِنَ الْخَلَلِ
وَالْمَلَلِ (هَبْ) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَارِثِ بِلَا غَايَةٍ قَالَ بَلَعْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
ذَلِكَ * (أَمْرُ الدَّمِ بِكُسْرِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْمِيمِ وَكُسْرِ الرَّاءِ الْمَخْفِئَةِ أَيْ
أَيْسَلُهُ وَأَجْرُهُ مِنْ مَرَامِيرٍ وَرَوَى بِشَدَّةِ الرَّاءِ وَفِي رِوَايَةٍ أَمْرٌ بِرَبِّينِ
قَالَ الْعَلْفِيُّ وَسَبِّبَهُ كَافِي ابْنُ مَاجَهٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَنَا نَصِيدٌ فَلَا يَجِدُ سَكِينًا إِلَّا الظَّرَارَةَ وَفِي رِوَايَةٍ إِلَّا الظَّرَارَ بِلَا تَاءٍ وَشَقَّةُ الْعَصَا
فَذِكْرُهُ وَالظَّرَارَةُ بِالظَّاءِ الْمَجْمُوعَةُ الْمَكْسُورَةُ وَتَخْفِيفُ الرَّاءِ الْمَكْرُورَةُ قَالَ فِي النِّهَايَةِ
الظَّرَارُ جَمْعُ ظَرَرٍ وَهُوَ حَجَرٌ صَلْبٌ مَحْدَرٌ وَشَقَّةُ الْعَصَا بِكُسْرِ الْمَجْمُوعَةِ مَاشِقٌ
مِنْهَا أَوْ يَكُونُ مَحْدَرًا يَمَاشِقُ يَسْتَقْشِنُ مِنْهُ السِّنَّ وَالظُّفْرَ وَبَاقِي الْعِظَامِ
وَأَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ نَدْبًا عِنْدَ الذَّبْحِ بِأَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ فَيَكْرَهُ تَرْكَهَا

وَجعل المذبح قال المناوي تنبيه قال ابن الصلاح تحريم الذكاة بالسِّن
 وَالظفر لم اربعد البحث من ذكره معني يعقل وكأنه تعبدى قال
 بعضهم واذبح الفقيه عن تعليل الحكم قال تعبدى أو نحوه قال
 مشهور أو حكيم قال هذا باختصاصه (هم ذلك) عن عدي بن حاتم * (أمرت
 أن اقاتل الناس أى أمرني الله بمقاتلتهم وحذف الجار من أن كثير قال
 المناوي عام خص منه من أقر بالجزرية أو قال العلفى فان قيل مقتضى
 الحديث قتال كل من امتنع من التوحيد فكيف ترك قتال مؤدى الجزية
 والمعاهد فاجواب من أوجه منها دعوى النسخ بأن يكون الإذن بأخذ
 الجزية والمعاهدة متأخرا عن هذه الأحاديث بدليل أنه متأخر عن قوله
 نكحوا المشركين ومنها أن يكون من العام الذي أريد به الخاص
 فيكون المراد بالناس في قوله اقاتل الناس أى المشركين من غير أهل الكتاب
 ويدل عليه رواية النساء بلفظ أمرت أن اقاتل المشركين فان قيل
 إذا تم هذا في أهل الجزية لم يتم في المعاهدين ولا فيمن منع الجزية لحيث
 بأن الممتنع في تركه المقاتلة رفعها لا تأخيرها مدة كما في الهدنة ومقاتلة
 من يمتنع من أداء الجزية بدليل الآية ومنها أن يقال العرض من ضرب
 الجزية اضطرارهم إلى الاسلام وسبب السبب فكان قال حتى
 يسلموا أو يلتزموا ما يؤدبهم إلى الاسلام وهذا حسن حتى يشهدوا
 أى يقرروا ويذعنوا أن لا اله الا الله وأنى رسول الله غاية لقتالهم
 وهى العبارة الدالة على الاسلام فمن قال لها بلسان مسلم من الشيف وكانت
 له حرمة الاسلام والمسلمين فان أسلم قلبه كما أسلم لسانه فقد سلم
 من عذاب الآخرة كما سلم من عذاب الدنيا فإذا قالوا هو آمنوا منى دمارهم
 وأموالهم أى منعوها وحفظوها لا بجمعها أى الدماء والأموال
 والباى بمعنى عن يعنى هى معصومة الآ عن حق الله فيها كسنة وحقوق
 صلاة وزكاة أو حق آدمى كقود فتقنع منهم بقولها ولا نفنن عن
 قلوبهم وحسابهم على الله فيما يسرونه من كفر واتهم قال العلفى والمفتة

قوله
 مشهور
 حكيم
 أو صحيح

على مشقة بالانحباب وظاهرها غير مراد فاما ان تكون بمعنى اللام
 او على سبيل التشبيه أي هو كالواجب على الله في تحقق الوقوع وفيه
 دليل على قبول الاعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر والاكتفاء
 في قبول الايمان بالاعتقاد الجازم خلافا لمن أوجب تعلم الأدلة ويؤخذ
 منه ترك تنفير أهل البدع المقرين بالتوحيد الملتزمين للشرائع
 وقبول ثبوت الكافر من كفره من غير تفصيل بين كفر ظاهرا وباطنا
 اه قال المناوي وهذا الحديث أصل من اصول الاسلام وقاعدة
 من قواعد (ق ع) عن أبي هريرة وهو متواتر * (أمرت بضم الهزة
 وكسر اليم أي بصلاته أمرت بالوتر ووقته بعد فعل العشاء وقبل
 الفجر والاضحية أي بصلاة الضحية أو بالتضحية ولم يُعزم على بضم
 المشاة التضحية وسكون العين المهملة وفتح الزاي أي لم يفرض كل منهما
 على قال المناوي وبهذا أخذ بعض المجتهدين ومذهب الشافعي ان الوتر
 والضحية والتضحية واجبة عليه لادلة اخرى اه قال شيخ الاسلام في
 شرح البهجة بخبر ثلاث من على فرائض ولكم تطوع النحر والوتر وكما
 الضحية لا أكثر وقياسه في الوتر كذلك وجوب هذه الثلاثة عليه صلى الله
 عليه وسلم صححه الشيخان وغيرهما وفيه كما قال الشارح أي ولي الدين
 العراقي نظر لضعف الخبر قال أي شيخ الاسلام في شرح الترويض وهو
 أي وجوبها عليه خصوصية له صلى الله عليه وسلم (قط) عن أنس * (أمرت
 بضم الهزة وكسر اليم بيوم الاضحية عيد بالحج والتبوين بدل مما قبله
 وفي الكلام حذف تقديره أمرت بالاضحية في يوم عيد الاضحية فات
 الكلام لا يصح الآيه لأن أمرت يتعلق الامر فيه بالتضحية لا باليوم
 وقال المناوي عيد بالنصب بفعل مضمير يفتره ما بعده اه ويحتمل أنه
 مقعول مقدّم لما بعده أي جعله الله تعالى عيد الهذ الامّة قال
 العلقمي وفي الحديث أن اختصاص هذا اليوم بالعيد من خصائص
 هذه الامّة كما في عيد الفطر ويدل على ذلك حديث ان النبي صلى الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما قَدِمَ المدينة كَانَ لَهُمَ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى قَدْ أَبَدَ لَكُمْ يَوْمَيْنِ خَيْرَ مِنْهُمَا الْفِطْرُ وَالْأَضْحَى فَأَبْدَلَ اللَّهُ عَذَّةَ الْأُمَّةِ
 بِيَوْمِي اللَّعِبِ وَاللَّهْوِ يَوْمِي الذِّكْرِ وَالشُّكْرِ وَالْعَفْوِ وَهَذَانِ الْعِيدَانِ الْعِيدَانِ
 مُتَكَرِّرَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الْعَامِ مَرَّةً عَقِبَ كَمَالِ الْعِبَادَةِ لِيَجْتَمَعَ فِيهِمَا
 الشَّرُّ وَرَبُّ كَمَالِ الْعِبَادَةِ فَيُعِيدَ الْفِطْرَ عَقِبَ كَمَالِ صِيَامِ رَمَضَانَ وَهُوَ
 الرُّكْنُ الثَّلَاثُ مِنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ وَعِيدُ الْأَضْحَى عَقِبَ كَمَالِ الْحَجِّ وَهُوَ الرُّكْنُ
 الرَّابِعُ مِنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ (حم د ن ك) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَصَحَّحَهُ
 ابْنُ حَبَّانَ وَغَيْرُهُ * (أُمِرْتُ بِالسَّوَالِ بِكُسْرِ الشَّيْنِ أَيْ الْفِعْلِ أَيْ ذَلِكَ
 الْأَسْتَنَانُ وَمَا حَوَّلَهَا وَاللِّسَانُ وَدَخَلَ الْفِعْلُ وَيُطْلَقُ السَّوَالُ عَلَى مَا يَسْتَأْذَنُ
 بِهِ مِنْ عَوْدٍ وَنَحْوِهِ أَيْ أَمَرَنِي اللَّهُ بِهِ وَكَرَّرَ عَلَى الْأَمْرِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكْتُبَ
 عَلَيَّ أَيْ يَفْرُضَ (حم) عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَشْعَقِ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ * (أُمِرْتُ
 بِالسَّوَالِ حَتَّى خَفْتُ عَلَى اسْتِنَافِي أَيْ أَمَرْتُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ فِيمَا قَبْلَهُ حَتَّى
 خَشِيتُ أَنْ يَكْتُبَ عَلَيَّ وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي شَرْحِ الْبَهْجَةِ وَخَصَّ بِوَجْهِ
 سَوَالِهِ فِيهِ لِكُلِّ صَلَاةٍ لَا تَهْتَكُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُهُ لِكُلِّ صَلَاةٍ رَوَاهُ
 أَبُو دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ (طب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * (أُمِرْتُ بِالنَّعْلَيْنِ
 أَيْ بِلِبْسِهِمَا خَشْيَةً تَقْدَرُ الرَّجُلَيْنِ وَالْمَخَاطِمَ أَيْ بِلِبْسِهِ فِي الْأَصْبَعِ
 وَبِاتِّخَاذِهِ لِلتَّخَنُّمِ بِهِ وَالْأَمْرُ لِلنَّدْبِ الشَّيْزَانِي فِي الْقَابِ (عد خط)
 وَالضُّيَاءُ الْمُقَدَّسِيُّ مِنْ أَنْسَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ * (أُمِرْتُ أَنْ أَبْشُرَ خَدَّيْجَةَ
 يَعْنِي زَوْجَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ قَالَ الْمَنَاوِي
 أَيْ قَصَبِ اللُّؤْلُوءِ كَذَا جَاءَ مَفْسَّرًا فِي رَوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ لَا صَغْبَ فِيهِ الصَّغْبُ
 الضَّجَّةُ وَاضْطِرَابُ الْأَصْوَاتِ لِلْخَصَامِ وَلَا نَصَبٌ أَيْ لَا تَعَبٌ (حم طب)
 (ك) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أُمِرْتُ بِالْبِنَاءِ الْمَاسِمِ
 فَاعْلَمْ أَيْ أَمَرَنِي اللَّهُ أَنْ أَسْجِدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ سُمَى كُلِّ وَاحِدٍ عَظْمًا
 بِاعْتِبَارِ الْجَمْلَةِ وَأَنْ أَشْتَمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى عَظَامٍ وَمَيَّجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ
 تَسْمِيَةِ الْجَمْلَةِ بِاسْمِ بَعْضِهَا عَلَى الْجِهَةِ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ فَإِنْ قُلْتَ ثَبِتَ فِي

الذفا تر النخوة أنه لا يجوز جعل حرف جر واحد بمعنى واحد صلة
لفعل واحد مكررا وهذا قد جاءت على مكررة قلت الثانية يدل من الأولى
التي في حكم الطرح أو هي متعلقة بنحو حاصل أي اسجد على الجبهة حال
كون السجود حاصلًا على سبعة أعضاء اهـ ويكفي وضع جزء منها كما قال
به كثير من الشافعية ويجب كونه مكشوفًا وقوله على الجبهة وما بعده
بيان للسبعة أعظم واليدين أي باطن الكفين والأصابع ويكفي
وضع جزء من كل يد والركبتين وأطراف القدمين المراد أن يجعل
قد ميه قائمتين على بطون أصابعهما وعقباه مرتفعتان فيستقبل
بظهره قدميه القبلة ولا تكفت الثياب بفتح النون وسكون الكاف
وكسر الغاء بعدها مثناة فوقية وبالنصب أي لا تنضمها ولا تجمعها
عند الركوع والسجود ولا الشعر بالتحريك أي شعر الرأس وظاهر
الحديث يقتضي أن النهي عن ضم كل من الشعر والثياب في حال الصلاة
وإليه جنح الداودي ورده القاضي عياض بأنه خلاف ما عليه الجمهور
فإنهم كرهوا ذلك للمصلي سواء فعله في الصلاة أو قبل أن يدخل فيها
واتفقوا على أنه لا يفسد الصلاة والحكمة في منع ذلك أنه إذا رفع
نوبة عن مباشرة الأرض أشبه المتكبر وفائدة ذلك أن الشعر يسجد
مع الرأس إذا لم يكف أو يلف وجاء في حكمة النهي عن ذلك أن غزرة
الشعر يقعد فيها الشيطان حالة الصلاة ففي سنن أبي داود بإسناد
جيد أن أبا رافع رأى الحسن بن علي يصلي وقد غرز صغيرته في
قفاه فخلها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك
مقعد الشيطان والامر في هذا الحديث للوجوب في إحدى قول
الشافعي وهو الأصح والثاني للندب لأن فيه مندوبا اتفاقا وهو
قوله ولا تكفت الثياب ولا الشعر فجمع بعضا من الفروض والسنة
والآداب تلويحا بطلب الكل (قد نـ) عن ابن عباس * (أمرت بالوتر
ويكفي الضحى ولم يكتب بمشاة تحية أوله أي لم يفرض ذلك المذكور

وفي نسخة لم يكتب بضمير التثنية وعليها شرح المناوي قال وفي رواية
 ولم تفرضوا عليكم وفي أخرى ولم تفرض على (حم) عن ابن عباس* (أمرت
 بقرية أي أمرني الله بالهجرة إليها أو سكنها أو باستيطانها تاكل
 القرى قال العلقمي أي تغلبهم وذكروا في معناه وجهين أحدهما
 أنها مركز جيوش الاسلام في أول الامر فنفا فتحت القرى وغنمت
 أموالها وسبأها والثاني أن أكلها ميرتها أي الطعام الذين ياكلونه
 قال الله تعالى ونمير أهلنا أي نأني بالميرة لهم وهي الطعام من القرى
 المنفحة وإليها تساق غنائمها وقيل كني بالاكل عن الغلبة لأن الاكل
 غالب على الماكول وقيل المعنى تفتح القرى أي يفتحها أهلها فيأكلون
 غنائمها ويظهرون عليها وقيل المراد غلبة الفضل وإن الفضائل تضيق
 في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما يقولون يثرب وهي
 المدينة قال العلقمي قال في الفتح أي ان بعض المنافقين يسمونها يثرب
 واسمها الذي يليق بها المدينة وفهم بعض العلماء من هذا الكراهية
 تسمية المدينة يثرب وقالوا ما وقع في القرآن إنما هو حكاية عن قول
 غير المؤمنين وروى الامام أحمد من حديث البراء بن عازب رفعه
 من سمى المدينة يثرب فليستغفره هي طائفة هي طائفة وروى عمر بن شعبة
 من حديث أبي أيوب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يقال
 للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سمى المدينة
 يثرب كتب عليه خطيئة اه قلت وبذلك جزم الامام العلامة كمال
 الدين الدميري في كتاب الحج من منظومته حيث قال * ومن دعاها
 يثربا يستغفر * فقوله خطيئة تسطر * وإنما ذكر هذا الاسم في القرآن
 حكاية عن قول المنافقين لاهل الايمان وسبب هذه الكراهية أن
 يثرب اما من التثريب الذي هو التوبيخ والملامة أو من الثرب بالتحريك
 وهو الفساد وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره
 الاسم القبيح وأما قوله صلى الله عليه وسلم فذهب وهي إلى أنها اليامة

او هجر فاذا هي المدينة يثرب وقوله في حديث آخر لا اراها الا يثرب
 فذلك قبل النهي عن تسميتها بذلك ويثرب اسم لموضع منها اول رجل
 نزل بها تنفي الناس اي شرارهم قال في الفتح قال عياض وكان هذا
 يختص بزمانه صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام
 معه بها الا من ثبت ايمانه وقال النووي ليس هذا بظاهر لانه ورد عند
 مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما تنفي الكير خبث
 الحديد وهذا والله أعلم زمن الدجال اه ويحتمل ان يكون المراد كل من
 الزميين وكان الامر في حياته صلى الله عليه وسلم لذلك السبب المذكور
 ثم يكون ذلك ايضا في آخر الزمان عند ما ينزل بها الدجال فترجف
 باهلها فلا يبقى منافق ولا كافر الا يخرج اليه واما ما بين ذلك فلا اه
 وقال المناوي جعل مثل المدينة وساكنيها مثل الكير وما يوقد عليه
 في النار فيميز به الخبيث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب كما
 كان في زمن عمر اخراج اليهود والنصارى منها كما تنفي الكير بكسر الكاف
 وسكون التحتانية وفيه لغة اخرى كور بضم الكاف والمشهور بين الناس
 انه الزرق الذي يتفخ فيه لكن اكثر اهل اللغة على ان المراد بالكير حانوت
 الحديد والصائغ قال ابن التين وقيل الكير هو الزرق والحانوت هو الكور
 وقال صاحب المحكم الكير الزرق الذي يتفخ فيه الحديد خبث الحديد
 بفتح المعجمة والموحدة بعدها مثلثة اي وسخه الذي يخرج من النار والمراد
 انها لا تترك فيها من في قلبه دغل بل يتميز عن الطوب الصادقة وتخرج
 كما يخرج الحديد ردي الحديد من جوده ونسب التمييز للكير لكونه
 السبب الاكبر في اشتعال النار التي يقع التمييز بها واستدل بهذا الحديد
 على ان المدينة افضل البلاد (ق) عن ابي هريرة * (أمرت الرسل
 اي والانبياء ان لا تاكل الا طيبا اي حلالا ولا تعمل الا صالحا فلا يفعلون
 غير صالح من كبيرة ولا صغيرة عمدا ولا سهوا العصمتهم اي امرهم الله
 واقدروهم على ذلك فلا ينافي ان غيرهم ما مور بذلك ايضا (ق) عن

امر معبد بنت اوس اخت شداد بن اوس قال الحاكم صحيح ورده الذهبي
 * (امرنا بضم الهمة وكسر الميم أي أنا وأمتي بأشباع الوضوء قال المناوي
 أي بأكمالها بما شرع فيه من السنن لا بإتمام فرضه فإنه غير مخصوص بم
 الذاري في مسنده عن ابن عباس * (امرنا أي أنا وأمتي أوصي الكل
 باسم البعض بالتسبيح أي وبالتحميد والتكبير في أدبار الصلوات قال
 المناوي أي المكتوبات ويحتمل غيرها ثلاثا وثلاثين تسبيحة أي قول
 سبحان الله وثلاثا وثلاثين تحميدة أي قول الحمد لله وأربعاً وثلاثين
 تكبيرة أي قول الله أكبر بدأ بالتسبيح لتضمنه نفى النقائص عنه سبحانه
 وتعالى ثم بالتحميد لتضمنه اثبات الكمال له ثم بالتكبير لإقامته أنه
 أكبر من كل شيء (طوبى) عن أبي الذرراء * (امرني جبريل عن الله أن أكبر
 قال المناوي أي بأن أقدم الأكبر سناني مناولة السواlette ونحوه المحكم
 الترمذي (حل) عن ابن عمر * (استحوأ جوازاً على الخفين حضر أو سغراً
 ولم يفسخ ذلك حتى مات صلى الله عليه وسلم ويمسح في الحضرة يوماً وليلة
 وفي سفر القصر ثلاثة أيام بلياليهن قال المناوي وقد بلغت أحاديثه
 أي المسح على الخفين التواتر حتى قال بعضهم أخشى أن يكون إنكاره كقرا
 والخمار هو ما يغطي به الرأس فلو مسح بعض الرأس وكمل بالمسح عليه
 حصلت السنة (حم) عن بلال المؤذن وهو حديث صحيح * (اسم
 نداء رأس اليتيم ال للعهد الذهني أو الجنس واليتيم صغير لا أب له
 هكذا إلى مقدم رأسه أي من المؤخر إلى المقدم ومن له أب هكذا
 إلى مؤخر رأسه أي من مقدمه إلى مؤخره (خط) وابن عساكر عن
 ابن عباس وأسناده ضعيف * (أمسك بفتح الهمة عليك بعض مالك
 يا كعب الذي جاءنا معتذراً عن خلفه عن غزوة تبوك مرية الانحلال
 من جميع ماله والتصدق به أي أمسك البعض وتصدق بالبعض الذي
 يفضل عن دينك وموتة من تمون من نفقة يوم وكسوة فصل وقد
 بين البعض المتصدق به في رواية أبي داود عن كعب أنه قال إن من توبى

أن اتخلف من جميع مالى كله لله ورسوله صدقة قال لا قلت نصفه قال لا
 قلت فثلثه قال نعم فهو خير لك أى من التصدق بأكمله لئلا تنصتري بالفقر
 وعدم الصبر على انفاقه فالتصدق بكل المال مكروه الا لمن قوى يقينه
 كالصديق (ق ٣) عن كعب بن مالك * (امش ميلا وهو مد البصر
 قال المناوى وهو أربعة الاف خطوة عند مريضا اذا كان مسلما والامر
 للتدب في الجميع امش ميلين اصلح بين اثنين اى انسانين او قبتين
 أى حافظ على ذلك وان كان عليك فيه مشقة كأن تمشى الى محل بعيد
 امش ثلاثة أميال زراخا في الله وان لم يكن اخاك من النسب ومقصود
 الحديث ان الثالث افضل واكد وأهم من الثانى والثانى أهم من الأول
 ابن أبى الدنيا ابو بكر فى كتاب فضل زيارة الاخوان عن مكحول
 مر سلا قال المناوى ورواه البيهقى عن أبى امامة واسناده ضعيف
 * (امشوا ندبا امامى أى قدامى وخطوا ظهري للملائكة أى فرغوا
 ما وراءى لمشيهم خلفى وهذا كالتعليل للمشى امامه وبه علم أن غيره
 من الامم ليس مثله فيه بل تمشى الطلبة خلف الشيخ ابن سعد عن جابر
 * (أعط بفتح الهمة وكسر الميم الاذى عن الطريق اى ازل ندبا
 نحو الشوك والحجر وكلما يؤذى عن طريق المارة فانه لك صدقة أى
 فان فعل ذلك تؤجر عليه كما تؤجر على الصدقة (خذ) عن أبى ترة
 وهو حديث * (امك ثم امك ثم امك بنصب الميم فى الثلاثة
 أى قدمها فى البر لما كابدته من مشاق الحمل والوضع والرضاع وذا
 اذا طلب شيئا فى وقت ولم يمكن الجمع ثم أباك ثم الاقرب فالأقرب
 قال العلقمى قال أصحنا يستحب ان يقدم فى البر الامر ثم الاب ثم
 الاولاد ثم الاجداد والمجدات ثم الاخوة والاخوات ثم سائر المحارم
 من زوى الارحام كالاعمام والعمات وسببه كفى الترمذى عن بهز
 ابن حكيم قال حدثنى أبى عن جدى قال قلت يا رسول الله من أبر
 قال امك فذكره وأبر بفتح الهمة والباء الموحدة وتشديد التاء

مع الرفق أي من أحق بالبر وعن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله
 من أحق الناس بحسن الصحبة فذكره (حمدين) عن معاوية بن
 حيدة بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعدها ذال مهملة (هـ)
 عن أبي هريرة قال الترمذي حسن صحيح * (أملكك أي جعلها
 مملوكة لك بأن تقبضها عما يضررك وتبسطها فيما ينفعك) (تح) عن
 أسود بن أسرم يوزن أفعل فيها وإسناده حسن * (أملكك عليك
 لسانك يا من سألتنا ما النجاة أي لا تقل بلسانك إلا المعروف وهل يكب
 الناس في النار إلا حصائد ألسنتهم ابن قانع (طب) عن الحارث بن
 هشام وإسناده جيد * (أملكك عليك لسانك قال العلقمي وسببه
 كما في الترمذي عن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال
 أملكك فذكره أي لا تجره إلا بما يكون لك لا عليك وليس عليك بيتك
 قال المناوي يعني تعرض لما هو مناسب للزوم بيتك من الاشتغال
 بالله وترك الأغيار وأهلك على خطيئتك أي ذنبك ضمن إليك معنى التذمة
 وعداه بعلي أي أندم على خطيئتك (ت) عن عقبة بن عامر * (املكوا
 العجيين فإنه أعظم للبركة قال العلقمي قال في النهاية يقال ملكك العجيين
 وأملكته إذا نعمت بعجنه وأجده أراد أن خبره يزيد بما يحتمله من الملك
 بجودة العجن (عد) عن أنس قال المناوي وذأ حديث منكر * (امناء
 المسلمين على صلاتهم وسجودهم المؤذنون أي هم الحافظون عليهم دخول
 الوقت لأجل الصلاة والتسحر للصوم فيه فمتى قصر وافي تحرير الوقت
 فقد خانوا ما ائتمنوا عليه (هق) عن أبي محذورة * (أمنع الصفوف
 من الشيطان أي أحفظها من وسوسته أنصف الأول وهو الذي
 يلي الإمام فتأكد المحافظة على الصلاة فيه أبو الشيخ عن أبي هريرة
 بإسناده ضعيف * (أمنوا هو يتشد يد الميم أي قولوا آمين تدبوا
 إذا قرأوا في نسخة قرئ بالبناء للمفعول يعني إذا قرأ الإمام في الصلاة
 أو قرأ أحدكم خارجا غير المغضوب عليهم ولا الضالين أي إذا فرغ

من قراءة ذلك وورد في حديث آخر بقليله بأن من وافق تأمينا
 تأمين الملائكة غفر له ابن شاهين في السنة عن علي * (أمير المؤمنين)
 أمير أي كأميرين وليس بأميرين أي الأمانة المتعارفة المرأة تحج
 مع القوم فتحيض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة فليس
 لأصحابها أن يتصرفوا حتى يستأمر بها قال الإمام ينبغي لامرأته
 أن لا يرحل عن مكة لأجل حائض لم تطف للأفاضة والرجل يتبع
 الجنازة فيصلي عليها فليس له أن يرجع حتى يستأمر أهلها أي والأمير
 الثاني أهل البيت فلا ينبغي له الرجوع حتى يستأذنها ويعرضهم المحامي
 بفتح الميم نسبة إلى المحامل التي تحمل الناس في السفن وهو العاصي
 أبو عبد الله في أماليه الحديثية عن جابر باسناد ضعيف * (أن الله
 أتى علي فبين قتل مؤمنا ثلثا أي سأله أن يقبل توبة من قتل مؤمنا
 ظلما ثلاث مرات فامتنع أو قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أي
 كرهه ثلاثا للتأكيد وهذا في المستحل أو خرج محرج الزجر والتنفير قال
 العاصمي وسببه كما في الترمذي عن عقبة بن مالك قال بعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سرية فاعارت على قوم فشد رجل من القوم فاتبه
 رجل من أهل السرية فشاهاه فقال الشاهد من القوم في مسلم فضربه
 فقتله فمخى الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولا
 شديدا فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب إذ قال القائل
 يا رسول الله ما قال الذي قال إلا تعوذ من القتل فأعرض عنه رسول
 صلى الله عليه وسلم وعمن قبله من الناس ثم قال الثانية يا رسول الله
 ما قال الذي قال إلا تعوذ من القتل فأعرض عنه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعمن قبله من الناس وأخذ في خطبته ثم لم يصبر أن قال
 الثالثة يا رسول الله ما قال الذي قال إلا تعوذ من القتل فأقبل عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المساءة في وجهه ثم قال إن الله أي على
 فبين قتل مؤمنا ظلما ثلاثا (حم ن ل) عن عقبة بن مالك اللبثي

بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ * (أَنَّ اللَّهَ أَبَى أَنْ أَتَزَوَّجَ أَوْ أَزَوَّجَ أَهْلَ الْجَنَّةِ
 أَيْ مَنْعَنِي مِنْ مَصَاهِرَةٍ مَنْ يَحْتَمِلُ لِي بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيُخَلِّدَ فِيهَا ابْنَ عَسَاكِرَ
 عَنْ هِنْدِ بْنِ أَبِي هَالَةَ التَّمِيمِيِّ وَلَدِ حَدِيقَةَ * (أَنَّ اللَّهَ اخْتَلَفَ خَلِيلًا كَمَا اخْتَلَفَ
 إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَأَنَّ خَلِيلِي أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَهُوَ أَفْضَلُ النَّاسِ
 عَلَى الْإِطْلَاقِ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ (طَب) عَنْ أَبِي إِمَامَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ * (أَنَّ اللَّهَ
 أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثٍ خِلَالِ أَيِّ خِصَالٍ أَنْ لَا يَدْعُو عَلَيْكُمْ بَنِيكُمْ فَهَلَاكُوا
 جَمِيعًا بِكُسْرِ اللَّامِ أَيْ يَدْعُو عَلَيْكُمْ دَعْوَةً كَمَا دَعَا نُوْحٌ عَلَى قَوْمِهِ فَهَلَاكُوا
 جَمِيعًا بَلْ كَانَ كَثِيرًا لِدَعَاؤِهِمْ وَاخْتِبَاءُ دَعْوَتِهِ الْمُسْتَجَابَةِ لِأَمْتِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 وَأَنْ لَا يَظْهَرُ بَعْضُ أَوَّلِهِ وَكُسْرُ ثَلَاثِهِ أَهْلُ الْبَاطِلِ عَلَى أَهْلِ الْحَقِّ قَالَ
 الْعَلَمِيُّ أَيْ لَا يَعْلَى أَهْلُ دِينِ الْبَاطِلِ وَهُوَ الْكُفْرُ عَلَى دِينِ أَهْلِ الْحَقِّ يَعْنِي
 أَهْلَ الْإِسْلَامِ بِالْعُلْبَةِ وَالْقَهْرِ يَلْ يَعْلَى دِينُ الْإِسْلَامِ عَلَى جَمِيعِ الْأَرْيَانِ
 قَبْلَ ذَلِكَ عِنْدَ نَزُولِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَا يَبْقَى أَهْلُ دِينِ الْإِسْلَامِ
 دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ وَقَبْلَ الْمَرَادِ أَطْلَاهَا أَهْلُ الْحَقِّ بِالْحُجَّةِ الْوَاضِحَةِ وَالْبَرَاهِينِ
 اللَّامِثَةِ لِأَنَّ حُجَّةَ الْإِسْلَامِ أَقْوَى الْحُجَّةِ وَبَرَاهِينُهُ أَقْطَعُ الدَّلَالِ فَمَا نَحْتَاجُ
 مُؤْمِنِينَ وَكَافِرِينَ الْأَظْهَرُ حُجَّةُ الْمُسْلِمِ عَلَى الْكَافِرِ وَأَنْ لَا يَجْتَمِعُوا عَلَى ضَلَالَةٍ
 قَالَ الْعَلَمِيُّ لَفْظُ التَّرْمِذِيِّ لَا يَجْتَمِعُ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَلَى ضَلَالَةٍ وَرَأَى ابْنَ قَلْبَرٍ
 فَادَّوَّقَ الْاِخْتِلَافَ فَعَلَيْكَ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ مَعَ الْحَقِّ وَأَهْلِهِ وَقَدْ اسْتَبْلَغَ
 بِهِ الْغَزَالِي وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَصُولِ عَلَى كَوْنِ الْإِجْمَاعِ حُجَّةً أَوْ هُوَ مِنْ
 خِصَاصِ هَذِهِ الْأُمَّةِ (د) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ * (أَنَّ اللَّهَ اخْتَبَرَ
 النَّبِيَّةَ عَنْ كُلِّ صَاحِبٍ بِدَعْوَةٍ أَيْ مَنْعَهَا قَائِمُ الْمَنَاوِي أَيْ مَنْ يَعْتَقِدُ فِي
 ذَاتِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ خِلَافَ الْحَقِّ ابْنُ فَيْسَلٍ هُوَ مَا فِي نَسْخِ قَالِ الْمَنَاوِي
 وَلَعَلَّ الصَّوَابَ وَفِي نَسْخَةٍ شَرَحَ عَلَيْهَا فَيَسِّرُ بَدَلَ فَيْسَلٍ (طَب) هَبْ وَالضُّيَا
 الْمُقَدَّسِي عَنْ أَنَسٍ * (أَنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا جَعَلَ رِزْقَهُ كَفَافًا أَيْ بِقَدَرِ
 كِفَايَتِهِ لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ فَيَطْفِئُهُ وَلَا يَنْقُصُ عَنْهُ فَيُؤْذِيهِ فَإِنَّ الْغِنَى مَبْطُورَةٌ
 وَالْفَقْرُ مَذَلَةٌ أَبُو الشَّيْخِ عَنْ عَلِيٍّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ

قوله ابن فَيْسَلٍ
 هو لفظ التَّوْبَةِ
 المعروف باسم
 ابْنِ طَاهِرٍ الْحَسَنِ
 ابْنِ أَحْمَدَ بْنِ فَيْسَلٍ
 الْأَنْطَاكِيِّ

انفاذ امر بالذال المعجمة أى أراد امضاه سلب كل ذى لب لئله يعنى
 ان قضاء الله لا بد من وقوعه ولا يمنع منه وفور عقل (خط) عن أنس
 * (ان الله تعالى اذا اراد امضاه امر نزع عقول الرجال أى الكاملين في
 الرجولية أى لا يمنع من وقوع قضائه وفور عقل كما تقدم حتى يمضى أمره
 بضم المثناة التحتيّة فاذا امضاه رده اليهم عقولهم ليستبروا ويعتبر
 بهم ووقعت الذمّة أى منهم على ما قرط منهم فاذا حصل الذل والكنيا
 وأقبلوا عليه سبحانه وتعالى تائبين قبل توبتهم كافي صحيح الاخبار ابو عبد الله
 السلمى في منن الصوفية عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جده عن ابن أبي
 طالب باسناد ضعيف * (ان الله اذا أنزل سطوانه أى قهره وشدة بطشه
 يقال سطا عليه وسطابه يسطو سطوا وسطوة قهره وأذله وهو البطش
 بشدة على أهله نقيته أى المستوجبين الانتقام منهم فوافقت آجال قوم
 صالحين فاهلكوا بهلاكهم ثم يبعثون على نياتهم وأعمالهم أى يبعث
 كل واحد منهم على حسب عمله من خير وشر فذلك العذاب طهرة للصالح
 ونقمة على الكافر والفاسق فلا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك
 في الثواب والعقاب (هب) عن عائشة وهو حديث صحيح * (ان الله
 اذا أنعم على عبد نعمة يحب ان يرى أثر النعمة عليه قال المناوى لانه انما أعطاه
 ما أعطاه ليبرزه الى جوارحه فليكون مكر ماله فاذا أنعمه فقد ظلم نفسه
 ويكره البؤس قال المناوى سوء الحال والفاقة اه وقال العلقمي الخضوع
 والفقر والتباؤس قال المناوى اظهار الفقر والحاجة لانه كالشكوى
 الى العباد من ربه فالتمجّل في الناس لله لا للناس مطلوب ويبغض السائل
 المحفف قال العلقمي قال في الذكر كأصله الحفف في المسئلة أحم فيها ولزمها
 اه وهذا بالنسبة لسؤال الخلق اما بالنسبة لسؤال الله والطلب منه فهو
 محمود ويجب الحثى أى كثير الحياء العفيف أى المنكف عن الحرام وسؤال الناس
 المتعفف أى المتكف العفة (هب) عن أبي هريرة باسناد جيد * (ان الله
 اذا رضى عن العبد أثنى عليه بسبعة أصناف من الخير لم يعمل به بضم الهزة

وَسَكُونِ الْمَثَلَةُ وَكَسَرَ النُّونَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ يَقْدِرُ لَهُ التَّوْفِيقُ لِفِعْلِ الْخَيْرِ
 فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَيُثْنِي عَلَيْهِ بِقَبْلِ صِدْقِهِ مِنْهُ بِالْفِعْلِ وَإِذَا سَخَطَ عَلَى الْعَبْدِ
 أَثْنَى عَلَيْهِ بِسَبْعَةِ أَصْنَافٍ مِنَ الشَّرِّ لَمْ يَعْمَلْهُ فَتَعَوَّزَ بِإِلَهِهِ مِنْ سَخَطِهِ
 (حَمْدُ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ * (إِنَّ اللَّهَ إِذَا قَضَىٰ عَلَىٰ عَبْدٍ قَضَاءً لَمْ يَكُنْ لِقَضَائِهِ
 مَرَّةً أَيْ رَادَّةً وَلَقَدْ كَانَ الْأَنْبِيَاءُ وَالصَّالِحُونَ يَفْرَحُونَ بِالْبَلَاءِ أَكْثَرَ مِنْ
 فَرَحِهِمْ بِالْعَطَاءِ لِتَيَقُّنِهِمْ ذَلِكَ وَعَدَمِ غَفْلَتِهِمْ عَنْهُ ابْنُ قَانِعٍ عَنْ شَرِيبِ بْنِ
 بَعْثَمٍ الْمَعْجَمَةِ وَقَتِحِ الرَّاءِ ابْنِ السَّمُطِ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ إِذَا أَرَادَ بِالْعِبَادِ نِقْمَةً
 أَيْ عِقَابًا أَمَاتَ الْأَطْفَالَ وَعَقَمَ النِّسَاءَ أَيْ مَنَعَ الْمَنِيَّ أَنْ يَتَغَمَّدَ فِي أَرْحَامِهِنَّ
 وَلَدًا فَتَنَزَّلَ بِهِمُ النِّقْمَةُ وَلَيْسَ فِيهِمْ مَرْحُومٌ قَالَ الْمَنَاوِيُّ لِأَنَّ سُلْطَانَ
 الْإِنْتِقَامِ إِذَا ثَارَ حَسَنَتِ الرَّحْمَةُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ حِينَئِذٍ الْوَالِدَةُ فَتَقْطَعُ تِلْكَ
 النَّاشِئَةَ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ مَرْحُومٌ ثَارَ الْغَضَبُ وَاعْتَزَلَتِ الرَّحْمَةُ أَهْ
 فَيَنْبَغِي التَّلَاطُفَ بِالْأَطْفَالِ وَالشَّفَقَةَ عَلَيْهِمْ فَإِذَا دَعَتْ حَاجَةً إِلَى التَّأْدِيبِ
 قَالَ التَّأْدِيبُ أَوَّلَىٰ مِنْ تَرْكِهِ الشِّيرَازِيُّ فِي الْأَلْقَابِ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَامِ
 وَعُمَارِ بْنِ يَاسِرٍ مَعًا دَفَعُوا تَوْعَمَ أَنَّهُ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى الشَّكِّ * (إِنَّ اللَّهَ
 إِذَا أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ عَبْدٌ أَنْزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ أَيْ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ أَوْ
 مِنَ الْخَلْقِ أَوْ مِنْهُمَا فَإِذَا أَنْزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ لَمْ تَلْقَهُ أَيْ لَمْ تَجِدْهُ إِلَّا مُقْبِتًا بِكَسْرِ
 الْمِيمِ وَكُسْرِ الْقَافِ الْمَشْدُودَةِ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ أَوْ مَفْعُولٌ قَالَ الْمَنَاوِيُّ مِنَ
 الْمَقْتِ وَهُوَ أَشَدُّ الْغَضَبِ أَهْ وَقَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي الْهِدَايَةِ الْمَقْتُ أَشَدُّ الْغَضَبِ
 أَهْ وَقَالَ فِي الْمَصْنَعِ مَقْتٌ مَقْتًا مِنْ بَابِ قَتَلَ أَبْغَضُهُ أَشَدُّ الْبِغْضِ عَنْ أَمْرِ
 قَبِيحٍ مَقْتًا بِالتَّشْدِيدِ وَالْبِنَاءِ لِلْجَهْلِ أَيْ مَقْتًا بَيْنَ النَّاسِ مَغْضُوبًا
 عَلَيْهِ عِنْدَهُمْ فَإِذَا لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا مُقْبِتًا أَنْزَعَتْ مِنَ الْأَمَانَةِ فَإِذَا أَنْزَعَتْ مِنْهُ
 الْأَمَانَةَ لَمْ تَلْقَهُ أَيْ لَمْ تَجِدْهُ إِلَّا خَائِنًا أَيْ فِي مَا جَعَلَ أَمِينًا عَلَيْهِ مَخُونًا
 بِالتَّشْدِيدِ وَالْبِنَاءِ لِلْجَهْلِ أَيْ مَنَسُوبًا إِلَى الْخِيَانَةِ مُحْكَمًا لَهُ بِهَا أَنْزَعَتْ مِنْهُ
 الرَّحْمَةُ أَيْ رَقَّةُ الْقَلْبِ وَالْعَطْفُ عَلَى الْخَلْقِ فَإِذَا أَنْزَعَتْ مِنْهُ الرَّحْمَةَ لَمْ تَلْقَهُ
 إِلَّا أَرْحَمًا فَعِيلًا بِمَعْنَى مَفْعُولٍ أَيْ مَرْجُوءٍ وَأَصْلُ الرَّحْمِ الرَّمْيُ بِالْحِجَارَةِ مُلْقَانًا

بالضم والتشديد أي يلغنه الناس كثيرا نزعته منه ربة الاسلام
 بكسر الراء وسكون الموحدة وفتح القاف قال في النهاية الربة في الاصل
 عروة في جبل تجعل في عنق البهيمة أو في يدها تمسكها فاستعارها للاسلام
 يعني ما يشده بنفسه من عرى الاسلام أي حدوده واحكامه وأوامره
 ونواهيها وفيه أن الحياء أشرف الخصال وأكمل الأحوال (هـ) عن ابن
 عمر بن الخطاب * (إن الله تعالى إذا أحب عبدا أي أراد به خيرا هداه ووفقه
 دعى جبريل فقال انا أحب فلانا فأجبه فيحبه جبريل ثم ينادي أي جبريل
 في السماء فيقول إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء برفع
 المضارع بدل ليل ثبوت النون فيما بعده ثم يوضع له القبول في الارض
 أي يحدث له في القلوب محبة ويزرع له فيها مابة وإذا أبغض عبدا
 أي أراد به شرا أبغذه عن الهداية دعى جبريل فيقول انا ابغض فلانا
 فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادي في السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه
 فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الارض أي فيبغضه أهلها جميعا
 فينظرون اليه بعين الاذراء فتسقط منها بته من النفوس وأعزازه من
 الصدور من غير ايداء منه لهم ولا جناية عليهم قال العلقمي قال شيخنا تبعا
 للنووي قال العلماء محبة الله لعبده هي زيادة الخير له وهدايته وانعامه
 عليه ورحمته وبغضه ارادة عقابه وسقاوته ونحوه وحسب جبريل
 والملائكة يحتمل وجهين أحدهما استغفارهم له وثناؤهم عليه والثاني
 أنه على ظاهره المعروف من الخلق وهو ميل الخلق اليه واستياقهم الى لقائه
 وسبب ذلك كونه مطيعا لله محبوبا له ومعنى يوضع له القبول في الارض
 أي المحبة في قلوب الناس ورضاهم عنه (و) عن أبي هريرة * (إن الله
 إذا أطعم نبيا طعمة بضم الطاء وسكون العين أي مأكلة والمراد النبي ونحوه
 قال العلقمي وفي بعض النسخ مكتوب على الهامش بعد طعمة ثم قبضه
 وبعد هاصح وفي الكبير بعد طعمة ثم قبضه فلعلمها في غير رواية أبي داود
 وهي زيادة لا يحتمل المعنى بمحذوها ووجودها للايضاح والتبيين

فهمي الذي يقوم من بعد أي بالخلافة أي يعمل فيها ما كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعمل لا أنها تكون له ملكا (د) عن أبي بكر الصديق
 رضي الله عنه * (إن الله إذا أراد رحمة أمة من عباده قبض نبيها أي توفاه
 قبلها فجعله لها فرطا بفتحين بمعنى الفارط المتقدم المهبط لها مصاحمها
 وسلفا بين يديها قال المناوي هو من عطف المرادف أو أعم وفائدة التقيد
 الانس والطنائنية وقلة كرب الغربة أو شدة الإبرشة المصيبة وإذا
 أراد هلكة أمة بفتح الهاء واللام أي هلاكها عذبها ونبيها حتى فاهلكها
 وهو ينظر فأقر عينه أي فرحه وبلغه أمنيته بهلكتها في حياته حين
 كذبوه أي في دعواه الرسالة وعصوا أمره أي بعد ما تبع ما جاء به من
 عند الله وفيه بشرى عظيمة لهذه الأمة (م) عن أبي موسى الأشعري * (إن الله
 تعالى إذا أراد أن يجعل وفي نسخة يخلق عبد للخلافة مسح يده على جبهته
 يعني ألقى عليه المهابة والقبول ليتمكن من انفاذ الأوامر ويطاع فمسحها
 كناية عن ذلك (خط) عن أنس * (إن الله تعالى إذا أراد أن يخلق خلقا
 للخلافة مسح يده على ناصيته أي مقدّم رأسه زاد في رواية بيمينه فلا
 تقع عليه عين أي لا تراه عين إنسان إلا أحبته ومن لازم محبة الخلق له
 أمثال أوامره وتجنب نواهيه وتمكن هيئته من القلوب (ك) عن ابن
 عباس * (إن الله تعالى إذا أنزل عاهة أي بلاء من السماء على أهل الأرض
 صرفت بضم أوله وكسر ثانيه أي صرفها الله عن عمار المساجد بتوذكرك الله
 تعالى كصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومذاكرة علم قال المناوي لا من
 عمرها وهو منكبت على دنياه معرض عن آخره قال بعضهم ويؤخذ منه
 أن من عمل صالحا فقد أحسن إلى جميع الناس أو سيئا فقد أساء إلى جميعهم
 لأنه تسبب لنزول البلاء والبلاء عام والرحمة مختصة ابن عساكر عن أنس
 * (إن الله تعالى إذا غضب على أمة لم ينزل بها عذاب خسف ولا منخ
 أي لم يعذبها بخسفها ولا بمنخ صورها قرادة أو خنازير مثلاً والكلمة
 معترضة بين الشرط وجوابه أو حال من فاعل غضب أي إذا غضب على أمة

وَالْحَالُ أَنَّهُ لَمْ يَنْزَلْ بِهَا مَا ذَكَرُوا وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُانَعَتْ أُمَّةٌ أَيْ غَيْرَ مَعْدِيَّةٍ
بِمَا ذَكَرُوا وَمَعْتَرِضَةٌ بَيْنَ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ غَلَّتْ أَسْعَارُهَا وَجَبَسَ عَنْهَا
أَمْطَارُهَا بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَوَلَّى وَفِي نَسْخَةٍ وَيَلِي بِدَلِّ وَوَلَّى عَلَيْهَا
أَشْرَارُهَا أَيْ يُؤْمِرُهُمْ عَلَيْهِمْ قَالَ الْمَنَاوِي تَنْبِيهُ أَصْلُ الْغَضَبِ تَغْيِيرٌ
يَحْصُلُ لِرَاذَةِ الْإِنْتِقَامِ وَهُوَ فِي حَقِّهِ تَعَالَى مُحَالٌ وَالْعَانُونَ فِي أَمْثَالِهِ
أَنْ يَجْمَعَ الْأَعْرَاضُ النَّفْسَانِيَّةُ كَالْغَضَبِ وَالرَّحْمَةِ وَالْفَرَحِ وَالسُّرُورِ
وَالْحَيَاةِ وَالتَّكْبِيرِ وَالْإِسْتِهْزَاءِ لَهَا أَوَّلٌ وَنَهَايَاتُ وَالْغَضَبِ أَوَّلُهُ
التَّغْيِيرُ الْمَذْكُورُ وَغَايَتُهُ إِيضَالُ الضَّرَرِ فِي الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ فَكَلَفَظَ
الْغَضَبُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى لَا يَحْمِلُ عَلَى أَوَّلِهِ الَّذِي هُوَ مِنْ خَوَاصِّ الْأَجْسَامِ
بَلْ عَلَى غَايَتِهِ وَهَذِهِ قَاعِدَةٌ شَرِيفَةٌ نَافِعَةٌ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِنَّ عَسَاكَرَ
عَنْ أَنَسٍ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ دِيكَ أَيْ عَنْ عَظَمِ
حِثَّةٍ مَلَكٍ فِي صُورَةِ دِيكَ قَدْ مَرَقَتْ رَحْلَاهُ الْأَرْضَ أَيْ وَصَلْنَا إِلَيْهَا
وَخَرَجْنَا مِنْ جَانِبِهَا الْآخِرِ وَعَنْقُهُ مَشْنِيَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ وَهُوَ يَقُولُ
سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَكَ فَيَرُدُّ عَلَيْهِ أَيْ فَيَجِيبُهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُهُ
لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ أَيْ عَظْمَةُ سُلْطَانِي مَنْ حَلَفَ بِي كَاذِبًا فَإِنْ حَرَشِي وَأَمْنُهُ
عَنْ الْيَمِينِ الْكَاذِبَةُ اسْتَحْضَارُ هَذَا الْحَدِيثِ فَإِنْ مَنْ نَظَرَ إِلَى كَمَالِ
الْجَلَالِ وَتَأَمَّلَ فِي عَظَمِ الْخُلُوقَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى عَظَمِ خَالِقِهَا انْكَفَى
وَأَمْتَنَعَ عَنْ الْيَمِينِ الْكَاذِبَةِ أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعُظْمَةِ (طُسُكُ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ أَيْ دِينَ
الْإِسْلَامَ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْلَحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السُّخَاءُ بِالْمَدِّ أَيْ الْجُودُ وَالْكَرَمُ
وَفِي الْفِعْلِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ سَخَا مِنْ بَابِ عَلَا وَالثَّانِيَّةُ سَخَى مِنْ بَابِ
تَعَبَ وَالثَّلَاثَةُ مَثَلُ قُرْبٍ وَحَسَنُ الْخُلُقِ أَيْ التَّلَطُّفُ بِالنَّاسِ وَالرَّفْقُ
بِهِمْ وَتَحْتَمِلُ أَرَاهُمْ وَكَفَّ الْأَذَى عَنْهُمْ إِلَّا بِالْتَّخْفِيفِ حَرَفُ تَنْبِيهِ فَرَضُوا
دِينَكُمْ بِمَا الرِّزْنُ ضِدُّ الشَّيْنِ فَمَنْ وَجَدَ فِيهِ الْكَرَمَ وَحَسَنَ الْخُلُقِ مَالَتْ
إِلَيْهِ النَّفُوسُ وَالْفَتَى الْقُلُوبَ وَتَلَقَّتْ مَا يَبْلُغُهُ عَنْ اللَّهِ بِالْقَبُولِ

قوله فان شئى
الى قوله الحديث
هكذا في النسخ جميع
ولم يظهر ما معنى
وما في العبارة المذكورة
تامل وحرر

(ع) عن عمران بن حصين * (ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم قال المناوي ومعنى الاصطفاء والخيرية في هذه القبائل ليس باعتبار الديانة بل باعتبار الخصال الحميدة اه قال العلقمي قال النووي استدل به اصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس بكفولهم ولا غير بني هاشم كفولهم الا بنى المطلب فانهم هم قبيل هاشم شئ واحد كما صرح به في الحديث الصحيح (ت) عن واثلة بن الاسقع * (ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل قال المناوي وكانوا ثلاثة عشر واصطفى من ولد اسمعيل كنانة عذق قبائل ابوهم كنانة بن خزيمه واصطفى من كنانة قريشا هو ابن النضر واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم واورد ذلك النور الذي كان في جبهة آدم عبد المطلب ثم ولده وبالمصطفى شرفت بنو هاشم وقال بعضهم في تفضيل الولد على الوالد كم من أب قد علا بابن ذوى شرف * كما علا برسول الله محمد فان (ت) عن واثلة وهو حديث حسن صحيح * (ان الله اصطفى من الكلام اربعا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قال المناوي فلهي مختار الله من جميع كلام الادميين فمن قال سبحان الله كتبت له عشرون حسنة وفي نسخة كتب بحذف تاء التانيث وحطت عنه عشرون سيئة ومن قال الله اكبر مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه قال المناوي بأن قصد بها الانشال الاخبار اه وقال العلقمي من قبل نفسه أى لان الحمد لا يقع غالبا الا بعد سبب كالكل أو شرب أو حدوث نعمة فكانه وقع في مقابلة ما اسدى اليه فلما حمد لا في مقابلة شئ زاد في الثواب كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون خطيئة قال بعضهم والحمد افضل من التسبيح ووجهه ظاهر واما القول بأنه

أكثر ثواباً من التهليل فمردود (حم لك) والضيا عن أبي سعيد
 الخدرى وعن أبي هريرة معاً وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى
 اصطفى موسى بالكلام أى بلا واسطة والكلام الذى سمعه موسى
 الحكيم عليه افضل الصلوة والتسليم كلام الله تعالى حقيقة لا مجازاً
 فلا يكون محدثاً فلا يوصف بأنه محدث بل هو قديم لأنه الصفة
 الازلية الحقيقية وهذا ما ذهب اليه الشيخ أبو الحسن الاشعري
 واتباعه وقالوا كما لا يتعذر رؤية ذاته تعالى مع أنه ليس جسماً ولا
 عرضاً كذلك لا يتعذر سماع كلامه مع أنه ليس حرفاً ولا صوتاً وذهب
 الشيخ أبو منصور الماتريدى والاشتاذ أبو اسحاق الاسفرايينى أن
 موسى إنما سمع صوتاً لا على كلام الله أى لا على ذلك المعنى لكن
 لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم الحكيم وأما نفس المعنى
 المذكور فيستحيل سماعه لأنه يدور مع الصوت فالقول بسماع ما ليس
 من جنس الحروف والاصوات غير معقول وأبراهيم بالحلة أى
 اصطفاؤه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله (ك) عن
 ابن عباس وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى اطلع أى بجلى تجلياً
 خاصاً على أهل يدرأى الذين حضروا وقعتهم مع النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال اعلوا ما سئتم فقد غفرت لكم لأنهم ارتقوا الى مقام يقضى
 الا نعام عليهم بمغفرة ذنوبهم السابقة واللاحقة فلا يؤخذ بهم بها
 لبدلهم مبعثهم في الله ونصرهم دينه والمراد اظهار العناية لهم
 لا الترخيص لهم في كل فعل او الخطاب لقوم منهم على أنهم لا يعارفون
 دنبا وإن عارفوه لم يصبروا وقال القرطبي هذا خطاب اكرام وتشريف
 تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة واللاحقة
 الى أن يغفر لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود
 الصلاحية للشئ وقوعه ولقد أظهر الله تعالى صدق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر عنه بشئ من ذلك فإنهم لم يرأوا

عَلَى أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَى أَنْ يَفَارِقُوا الدُّنْيَا وَإِنْ قَدَّرَ صِدْقُ شَيْءٍ مِنْ
 أَحَدِهِمْ لِيَأْذَرَ إِلَى التَّوْبَةِ (ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ * (إِنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى أَعْطَانِي فِيهَا مِنْ بِي عَلَى أَنْ أُعْطِيَتْكَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَظَاهِرُ
 شَرْحِ الْمَنَاقِبِ كُشْرُ هَمَزَةٍ أَنْ فَانَ قَدْ رَأَى الْقَوْلَ قَبْلَهَا وَصَارَتْ أَنْ قَالَ لِي
 أَنْ أُعْطِيَتْكَ وَهِيَ مِنْ كُنُوزِ عَرْشِي أَيْ الْمَدْخَرَةِ تَحْتَهُ ثُمَّ قَسَمَتْهَا بَيْنِي
 وَبَيْنَكَ نِصْفَيْنِ أَيْ قَسَمَيْنِ وَإِنْ تَقَاوَرَتَا فَإِنْ بَعْضُهَا شَاءَ عَلَى اللَّهِ
 وَبَعْضُهَا دَعَاءُ ابْنِ الضَّرِيرِ (هَب) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 أَعْطَانِي السَّبْعَ أَيْ السُّورَ السَّبْعَ الطُّوَالَ مَكَانَ التَّوْرَةِ أَيْ بِدَلِّهَا
 وَأَعْطَانِي الرَّائِي أَيْ السُّورَ الَّتِي أَوَّلُهَا الرَّأُومَرُ إِلَى الطُّوَابِسِينَ
 مَكَانَ الْإِنْجِيلِ وَأَعْطَانِي مَا بَيْنَ الطُّوَابِسِينَ إِلَى الْخَوَامِيمِ مَكَانَ الزَّبُورِ
 وَفَضَّلَنِي بِأَنْ خَصَّنِي بِالْخَوَامِيمِ وَالْمَفْضَلِ وَهُوَ مِنَ الْحِجَرَاتِ إِلَى آخِرِ
 الْقُرْآنِ مَا قَرَأْتُهُ مِنْ بَنِي قَبْلِي يَعْنِي مَا أَنْزَلْتَ عَلَى بَنِي غَيْرِي مُحَمَّدِ بْنِ صَهْرٍ
 عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَى مُوسَى الْكَلَامَ أَيْ كَلِمَةَ بِلَا
 رَاسِطَةٍ وَأَعْطَانِي الرُّؤْيَا أَيْ لَوَجْهَهُ تَعَالَى يَعْنِي خَصَّنِي بِهَا فِي مَقَابِلَةِ
 مَا خَصَّ بِهِ مُوسَى وَفَضَّلَنِي بِالْمَقَامِ الْمَجُودِ الَّذِي يَجِدُ فِيهِ الْأَوَّلُونَ
 وَالْآخِرُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالْخَوْضِ الْمُرُودِ يَعْنِي الْكَوْثَرِ الَّذِي يَرِدُهُ الْخَلَائِقُ
 فِي الْمَحْشَرِ قَالَ الْمَنَاقِبِ وَهَذَا يَعْارِضُهُ الْخَبَرُ الْآتِي أَنَّ لِكُلِّ بَنِي خَوْضًا
 ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ جَابِرٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ صَوْمَ
 رَمَضَانَ أَيْ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ وَسَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ أَيْ صَلَاةَ التَّرَاوِيعِ
 وَقَالَ الْمَنَاقِبِ الصَّلَاةُ فِيهِ لَيْلًا مَنْ صَامَهُ وَقَامَهُ أَيْ صَامَ نَهَارَهُ وَقَامَ
 لَيْلَهُ إِيْمَانًا أَيْ تَصَدَّقَ بِهَا بِأَنَّهُ حَقٌّ وَطَاعَةً وَاحْتِسَابًا أَيْ لَوَجْهِهِ تَعَالَى
 وَيَقِينًا كَانَ كَعَارَةِ مَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ الصَّغَائِرِ (ن هَب) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 ابْنِ عَوْفٍ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ فِي أَنْ أَعْلِمَكُمْ بِفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ
 مِمَّا عَلَّمَنِي وَإِنْ أَوْدَعَكُمْ مِمَّا أَدْبَنِي فَأَوْصِيكُمْ إِذَا فُتِحَتْ عَلَى أَبْوَابِ حَجَرِكُمْ
 جَمْعُ حَجَرَةٍ أَيْ فِي بَيْتِكُمْ وَأَرْدْتُمْ دُخُولَهَا فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ أَيْ قُولُوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَرْجِعُ الْخَبِيثُ إِلَى الشَّيْطَانِ عَنْ مَنَازِلِكُمْ
 وَإِذَا وَضَعَ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ طَعَامًا أَيْ لِيَأْكُلَهُ فَلْيَسْتَمِ اللَّهُ حَتَّى لَا يَشَارَكُمْ
 الْخَبِيثُ قَالَ الْمَنَاوِي ابْلِيسُ أَوْ أَعْمُ فِي أَرْزَاقِكُمْ أَيْ لَا نَكُمْ إِذَا لَمْ تَسْتَمُوا
 أَكَلْ مَعَكُمْ وَمَنْ اغْتَسَلَ بِاللَّيْلِ فَلْيَجْأِذْ عَنْ عَوْرَتِهِ أَيْ عَنْ كَشْفِهَا
 فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ بَانَ لَمْ يَسْتَرْ عَوْرَتَهُ فَأَصَابَهُ لَمْ أَيْ طَرَفٌ مِنْ جَنُونَ فَلَا
 يَلُومَنَّ الْإِنْفُسَ لِأَنَّهُ تَسَبَّبَ فِيهِ بَعْدُ السُّتْرِ وَمَنْ بَالَ فِي مَغْتَسَلِهِ
 أَيْ الْمَحَلَّ الْمَعْدَّ لِلْإِغْتِسَالِ فِيهِ فَأَصَابَهُ الْوَسْوَاسُ أَيْ بِمَا تَطَايَرُ مِنَ الْبَوْلِ
 وَالْمَاءِ فَلَا يَلُومَنَّ الْإِنْفُسَ لِأَنَّهُ تَسَبَّبَ فِي ذَلِكَ وَإِذَا رَفَعْتُمُ الْمَاءَ شَدَّةَ
 أَيْ الَّتِي أَكَلْتُمْ عَلَيْهَا فَانْكُسُوا مَا تَحْتَهَا مِنْ فَنَاتِ الْخَبْزِ وَبَقَايَا الطَّعَامِ
 فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ يَلْتَقِطُونَ مَا تَحْتَهَا فَلَا تَجْعَلُوا لَهُمْ نَصِيبًا فِي طَعَامِكُمْ
 أَيْ لَا يَنْبَغِي ذَلِكَ فَإِنَّهُمْ أَعْدَاؤُكُمْ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 * (إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ وَخَبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ قَالَ الْوَابِئِيُّ هُمْ لَنَا فَقَالَ
 عَلَى مِنْهُمْ وَأَبُو ذَرٍّ وَالْمُقَدَّادُ وَسَلْمَانُ وَالْمُرَادُ زِيَادَةُ الْحُبِّ لَهُمْ لِمَا خَصُّوا
 بِهِ مِنَ الْمَنَاقِبِ وَالْمَاءُ ثَرَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَمَا عَلَى فَفَضْلُهُ مَشْهُورٌ
 وَمَنَاقِبُهُ كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ مِنْهَا أَنَّهُ مِنَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ
 حَتَّى قِيلَ إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ وَابْنُ عَمِّ الْمَصْطَفِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخُوهُ
 وَزَوْجُ ابْنَتِهِ وَهُوَ أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَأَبُو بَكْرٍ
 الْأَوَّلِينَ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْخِلَافِ بَيْنَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَأَمَّا أَبُو ذَرٍّ فَهُوَ الْفَقِيرُ
 وَاسْمُهُ جَنْدَبُ بْنُ جِنَادَةَ عَلَى الصَّحِيحِ كَانَ مِنَ السَّابِقِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ
 أَسْلَمَ ثُمَّ رَجَعَ بِإِلَادِ قَوْمِهِ بِأَذْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ هَاجَرَ
 إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَصَحْبَهُ حَتَّى تَوَفَّى الْمَصْطَفِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا الْمُقَدَّادُ وَيُقَالُ لَهُ الْمُقَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَهُوَ الْمُقَدَّادُ بْنُ عَمْرِو
 ابْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ رَبِيعَةَ الْكِنْدِيِّ وَاشْتَهَرَ بِالْأَسْوَدِ لِأَنَّهُ كَانَ
 فِي حِجْرِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَغُوثٍ فَتَبَنَاهُ فَنَسَبَ إِلَيْهِ وَهُوَ قَدِيمُ الْإِسْلَامِ
 وَالصَّحْبَةُ مِنَ السَّابِقِينَ وَهَاجَرَ إِلَى الْحَبْشَةِ ثُمَّ إِلَى الْمَدِينَةِ وَشَهِدَ

مع النبي صلى الله عليه وسلم سائر المشاهدة وأما سلمان فهو الفارسي
 مولى المصطفى وكان من فضلاء الصحابة وزهادهم وعلمائهم وذوى
 القربى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكن العراق وكان يعمل
 الخوص بيده فيأكل منه (ان لك) عن بريدة قال العلقمي قال في الكبير
 ت حسن غريب * (ان الله تعالى أمرني ان ازوج فاطمة من علي)
 قاله صلى الله عليه وسلم لما خطبها أبو بكر وعمر وغيرهما فرددت وزوجها
 اياها (طب) عن ابن مسعود * (ان الله تعالى أمرني ان اسمي المدينة
 طيبة بفتح الطاء وسكون المثناة التحتية وفتح الباء الموحدة أى لطيب
 أهلها أى طهارتهم من النفاق أو الشرك ويكره تسميتها يثرى كما
 تقدم (طب) عن جابر بن سمرة * (ان الله تعالى أمرني بمدارة الناس)
 قال المناوى ندباً أو وجوباً ويدل للوجوب قوله كما أمرني باقامة
 الفرائض أى أمرني بملايتهم والرفق بهم فأتا لفهم ليدخل من دخل
 منهم فى الدين ويتقى شر غيره قال المناوى اما المداهنة وهى بذل الدين
 لصالح الدنيا فحرمه وقد امثل المصطفى أمره قبيل فى المداواة
 الغاية التى لا ترتقى وبالمداواة واحتمال الاذى يظهر الجوهر النفسى
 وقد قيل لكل شئ جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر العقل
 المداواة فامتن شئ يستدل به على قوة عقل الشخص ووفور علمه
 وحله كالمداواة والنفس لا تزال تشتمل من لا يحسن المداواة وبالمداواة
 تنقطع حمية النفس ويرد طيشها ووفورها (فر) عن عائشة باسناد
 ضعيف * (ان الله تعالى أنزل الداء والدواء أى ما اصاب أحدكم داء
 الا قدر له دواء وجعل لكل داء دواء أى خلق الله تعالى ذلك وجعله
 شفاء يشفى من الداء بقدرته تعالى فتداؤوا أى ندباً ايها المرضى
 قال العلقمي وأما من ليس به مرض فلا يستعمل الدواء لان الدواء اذا لم
 يجده فى البدن داء يحلله أو وجد داء لا يوافق أو وجد ما يوافق
 ولكن زادت كميته عليه تشبث بالصفة وعبث بها فى الافساق والتحقيق

قوله تشبث
 معك أو تشبث
 كذا فى نسخة
 العلقمي

أَنَّ الدَّوَيَّةَ مِنْ جِنْسِ الاغْذِيَّةِ فَمِنْ غَالِبِ اغْذِيَّتِهِمْ مَفْرَدَاتُ كَأَهْلِ
 الْبَوَادِي فَأَمْرَاضُهُمْ قَلِيلَةٌ جَدًّا وَطِبَّتْهُمُ بِالْمَفْرَدَاتِ وَمِنْ غَالِبِ اغْذِيَّتِهِمْ
 مَرْكَبَاتُ كَأَهْلِ الْمَدَنِ يَحْتَاجُونَ إِلَى الدَّوَيَّةِ الْمَرْكَبَةِ وَسَبَبُ ذَلِكَ
 أَنَّ امْرَاضَهُمْ فِي الْغَالِبِ مَرْكَبَةٌ وَهَذَا بَرَهَانٌ بِحَسَبِ الصَّنَاعَةِ الطَّبِيعِيَّةِ
 قَالَ ابْنُ رُسْلَانَ وَلَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ يَحْذِفُ أَحَدُ الثَّانِيَيْنِ لِلتَّخْفِيفِ
 قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَقَدْ اسْتَدَلَّ الْأَمَامُ أَحْمَدُ بِهِذِهِ الْحَدِيثَ وَحَدِيثَ أَنَّ اللَّهَ
 لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ امْتِي فِي مَا حُرِّمَ عَلَيْهَا عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الدَّوَى بِمَحْرُومٍ وَلَا بِشَيْءٍ
 فِيهِ مَحْرُومٌ كَالْبَانِ الْإِنْسَانِ وَاللَّحُومِ الْمَحْرُومَاتِ وَالتَّرْيَاقِ وَالصَّيْحِ مِنْ مَذْهَبِنَا
 جَوَازُ الدَّوَى بِجَمِيعِ الْبَجَائِسِ سِوَى الْمُسْكِرِ كَحَدِيثِ الْعَرَنِيِّ فِي الصَّحِيحَيْنِ
 وَأَنْ تَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا أَيْ الْإِبِلِ لِلدَّوَى كَمَا هُوَ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ وَحَدِيثُ
 الْبَابِ لَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ وَلَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ امْتِي فِي مَا حُرِّمَ عَلَيْهَا مَحْمُولٌ عَلَى
 عَدَمِ الْحَاجَةِ بِأَنْ يَكُونَ هُنَاكَ دَوَاءٌ غَيْرُهُ يَغْنِي عَنْهُ وَيَقُومُ مَقَامَهُ مِنْ
 الظَّاهِرَاتِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ هَذَا إِنْ أَحَدَيْتَانِ إِنْ صَحَّاحُ مَحْمُولٌ عَلَى الْهَيْئَةِ عَنِ
 التَّدَاوَى بِالْمُسْكِرِ وَعَلَى الدَّوَى بِالْحَرَامِ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ لِيَجْمَعَ بَيْنَهُمَا وَيُنَاقِضَ
 حَدِيثَ الْعَرَنِيِّ (د) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ بَرَكَاتٍ
 ثَلَاثًا أَيْ مِنَ السَّمَاءِ كَمَا فِي رِوَايَةِ الشَّامِ وَالنَّخْلَةِ وَالنَّارِ يَجُوزُ رَفْعُ الْمَذْكُورِ
 بِتَقْدِيرِ الْمَبْدَأِ أَيْ هِيَ وَنُصِبَهَا بِالْبَدَلَةِ مِمَّا قَبْلَهَا وَظَاهِرُ سُرْحِ الْمَنَافِ
 الْاِقْتِصَارُ عَلَى الرِّفْعِ وَتُسَمِّيَتْ بَرَكَاتٍ لِكَثْرَةِ نَفْعِهَا (طَب) عَنْ أَمْرِهَا
 وَهُوَ حَدِيثُ ضَعِيفٌ * (إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ ابْنُ رُسْلَانَ
 لَعَلَّهُ وَحَى إِلَهُامًا أَوْ بِرِسَالَةٍ أَنْ تَوَاضَعُوا أَيْ بِأَنْ تَوَاضَعُوا قَالَ أَبُو
 زَيْدٍ مَا دَامَ الْعَبْدُ يَظُنُّ أَنَّ فِي الْخَلْقِ مَنْ هُوَ أَشْرَمُنُهُ فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ وَقِيلَ
 التَّوَاضَعُ الْاسْتِسْلَامُ لِلْحَقِّ وَتَرْكُ الْأَعْرَاضِ عَنِ الْحُكْمِ مِنَ الْحَاكِمِ
 وَقِيلَ هُوَ خَفْضُ الْجَنَاحِ لِلْخَلْقِ وَلِئِنْ الْجَانِبَ لَهُمْ وَقِيلَ قَبُولُ الْحَقِّ مِنْ كَبِيرٍ
 كَبِيرًا أَوْ صَغِيرٍ أَشْرَفًا أَوْ وَضِيعًا حَرًّا أَوْ عَبْدًا ذَكَرَ الْوَاتِئِيُّ قَالَ بَعْضُهُمْ
 رَأَيْتُ فِي الْمَطَافِ إِنْسَانًا يَبِينُ يَدَيْهِ شَاكِرَتِيَّةً يَمْنَعُونَ النَّاسَ لِأَجْلِ

عَنِ الطَّوَّافِ ثُمَّ رَأَيْتَهُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى حَسْرَةٍ أَوْ يَسْأَلُ النَّاسَ فَجَعَلَتْ
 مِنْهُ فَقَالَ لِي إِنِّي تَكَبَّرْتُ فِي مَوْضِعٍ تَتَوَاضَعُ النَّاسُ فِيهِ فَأَبْتَلاَنِي اللَّهُ
 بِالذَّلِّ فِي مَوْضِعٍ تَرْتَفِعُ فِيهِ النَّاسُ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الشَّرَفُ فِي التَّوَاضُعِ
 وَالْعِزُّ فِي التَّقْوَى وَالْحُرِّيَّةُ فِي الْقَنَاعَةِ حَتَّى لَا يَفْتَخِرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ
 أَوْ يَبْتَغِدَ دِمَاسَةً عَلَيْهِ كِبَرًا وَحَتَّى خَرَفَ تَعْلِيلَ وَلَا يَبْغِي أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ
 أَوْ لَا يَجُوزَ وَأَصْلُ الْبَغْيِ مَجَاوِزَةُ الْحُدُودِ (م د ه) عَنْ عِيَّاضِ بْنِ هَمَّارٍ كَبُرَ
 الْحَمَاءُ الْمَهْمَلَةُ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى آيٍ وَحْيٍ أَرْسَلَ أَنْ تَوَاضَعُوا إِيَّايَ
 بِمَحْفُضِ الْجَنَاحِ وَلَيْنَ الْجَانِبِ وَلَا يَبْغِي بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ (خ د ه) عَنْ
 أَنَسٍ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَيْدِي فِي آيٍ قَوَّافٍ بِأَرْبَعَةِ وَزَرَءَ بَضْمُ الْوَاوِ وَاللَّامِ
 وَمَنْعُ الصَّوْفِ أَشْنَيْنِ بِالْجَمْرِ بَدَلُ مِاقِيلِهِ أَيْ مَلَكَيْنِ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ
 جَبْرَيْلُ وَمِيكَائِيلُ بِالْجَمْرِ بَيَانُ لَأَشْنَيْنِ وَأَشْنَيْنِ أَيْ رَجُلَيْنِ مِنْ أَهْلِ
 الْأَرْضِ ابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ فَا بُو بَكْرٍ شَبَّهَ مِيكَائِيلُ وَعُمَرُ شَبَّهَ جَبْرَيْلُ لَشَدَّةِ
 وَحَدَّةِ وَصَلَابَتِهِ فِي أَمْرِ اللَّهِ (ط ب ح ل) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ حَدِيثٌ
 ضَعِيفٌ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَارَكَ مَا بَيْنَ الْعَرْشِ أَيْ بَارَكَ فِي الْبَقْعَةِ
 أَوْ الْأَرْضِ الَّتِي بَيْنَ الْعَرْشِ بِلَدَةِ الشَّامِ وَالْفَرَاتِ بَضْمُ الْفَاءِ وَخَفَةِ
 الرَّاءِ النَّهْرُ الْمَشْهُورُ وَخَضَّ فِلَسْطِينَ بِكَسْرِ الْفَاءِ وَفَتَحَ الْأَمْرَ تَأْخِصِيَّةَ
 كَبِيرَةٍ وَرَأَى الْأُرْدُنَّ مِنْ أَرْضِ الشَّامِ فِيهَا عِدَّةُ مَدَنٍ مِنْهَا بَيْتُ الْمَقْدِسِ
 بِالتَّقْدِيسِ أَيْ التَّطْهِيرِ لِبَقْعَتِهَا وَأَوَّاهُهَا ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ زُهَيْرٍ بِالنَّصِيفِ
 ابْنِ مُحَمَّدٍ الْمُرُوزِيِّ بَلَاغًا أَيْ قَالَ بَلَّغْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ذَلِكَ * (إِنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى بَعَثَنِي رَحْمَةً مَهْدَاةً بَضْمُ الْمِيمِ وَسُكُونُ الْهَاءِ أَيْ هَدْيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ
 وَالْكَافِرِينَ تَأْخِيرُ الْعَذَابِ بَعَثَتْ بَرَفَعُ قَوْمَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَخَفَضَ
 آخَرِينَ وَهُمْ مَنْ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَإِنْ بَلَغَ مِنَ الشَّرَفِ الْمَقَامَ الْأَفْخَرُ مَعْقُوفَانِ
 يَضَعُ قَدْرَهُمْ وَيَذِلُّهُمْ بِاللِّسَانِ وَالسَّنَانِ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
 ابْنِ الْخَطَّابِ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَنَى الْفَرْدُوسَ أَيْ جَنَّتَهُ بِمَدِينَةِ أَيْ قَدَرَتَهُ
 وَحَظَرَهَا أَيْ حَرَّمَهَا عَنْ كُلِّ مُشْرِكٍ أَيْ كَافِرٍ وَعَنْ كُلِّ مَدَنٍ مِنْ نَجْرَانٍ وَمَدَامٍ

قوله بكبر
 زائد لنا
 ونحوه
 الميم
 الميم
 الميم
 ان شئت
 اه

لشربها سكير بشدة الكاف أي مبالغ في شرب المسكر لا يفتر عنه
 والمراد المستحل أو هو زجر وتنفير (هب) وابن عساكر عن انس * (إن الله
 تعالى تجاوز لا متى في رواية عن امتي أي أمة الإجابة عما حدثت
 به أنفسها وفي أخرى ما وسوست به صدورها قال العلقمي قال ابن
 رسلان قال القرطبي روايتنا بنصب أنفسها على أنها مفعول حدثت
 وفي حدثت ضمير هو فاعل حدثت عائد على الأمة وأهل اللغة يقولون
 أنفسها بالرفع على أنه فاعل حدثت يريدون عما تحدثت به أنفسها
 بغير اختيارهم قاله الطحاوي أو ثم قال قال شيخنا قد تكلم السبكي
 في التحليلات على ذلك كلاما مبسوطا أحسن فيه جدا فقال الذي
 يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مراتب الأولى الهاجس وهو
 ما يلقي فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع
 فيها من التردد هل يفعل أو لا ثم الهم وهو ترجيح قصد الفعل ثم
 العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به فالهاجس لا يؤاخذ به إجماعا
 لأنه ليس من فعله وإنما هو شيء ورد عليه لا قدرة له عليه ولا صنع
 والخاطر الذي بعده كان قادرا على دفعه بصرف الهاجس أول ورود
 ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح
 وإذا ارتفع حديث النفس ارتفع ما قبله بطريق الأولى وهذه المراتب
 الثلاث أيضا لو كانت في الحسنات لم يكتب له بها أجر أما الأولى
 فظاهر وأما الثاني والثالث فلعدم القصد وأما الهم فقد بين
 الحديث الصحيح أن الهم بالحسنة يكتب بها حسنة والهم بالسيئة
 لا يكتب سيئة وينتظر أن تركها لله كتبت حسنة وإن فعلها كتبت
 سيئة واحدة والأصح في معناه أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى
 قوله واحدة وأن الهم مرفوع ومن هذا يعلم أن قوله في حديث
 النفس ما لم تتكلم به أو تعمل ليس له مفهوم حتى يقال إنها إذا تكلمت
 أو عملت يكتب عليها حديث النفس لأنه إذا كان الهم لا يكتب في حديث النفس

اولى هذا كلامه في الحلبيات وقد خالفه في شرح المنهاج فقال
 انه ظهر له أي قال السبكي اني ظهر لي المواخذة من اطلاق قوله
 صلى الله عليه وسلم او تعمل ولم يقل او تعمله قال فيؤخذ منه تحريم
 المشي الى معصية وان كان المشي في نفسه مباحا لكن لا انضمام قصد
 الحرام اليه فكل واحد من المشي والقصد لا يحرم عند انفراده اما اذا
 اجتمعا فان كان مع الهم عمل لما هو من اسباب المموم به فاقضى اطلاق
 او تعمل المواخذة به قال فاشد به هذه الفائدة يدك واتخذها أصلا
 يعود نفعه عليك وقال ولده في منع الموانع هناك حقيقة نبتنا عليها
 في جميع الجوامع وهي ان عدم المواخذة بمحدث النفس والهم ليس
 مطلقا بل بشرط عدم التكلم والعمل حتى اذا عمل يؤخذ بشيئين هم
 وعمله ولا يكون هم مغفورا وحديث نفسه الا اذا لم يتعقبه العمل
 كما هو ظاهر الحديث ثم حكى كلام أبيه الذي في شرح المنهاج والذي
 في الحلبيات ورجح المواخذة ثم قال في الحلبيات واما العزم فالمحققون
 على أنه يؤخذ به وخالف بعضهم وقال انه من الهم المرفوع وربما تمسك
 يقول أهل اللغة هم بالشئ عزم عليه والتمسك بهذا غير سديد لأن
 اللغوي لا ينزل الى هذه الدقائق واحتج الاولون بمحدث اذا التقى
 المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول الله هذا
 القاتل فما بال المقتول قال كان خريصا على قتل صاحبه فغلل بالحرب
 واحتجوا أيضا بالاجماع على المواخذة باعمال القلوب كالحسد ونحوه
 وبقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم الآية على تفسير الحاد بالمعصية ثم
 قال في آخر جوابه والعزم على الكبيرة وان كانت سيئة فهو دون
 الكبيرة المعزوم عليها اهـ وفي الحديث اشارة الى عظم قدر الامّة
 المحمدية لاجل نبيها صلى الله عليه وسلم لقوله تجاوز فيه اشعار
 باختصاصها بذلك بل صرح بعضهم بانه كان حكم الناسي كالعامد
 في الاثم وان كان من الاعمال الذي كان على من قبلنا وحاصل كلام الابي

عَنْ ابْنِ رَشْدٍ أَنَّهُ مِنْ خَصَائِصِ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَلَّتْ وَفِي أَشْيَاءَ كَلَامُ الْخَافِظِ
 فِي الْفَتْحِ إِشَارَةٌ إِلَيْهِ وَقَالَ الدِّمِيرِيُّ قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِي هَذِهِ الْحَدِيثِ مِنْ
 الْفَقْهَةِ أَنَّ حَدِيثَ النَّفْسِ وَمَا يُوسُوسُ بِهِ قَلْبُ الْإِنْسَانِ لِأَحْكَمِهِ فِي
 شَيْءٍ مِنَ الدِّينِ وَفِيهِ أَنَّهُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَةً بِقَلْبِهِ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِهِ بِلِسَانِهِ فَإِنَّ
 الطَّلَاقَ غَيْرُ وَاقِعٍ وَإِلَى هَذَا زَهَبَ عَطَاءٌ وَابْنُ أَبِي رَبَاحٍ وَسَعِيدُ بْنُ
 جَبْرِ وَالشَّعْبِيُّ وَقَتَادَةُ وَالثَّوْرِيُّ وَأَصْحَابُ الرَّأْيِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ
 وَأَحْمَدَ وَاسْمَاعِيلَ وَقَالَ الزَّهْرِيُّ إِذَا عَزَمَ عَلَى ذَلِكَ وَقَعَ الطَّلَاقُ لَفْظُهُ
 أَوْ لَمْ يَلْفِظْ وَإِلَى هَذَا زَهَبَ مَالِكٌ وَالْحَدِيثُ حُجَّةٌ عَلَيْهِ وَأَجْمَعُوا عَلَى
 أَنَّهُ لَوْ عَزَمَ عَلَى الظَّاهِرِ لَمْ يَلْزَمْهُ حَتَّى يَلْفِظْ بِهِ وَهُوَ فِي مَعْنَى الطَّلَاقِ وَكَذَلِكَ
 لَوْ حَدَّثَ نَفْسَهُ بِالْقَذْفِ لَمْ يَكُنْ قَازِئًا وَلَوْ حَدَّثَ نَفْسَهُ فِي الصَّلَاةِ
 لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ إِعَادَةٌ وَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ الْكَلَامَ فِي الصَّلَاةِ فَلَوْ كَانَ حَدِيثُ
 النَّفْسِ فِي مَعْنَى الْكَلَامِ لَكَانَتِ الصَّلَاةُ تَبْطُلُ وَإِنَّمَا إِذَا كَتَبَ بِطَّلَاقِ امْرَأَةٍ
 فَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ طَلَاقًا لِأَنَّهُ قَالَ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ وَالْكِتَابَةُ
 نَوْعٌ مِنَ الْعَمَلِ وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ إِذَا كَتَبَ
 بِطَّلَاقِ امْرَأَةٍ فَقَدْ لَزِمَهُ الطَّلَاقُ وَكَذَلِكَ قَالَ أَحْمَدُ وَمَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ
 إِذَا كَتَبَ وَأَشْهَدَ عَلَيْهِ وَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ مَا لَمْ يُوجِبْهُ الْكِتَابُ فَازْجِمْهُ إِلَيْهَا
 فَقَدْ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ إِذَا كَتَبَ وَلَمْ يَرِدْ بِهِ الطَّلَاقُ لَمْ يَقَعْ
 وَفَرَّقَ بَعْضُهُمْ بَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ فِي بَيَاضٍ وَيَبَيِّنَ أَنْ يَكْتُبَ عَلَى الْأَرْضِ فَوَقَعَهُ
 إِذَا كَتَبَهُ فِيمَا يَكْتُبُ فِيهِ مِنْ وَرَقٍ أَوْ لَوْحٍ وَمَخَوْهَا وَأَبْطَلَهُ إِذَا كَتَبَهُ عَلَى
 الْأَرْضِ قَوْلُهُ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ بِهِ فِي الْقَوْلِيَّاتِ بِاللِّسَانِ عَلَى وَفْقِ ذَلِكَ أَوْ تَعْمَلْ
 أَيْ فِي الْعَمَلِيَّاتِ بِالْجَوَارِحِ كَذَلِكَ قَالَ الْمُنَاوِيُّ فَلَا يُوَاقِفُ الْحَدِيثَ
 النَّفْسُ مَا لَمْ يَبْلُغْ حَدَّ الْحُزْمِ وَهَذَا مُخْصُوصٌ بِغَيْرِ الْكُفْرِ فَلَوْ تَرَدَّدَ فِيهِ
 كُفْرًا لَا (أَوْ عَم) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (طَب) عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ * (إِنْ لَمْ
 تَعَالَى تَجَاوَزْ لِي أَيْ تَجَاوَزْ لِأَجْلِ عَنِ امْتِنِ الْخَطَأُ قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ
 فِي الْمَصْبَاحِ وَالْخَطَأُ مَمُوزٌ بِفَتْحَتَيْنِ ضِدَّ الصُّوَابِ وَيَقْصُرُ وَيَمْدُ قَالَ اللَّكْنَ

عَنْ حَكَمِهِ أَوْ أَمْتِهِ أَوْ عَنْهَا وَمِنْهُ صَمَانُ الْمُخْطِئِ بِالْمَالِ وَالْذِّبَةِ وَوَجُوبُ
 الْقَضَاءِ عَلَى مَنْ صَلَّى مُحَدَّثًا سَهْوًا وَائْتِمَامًا الْمَكْرَهُ عَلَى الْقَتْلِ خَرَجَ بِذَلِكَ لَيْلٍ
 مُنْفَصِلٍ وَالنَّسْيَانُ ضِدُّ الذِّكْرِ وَالْحِفْظُ وَمَا اسْتَكْرَهُ أَوْ عَلَيْهِ أَيْ
 جَمَلُوا عَلَى فَعْلِهِ قَهْرًا قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَالْمَرَادُ رَفْعُ الْإِثْمِ وَفِي ارْتِفَاعِ الْحَاكِمِ
 خَلْفٌ وَابْتِهَاجٌ وَرَفْعُ ارْتِفَاعِهِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَحَدَّثَ الْإِكْرَاهُ أَنْ يَهْدَدَ قَادِرٌ
 عَلَى الْإِكْرَاهِ بِعَاجِلٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْعُقُوبَاتِ يُوَثِّرُ الْعَاقِلَ لِأَجَلِهِ الْإِقْدَامَ
 عَلَى مَا أَكْرَهُ عَلَيْهِ وَغَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنْ يَفْعَلَ بِهِ مَا هَدَدَهُ بِهِ أَنْ مَنَعَ مِمَّا
 أَكْرَهُهُ عَلَيْهِ وَبَعِزَّ عَنْ الْحَرْبِ وَالْمَقَاوِمَةِ وَالِاسْتِغَاثَةِ بِغَيْرِهِ وَنَحْوِهَا
 مِنْ أَنْوَاعِ الدَّفْعِ وَيَخْتَلِفُ الْإِكْرَاهُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالِاسْتِثْنَاءِ الْمَكْرَهُ
 عَلَيْهِمَا (هـ) عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (طَب) عَنْ ثَوْبَانَ
 قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ * (أَنْ اللَّهَ تَعَالَى تَصَدَّقَ بِفِطْرِ رَمَضَانَ عَلَى مَرِيضٍ أَمْتٍ
 أَيْ مَرَضًا يَشْقَى مَعَهُ الصَّوْمَ وَمَسَافَرَهَا سَفَرًا يَبَاحُ فِيهِ قِصْرُ الصَّلَاةِ
 فِي بَاحٍ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْفِطْرُ مَعَ وَجُوبِ الْقَضَاءِ لَكِنْ الْمَسَافِرُ بَعْدَ
 تَلْبَسِهِ بِالصَّوْمِ لَا يَبَاحُ لَهُ الْفِطْرُ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ إِلَّا أَنْ تَضُرَّ ابْنُ سَعْدٍ
 فِي طَبَقَاتِهِ عَنْ عَائِشَةَ * (أَنْ اللَّهَ تَعَالَى تَصَدَّقَ عَلَيْكُمْ عِنْدَ وَفَاتِكُمْ بِثَلَاثِ
 أَمْوَالِكُمْ أَيْ تَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَتَصَدَّقُ فِيهِ بِالْوَصِيَّةِ وَغَيْرِهَا مِنْ نَحْوِهَا وَقَدْ
 قَهْرًا عَلَى الْوَارِثِ وَجَعَلَ ذَلِكَ زِيَادَةً لَكُمْ فِي أَعْمَالِكُمْ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قِيلَ
 أَنْ ذَلِكَ مُخْتَصٌّ بِالْمُسْلِمِينَ لِأَنَّهُمُ الَّذِينَ يَزِيدُ فِي أَعْمَالِهِمْ فَخِينَةً لَا تَصِحُّ
 وَصِيَّةُ الْكَافِرِ وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ أَصْحَابَنَا اتَّفَقُوا عَلَى صِحَّةِ وَصِيَّتِهِ لِأَنَّهَا
 تَصَرَّفُ فِي الْمَالِ فَتَصِحُّ مِنْ كُلِّ مَنْ لَهُ التَّصَرُّفُ فِي الْمَالِ وَهِيَ تَبْرَعٌ مِنْ لَهُ
 أَهْلِيَّةُ التَّبَرُّعِ فَتَصِحُّ وَصِيَّةُ الذِّمِّيِّ وَالْحَرْبِيِّ حَيْثُ تَصِحُّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (هـ)
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (طَب) عَنْ مَعَاذٍ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ * (أَنْ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ
 عَلَى لِسَانِ عِمْرَانَ الْخَطَّابِ وَقَلْبِهِ أَيْ أَجْرَاهُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ شَيْخُنَا قَالَ
 الطَّبِيبِيُّ جَعَلَ هَذَا مَعْنَى أَجْرِهِ فَعَدَّاهُ بِعَلَى وَفِيهِ مَعْنَى ظَهَرَ الْحَقُّ وَاسْتَعْلَاهُ
 عَلَى لِسَانِهِ وَفِي وَضْعِ الْجَعْلِ مَوْضِعَ أَجْرِهِ أَشْعَارُ بَأَنَّ ذَلِكَ خُلِقَ ثَابِتًا

مستقر (حم ت) عن ابن عمر (حم دك) عن أبي ذر الغفاري (ع ل) عن
 أبي هريرة (طب) عن بلال المؤذن وعن معاوية قال لما حكم على شرط
 مسلم وأقروه * (إن الله جعل وفي رواية ضرب ما يخرج من ابن
 آدم من البول والغائط مثلاً للدين بالخسرة وحقارتها فالمطعم وإن
 تكلف الإنسان وبالع في تحسينه وتطيبه يرجع إلى حالة تستقدر
 فكذلك الدنيا المحروص على عمارتها ترجع إلى خراب وإدبار (حم طب هب)
 عن الضحالة بن سفيان * (إن الله تعالى جعل الدنيا كلها قليلاً وما بقي
 منها إلا القليل كالشعب بالمثلثة والغين المعجمة قال العلقمي قال في
 النهاية بالفتح والسكون الموضع المطهر في أعلا الجبل يستنقع فيه
 ماء المطر وقيل غديري غلظ من الأرض أو على صخرة ويكون قليلاً شرب
 صفوه وبقي كدره يعني الدنيا كحوض كثر ملئ ماء وجعل مورداً لجعل
 الحوض ينقص على كثرة الوارد حتى لم يبق منه إلا وشك كدر بالت فيه
 الدواب وخاضت فيه الأنعام فاعتبروا يا أولي الأبصار (ك) عن ابن
 مسعود وقال صحيح وأقروه * (إن الله تعالى جعل هذا الشعر أرى
 الأشعار وهو أن يشق إحدى جانبي سنم البعير حتى يسيل دمه
 ليعرف أنه هدى نسكا أي من مناسك الحج وسيجعله الظالمون كالآل
 قال المناوي أي يتكلمون به الأنعام بل الانعام ففعله لغير ذلك حرام
 ابن عساکر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا أي قال بلغنا عن رسول الله
 ذلك * (إن الله تعالى جعل لكل نبي شهوة أي شيئاً يشتهيها وإن شهوة
 في قيام هذه الليل أي الصلاة فيه وهو التمجيد إذ أقيمت أي الصلاة
 فلا يصلين أحد خلفي قال المناوي أي فإن التمجيد واجب على رؤسكم
 وهذا كان أولاً ثم نسخ وإن الله جعل لكل نبي طعمة بضم الطاء
 وسكون العين المهملتين أي رزقا وإن طعمتي هذا الخمس أي جعلها الله
 في هذا الخمس أو منه قال شيخ الإسلام في شرح البهجة كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يتفق منه في مصاحبه وما فضل جعله في مصاح المسلمين

وهذا الايتان في ما قدّمه اي صاحب البهجة من انه لو كان له أربعة أخماس
الغني أيضا لانه أراد هنا ما يأخذه له ولاهله وهناك ما كان له لو أراد
أخذه لكنه لم يستأثر به اي من الغني والغنيمة فإذا قبضت بالبناء
للمفعول أي مت فهو لولا الامر من بعدى قال البيضاوي في تفسير
قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والجمهور على ان ذكر الله سبحانه
وتعالى للتعظيم كما في قوله تعالى والله ورسوله أحق ان يرضوه المراد
قسم الخمس على الخمسة المعطوفين وكأنه قال فان لله خمسة يصرف الى
هؤلاء الاخصيين به وحكمه بعد باق غير ان سهم الرسول صلى الله عليه
وسلم يصرف الى ما كان يصرف اليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيخان
رضي الله عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال أبو حنيفة
رضي الله تعالى عنه سقط سهمه وسهم ذوي القربى بوفاته صلى الله عليه
وسلم وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك الامر فيه
مفوض الى الامام يصرفه الى ما يراه أهم وذهب أبو العالية الى ظاهر
الآية فقال يقسم ستة أقسام ويصرف سهم الله تعالى الى الكعبة
لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ قبضة فيجعل للكعبة
ثم يقسم ما بقي على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل مضموم الى
سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في سورة الحشر اختلف
في قسم الغني فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله في عمارة
الكعبة وسائر المساجد وقيل بخمس لان ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف
الان سهم الرسول الى الامام على قول والى العساكر والشعور على قول
والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس خمسة كالغنيمة فانه
عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخماس
الاربعة كما يشاء والان على الخلاف المذكور اهو وقال شيخ الاسلام في
شرح المنهاج والآية وان لم يكن فيها تخمس فانه مذكور في آية الغنيمة

فحمل المطلق على المقيد وكان صلى الله عليه وسلم يقسم له أربعة
أخماس إلى الفئ وخمس خمسة ولكل من الأربعة المذكورين معه في الآية
خمس خمس وأما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس لمصالحنا
ومن الأخماس الأربعة للمرتزقة (طب) عن ابن عباس وهو حديث
قال المناوي في أسناده مقال * (ان الله تعالى جعل للمعروف هو اسم لكل
ما عرف من الطاعة ونذب من الإحسان وتقدم أن المعروف ما عرفه
الشرع والعقل بالمحسن وجوها من خلقه أي الآدميين حبب إليهم
المعروف أي نفسه وحبب إليهم فعاله أي فعلهم له مع غيرهم ووجه
بالتشديد طالب جمع طالب المعروف إليهم أي إلى قصدهم وسؤالهم
ويستريحونهم إعطاء أي سهل عليهم ويسر لهم أسبابة كاستراح الغيث
إلى الأرض الجديدة بسكون الدال المهملة أي القليلة المطر ليحييها ويجي
بها أهلها وفي نسخ به والظاهر رجوع الضمير للغيث لكن رجعه المناوي
للنبات ونسخه بها على حذف مضاف أي بناتها وان الله تعالى جعل
للمعروف أعداء من خلقه بغض إليهم المعروف وبغض إليهم فعاله
وحظر عليهم إعطاء أي منع أيديهم وكفها عنه وعسر عليهم أسبابه
كما يحظر وفي نسخة حظر الغيث على الأرض الجديدة ليهلكها ويهلك بها
أهلها الظاهر رجوع الضمير للأرض وفي نسخة به أي المحظر وما يعفوه الله
أكثر قال المناوي يعني أن الجذب يكون بسبب علمهم الصريح ومع ذلك
قالذي يغفره الله أكثر ما يؤاخذهم به ابن أبي الدنيا في قضاء الخوائج
عن أبي سعيد الخدري بأسناد ضعيف لكن له جواب * (ان الله جعل
السلام تحية لامتنا أي أمة الإجابة وأما أنا لاهل ذمتنا اخذ به بعض
السلف فجوز ابتداء أهل الذمة بالسلام ولمنعهم الجمهور وجعلوا الحديث
على حال الضرورة بأن حاف ترتب مفسدة في دين أو دنيا لو تركه
وكان نفي طوبى يقول إذا سلمت على ذي فقلت أطال الله عمرك وأمر
سلامك فإنا نريد الحكاية أي ان الله فعل به ذلك إلى هذا الوقت

قوله وهو حديث
ولم يبين أن كان
حسنا أو خلافا
لأن في سنن قتيل
فافهم

(طوبى) عن أبي امامة وهو حديث ضعيف * (ان الله جعل البركة
 في السحور اى اكل مريد الصوم بعد نصف الليل بينة التقوى عليه
 والكيل اى ضبط الحب واحصائه بالكيل الشيرازى فى الالقاب من ابي
 هريرة * (ان الله جعل عذاب هذه الامة فى الدنيا القتل اى ان يقتل
 بعضهم بعضا وجعله كفارة لما اجترحوه (حل) عن عبد الله بن يزيد
 الانصارى باسناد ضعيف * (ان الله تعالى جعل ذرية كل نبى فى صلبه
 اى فى ظهره وجعل ذريته فى ظهر على بن ابي طالب اى اولاده من فاطمة
 دون غيرها فمن خصا نصه صلى الله عليه وسلم ان اولاد بناته ينتسبون
 اليه (طوبى) عن جابر (خط) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (ان الله
 تعالى جعلها لك لباسا خطاب لرجل اى جعل زوجتك لباسا وجعلك
 لها لباسا لانها لما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل منهما على صاحبه
 شبه باللباس اولان كل منهما يستريح الى صاحبه ويمتنع من الفجور واهلى
 يرون عورتى وانا ارى ذلك منهم اى يحل لهم منى ويحل لى منهم رؤيتهم
 فلا ينافى قول عائشة ما رايت منه ولا راي منى ابن سعد (طوبى) عن
 سعد بن مسعود * (ان الله جعلنى عبدا كريما اى متواضعا سخيا ولم
 يجعلنى جبارا اى متكبرا عنيدا اى جاثرا باغيا راذا للمحق وسببه كما
 فى ابن ماجه عن عبد الله بن بشر قال اهديت للنبي صلى الله عليه وسلم
 شاة فبشار رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه ياكل فقال اعرابى
 ما هذه الجلسة فقال ان الله فذكره (د) عن عبد الله بن بشر بضم
 الموحدة وسكون المهملة ورجاله ثقات * (ان الله تعالى جميل اى له
 الجمال المطلق جمال الذات وجمال الصفات وجمال الافعال وقيل انه
 بمعنى ذى النور والبهيبة اى ماله كما وقيل معناه جميل الافعال بكم
 والنظر اليكم يكلفكم اليسير ويعين عليه ويثيب عليه الجزيل يحب
 الجمال اى يحب منكم الجمال فى الهيئة وعدم اطلها والحاجة لغيره والعفاف
 عن سواه وسببه وتممه وذكر التهمة فى الكبير كما فى مسلم عن عبد الله

ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان
 في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه
 حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال (مت) عن ابن مسعود
 (طب) عن ابي امامة الباهلي (ك) عن ابن عمر بن الخطاب وابن مسعود
 في تاريخه عن جابر بن عبد الله وعن ابن عمر باسنانيد * (ان الله
 تعالى جميل يحب الجمال ويحب ان يرى اثر نعمته على عبده في تحسين
 الهيئة والانفاق والشكر ويبغض البؤس أي سوء الحال والعباؤس
 أي اظهار الفقر والعاقة والمسألة (هب) عن ابي سعيد الخدري
 ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (ان الله تعالى جميل
 يحب الجمال سخي يحب السخاء نظيف يحب النظافة قال المناوي لان
 من تخلق بشئ من صفاته أي غير المختصة به ومعاني اسمائه المحسني كان
 محبوبا له مقربا عنده وانما قيدت الصفات بغير المختصة به سبحانه
 وتعالى لتلا يرد عوا الكبر والعظمة (عد) عن ابن عمر بن الخطاب
 واسناده ضعيف * (ان الله تعالى جواد بالتخفيف أي كثير الجود
 والعطاء يحب الجود أي هو سهولة التذلل والانفاق في طاعته ويحب
 معالي الاخلاق أي مكارمها وحسنها ويكره سفاسفها بسين مهملة
 مفتوحة وقاء ساكنة أي رديتها وحقيقتها وأصله ما يطير من غبار
 الدقيق اذا انحل والتراب اذا اثير (هب) عن طلحة بن عبيد الله بالتصغير
 (جل) عن ابن عباس * (ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب
 والتحريم بالرضاع له شروط مذكورة في كتب الفقه منها كون ذلك
 خمس رضعات وكون الطفل لم يبلغ حولين وكون اللبن انفصل من الثدي
 بلغت ثلث سنين فمربة تقريبا (مت) عن علي قال الترمذي حديث
 حسن صحيح * (ان الله تعالى حرم الجنة أي دخولها مع التابعين الاولين
 على كل مرأى هو من يعمل لعن الله بأن خلط في عمله غير ربه الله كحب
 اطلاع الناس على عمله واضرار به دينه (جل في) عن ابي سعيد وهو

حديث ضعيف * (ان الله تعالى حرم عليكم عقوق الامهات بضم
 العين المهملة من العق وهو القطع يقال عق والده اذا ذاه وعصاه
 وهو ضد البرية والمراد به صدور ما يتأذى به الاصل من فرعه من قول
 او فعل الا في شرك او معصية ما لم يتعدت الاصل وانما خص الامهات
 وان كان عقوق الآباء وغيرهم من ذوى الحقوق عظيما فلعقوق الامهات
 مزيد في القبح ولان العقوق لمن أسرع من الآباء لضعف النساء ولينته
 على ان بر الامر مقدم على بر الاب وواد البنات بفتح الواو وسكون
 الهزة هو فتهن بالحياة وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهة
 فيهن ويقال ان اول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض
 أعدائه اغار عليه فاخذ بنته فاتخذها لنفسه ثم حصل بينهم صلح
 فخير ابنته فاختارت زوجها فآلى على نفسه ان لا يولد له بنت الا دفنها
 حية فتبعته العرب على ذلك وكان فريق من العرب ياتون قتل اولادهم
 مطلقا أي سواء كانوا ذكورا أو اناثا خشية الفقر أو لعدو ما ينفقه
 وكان صعصعة بن ناجية التميمي وهو جد الفرزدق هاما من غالب
 ابن صعصعة اول من فعل الموردة وذلك انه كان يعد الى من يريد
 من يفعل ذلك فيعدي الولد منه بما لا يتفقان عليه والى ذلك اشار الفرزدق ^{بقوله}
 * وجدي الذي منع الوائدات * وأحيى الوئيد فلم يؤءد *
 وهذا المجهول على الفريق الثاني وقد بقي كل من قيس وصعصعة الى
 أن أدركا الاسلام ولهما صحبة وانما خص البنات بالذكر لانه كانت
 الغالب من فعلهن لان الذكر مظنة القدرة على الاكتساب وكانوا
 في صفة الواد على طريقين أحدهما انه يأمر امرأته اذا اقترب وضعها
 أن تطلق على حفيرة فان وضعت ذكر ابقته وان وضعت أنثى
 حملتها في الحفيرة وهذا المثلث بالفريق الاول ومنهم من كان اذا حملت
 البنت سد استية يقول لامها طيبها وزينها لازورها أقارها ثم
 تبعدها في الصحراء حتى يأتي البئر فيقول لها انظري فيها ويدفعها

من خلفها ويطلبها وهذا اللائق بالعريق الثاني ومنعاً قال المناوي
بسكون النون منونا وغير منون وهات بكسر المشاة الغوقية فعل أمر
من الايتاء اي منع ما امر باعطائه وطلب ما لا يستحق اخذه وقيل كنى
بهما عن البخل والمسألة فكره أن يمنع الانسان ما عنده ويسأل ما عنده
غيره وكرة لكم قيل وقال اي قيل كذا وقال فلان كذا ما يتحدث به
من فضول الكلام قاله المناوي وقال العلقي قال في الفتح في رواية
الشعبي كان ينهى عن قيل وقال كذا الاكثر في جميع المواضع بغير تنوين
ووقع في رواية الكشميهني هنا قيل وقال لا والا شهر الاول وقالت
الجوهري قيل وقال اسمان وأشار الى الدليل على ذلك بدخول الالف
واللام عليهما وقال المحب الطبري في قيل وقال ثلاثة اوجه احدها
انهما مصدران للقول تقول قلت قولاً وقيل وقال والمراد في الحديث
الاشارة الى كراهة كثرة الكلام لانها تقول الى الخطاء قال وانما كثره
للمبالغة في الزجر عنه فاسمها انه اراد حكاية أقاويل الناس والبحث عنها
ليخبر عنها فيقول قال فلان كذا وقال فلان كذا ومحل كراهة ذلك
ان يكثر من ذلك بحيث لا يؤمن مع الاكثار من الزلل اذ هو مخصوص
بمن يفعل ذلك من غير تثبت ولكن يقلد من سمعه ولا يمتاط له
قلت ويؤيد ذلك الحديث الصحيح كنى بالمرء اثماً ان يتحدث بكل ما سمع
أخرجه مسلم وفي شرح المشكاة قوله قيل وقال من قولهم قيل كذا وبناو
على كونها فعلين محكيين متضمنين الضمير واعرابهما على اجرائهما مجرى
الاسماء خاليين من الضمير ومنه قوله انما الدنيا قيل وقال وادخال
حرف التعريف عليهما في قوله ما يعرفه قال من القيل لذلك وكثرة
السؤال اي عن احوال الناس او عما لا يعني او عن المسائل العلمية امتحاناً
وفحراً وتعاضلاً قال العلقي قال النووي في شرح مسلم اتفق العلماء على
النهي عن السؤال من غير ضرورة قال واختلف اصحابنا في سؤال القادر
على الكسب على وجهين أصحهما التحريم لظاهر الاحاديث والشارح

يجوز مع الكراهة بشروط ثلاثة انه لا يلج ولا يذل نفسه زيادة على
 ذل السؤال ولا يؤذي المستول فان فقد شرط من ذلك حرما انتهى
 أما السؤال عند الحاجة فلا حرمة فيه ولا كراهة تنبيه جميع ما تقدم
 اذا سأل لنفسه فاما اذا سأل لغيره فالذي يظهر ايضا انه يختلف
 باختلاف الاحوال واصناعه المال أي صرفه فيما لا يحل أو تعريضه
 للفساد وأما التوسع في المطاعم والملابس فان كان باقتراض ولا يرجو
 وفاء حرما والآ فلا اق) عن المغيرة بن شعبه * (ان الله تعالى حرم
 على الصدقة فرضها ونفلها وعلى أهل بيته وهم مؤمنوا بنبيها شح
 والمطلب أي حرم عليهم صدقة الفرض فقط لا بها أو ساخ الناس
 ابن سعد عن الحسن بن علي امير المؤمنين * (ان الله تعالى خلق الذاء
 خلق الذواء فتد او واند بامتوكلين معتمدين في حصول الشفاء على الله
 تعالى ولو نجس لا يقوم الظاهر مقامه ما عدا الحمر (حم) عن انس قال
 المناوي ورجاله ثقات * (ان الله تعالى يحب أن يكسر الياء الاولى والثون
 والحياء تغتر وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به ويؤذي
 والتغير لا يدل الا في حق الجسم لكنه لو روده في الحديث يؤول وجوبا
 بما هو قانون في امثال هذه الاشياء اذ كل صفة تثبت للعبد مما يختص
 بالاجسام فاذا وصف الله بذلك فذلك محمول على نهايات الاعراض
 لا على بدايات الاعراض مثاله ان الحياء حالة تحصل للانسان لكن لها
 مبتدأ ومنتهى أما المبتدأ فهو التغير الجسماني الذي يلحق الانسان من
 خوفه ان ينسب الى القبيح وأما النهاية فهو ان يترك الانسان ذلك
 الفعل فاذا ورد الحياء في حق الله فليس المراد منه ذلك الخوف الذي هو
 مبتدأ الحياء ومقدمته بل ترك الفعل الذي هو منتهاه وغايته وكذلك
 الغضب له مقدمة وهي غليان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية
 وهي انزال العقاب بالمغضوب عليه يستثير بكسر السين المهملة
 وتشديد المشاة الفوقية المكسورة فعمل بمعنى فاعمل أي سائر العيوب

وَالْقَبَاحُ أَوْ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ أَيْ هُوَ مُسْتَوْرِعٌ عَنِ الْعِيُونِ فِي الدُّنْيَا يَحِبُّ
 الْحَيَاءَ وَالشَّرَّ بِفَتْحِ الشَّيْنِ أَيْ يَحِبُّ مَنْ فِيهِ ذَلِكَ وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ
 الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ وَجَاءَ أَيْضًا مَنْ سَتَرَ مَسْتَرَهُ اللَّهُ فَازَاغْتَسَلَ
 أَحَدُكُمْ فَلَيْسَ يَسْتَتِرُ أَيْ وَجُوبًا إِنْ كَانَ ثُمَّ مَنْ يَحْرَمُ نَظَرَهُ لِعَوْرَتِهِ وَنَدَبًا
 فِي غَيْرِ ذَلِكَ وَاعْتَسَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَرِيًّا نَالِ بَيَانِ الْجَوَازِ
 قَالَ الْعُلُقَمِيُّ وَسَبِّهْ كَأَنِّي ذَاوُدُ إِنْ رَسُلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى
 رَجُلًا لَا تَغْتَسِلُ بِالْبَرَّازِ بَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ هُوَ الْفَضَاءُ الْوَاسِعُ فَصَعِدَ الْمَنِيرُ
 فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ بَنَى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ فَذَكَرَهُ وَقَوْلُهُ
 فَصَعِدَ الْمَنِيرُ فَحَمْدُ بَكْسَرِ الْعَيْنِ وَالْمِيمِ مِنْ الْمَنِيرَةِ بِحَذَاهُ (حَمْ دَنْ) عَنْ
 يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى يَكْسُرَ الْيَاءَ وَالسُّنُونِ
 كَرِيمٌ قَالَ الْعُلُقَمِيُّ قَالَ فِي الْهِمَامَةِ الْكَرِيمُ هُوَ الْجَوَادُ الْمَعْطَى الَّذِي لَا يَنْفَدُ
 عَطَاؤُهُ وَهُوَ الْكَرِيمُ الْمَطْلُوقُ وَالْكَرِيمُ الْجَمَاعُ لَا أَنْوَاعَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَالْفَضَائِلِ
 يَسْتَحْيِي عَيْنَهُ وَلَا مَهْرَ فَاعِلَةٌ إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ أَيْ الْإِنْسَانُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ
 أَيْ سَأَلَ مَتَدًّا لِحَاضِرِ الْقَلْبِ حَلَالِ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ كَمَا يُفِيدُهُ خَيْرٌ
 مُسَلِّمٌ أَنْ يَرِدَ هَا صَفْرًا بِكُسْرِ الْقَا وَالْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْقَاءِ وَرَأَاهُ مَهْمَلَةً
 أَيْ خَالِيَتَيْنِ خَائِبَتَيْنِ مِنْ عَطَاؤِهِ فِيهِ اسْتِحْبَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الدُّعَاءِ
 وَبِكُونَا مَضْمُونَيْنِ لِمَا رَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا ضَمَّ كَفَّيْهِ وَجَعَلَ بَطُونَهُمَا مِائِلِي وَجْهِهِ ذَكَرَهُ ابْنُ رَسُلَانِ
 (حَمْ رَتْ هَكَ) عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ غَرِيبٌ * (أَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ بِأَيَّتَيْنِ أَعْطَانِيهِمَا مِنْ كَفَرِهِ الَّذِي تَحْتَ الْعَرْشِ
 وَأَوَّلَهَا أَمَّنَ الرَّسُولُ وَوَرَدَ مِنْ قُرْآنِهَا بَعْدَ الْعَتَاءِ الْآخِرَةُ أَجْرَانَهُ عَنْ
 قِيَامِ اللَّيْلِ فَتَعَلَّمُوهُنَّ وَعَلَّمُوهُنَّ نِسَاءَكُمْ وَأَبْنَاؤَكُمْ قَالَ الْمَنَاوِيُّ جَمْعُ أَيْ
 أَيْ بِضَمِّ الْجَمْعِ بِاعْتِبَارِ الْكَلِمَاتِ فَانْهَمَا أَيْ الْإِيتَيْنِ صَلَاةُ أَيْ رَحْمَةُ
 عَظِيمَةٍ وَقُرْآنٌ وَدُعَاءٌ أَيْ يَشْتَمَلَانِ عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ (ك) عَنْ أَبِي ذَرٍّ (أَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى خَلَقَ الْجَنَّةَ بَيْضَاءَ أَيْ نَيِّرَةً مُضِيئَةً قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَتَرَبَّيْتُهَا وَإِنْ كَانَتْ

من زعفران وشجرها وان كان أخضر لكنه يتلا لا نورا وأحب شئ
 الى الله البياض وفي نسخة اليه فالبسوه أحياءكم وكفوا فيه موتاكم
 البزار عن ابن عباس قال المناوي ضعيف لضعف هشام بن زياد
 * (ان الله تعالى خلق خلقه في ظلمة فالقي عليهم من نوره فمن أصابه من
 ذلك النور يومئذ اهتدى ومن أخطأ ضل الظاهر أن من اسم بمعنى
 بعض فاعل أصاب أي من أصابه بعض ذلك النور اهتدى ومن أخطأ
 ذلك النور ضل ويحتمل أنها صلة والفاعل ذلك النور قال العلقمي قال
 شيخنا قال الطيبي أي خلق الثقلين من الجن والإنس كائنين في ظلمة
 النفس الامارة بالسوء المبحولة بالشهوات الرديئة والاهواء المضلة
 والنور الملقى عليهم ما نصب من الشواهد والإحج وما انزل عليهم من
 الآيات والنذر فمن شاهد آيته فهو الذي أصابه ذلك النور فخلص من
 تلك الظلمة واهتدى ومن لم يشاهد آيته بقي في ظلمات الطبيعة متغير
 ويمكن أن يحتمل قوله خلق خلقه على خلق الذر المستخرج من صلب آدم
 عليه السلام فعتبر بالنور عن اللطاف التي هي مباشر صبح الهداية
 واشراق لمعان برق العناية ثم أشار بقوله أصاب وأخطأ الى ظهور
 أن تلك العناية في الانزال من هداية بعض وضلالة بعض وخلق
 قبل الثقلين الملائكة فانهم خلقوا من نور (رحم ت لث) عن عمرو بن العلاء
 وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى خلق آدم من قبضة من متعلقة بخلق
 فهي ابتداء آية أي ابتداء خلقه من قبضة قبضها من جميع الارض
 أي من جميع أجزائها قال المناوي وهذا تخييل لعظمته تعالى شأنه
 وأن كل الكمونات منقادة لارادته فليس ثم قبضة حقيقة أو المراد
 أن عزرائيل قبضها حقيقة بأمر تعالى اه وقال العلقمي قال ابن رسلان
 ظاهره أنه خلق من الارض الاولى وهو خلاف ما ذهب اليه وهب
 من أنه خلق رأس آدم من الاولى وعنقه من الثانية وصدره من الثالثة
 ويديه من الرابعة وبطنه من الخامسة وفخذه ومذاكيره وعجزه

فتم
 خلق النور

مِنَ السَّادَةِ وَسَاقِيهِ وَقَدَمَيْهِ مِنَ السَّابِعَةِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ خَلَقَ اللَّهُ
 آدَمَ مِنْ أَقَالِيمِ الدُّنْيَا فَرَأَسَهُ مِنْ تَرْتِيبَةِ الْكَعْبَةِ وَصَدْرَهُ مِنْ تَرْتِيبَةِ الدِّهْنَاءِ
 وَبَطْنَهُ وَظَهْرَهُ مِنْ تَرْتِيبَةِ الْهِنْدِ وَيَدَيْهِ مِنْ تَرْتِيبَةِ الْمَشْرِقِ وَرِجْلَيْهِ مِنْ تَرْتِيبَةِ
 الْمَغْرِبِ وَقَالَ غَيْرُهُ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ مِنْ سِتِّينَ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ الْأَرْضِ
 مِنَ التُّرَابِ الْأَبْيَضِ وَالْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ وَالْأَصْفَرِ فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ
 الْأَرْضِ أَيْ عَلَى نَوْعِهَا وَطَبْعِهَا جَاءَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ أَيْ
 مِنَ الْبَيْضَاءِ مِنْ لَوْنِهِ أَيْ بَيْضٌ وَمِنْ الْحُمْرَاءِ مِنْ لَوْنِهِ أَيْ أَحْمَرٌ وَمِنْ السُّودَاءِ مِنْ لَوْنِهِ
 أَيْ أَسْوَدٌ وَيَبِينُ ذَلِكَ أَيْ مِنْ جَمِيعِ الْأَلْوَانِ وَالشَّهْلِ أَيْ اللَّيْلِ الْمُنْقَادِ
 وَالْحَزْنِ بَفَتْحِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ الرَّاءِ أَيْ الْغَلِيظِ الطَّبْعِ الْخَشِنِ الْيَابِسِ
 مِنْ حَزْنِ الْأَرْضِ وَهُوَ الْغَلِيظُ الْخَشِنُ وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ أَيْ جِبَالُ الْخَبِيثِ
 مِنَ الْأَرْضِ الْخَبِيثَةُ وَالطَّيِّبُ مِنَ الْأَرْضِ الطَّيِّبَةُ قَالَ الْعَلْفِيُّ قَالَ شَيْخُنَا
 قَالَ الطَّيِّبِيُّ أَرَادَ بِالْخَبِيثِ مِنَ الْأَرْضِ السَّجَّةَ وَمِنْ بَنَى آدَمَ الْكَافِرَ وَالطَّيِّبِ
 مِنَ الْأَرْضِ الْعَذْبَةَ وَمِنْ بَنَى آدَمَ الْمُؤْمِنَ أَوْ قَالَ ابْنُ رِشْلَانٍ وَقَدْ صُرِفَ
 مِثْلُ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ وَالطَّيِّبِ وَالْخَبِيثِ فَمِثْلُ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ الْبَلَدِ الطَّيِّبِ
 الزَّاكِي يُخْرِجُ نَبَاتَهُ أَيْ زَرْعَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ سَهْلًا وَالَّذِي خَبِثَ مِثْلُ الْكَافِرِ
 كَمِثْلِ الْأَرْضِ السَّجَّةِ الْعَجِيئَةِ الَّذِي لَا يُخْرِجُ نَبَاتَهَا وَغَلَّتْهَا الْأَنْكَدُ أَيْ
 عَسَرَ أَقْلِيلًا أَلَا بَعْنًا وَمَشَقَّةً وَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ يُعْطَى الْعَطَاءَ بِسَهْوَةٍ
 كَسَهْوَةِ طَبْعِهِ وَالْعَجِيلُ لَا يُعْطَى إِلَّا بِتَكْلُفٍ كَبِيرٍ أَوْ مَا أَحْسَنَ قَوْلَ الشَّاعِرِ
 * النَّاسُ كَالْأَرْضِ وَمِنْهَا هُمْ * مِنْ خَشَنَ فِي الْمَسْأُولِينَ *
 * فَجَذَا بِيَدِي بِهِ أَرْجُلُ * وَاتَّمَدَ بِجَعَلٍ فِي الْأَعْيُنِ *
 أَهْ قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَالَ الْحَكِيمُ وَكَذَلِكَ جَمِيعُ الدَّوَابِّ وَالْوَحُوشِ فَالْحَيَّةُ أَبَدَتْ
 جَوْهَرَهَا حَيْثُ خَانَتْ آدَمَ حَتَّى لَعَنْتْ وَلَغَرِمَتْ مِنَ الْجَنَّةِ الْعَارِضُ حَبَالُ
 سَفِينَةِ نُوحٍ وَالْعَرَابُ بِدَا جَوْهَرِ الْخَبِيثِ حَيْثُ أَرْسَلَهُ نُوحٌ مِنَ
 السَّعْيَةِ لِيَأْتِيَهُ بِخَبَرِ الْأَرْضِ فَاقْبَلْ عَلَى جِيْفَةٍ وَتَرَكَهُ وَبَيَّنَ ذَلِكَ بِحَمَلِ
 أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمُؤْمِنِ الْمُرْتَكِبِ الْمَعَاصِيَ (حَمَدَتُكَ هُوَ) مِنْ أَبِي مُوسَى

الاشعري وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى خلق الخلق اى المخلوقات
 انسا و ملكا وجنا فجعلنى في خير فرقهم بكسر الفاء وفتح الراء اى اشرافها
 من الانس وخير الفريقين اى وجعلنى في خير الفريقين العرب والعجم
 ثم تخير القبائل اى اختار خييارهم فضلا وفى نسخ ثم خير بحدف التاء
 فجعلنى في خير قبيلة اى من العرب قال المناوى هذا بحسب الایجاد
 اى قدر ايجادى في خير قبيلة ثم تخير البيوت اى اختارهم شرفا وفى نسخ
 خير بحدف التاء فجعلنى في خير بيوتهم اى فى اشراف بيوتهم فانا خيرهم
 نفسا اى روحا وانا وخيرهم بيتا اى اصلا اذ جئت من طيب الى طيب
 الى صلب عبد الله بن كالح لا سفايح قال العلقمي وسببه كما فى الترمذى عن
 العباس بن عبد المطلب قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا فاذكروا
 احسانهم بينهم فجعلاوا مثلك مثل نخلة فى كبوة فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله خلق فذكره قال فى النهاية قال شمر لم نسمع الكبوة ولكننا
 سمعنا الكباء والكبة وهما الكناسه والتراب الذى يكس من البيت وقال
 الزمخشري الكبة اصلها كبوة وعلى الاصل جاء الحديث الا ان الحديث
 لم يضبط الكلمة فجعلها كبوة بالفتح فان صححت الرواية بها فوجها ان
 تطلق الكبوة والكبا بالكناسه والتراب الذى يكس من البيت والمجمع كبا
 ات) عن العباس بن عبد المطلب * (ان الله خلق آدم من طينة وفى نسخة
 من طين وفى رواية من تراب الجابية بحميم فوحده فثناه تحت قرية
 او موضع بالشام والمراد انه خلقه من قبضة من جميع اجزاء الارض ومعظمها
 من طين الجابية فلا ينافى ما تقدم وعجنه بماء من ماء الجنة اى لطيب
 عنصره ويحسن خلقه ويطبع على طباع اهلها ثم صوره وركب جسده
 وجعله اجوف ثم نفخ فيه الروح فكان من بديع فطرته وعجيب صنعته
 ابن مردويه فى تفسيره عن ابى هريرة واسناده ضعيف * (ان الله
 تعالى خلق لوطا محفوظا قال المناوى وهو المعبر عنه فى القرآن بذلك
 وبالكتاب المنير وبام القرآن من درة بيضاء اى لؤلؤة عظيمة كبيرة

صفحاتها أي جنباتها ونواحيها من يا قوتة حمراء أي فوشى في غاية الأسراق
والصفاء قلته نور وكناء نورين بذلك أن اللوح والقلم ليسا كاللوح
الدنيا المتعارفة ولا كأقلامها لله في كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة
يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فإذا كان
العبد على حالة مرضية أدركته اللحظة على حالة مرضية فوصل إلى
الامل من نوال الخير وصرف السوء وحكم عكسه عكس حكمه (طب)
عن ابن عباس * (إن الله تعالى خلق الخلق أي قدر المخلوقات في علمه
السابق حتى إذا فرغ من خلقه أي قضاء وأتمه فالفرغ تمثيل از
الفرغ والخلاص يكون عن الممهم والله عز وجل لا يشغله شأن عن شأن
قامت الرحم بفتح الراء وكسر الحاء المهملة فقال أي الله سبحانه وتعالى
مه ما استفهامية حذف ألفها ووقف عليها بهاء التثنية وهذا
قليل والسائق أن لا يفعل ذلك بها الأولى مجرورة أي ما تقولين
والمراد بالاستفهام إظهار الحاجة دون الاستعلام فإنه تعالى يعلم
السرو أخفى قالت أي الرحم قال العلقمي قال في الفتح يحتمل أن يكون
على الحقيقة والاعتراض يجوز أن تتجسد وتتكلم بأذن الله ويجوز
أن يكون على حذف أي قام ملك فتكلم على لسانها ويحتمل أن يكون
ذلك على طريق ضرب المثل أو الاستعارة والمراد تعظيم شأنها
وفضل وأصلها وأثم قاطعها ثم قال قال ابن أبي جبر يحتمل أن يكون
بلسان الحال ويحتمل أن يكون بلسان القال قولان مشهوران والثاني
أرجح وعلى الثاني هل تتكلم كاهي أو يخلق الله تعالى لها عند كلامها
حياة وعقلا قولان أيضا مشهوران والاول أرجح لصلاح القدر
العامة لذلك هذا مقام العائذ بك من القطيعة أي قالت الرحم
قيامي هذا قيام العائذ المستعبد المعنصم المستجير قال أي الله نعم
قال للناوي حرف إيجاب مقرر لما سبق أما بالتخفيف استفهام
مقرر يرى ترضين خطاب للرحم أن أصل من وصلك بأن أعطف عليه

وَ احسن اليه قال العلقمي قال ابن أبي جمرة الوصل من الله كناية عن
عظيم احسانه واما مخاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أعظم ما يعطيه
المحبوب لمحبه الوصال وهو القرب واسعافه بما يريد ومساعدته
على ما يرضيه وكانت حقيقته مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن
ذلك كناية عن عظيم احسانه لعبده وأقطع من قطعك كناية عن
حرمان الانسان أي لا اعطف عليه ولا احسن اليه قالت أي الرحم
بلى يا رب أي رضيت قال أي الله فذلك لك بكسر الكاف فيها أي
جعل لك ما ذكر قال العلقمي خاتمة قال في الفتح قال القرطبي الرحم التي
توصل عامة وخاصة فالعامة رحم الدين وتجب مواصلة بالود
والتناصح والعدل والانصاف والقيام بالحقوق الواجبة والمستحقة
وأما الرحم الخاصة فبميزيد النفقة على القريب وتفقد أحوالهم والتغافل
عن زلاتهم وتفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك وقال ابن أبي جمرة
تكون صلة الرحم بالمال والمعنى الجامع ايصال ما أمكن من الخير
ورفع ما أمكن من الشر بحسب الطاقة وهذا انما يستمر اذا كان أهل
الرحم أهل استقامة فاذا كانوا كفارا أو فجارا فمقاطعتهم في الله
هو وصلهم بشرط بذل الجهد في وعظهم ثم اعلامهم اذا اصرروا
أن ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ولا يسقط مع ذلك صلتهم بالبقاء
بظهر الغيب أن يهتدوا الى الطريق المئين وفي الحديث تعظيم أمر
الرحم وأن وصلها مندوب مرغب فيه وأن قطعها من الكبائر
لورود الوعيد الشديد فيه (ق) عن أبي هريرة وهو حديث

* (أن الله خلق الرحمة أي التي يرحم بها عباده يوم خلقها مائة رحمة
قال المناوي القصد بذكره ضرب المثل لنا لعرف به التفاوت بين
القسطين في الدارين لا التقسيم والتجزئة فان رحمته غير متناهية
والرحمة في الاصل بمعنى الرقة الطبيعية والميل الجبلي وهذا من صفات
الآدميين فهو مؤول من جهة الباري وللمتكلمين في تاويل ما لا يسوع

نسبته الى الله تعالى وجعلها ان الحمل على الارادة فيكون من صفات
الذات والاخر الحمل على فعل الاكرام فيكون من صفات الافعال
كالرحمة اى والذي لا يسوغ نسبته اليه تعالى الابدان وبل كالرحمة
فمنهم من يحملها على ارادة الخير ومنهم من يحملها على فعل الخير ثم
بعد ذلك يتعين احد التاويلين في بعض السياقات لما منع يمنع من
الاخر فها هنا يتعين تاويل الرحمة بفعل الخير فيكون صفة فعل
فتكون حادثة عند الاشعري فينسلط الخلق عليها ولا يصح هنا
تاويلها بالارادة لانها اذا ذلك من صفات الذات فتكون قديمة فيمتنع
تعين الخلق بها ويتعين تاويلها بالارادة في قوله تعالى لا اعاصم اليوم
من امر الله الامن رحم لانك لو حملتها على الفعل لكان العصمة بعينها
فيكون استثناء الشئ بنفسه فكأنك قلت لا اعاصم الا اعاصم فتكون
الرحمة الارادة والعصمة على بابها الفضل المنع من المكروهات كأنه قال
لا يمتنع من المحذور الامن اراد السلامة امر وجعل السيوطي الاستثناء
منقطعة فقال لكن من رحم الله فهو المعصوم فامسك اى اخر عنده
تسعا وتسعين رحمة وارسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فهذه الرحمة
تعم كل موجود فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة اى الواسعة
لم يياس من الجنة اى لم يقنط بل يحصل له الرجاء والطمع في دخولها
لانه يغطي عليه ما يعلم من العذاب العظيم وعبر في المضارع في قوله
يعلم دون الماضي اشارة الى انه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا
امتنع في المستقبل كان ممتنعا في الماضي وقال فلو بالفاء اشارة الى
ترتيب ما بعدها على ما قبلها ولو يعلم المؤمن بالذي عند الله من
العذاب لم يياس من النار اى من دخولها وفي نسخة لم يامن عن النار
فهو سبحانه وتعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب والمقصود من
الحديث ان الشخص ينبغي له ان يكون بين حالتي الخوف والرجاء (ق) عن ابي
هريرة * (ان الله تعالى خلق السموات والارض اى اظهر

تقديره لذلك يوم أظهر تقدير السموات والأرض مائة رحمة
 حصّره في مائة على سبيل التمثيل وتسهيل الفهم وتقليل الاعتناء^{الحق}
 وتكثير الماعن الله سبحانه وتعالى وأما مناسبة هذا العدد الخاص
 فقال ابن أبي خزيمة ثبت أن نار الآخرة تفضل نار الدنيا بتسعة وتسعين
 جزءاً فإذا قيل كل جزء برحمة زادت الرحمت ثلاثين جزءاً فالرحمة في
 الآخرة أكثر من النعمة فيها ويؤيده قوله تعالى في الحديث القدسي
 غلبت رحمتي غضبي اهـ ويحتمل أن يكون مناسبة هذا العدد الخاص
 لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الرحمة فكانت كل رحمة
 بأزيد درجة وقد ثبت أنه لا يدخل لحد الجنة إلا برحمة الله تعالى فثالثه
 منها رحمة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلام من حصلت له جميع
 أنواع الرحمة وهذه الرحمت كلها للمؤمنين بدليل قوله تعالى وكانت
 بالمؤمنين رخيماً وأما الكفار فلا يبقى لهم حظ في الرحمة لأن جنس
 رحمت الدنيا ولا غيرها كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض أي
 ملء ما بينهما بفرض كونها جسماً والمراد بها التعظيم والتكثير فجعل منها
 في الأرض رحمة قال القرطبي هذا نص في أن الرحمة يراد بها متعلق
 الإرادة وأنها راجعة إلى المنافع والنعم فيها تعطف أي تحن وترق
 الموالدة على ولدها أي من الأنس والحن والدواب والوحش والطير
 أي والحشرات والهوام وغيرها بعضها على بعض وأدخر أي أمسك عنده
 تسعاً وتسعين فإذا كان يوم القيمة أكلها بهذه الرحمة أي ضمها
 إليها قال القرطبي مقتضى هذا الحديث أن الله علم أنواع النعم التي
 ينعم بها على خلقه مائة نوع فأنعم عليهم في هذه الدنيا بنوع واحد
 انتظمت به مصالحهم وحصلت به منافعهم فإذا كان يوم القيامة
 أكل لعباده المؤمنين ما بقي فبلغت مائة فالرحمة التي في الدنيا يترجمون
 بها أيضاً يوم القيامة ويعطف بعضهم على بعض بها وقال المهلب الرحمة
 التي خلقها الله لعباده وجعلها في نفوسهم في الدنيا هي التي يتفاضلون بها

يَوْمَ الْقِيَامَةِ التَّبَعَاتُ بَيْنَهُمْ وَفِي الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ لِأَنَّهُ إِذَا
حَصَلَ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ وَاحِدَةٍ فِي هَذِهِ الدَّارِ الْمُبْنِيَةِ عَلَى الْإِكْدَارِ
الْإِسْلَامِ وَالْقُرْآنِ وَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فِي قَلْبِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ
تَعَالَى بِهِ فَكَيْفَ الظَّنُّ بِمَاءَةِ رَحْمَةٍ فِي الْآخِرَةِ وَهِيَ دَارُ الْقَرَارِ وَدَارُ الْبُخْرَاءِ
(حَمْدُ ز) عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ (حَمْدُ ه) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ * (أَنَّ اللَّهَ
خَلَقَ الْجَنَّةَ أَيْ وَجَّعَ فِيهَا كُلَّ طَيِّبٍ وَخَلَقَ النَّارَ أَيْ وَجَّعَ فِيهَا كُلَّ جَنِيثٍ
فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا وَهُمْ السَّعْدَاءُ وَخَرَّمَهَا عَلَى غَيْرِهِمْ وَلِهَذَا أَهْلًا وَهُمْ الْأَشْقِيَاءُ
وَخَرَّمَهَا عَلَى غَيْرِهِمْ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ بَعْدَ قَوْلِهِ أَهْلًا فَهُمْ يَعْلَمُونَ يَعْلَمُونَ
وَسَبَبَهُ كَمَا فِي مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَوَفَّى صَبِيٌّ فَقُلْتُ طَوْبِي لَهْ عَصْفُورٍ
مِنْ عَصَا فِيرَ الْجَنَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَا تَذَرِينَ أَنَّ اللَّهَ
قَدْ ذَكَرَهُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ النَّوَوِيُّ أَجْمَعَ مَنْ يَعْتَدُّ بِهِ عَلَى أَنْ مَاتَ مِنْ أَطْفَالِ
الْمُؤْمِنِينَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَكْلُفًا وَتَوَقَّفَ فِيهِمْ بَعْضُ
مَنْ لَا يَعْتَدُّ بِهِ لِهَذَا الْحَدِيثِ وَأَجَابَ الْعُلَمَاءُ عَنْهُ بِأَنَّهُ لَعَلَّهَا عَنْ الْمَسَارَةِ
إِلَى الْقَطْعِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ عِنْدَهَا دَلِيلٌ قَاطِعٌ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ أَطْفَالَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْجَنَّةِ فَلَمَّا عَلِمَ أَخْبَرَهُمْ
أَنَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ (م) عَنْ عَائِشَةَ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَضِيَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ الْيُسْرَ
أَيَّ فِيمَا شَرَعَهَا مِنَ الْأَحْكَامِ وَلَمْ يَشْدُدْ عَلَيْهَا كُفْرَهَا وَكَرَهَا لَهَا الْعُسْرَ
أَيَّ لَمْ يَرُدَّهَا وَلَمْ يَجْعَلْهُ عَزِيمَةً عَلَيْهَا قَالَ تَعَالَى يَرْيِدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ
وَلَا يَرْيِدُ بِكُمْ الْعُسْرَ (طَب) عَنْ مَجْنَنٍ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَسَكُونِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ فَتَحْ
الْجِيمِ ابْنِ الْأَدْرِعِ بَفَتْحِ الرَّهْزَةِ فَهَمْزَةً سَاكِنَةً السُّمِّيَّ وَرَجَالَ رَجَالٍ
الصَّحِيحُ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَفِيقٌ أَيْ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ فَلَا يَكْلِفُهُمْ فَوْقَ
طَاقَتِهِمْ يَحِبُّ الرِّفْقَ بِكُسْرِ الرَّاءِ وَسَكُونِ الظَّاءِ بَعْدَ هَا قَافٍ هَوْلِينَ
الْجَانِبِ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالْإِخْذِ بِالْأَسْهَلِ وَيُعْطِي عَلَيْهِ أَيْ فِي الدُّنْيَا
مِنَ الثَّنَاءِ الْإِجْمِيلَ وَنَبِيلَ الْمَطَالِبِ وَتَسْهِيلَ الْمَقَاصِدِ وَفِي الْآخِرَةِ مِنَ الثَّوَابِ
الْإِجْمِيلَ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعَفْ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي الْبُيَّاتِ هُوَ بِالضَّمِّ

الشاق والمستفهم وكل ما في الرفق من الخير ففي العنف من الشر مثله
 اهـ وقال ابن رسلان بضم العين وفتحها وهو الشديد والتعصيب
 في الاشياء ويحتمل أن الرفق في حق الله بمعنى الحكم فانه لا يعجل بعقوبته
 للعصاة بل يمهل ليتوب اليه من سبقت له السعادة ويمخالف فيزداد
 اثما من سبقت له الشقاوة قال القرطبي وهذا المعنى أليق بالحديث
 فانه السبب الذي خرج عليه الحديث وسيأتي بيانه في أن الله يحب
 الرفق اهـ وقال المناوي والقصدي أي بهذا الحديث الحث على حسن
 الاخلاق والمعاملة مع الخلق وان في ذلك خيري الدنيا والآخرة (نظ)

(ر) عن عبد الله بن مغفل بضم الميم وفتح الغين وشدة الفاء (هـ) عن
 أبي هريرة (رحم هـ) عن علي (ط) عن أبي امامة البزار عن أنس بأسانيد
 بعضها رجاله ثقات * (ان الله تغار وحنى في الجنة مريم بنت عمران
 أي حكم لي يجعلها روثي فيها وامرأه عن عون وهي آسية بنت مناحم
 واخت موسى الكليم صلى الله عليه وسلم وهي المشاء اليها في قوله وقالت
 لاخته قصيه (ط) عن سعد بن جنادة * (ان الله سائل أي يوم
 القيامة كل راع عما استرعاه أي ادخله تحت رعايته أخف ذلك أم
 ضيعه حتى يسأل الرجل عن أهل بيته أي هل قام لهم بما لزم من الحقوق
 أم قضر وضيع فيعامل من قام بحقوقهم بمضله ويعامل من قضر ط
 بعد له ويرضى خصما من شاء بجوره وكا يسأله عن أهل بيته يسأل
 أهل بيته عنه وظاهر الحديث أن الحكم أولي بالسؤال عن أحوال
 الرعايا من سؤال الرجل عن أهل بيته (ن حـ) عن أنس بن مالك
 * (ان الله تعالى سمى المدينة طابة قال المناوي بالتون وعدم وصلها
 طيبة قلبت الياء الفا تحركها وفتح ما قبلها وكان اسمها يغرب فكرهه
 وسماها بذلك لطيب سكانها بالدين وفي رواية أمرني أن اسمي ولا
 تعارض لان المراد أمره باظهار ذلك اهـ وفي التوقي طابة وطيبة
 مشتقان من الطيب وهي الرائحة الحسنة لطيب ماؤها وهواؤها

وَمَسَاكِنَهَا وَطَيْبَ الْعَيْشِ بِهَا قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَقَامَ بِالْمَدِينَةِ يَجِدُ
مِنْ تَرْتِبَتِهَا وَحَيْطَانِهَا رَائِحَةَ طَيِّبَةٍ لَا تَكَادُ تَوْجَدُ فِي غَيْرِهَا (ح م ن) عَنْ
جَبَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى صَانِعُ كُلِّ صَانِعٍ وَصَنَعْتُهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ
أَيَّ مَعَ صَنَعْتُهُ وَكَمَالَ الصَّنْعَةِ لَا يُصَافُ إِلَيْهَا وَانَّمَا يُصَافُ لِصَانِعِهَا
وَاحْتِجَ بِهِ مَنْ قَالَ الْإِيمَانَ صُنْعَةُ الرَّحْمَنِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ (خ) فِي خَلْقِ الْأَفْعَالِ أَيْ فِي
كِتَابِ خَلْقِ الْأَفْعَالِ وَفِي نَسْخَةِ خَلْقِ الْأَفْعَالِ الْعِبَادَةِ وَكَانَ حَقُّهُ أَنْ يَذْكَرَ
اسْمُ الْبَخَارِيِّ صَرِيحًا مِنْ غَيْرِ زَمْرٍ فَادَّخَرَ فِي الْخُطْبَةِ زَمْرًا لَهُ
فِي صَحِيحِهِ لَا فِي غَيْرِهِ (ك) وَالْيَهُودِيُّ فِي الْأَسْمَاءِ أَيْ فِي كِتَابِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ
قَالَ الْمَنَاوِيُّ لَكِنْ لَفْظُ الْحَاكِمِ أَنَّ اللَّهَ خَالِي بَدَلُ صَانِعٍ عَنْ حَذِيقَةٍ بِنِ
الْإِيمَانِ وَصَحِيحُ الْحَاكِمِ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَلَبَ بِشِدَّةِ الْمُنَاةِ التَّحْنِيتِ أَيْ
مَنْزِلِهِ عَنِ التَّقَانُصِ بِحُبِّ الطَّيِّبِ بِشِدَّةِ الْمُنَاةِ أَيْ الْحَلَالِ نَظِيفٍ يَجِبُ
النَّظَافَةُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ نَظَافَةُ اللَّهِ تَعَالَى كُنَايَةً عَنْ تَنْزِيهِهِ
عَنْ سِمَاتِ الْحَدَثِ وَتَعَالِيهِ فِي ذَاتِهِ عَنْ كُلِّ نَقْصٍ وَحِبِّهِ النَّظَافَةُ عَنْ عَيْنِ
كُنَايَةٍ عَنْ خُلُوصِ الْعَقِيدَةِ وَنَفْيِ الشَّرْكِ وَمُجَانِبَةِ الْإِهْوَاءِ ثُمَّ نَظَافَةُ الظَّاهِرِ
لِلْمَلَابِسَةِ الْعِبَادَاتِ كَرِيمٍ بِحُبِّ الْكَرَمِ جَوَادٍ بِحُبِّ الْجَوَادِ أَيْ صَدُورِ ذَلِكَ
مِنْ خَلْقِهِ فَتَنَظَّفُوا أَفْنِيَّتَكُمْ نَدْبًا جَمْعُ فَنَاءٍ وَهُوَ الْفَضَاءُ أَمَامَ الدَّارِ وَلَا تَشْبَهُوا
بِالْيَهُودِ بِجَدَفِ أَطْدَى النَّاسِ لِلتَّخْفِيفِ أَيْ فِي قُدَارَتِهِمْ وَقُدَارَةِ أَفْنِيَّتِهِمْ
قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَلِهَذَا كَانَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ بِمَزِيدٍ حَرَصَ
عَلَى نَظَافَةِ الْمَلْبَسِ وَالْأَفْنِيَةِ وَكَانَ يَتَعَاهَدُ نَفْسَهُ وَلَا تَفَارِقُهُ الْمَرَأَةُ
وَالسَّيِّئَاتُ وَالْمَقْرَاضُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَمَدَارُ السَّنَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَحَادِيثَ وَعَدَّةُ
هَذَا مِنْهَا (ت) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَفْوٌ أَيْ مَتَّانٌ
عَنِ السَّيِّئَاتِ غَافِرٌ لِلزَّلَّاتِ يَجِبُ الْعَفْوُ أَيْ صَدُورُهُ مِنْ خَلْقِهِ لِأَنَّهُ تَعَالَى
يَجِبُ أَسْمَاءُهُ وَصِفَاتُهُ وَيَجِبُ مَنْ اتَّصَفَ بِشَيْءٍ مِنْهَا وَيُغْفَرُ مَنْ اتَّصَفَ بِأَصْدَاقِهَا
(ك) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (عَد) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَائِلٍ يَعْنِي يَعْلَمُ مَا يَقُولُهُ الْإِنْسَانُ فَلْيَنْتَظِرْ لِقَاءَ اللَّهِ عَبْدًا وَلْيَنْتَظِرْ

مَا يَقُولُ أَيْ مَا يَرِيدُ النُّطْقَ بِهِ أَيْ يَتَأَمَّلُ وَيَتَدَبَّرُ هَلْ يَثَابُ عَلَيْهِ أَمْ لَا
 قَالَ تَعَالَى مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ أَيْ مَلَكٌ يَرْقُبُ عَلَيْهِ عَتِيدٌ
 أَيْ حَاضِرٌ مَعَهُ يَكْتُبُ عَلَيْهِ مَا فِيهِ ثَوَابٌ أَوْ عِقَابٌ (حَل) عَنْ ابْنِ عُمَرَ
 ابْنِ الْخَطَّابِ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَيُورٌ
 فَعُولٌ مِنَ الْغَيْرَةِ وَهُوَ الْحَيَّةُ وَالْإِنْفَةُ وَهُوَ مُحَالٌ عَلَيْهِ تَعَالَى فَالْمُرَادُ
 لَا زِمَافَ وَهُوَ الْمَنْعُ وَالزَّجْرُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ بِحُبِّ الْغَيُورِ أَيْ فِي مَحَلِّ الرِّيْبَةِ
 وَأَنَّ عَمْرَ غَيُورٍ أَيْ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَثِيرُ الْغَيْرَةِ فِي فِعْلِ الرِّيْبَةِ فَاللَّهُ يَحِبُّهُ
 لِذَلِكَ قَالَ الْعَلَّقَمِيُّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ غَيُورٌ فَعُولٌ مِنَ الْغَيْرَةِ وَهُوَ الْحَيَّةُ وَالْإِنْفَةُ
 يُقَالُ رَجُلٌ غَيُورٌ وَامْرَأَةٌ غَيُورٌ بِإِلَافٍ رَسْتَهُ بِضَمِّ الرَّاءِ وَسُكُونِ الْمُهْمَلَةِ
 وَفَتْحِ الْمِثَالَةِ الْفَوْقِيَّةِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ رَافِعٍ مَرْسَلًا * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ عَادَ إِلَى وَلِيٍّ أَوْ لِيٍّ أَوْ إِلَى اللَّهِ الْعَالِمِ
 بِاللَّهِ الْمَوَاطِبَ عَلَى طَاعَتِهِ الْمَخْلُصَ فِي عِبَادَتِهِ قَالَ الْكَرْمَانِيُّ قَوْلُهُ لِي هُوَ
 فِي الْأَصْلِ صِفَةُ لِقَوْلِهِ وَلِيًّا لَكِنَّهُ لَمَّا تَقَدَّمَ مَصَارِحًا لَا وَقَالَ ابْنُ هُبَيْرَةَ
 فِي الْأَفْصَاحِ قَوْلُهُ عَادَ إِلَى أَيْ اتَّخَذَهُ عَدُوًّا أَوْ لِيًّا أَدْرَى الْمَعْنَى إِلَّا أَنَّهُ عَادَهُ
 مِنْ أَجْلِ وَلَا يَتَّهِ وَهُوَ أَنْ تَضْمِنَ التَّحْذِيرَ مِنْ إِذَارِ قُلُوبِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ لَيْسَ
 عَلَى الْإِطْلَاقِ بَلْ يَسْتَشْنِي مِنْهُ مَا إِذَا كَانَتْ الْحَالُ تَقْتَضِي نَزَاعًا بَيْنَ
 وَلِيَّيْنِ فِي مَخَاصِمَةٍ أَوْ مُحَاكِمَةٍ تَرْجِعُ إِلَى اسْتِخْرَاجِ حَقٍّ أَوْ كَشْفِ غَامِضٍ
 فَانْجَرَى بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ مَشَاجِرَةٌ وَبَيْنَ الْعَبَّاسِ وَعَلِيٍّ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ
 مِنَ الْوَقَائِعِ أَهْوَ قَالَ فِي الْفَتْحِ وَقَدْ اسْتَشْكَلَ وَجُودَ أَحَدٍ يُعَادِي أَيُّ قَوْلٍ فِي اللَّهِ
 لِأَنَّ الْمَعَادَاةَ انْمَاقَعَتْ مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَمِنْ شَأْنِ الْوَلِيِّ الْحُكْمُ وَالصَّنْعُ عَمَّنْ
 يُجْهَلُ عَلَيْهِ وَاجِبٌ أَنَّ الْمَعَادَاةَ لَمْ تَنْخَصِرْ فِي الْخُصُوفَةِ وَالْمُعَامَلَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ
 مُتَلَابِلٌ قَدْ تَقَعَّ عَنْ بَعْضٍ يَنْشَأُ عَنِ التَّقَصُّبِ كَالْمُرَافِقِي فِي بَعْضِهِ لِأَبِي بَكْرٍ
 وَالْمُبْتَدِعِ فِي بَعْضِهِ السَّنِّي فَتَقَعَّ الْمَعَادَاةُ مِنَ الْجَانِبَيْنِ أَمَا مِنْ جَانِبِ الْوَلِيِّ
 فَلِلَّهِ تَعَالَى وَفِي اللَّهِ وَأَمَا مِنْ جَانِبِ الْآخِرِ فَلَمَّا تَقَدَّمَ وَكَانَ الْفَاسِقُ الْمُتَجَاهِرُ
 يَبْغِضُهُ الْوَلِيُّ فِي اللَّهِ وَيَبْغِضُهُ الْآخِرُ لَا نَكَارَةَ عَلَيْهِ وَمَلَا زِمَتَهُ لِنَهْيِهِ

عَنْ شَهْوَاتِهِ وَقَدْ تَطْلُقُ الْمَعَادَةُ وَيُرَادُ بِهَا الْوُقُوعُ فِي أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ
 بِالْفِعْلِ وَمِنْ الْآخِرِ بِالْقُوَّةِ فَقَدْ أَذِنَتْهُ بِالْمَدِّ وَفَتَحَ الْمَجْمَعَةَ بَعْدَ هَانُونِ
 أَيْ أَعْلَمَتْهُ وَالْإِيذَانُ الْإِعْلَامُ بِالْحَرْبِ قَالَ فِي الْفَتْحِ وَاسْتَشْكَلَ وَقُوعُ
 الْمَحَارَبَةِ وَهِيَ مِفَاعِلَةٌ مِنَ الْجَانِبَيْنِ مَعَ أَنَّ الْمَخْلُوقَ فِي أَسْرِ الْخَالِقِ وَاجِبٌ
 بَأَنَّهُ مِنَ الْمَخَاطِبَةِ بِمَا يَفْهَمُ فَإِنَّ الْحَرْبَ يَنْشَأُ عَنِ الْعِدَاوَةِ وَالْعِدَاوَةُ
 تَنْشَأُ عَنِ الْمَخَالَفَةِ وَغَايَةُ الْحَرْبِ الْهَلَاكُ وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَغْلِبُهُ غَالِبٌ فَكَانَ
 الْمَعْنَى فَقَدْ تَعَرَّضَ لِأَهْلَاكِ إِيَّاهُ فَاطْلُقَ الْحَرْبَ وَأَرَادَ لَا زِمَهُ أَيْ أَعْمَلَ بِهِ
 مَا يَجْعَلُ الْعَدُوَّ وَالْمَحَارِبَ قَالَ الْفَاكْهَانِيُّ فِي هَذَا تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ لِأَنَّ مَنْ
 حَارَبَ اللَّهَ أَهْلَكَهُ وَهُوَ مِنَ الْمَجَازِ الْبَلِيغِ لِأَنَّ مَنْ ذَكَرَهُ مِنْ أَحِبِّ اللَّهِ فَقَدْ
 خَالَفَ اللَّهَ وَمَنْ خَالَفَ اللَّهَ عَانَدَهُ وَمَنْ عَانَدَهُ أَهْلَكَهُ وَإِذَا ثَبِتَ هَذَا
 فِي جَانِبِ الْمَعَادَةِ ثَبِتَ فِي جَانِبِ الْمَوَالَةِ فَمَنْ وَآلَى أَوْلِيََاءَ اللَّهِ أَكْرَمَهُ اللَّهُ
 وَقَالَ الطُّوفِيُّ لَمَّا كَانَ وَلِيُّ اللَّهِ مَنْ تَوَلَّى اللَّهَ بِالطَّاعَةِ وَالتَّقْوَى تَوَلَّاهُ
 اللَّهُ بِالْحِفْظِ وَالنَّصْرَةِ وَقَدْ أَجْرَى اللَّهُ الْعَادَةَ بِأَنَّ عَدُوَّ الْعَدُوِّ وَصَدِيقُ
 وَصَدِيقِ الْعَدُوِّ عَدُوٌّ وَقَوْلِي اللَّهِ عَدُوَّ اللَّهِ فَمَنْ عَادَاهُ كَانَ كَمَنْ
 حَارَبَهُ وَمَنْ حَارَبَهُ فَكَأَنَّمَا حَارَبَ اللَّهَ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدٍ بِشَيْءٍ
 أَيْ مِنَ الطَّاعَاتِ أَحَبَّ إِلَى مَا افْتَرَضَتْهُ عَلَيْهِ أَيْ مِنْ أَدَائِهِ وَرَخَلَ
 تَحْتَ هَذَا اللَّفْظِ جَمِيعُ فَرَائِضِ الْعَيْنِ وَالْكَفَايَةِ وَالْفَرَائِضِ الظَّاهِرَةِ
 فَعَلًا كَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ وَتَرْكَهَا كَالزَّنا وَالْقَتْلِ
 وَغَيْرِهَا مِنَ الْمَحْرَمَاتِ وَالْبَاطِنَةِ كَالْعِلْمِ بِاللَّهِ وَالْحُبِّ لَهُ وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ
 وَالْخَوْفُ مِنْهُ قَالَ الطُّوفِيُّ الْأَمْرُ بِالْفَرَائِضِ جَازِمٌ وَيَقَعُ بِتَرْكِهَا الْمَعَاقِبَةُ
 بِخِلَافِ النَّفْلِ فِي الْأَمْرِ بِأَيِّ قَانِ الْأَمْرِ بِهِ غَيْرُ جَازِمٍ وَلَا تَقَعُ الْمَعَاقِبَةُ
 بِتَرْكِهِ وَإِنْ اشْتَرَكَ مَعَ الْفَرَائِضِ فِي تَحْصِيلِ الثَّوَابِ فَكَانَتِ الْفَرَائِضُ
 أَكْمَلَ فَلِذَا كَانَتْ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَفِي الْإِتْيَانِ بِالْفَرَائِضِ عَلَى الْوَجْهِ
 الْمَأْمُورِ بِهِ امْتِنَالُ الْأَمْرِ وَاحْتِرَامُ الْأَمْرِ بِهِ وَتَعْظِيمُهُ بِالْإِنْقِيَادِ إِلَيْهِ
 وَإِظْهَارُ عِظَمَةِ الرُّبُوبِيَّةِ وَذَلِكَ الْعِبُودِيَّةُ فَكَانَ التَّقَرُّبُ بِذَلِكَ أَفْضَلَ

نسخه
ولا

وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَىٰ يَتَحَبَّبُ إِلَىٰ النَّوَافِلِ أَيْ التَّطَوُّعِ مِنْ
جَمِيعِ صَنُوفِ الْعِبَادَاتِ حَتَّىٰ أَحَبَّهُ بِضَمٍّ أَوَّلُهُ لِأَنَّ الَّذِي يُؤَدِّي الْفَرَضَ
قَدْ يَفْعَلُهُ خَوْفًا مِنَ الْعَقُوبَةِ وَمُؤَدِّي النَّوَافِلِ لَا يَفْعَلُهُ إِلَّا إِثَارًا
لِلخِدْمَةِ فَلِذَلِكَ جُوزِيَ بِالْمَحَبَّةِ الَّتِي هِيَ غَايَةُ مَطْلُوبٍ مَنْ يَتَقَرَّبُ
بِحُدُوثِهِ قَالَ الْأَمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ قَرَّبَ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ يَقَعُ
أَوَّلًا بِإِيمَانِهِ ثُمَّ بِأَحْسَانِهِ وَقَرَّبَ الْعَبْدُ بِمَا يَخْصُهُ بِهِ فِي الدُّنْيَا مِنْ عِرْفَانِهِ
وَفِي الْآخِرَةِ مِنْ رِضْوَانِهِ وَفِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنْ وَجُودِ لُطْفِهِ وَامْتِنَانِهِ
وَلَا يَتِمُّ قَرَّبُ الْعَبْدِ مِنَ الْحَقِّ إِلَّا بِبُعْدِهِ مِنَ الْخَلْقِ قَالَ وَقَرَّبَ الرَّبُّ
بِالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ عَامًّا لِلنَّاسِ وَبِاللُّطْفِ وَالنُّصْرَةِ خَاصًّا بِالْخَوَاصِّ
وَبِالتَّأْنِيسِ خَاصًّا بِالْأَوْلِيَاءِ وَقَدْ اسْتَشْكَلَ بِمَاتَعَدُّهُ أَوَّلًا أَنْ الْفَرِيقَ
أَحَبَّ الْعِبَادَاتِ الْمُتَقَرَّبُ بِهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَكَيْفَ لَا تَنْجِي الْمَحَبَّةُ وَالْجُودُ
أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّوَافِلِ النَّوَافِلِ الْوَاقِعَةِ مِمَّنْ أَدَّى الْفَرَائِضَ لِأَمَّنْ أَخْلَ
كَامًا قَالَ بَعْضُ الْأَكْبَامِ مَنْ شَغَلَهُ الْفَرَضُ عَنِ النَّفْلِ فَهُوَ مُعَذَّرٌ وَمَنْ شَغَلَهُ
النَّفْلُ عَنِ الْفَرَضِ فَهُوَ مُغْفَرٌ وَرَفَاذُ أَحِبَّتِهِ لِمُتَقَرَّبِهِ إِلَىٰ مَا ذَكَرْتُ

سَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ
الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَقَدْ اسْتَشْكَلَ كَيْفَ يَكُونُ الْبَارِي جَلَّ وَعَلَا سَمِعَ الْعَبْدَ
وَبَصَرَهُ إِلَىٰ آخِرِهِ وَأَجِيبَ بِأُجُوبَةٍ أَحَدُهَا أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى سَبِيلِ التَّمْثِيلِ
وَالْمَعْنَى كُنْتُ سَمِعُهُ وَبَصَرُهُ فِي إِثَارِهِ أَمْرِي فَهُوَ يَحْتَاطُ عَنِّي وَيُؤْتِرُ
خِدْمَتِي كَمَا يَحِبُّ هَذِهِ الْجَوَارِحُ ثَانِيًا أَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ كَلِمَتَهُ مُشْغُولَةٌ
بِي فَلَا يَصِفِي سَمِعُهُ إِلَّا إِلَى مَا يَرْضِيَنِي وَلَا يَرِي بَصَرُهُ إِلَّا مَا أَمَرْتُهُ بِهِ
وَلَا يَبْطِشُ بِيَدِهِ إِلَّا فِيمَا أَحِلُّ لَهُ وَلَا يَسْعَى بِرِجْلِهِ إِلَّا فِي طَاعَتِي ثَالِثًا
أَنَّ الْمَعْنَى أَجْعَلْ لَهُ مَقَاصِدَ كَأَن يَرَى لَهَا بِسَمْعِهِ وَبَصَرِهِ الْخِزَابِعَهَا
كُنْتُ لَهُ فِي النُّصْرَةِ كَسَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَرِجْلِهِ فِي الْمَعَاوَنَةِ عَلَى عَدُوِّهِ
خَامِسًا قَالَ الْفَاكِهَانِيُّ وَسَبَقَهُ إِلَى مَعْنَاهُ ابْنُ هُبَيْرَةَ هُوَ فِيمَا يَظْهَرُ لِي
أَنَّهُ عَلَى حَذْفٍ مُضَافٍ وَالتَّقْدِيرُ كُنْتُ حَافِظَ سَمْعِهِ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ فَلَا

يسمع الا ما يحل سماعه وحافظ بصره كذلك الخ وقال الفاكهاني
 يحتمل معنى آخر اذ قد من هذا الذي قبله وهو ان يكون سماعه بمعنى
 مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثلاً فلان املى بمعنى
 مامولى والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يلتذ الا بتلاوة كتابي ولا
 يأنس الا بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يمد يده الا
 بما فيه رضائي ورجله كذلك وقال المناوي يجعل الله سلطان الحب
 غالباً عليه حتى لا يرى ولا يسمع ولا يفعل الا ما يحببه الله عوناً له
 على حماية هذه الجوارح عما لا يرضاه او هو كناية عن نصرة الله له وتأييد
 وعنايته واعانته في كل اموره وحماية سمعه وبصره وتجميع جوارحه
 عما لا يرضاه وان سألني لا عطيتنه اى ما سأل وقد اسد شكل بان جماعة
 من العباد والصلحاء دعوا وبالغوا ولم يجابوا واجيب بان الاجابة
 تتنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور وتارة يقع ولكن يتأخر
 لحكمة فيه وتارة تقع الاجابة ولكن بغير عين المطلوب حيث
 لا يكون المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة او اصلح منها
 وان استعاذني ضبط بوجهين أشهرهما انه بالنون بعد المعجمة والثاني
 بالموحدة بعدهما لا يعيدنه اى ما يخاف وهذا حال المحب مع محبوبه
 وما تردت عن شئ انا فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن قال العلي
 في حديث عائشة وميمونة ترددي عن موته قال الخطابي التردد في
 حق الله غير جائز واجاب بما حاصله انه عبر عن صفة الفعل بصفة
 الذات اى عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف احوال
 العبد من ضعف ونصب الى ان تنتقل محبته في الحياة الى محبته للموت
 فيقبض على ذلك قال وقد يحدث الله في قلب عبده من الرغبة فيما
 عنده والشوق اليه والمحبة للسنة ما يشق معه الى الموت فضلاً
 عن ازالة الكراهة عنه فاخبر انه يكره الموت ويسوءه ويكره الله مسأته
 فيزيل عنه كراهة الموت بما يبرده عليه من الاحوال فيأتيه الموت وهو له

مرید و الیه مشتاق و جمع ابن الجوزی الی أن التردد للملائكة الذين
 يقبضون الروح وأصاف الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره
 قالوا وهذا التردد ينشأ عن اظهار كرامة المؤمن على ربه فان قيل
 اذا أمر الله الملك بالقبض فكيف يقع منه التردد فأجاب من وجوه
 أحدها أن معنى التردد اللطف به كان الملك يؤخر القبض فانه اذا
 نظر الى قدر المؤمن وعظيم النفع به لاهل الدنيا احتقره فلم يبسط
 يده اليه فاذا ذكر أمره لم يجد بدا من امتثاله والثاني أن يكون
 هذا خطأ بالناهما فعقل والرب منزله عن حقيقته بل من جنس قوله
 ومن أتاني يمشی أتيته هرولة فاراد تفهيمنا تحقيق محبة الرب
 لعبده بذكر التردد والثالث أن المراد أنه يقبض روح المؤمن بالثاني
 والتدريج بخلاف سائر الامور فانها تحصل بمجرد قوله كن سريعة
 دفعة يكره الموت أي لشدة صعوبته وكرهه واريد له لأنه يورث
 عوارد الرحمة والعفوان والتلذذ بنعيم الجنان وأنا اكره مسأته
 فاشوقه اليه بما القيه عليه كما تقدم قال العلقمي قال في الفتح اسند
 البيهقي في الزهد عن الجنيد مفيد الطائفة قال الكراهة هنا لما يليق المؤمن
 من الموت وصعوبته وكرهه وليس المعنى أنه كره له الموت لأن الموت
 يورده الى رحمة الله ومغفرته اه فلما كان الموت بهذا الوصف والله
 يكره أذى المؤمن أطلق على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المسألة
 بالنسبة الى طول الحياة لانها تؤدى الى أرذل العمر وتنكيس الخلق
 والردد الى أسفل سافلين وفي الحديث أن الفرض أفضل من النقل
 وقد عده النعمان من القواعد لكن استثنوا منها ابراء المعسر فانه
 أفضل من انظاره وانظاره واجب وبراءه سنة وابتداء السلام
 فانه سنة والرد واجب والاذان سنة وهو أفضل من الامامة
 التي هي فرض كفاية على الراعي فيها قال الطوفي هذا الحديث أصل
 في السلوك الى الله والوصول الى معرفته ومحبته وطريقه اذ المفترضا

الباطنة وهي الايمان والظاهره وهي الاسلام والمركبة منهما وهو
 الاحسان فيهما كما تضمنه حديث جبريل والاحسان يتضمن مقاما
 السالكين من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها وفي الحديث
 ايضا ان من اتى بما وجب عليه وتقرّب بالنوافل لم ير دعوته لوجوه
 هذا الوعد الصادق المؤكد بالقسم وقد تقدّم الجواب عما يختلف
 عن ذلك وفيه ان العبد لو بلغ أعلى الدرجات حتى يكون محبوبا
 لله لا ينقطع عن الطلب لما فيه من الخضوع له واطهار العبودية
 قال الشيخ ابو الفضل بن عطاء في هذا الحديث عظم قدر الوالدة
 خرج عن تدبيره وعن انتصاره لنفسه الى انتصار الله له وعن حوله
 وقوته بصدق وتوكل (خ) عن ابي هريرة * (ان الله تعالى قال لقد
 خلقت خلقا من الادميين السنتهم احلى من العسل اى فيها
 يتملقون ويدهنون وقلوبهم امر من الصبر اى فيها يمكرون
 ويناقدون فبى خلقت اى اقسمت بعظمتي وجلالى لا بغير ذلك
 لا ينجونهم بضم الهزة وكسر المناء الفوقية بعد هامناة تحتية
 فجاء مهمله فنون اى لا قدرت لهم فتنة اى ابتلاء وامتحانا ندع الحليم
 باللام منهم خيران اى تترك العاقل منهم متحيرا الا يمكنه دفعها ولا
 كشف شرها فبى يغترون ام على يجترؤن اى فجعلني وامهالى يغترون
 والاغترار هنا عدم الخوف من الله واهمال التوبة والاسترسال في
 المعاصي والشهوات (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال الترمذي
 حديث غريب حسن * (ان الله تعالى قال انا خلقت الخير والشر
 اى قدرت كلاهما فطوبى لمن قدرت على يده الخير اى الخير الكثير
 حاصل لمن يشتره على يده وويل اى شدة هلكة او وارفى جهنم
 لمن قدرت على يده الشر اى جعلته سبيلا له قال المناوى لان الله تعالى
 جعل هذه القلوب اوعية فخيرها او عاها للخير والرشاد وشرها او عاها
 للبغي والفساد (طب) عن ابن عباس باسناد ضعيف * (ان الله قبض

ارواحكم حين شاء يعني عند النوم وردّها عليكم حين شاء اي عند
 اليقظة والقبض مجاز عن سلب الحركة الارادية اذ لا يلزم من قبض
 الروح الموت فالموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ظاهر او باطنا
 والنوم انقطاع عن ظاهره فقط وحين شاء في الموضعين ليس لوقت
 واحد فان نوم القوم لا يتفق غالبا في وقت واحد بل يتتابعون فتكون
 حين الاولى خيرا عن اعيان متعدّدة قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام
 في كل جسد روحان احدهما روح اليقظة التي اجري الله العادة أنّها
 اذا كانت في الجسد كان الانسان مستيقظا فاذا خرجت من الجسد
 نام الانسان ورأت تلك الروح المنامات والاخرى روح الحياة
 التي اجري الله العادة أنّها اذا كانت في الجسد كان حيا فاذا فارقت
 مات فاذا رجعت اليه يحيى قال وهاتان الروحان في باطن الانسان
 لا يسرف مقرّها الا من اطلعه الله على ذلك فهما كجنتين في بطن امرأة واحد
 قال ولا يبعد عندي ان تكون الروح في القلب قال ويدل على وجود
 روحي الحياة واليقظة قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها
 والتي لم تمت في منامها تقديره ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها
 فيمسك الانفس التي قضى عليها الموت عنده ولا يرسلها الى اجسادها
 ويرسل الانفس الاخرى وهي انفس اليقظة الى اجسادها الى انقضاء
 اجل مسمى وهو اجل الموت فحينئذ يقبض ارواح الحياة وارواح
 اليقظة جميعا من الاجساد وسببه كما في البخاري عن ابي قتادة قال
 سمعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم لو عرست
 بذا اي عرست بنا للراحة لا للاقامة واصله النزول آخر الليل كما كان
 اسهل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخاف ان تناموا عن الصلاة
 قال بلال انا اوقظكم فاضطجعوا واستند بلال ظهره الى راحلته
 فغلبت عيناه فنام فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد طلعت
 الشمس وقال يا بلال اين ما قلت اي اين الوقت بقولك انا اوقظكم

قال ما القيت على نومة مثلها قط فذكر الحديث تسلياً لهم وقال
 اخرجوا من هذا الوادي فان فيه شيطاناً فلما خرجوا قال يا بلال
 قم فأذن في الناس بالصلاة أي أعلمهم بالاجتماع عليهم فاقبضوا
 صلى الله عليه وسلم وصلى بهم بعد ارتفاع الشمس (حم خ دن) عن
 أبي قتادة الانصاري * (ان الله تعالى قد حرم على النار ان نار الخلود
 او النار المعدة للكافرين لا الطبقة المعدة للعصاة من قال لا اله
 الا الله يبتغي بذلك اي بقولها خالصاً من قلبه وجه الله اي يطلب
 بها النظر الى وجهه تعالى وسببه كما في البخاري ان عتبة بن مالك
 اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد انكرت بصري
 أي أصابني فيه سوء وأنا أصلي لقومي أي لأجلهم والمراد أنه كان
 يؤمهم أي يصلي بهم اما ما فاذا كانت الامطار سالت الوادي الذي
 بيني وبينهم لم أستطع ان آتي مسجدكم فاصلي بهم ووردت بكسر الدال
 الاولى يا رسول الله أنك تأتيني فتصلي في بيتي فأتمجده مصلي فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سأفعل ان شاء الله قال عتبة ففعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حين ارتفع النهار فاستأذن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن له فلم يجلس حتى دخل البيت
 ثم قال أين تحب أن أصلي من بيتك قال فأشرت اليه الى ناحية
 من البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر فقنا فصفقنا
 فصلى ركعتين ثم سلم قال وجبنا أي منعناه من الرجوع على
 خزيره بخاء معجمة مفتوحة بعدها زاي مكسورة ثم ياء تحانية
 ثم راء ثم هاء نوع من الاطعمة يصنع من كح يقطع صفاراً ثم يصب
 عليه ماء كثير فاذا انضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيه كح فهو عصيدة
 صنعناها له قال فثاب في البيت رجال بمثلثة وبعد الالف موحدة
 أي اجتمعوا بعد أن تفرقوا قال الخليل المثابة مجتمع الناس بعد فراقهم
 ومنه قيل للبيت مثابة وقال صاحب المحكم يقال ثاب اذا رجع وثاب

از أقبل فقال قائل منهم أين مالك بن الدخيشن بالتصغير
 أو ابن الدخيشن بلا تصغير والشك من الراوي هل هو مصغر
 أو مكبر فقال بعضهم ذلك منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول
 صلى الله عليه وسلم لا تقل ذلك إلا تراه وقد قال لا إله إلا الله يريد
 بذلك وجه الله قال الله ورسوله أعلم قال أي بعضهم فانا نرى وجهه
 أي تواجبه ونصيحته للمنافقين فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن الله قد حرم قد ذكره (ق) عن عتيان بكسر العين المهملة وكو
 المشاة الفوقية ابن مالك * (إن الله قد أمركم بصلاة أي زادكم
 على النوافل وذلك أن نوافل الصلوات شفع لا وتر فيها وقوله
 أمركم يدل على أنها غير واجبة عليهم إذ لو كانت واجبة لمخرج الكلام
 فيه على صيغة لفظ الإلزام فيقول ألزمكم أو فرض عليكم هي خير
 لكم من تخم بضم المهملة وسكون اليم جمع أحمر وأما تخم بضم اليم فجمع حمار
 النعم بفتح النون أي الأبل وهي أعز أموال العرب وأنفسها فجعل كتاباً
 عن خير الله نياكله فيل هذه الصلاة خير ما تحبون من الدنيا الوتر
 بالجر بدل من الصلاة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي الوتر
 جعلها الله لكم أي جعل وقتها فيما بين صلاة العشاء ولو مجموعة
 بالمغرب إلى أن يطالع الفجر فلو أوتر قبل صلاة العشاء لم يصح وتره
 وتمسك مالك وأحمد بهذا الحديث على قولهما إن الوتر لا يقضى
 والمعتمد عند الشافعية أنه يُسن قضاؤه وقال أبو حنيفة بوجوب
 الوتر لا بفرضيته فإن تركه حتى طلع الفجر أثم ولزمه القضاء وقال
 ابن النذر لا أعلم أحداً وافق أبا حنيفة على وجوبه (حم د ه ف ط ك)
 عن خارجة بن حذافة * (إن الله تعالى قد أعطى كل ذي حق حقه
 أي نصيبه الذي فرض له في آية الموارث وكانت الوصية قبل نزولها
 واجبة لقوله تعالى كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية
 للوالدين والأقربين ثم نسخت بنزولها فلا وصية لوارث أي لازمة

بل هي موقوفة على اجازة الورثة والضابط أن الوصية لغير الوارث
 بالزيادة على الثلث ان كانت مالا وارث له خاص فباطلة لان
 الحق للمسلمين فلا مجيز وان كان هناك وارث خاص فالزائد
 موقوف على اجازة الورثة ان كانوا حائزين فان اجازوا صححت
 وان ردت وبطلت في الزائد لانه حقهم وان لم يكونوا حائزين فباطلة
 في قدر ما يخص غيرهم من الزائد والوصية للوارث ولو بدون الثلث
 باطلة ان كانت مالا وارث له غير الموصي له وان كان هناك وارث
 فموقوفة على اجازة بقية الورثة وذهب بعض العلماء الى ان الوصية
 للوارث لا تجوز بحال وان اجازها سائر الورثة لان المنع منها انما هو
 لحق الشرع فلو جوزناها لكانا قد استعملنا الحكم المنسوخ وذلك
 غير جائز كما أن الوصية للقاتل غير جائزة وان اجازها الورثة والوصية
 في اللغة الايصال من وصي الشيء بكذا اذا وصله به لان الموصي وصل
 خير دنياه بخير عقبائه وفي الشرع تبرع بحق مضاف ولو تقديرا
 لما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق وان التحقها باحكاما كالتبرع
 المشجزي مرض الموت او الملقح به (لا) عن انس باسناد حسن * (ان الله
 تعاقد اوقع أجره على قدر نيته قال المناوي أي فيزيد أجره بزيادة
 ما عزم على فعله اه قال العلقمي وسببه كافي أبي داود أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جاء يعوده عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب
 بضم العين المعجزة وكسر اللام أي غلب عليه من شدة المرض فصاح به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أي كلمه فلم يجبه فاسترجع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أي قال انا لله وانا اليه راجعون وقال غلبنا عليك
 يا أبا الربيع بالبناء للمفعول فصاح النسوة وبكين فجعل ابن عتيك
 يسكنهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهن فاذا وجب
 فلا تبكين بأكية قال وما الوجوب يا رسول الله قال الموت قال
 العلقمي سئى بذلك لان الله اوجبه على العباد وكتبه عليهم كالزمام

الصلوات وكتبها عليهم وقال بعضهم لانه وجب له الجنة أو النار كما
 سبق في المکتوب قالت ثابته أي ابنت عبد الله بن ثابت والله أن كنت
 لا رجوا أن تكون شهيدة وإن الأولى مكسورة الهمزة مخففة من الثقلة
 أي أختي كنت فأنك قد كنت قضيت جهازك بفتح الجيم ومنهم من
 كسر ها وهو ما يعد وتهيأ لما يصلح للسفر من زاد وغيره والمراد به
 هنا ما أعد للغزو في سبيل الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن الله فذكره قوله فلا تبكين بأكية أي بعد الموت والحاصل من
 هذه المسألة أن البكاء على الميت جائز قبل الموت وبعد ولو بعد
 الله فن لانه صلى الله عليه وسلم بكى على ولده إبراهيم قبل موته وقال
 إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإننا
 لضراقل يا إبراهيم محزونون وبكى على قبر بنت له وزار قبر أمه
 فبكى وبكى من حوله روى الأول الشيخان والثاني البخاري
 والثالث مسلم لكنه قبل الموت أولى بالجواز لانه بعد الموت
 يكون أسفا على ما فات وبعد الموت خلاف الأولى كما نقله في المجموع
 عن الجمهور لكنه نقل في الإذكار عن الشافعي والاصحاب أنه مكروه
 الحديث الباب قال السبكي ويتنبأ أن يقال إن كان البكاء لرقعة
 على الميت وما يخشى عليه من عذاب الله وأهوال يوم القيمة فلا يكره
 ولا يكون خلاف الأولى وإن كان للجزع وعدم التسليم للفضل
 فيكره أو يحرم وقال الزركشي هذا كله في البكاء الذي بصوت
 أو بجزع دمع العين فلا يمنع منه واستثنى الرويان ما إذا غلبه
 البكاء فلا يدخل تحت النهي لانه مما لا يملكه البشر مالك (حمدين
 بحسب لك) عن جابر بن عتيك الانصاري * (إن الله تعالى قد
 أعاد امتي أن تجتمع أي من الاجتماع على ضلالة أي على محرم ومن ثم
 كان اجتماعها حجة وفي الصحيحين لا يزال من امتي أمة قائمة بأمر الله
 لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله قال المناوي

أما وقوع الضلالة من جماعة منهم فممكن بل واقع ابن أبي عمير
 عن انس * (ان الله تعاكتب الاحسان اى أثبتته وجمعه وأمر به
 وحض عليه بقوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان ومن
 وروى كتب بمعنى اثبت وجمع قوله تعا وكتب في قلوبهم الايمان
 والاحسان هنا بمعنى الاحكام والاكمال والتحسين في الاعمال
 المشروعة فحق من شرع في شئ منها ان ياتي به على غاية كماله ويحفظ
 على آدابه المصححة والمكملة وازافعل ذلك قبل عمله وكثر ثوابه
 على كل شئ اى في فعل كل شئ فعلى هنا بمعنى في فاذا اقتلتم اى
 قودا أو حلتها لغير قاطع طريق وزان محصن لا فائدة نص آخر
 التشديد فيها فاحسنوا القتلة بكسر القاف اى هيئة القتل
 بأن تفعلوا أحسن الطرق أو أخفها ايلاماً وأسرعها زهوفاً ومن
 احسان القتلة كما قال القرطبي ان لا يقصد التعذيب لكن يرعى
 المثلية في القاتل ان امكن وازا زجتم اى يهيئتم قتل فاحسنوا
 الذبحة بالاكسر هيئة الذبح بالترفق بها فلا يصرعها بعنف ولا
 يجرها للذبح بعنف ولا يذبحها بحضرة اخرى وباحد الآلة
 وتوجيهها للقبلة واستحضار نية الإباحة والقرينة والاجهاز
 وقطع الوردتين والحلقوم وأراحتها تركها حتى تبرأ والاعتراف لله
 بالشكر والنعمة بأن سخرها لنا ولوشاء لسلطانها علينا وليجد بضم
 قوله من أحد أحدكم اى كل ذابح شفرتة بفتح الشين المعجزة وسكون
 الفاء اى سكينه وجوباً في الكالة وندباً في غيرها وليرجح ذبيحته
 بضم الباء من أراح اذا حصلت له راحة وأراحتها تحصل بسقيها
 وأمرار السكين عليها بقوة ليسرع موتها فتستريح من ألمه (حم)
 (ع) عن شد ابن أوس الخزرجي ابن اخي حسان * (ان الله كتب على
 ابن آدم حظاً من الزنا اى قضا موقدرة وأمر الملك بكتابته
 أدرك ذلك لا محالة بفتح الميم اى لا بد له من عمل ما قدر عليه أن يعمل

لأن ما كتب لا بد من أدراكه ولا يستطيع الإنسان أن يدفع
 ذلك من نفسه إلا أنه يلام إذا وقع منه ما نهى عنه فحجب ذلك عنه
 أي كونه مغيبا عنه ولتمكنه من التمسك بالطاعة فبذلك يدفع
 قول القدرية والمجبرة ويؤيده قوله والنفس تمنى وتشتهى
 لأن المشتى بخلاف الملجأ وجملة أدرك ذلك لا محالة يحتمل أنها
 مسببة عما قبلها والفاء محذوفة ويحتمل أنها حال من ابن آدم فزناه
 العين النظر أي إلى ما لا يحل وزناه اللسان المنطق أي بما لا يحل
 من نحو كذب وغيبة وفي رواية النطق والنفس تمنى بفتح أوله
 أي تمنى فحذف إحدى التاءين للتخفيف أي وزناه النفس تمنى
 أياه وتشتهى أي تشتهى الوقوع فيه وإطلاق الزنا على النظر
 واللمس وغيرهما بطريق المجاز لأنها من دواعيه فهو من إطلاق
 اسم المسبب على السبب ومعنى الحديث أن بني آدم قدر عليهم
 نصيبهم من الزنا فمنهم من يكون زناه حقيقيا بإدخال الفرج في الفرج
 ومنهم من يكون زناه مجازيا بالنظر المحرم ونحوه من المكروهات
 والفرج يصدق ذلك أو يكذبه أي أن فعل الفرج ما هو المقصود
 من ذلك فقد صار الفرج مصداقا لتلك الأعضاء وإن ترك المقصود
 من ذلك صار الفرج مكذبا لها قال ابن بطال تفضل الله على عباده
 بغفران اللحم الذي هو الصغار إذ لم يكن للفرج تصديق بها فإذا
 صدقها الفرج كان ذلك كبيرة (قد) عن أبي هريرة * (أن الله تعالى)
 أي تنزه عما لا يليق بمجابه كتب الحسنات والسيئات أي قدرهما
 في علمه على وفق الواقع وأمر الحافظة أن تكتب ذلك ثم بين ذلك
 قال المناوي أي للكتابة من الملائكة حتى عرفوه واستغنوا به عن
 استفساره في كل وقت كيف يكتبونه وقال العلقمي أي فصل الذي
 أجمله في قوله كتب الحسنات بقوله فمنهم من هم بحسنة أي
 عقد عزمه عليها زاد ابن حبان يعلم أنه قد أشعرها قلبه وحرص عليها

وَالهَمُّ تَرْجِيحُ وَقْدِ الْفِعْلِ فَلَمْ يَعْمَلْهَا بفتح الميم كتبها الله له أي
 للذي هم حسنة كاملة أي لا ينقص فيها وأن نشأت عن مجزئة العمل
 سواء أكان الترك لما منع أم لا لكن يتجه أن يتفاوت عظم الحسنة
 بحسب الواقع فإن كان الترك لما منع وقصد الذي هم به مستمر فهي
 عظيمة القدر وإن كان الترك من قبل الذي هم فهمي دون ذلك فإن
 قصد الأعراض جملة فالظاهر أن لا يكتب له حسنة أصلا لاستيما
 أن عمل بخلافها كأن هم أن يتصدق بدرهم مثلا فصرفه بعينه في
 معصية فإن قلت كيف يطلع الملك على قلب الذي هم به العبد اجيب
 بأن الله تعالى يطلع على ذلك إذ يخلق له علما يدرك به ذلك وقيل بل
 يجد الملك للههم بالحسنة رائحة طيبة وبالسيئة رائحة خبيثة
 فإن هم بها فعملها أي الحسنة كتبها الله عنه لصاحبها اعتناء به
 وتشريفا له عشر حسنات لأنه أخرجها عن الهمة ليدون العمل ومن جاز
 بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد به من الاضغاف إلى
 سبعائة ضعف يكسر الضاد أي مثل وقيل مثلين إلى اضعاف
 كثيرة بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب
 وتعدى النفع كالصدقة الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة ونحو
 ذلك وإن هم بسيئة فلم يعملها بمجوارحه ولا بقلبه كتبها الله عنه
 حسنة كاملة ذكره لئلا يتوهم أن كونها مجزئة هم ينقص ثوابها وحمل
 هذا إذا تركها لله لما في رواية أبي هريرة وإن تركها من أجل فأكسبها
 له حسنة وقال الخطابي محل كتابة الحسنة على الترك أن يكون
 التارك قد قدر على الفعل ثم تركه لأن الإنسان لا يسمى تاركا إلا
 مع القدرة فمن حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع كان يمشی
 إلى امرأة ليزني بها فيجد الباب مغلقا ويتعسر فتحه ومثله من تمكن
 من الزنا مثلا فلم ينتشر أو طرقه ما يخاف من أذاه عاجلا فإنه لا ينال
 فإن هم بها فعملها كتبها الله تعالى سيئة واحدة لم يعتبر مجزئة الهمة

في جانب السيئة واعتبره في جانب الحسنة تفضيلاً وفائدة التأكيد
 بقوله واحدة ان السيئة لا تضاعف كما تضاعف الحسنة وايضا
 رفع توهم من يظن انه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل وضيع
 اليها سيئة الهمة وليس كذلك انما يكتب عليه سيئة واحدة ولا يرد
 على ذلك قوله تعالى من يأت منكناً بفاحة مبينة يضاعف لها
 العذاب ضعفين لان ذلك ورد تعظيماً لحق النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا يهلك على الله الا هالك ولا نه تعالى كثير الحسنات فكتب بترك السيئة
 حسنة وكتب اللهم يا حسنة حسنة وان عملها كتبها عشر الى سبعائة
 ضعف واكثر وقلل السيئات فلم يكتب اللهم بالسيئة وكتبها ان فعلت
 واحدا فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة الا من حقت عليه الكلمة وقال
 المناوي ان من اصر على السيئات واعرض عن الحسنات ولم تنفع فيه
 الايات والتذر فهو غير معذور فهو من المالكين (ق) عن ابن عباس
 ان الله كتب كتابا اى اجرى القلم على اللوح واثبت فيه مقادير
 الخلائق على وفق ما تعلقت به الارادة قبل ان يخلق السموات
 والارض بالوحى عام كفى به عن طول المدة وتماذى ما بين التقدير
 والخلق من الزمن فلا ينافى عدم تحقق الاعوام قبل السماء ان تحقق
 ذلك يتوقف على وجود القمر والمرار مجزء الكثرة فلا ينافى قدر الله
 المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة ان المراد
 ايضا طول الامد بين التقدير والخلق كما يؤخذ من كلام المناوي
 في المحديثين قال العلقمي وفائدة التوقيت تعريفه صلى الله عليه
 وسلم ايانا فضل الايتين فان سبق الشئ بالذكر على سائر اجناسه
 وانواعه يدل على فضيلة مختصة به وهو عند العرش قال المناوي
 اى وعلمه عنده او المكتوب عنده فوق عرشه فهو تنبيه على جلالة
 الامر وتعظيم قدر ذلك الكتاب او عبارة عن كونه مستورا عن جميع
 الخلق مرفوعا عن حيز الادراك وانه انزل منه آيتين بكسرات

وَتَكْبِيرَ آيَتَيْنِ كَمَا فِي أَكْثَرِ النُّسخِ وَفِي نُسْخَةٍ شَرَحَ عَلَيْهَا الْمَنَاوِي الْآيَتَيْنِ
بِالتَّعْرِيفِ فَإِنَّهُ قَالَ اللَّسَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ أَيْ جَعَلَهُمَا
خَاتَمَتَهَا وَلَا يُقْرَأُ فِي دَارِ أَيْ مَكَانٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ أَيْ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ
مِنْهَا فَيَقْرَأُهَا شَيْطَانٌ بِالنَّصَبِ جَوَابَ النَّفْيِ فَضْلًا عَنْ أَنْ يَدْخُلَهَا
فَعَبَّرَ بِفِي الْقُرْبِ لِيُفِيدَ فِي الدُّخُولِ بِالْأَوَّلَى (تَنْ لَمْ) عَنْ النَّعْمَانِ
ابْنِ بَشِيرٍ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ فِي أَمْرِ الْكِتَابِ أَيْ عِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ أَوِ الْوَحْيِ
الْمَحْفُوظِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنِّي أَنَا الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
أَيْ الْمَوْصُوفُ بِكَمَالِ الْإِنْعَامِ بِجَلَالِ النِّعَمِ وَدَقَائِقِهَا خَلَقْتُ الرَّحْمَ
أَيْ قَدَرْتُهَا وَشَقَقْتُ لَهَا أَسْمَاءً مِنْ أَسْمَى لِأَنَّ حُرُوفَ الرَّحْمِ مَوْجُودَةٌ
فِي الْأَسْمِ الَّذِي هُوَ الرَّحْمَنُ فَهَذَا مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ وَهُوَ الرَّحْمَةُ مِنْ وَصَلِهَا
أَيْ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهَا فِي الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَصَلَتْهُ أَيْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ
عَلَيْهِ وَمَنْ قَطَعَهَا أَيْ بَعْدَ مَا لِحْسَانِ إِلَيْهَا قَطَعْتَهُ أَيْ أَعْرَضْتَ عَنْهُ وَأَبْعَدْتَهُ
عَنْ رَحْمَتِي (طَب) عَنْ جَرِيرٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَيْكُمْ السَّعْيَ
فَاسْعَوْا أَيْ فَرَضَهُ عَلَيْكُمْ لِأَنَّهُ رَكْنٌ مِنْ أَرْكَانِ الْحَجِّ (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ الْغَيْرَةَ عَلَى النِّسَاءِ يَفْتَحُ الْمَجْمَعَةَ
الْحَمِيَّةَ وَالْإِنْفَةَ أَيْ حَكَمَ بِوُجُودِهَا فِيهِنَّ وَرَكِبَهَا فِي طِبَاعِهَا وَابْتِغَاءَ
عَلَى الرِّجَالِ فَمِنْ صَهْبٍ مِنْهُنَّ يَحْتَمِلُ أَنْ الْمَرْأَةَ صَبَرَتْ عَلَى نَحْوِ تَرْوِجِ زَوْجِهَا
عَلَيْهَا إِيْمَانًا أَيْ نَصْدَقُ بِمَا بَانَ لِلَّهِ قَدْ رَزَقْنَاكَ وَلَحْتَسَابًا أَيْ طَلِبًا لِلثَّوَابِ
عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ لَهَا مِثْلُ أَجْرِ الشَّهِيدِ أَيْ الْمَقْتُولِ فِي مَعْرَكَةِ الْكُفَّارِ
بِسَبَبِ الْقِتَالِ قَالَ الْمَنَاوِي وَلَا يُلْزَمُ مِنَ الْمِثْلِيَّةِ التَّسَاوِي فِي الْمَقْدَارِ
فَهَذِهِ الْفَضِيلَةُ تَجْزِيئُ ذَلِكَ الْقِيَصَةِ وَهِيَ عَدَمُ قِيَامِهِنَّ بِالْحُجَّادِ
(طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بِإِسْنَادٍ لَا يَأْسُ بِهِ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا
أَيْ فَعَلَ خِصَالًا ثَلَاثَ اللَّفُوفِ عِنْدَ الْقُرْآنِ أَيْ عِنْدَ قِرَاءَتِهِ يَعْنِي التَّكَلَّمَ
بِالْمَطْرُوحِ مِنَ الْقَوْلِ أَوْ مَا لَا يَعْنِي أَيْ مَا لَا ثَوَابَ فِيهِ عِنْدَ تِلَاوَتِهِ
وَرَفَعَ الصَّوْتَ فِي الدُّعَاءِ فَإِنَّ مَنْ تَدَعَا يَتَعَلَّمُ السِّرَّ وَأَخْفَى وَالتَّخْصِيرَ

فِي الصَّلَاةِ أَيْ وَضَعَ الْيَدَ عَلَى الْخَاصِرَةِ فِيهَا قَالَ الْعَلَمِيُّ قَالَ فِي الصَّبَاحِ
 الْإِخْتِصَارَ وَالتَّخَصُّرَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ الْيَدَ عَلَى الْخَصْرِ وَالتَّخَصُّرَ مِنَ الْإِنْسَانِ
 وَسَطُهُ وَهُوَ فَوْقَ الْوَرَكَيْنِ أَوْ فَيُكْرَهُ ذَلِكَ تَنْزِيهَا (عَب) عَنْ يَحْيَى بْنِ
 أَبِي كَثِيرٍ مَرْسَلًا * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ سِتَاكُمُ الْخِصَالِ أَيْ فَعَلَهَا
 الْعَبَثُ فِي الصَّلَاةِ أَيْ عَمَلٌ مَالًا فَائِدَةٌ فِيهِ فِيهَا وَالْمَنُ فِي الصَّدَقَةِ
 أَيْ مِنَ الْمُتَصَدِّقِ عَلَى الْمُتَصَدِّقِ عَلَيْهِ بِمَا أُعْطَاهُ فَانْجَبَتْ لِنَوَائِبِهَا
 قَالَ تَعَالَى لَا تَبْطُلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْإِذْيِ وَالزَّرْفِ فِي الصِّيَامِ أَيْ
 الْكَلَامِ الْفَاحِشِ فِيهِ وَالضَّمَكِ عِنْدَ الْقُبُورِ أَيْ لِأَنَّهُ لَا يَدُلُّ عَلَى قِسْوَةِ
 الْقَلْبِ الْمُبْعَدَةِ عَنِ جَنَابِ الرَّبِّ وَدُخُولِ الْمَسَاجِدِ وَأَنْتُمْ جُنُبٌ
 يَعْنِي دُخُولَهَا بِغَيْرِ مَكْتٍ فَانْجَبَتْ مَكْرُوهٌ أَوْ خِلَافُ الْإُولَى وَمَعَ الْمَكْتِ
 خَرَامٌ وَادْخَالُ الْعَيُونِ الْبُيُوتِ بِغَيْرِ إِذْنٍ أَيْ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ الْمَنَاوِي
 يَعْنِي نَظَرَ الْأَجْنَبِيِّ لِمَنْ هُوَ دَاخِلُ بَيْتٍ غَيْرِهِ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَانْجَبَتْ بِكَرَاهِيَةٍ
 (ص) عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ مَرْسَلًا * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ الْبَيَانَ
 كُلَّ الْبَيَانِ قَالَ الْمَنَاوِي بَدَلَ مَا قَبْلَهُ أَوْ مَجْزُورٌ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا
 مُطْلَقًا أَيْ التَّعَمُّقُ فِي أَظْهَارِ الْفَصَاحَةِ فِي الْمُنَاطِقِ وَتَكْلُفُ الْبِلَاقَةِ
 لَا دَأْءَ إِلَى أَظْهَارِ الْفَضْلِ عَلَى غَيْرِهِ وَتَكْبَرُهُ عَلَيْهِ (طَب) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ أَيُّ جَوَادٍ يَحِبُّ الْكُفْرَ
 لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِهِ وَهُوَ يَحِبُّ مَنْ تَخَلَّقَ بِشَيْءٍ مِنْهَا وَيَحِبُّ مَعَ الْإِخْلَاقِ
 مِنَ الْحِلْمِ وَنَحْوِهِ مِنْ كُلِّ خَلْقٍ حَسَنٍ وَيَكْرَهُ مَسْغَبًا فِيهَا بِفَتْحِ السَّيْنِ
 الْمَهْمَلَةِ أَيْ زِدْنَهَا وَسَيِّئَهَا وَفِي رَوَايَةٍ تَبْغِضُ بَدَلَ يَكْرَهُ (طَب) حَلُّ
 (هَب) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْ
 نَبِيًّا وَلَا خَلِيفَةً أَيْ وَلَا اسْتَخْلَفَ خَلِيفَةَ الْأَوَّلِ بِطَانَتَانِ تَشْنِيعَ
 بِطَانَةِ أَيْ وَلِيْمَةٍ وَهُوَ الَّذِي يَعْرِفُهُ الرَّجُلُ أَسْرَارَهُ ثِقَةً بِهِ شَبَّهَ
 بِبَطَانَةِ الثَّوْبِ وَقَالَ الْأَسْيُوطِيُّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَتَّخِذُوا
 بِطَانَةَ أَصْفِيَاءَ تَطْلَعُونَهُمْ عَلَى سِرِّكُمْ بِطَانَةٌ قَامَرُهُ بِالْمَعْرُوفِ أَيْ عَرَفَهُ الشَّيْءُ

وحكم بحسنه وتنهائه عن المنكر اى ما انكره الشرع ونهى عن فعله
 وبطانة لا تألوه خبالا اى فسادا وهو منصوب بترغ الخافض
 والا لواء التقصير وأصله أن يتعدى بالحرف اى لا تقصيره
 فى الفساد ومن يؤق بطانة السوء فقد وقى بيناء الفاعلين للمفعول
 اى وقى الشر كله بحفظ الله تعالى منها (أخذت) عن ابى هريرة
 قال المناوى وهو فى البخارى بزيادة ونقص * (ان الله تعالى
 لم يجعل شفاءكم اى من الامراض فيما حرم عليكم والكلام فى غير
 حالة الضرورة أما فيها فيجعل التدوى بالنجس غير المشكر ان لم يقم
 الطاهر مقامه أما المشكر فلا يجوز التدوى به (طب) عن أم سلمة
 * (ان الله لم يفرض الزكاة بفتح المشاة التحتية اى لم يوجبها
 عليكم الا ليطيب ما بقى من أموالكم بضم المشاة التحتية والنشأة
 اى يخلصها من الشبهة والرزائل التى فيها فانها تطهر المال من الخبث
 والنفس من البخل وانما فرض الموارىث اى الحقوق التى أشبهها الله
 بموت المورث لوارثه لتكون فى رواية لتبقى لمن بعدكم اى من الورثة
 حتى لا يتركهم حالة يتكفون الناس فلو كان مطلق الجمع محظورا
 لما افترض الزكاة ولا الميراث ألا بالتحفيف خرف تنبيه اخبركم
 وفى نسخة اخبرك والخطاب لعمر بن الخطاب والحكم عام بخير ما يكثر
 بفتح أوله المرء فاعل يكثر ومفعوله محذوف اى بخير الذى يكثر
 وقوله المرأة الصالحة خبر مبتدأ محذوف اى هو المرأة الصالحة
 فهى خير ما يكثر وأدخاها أنفع من كنز الذهب والفضة وفسر
 المرأة الصالحة بقوله اذا نظر اليها سرته اى أعجبت له لانه اذا أعجبت
 دعه ذلك الى جماعها فيكون ذلك سببا لصون فرجه وخروج ولده
 صالح وإذا أقرها أطاعته اى فيما ليس بمعصية وإذا غاب عنها
 اى فى سفر أو حضر حفظته فى نفسها زماله زاد فى رواية وان أقسم
 عليها برته (ذلك هو) عن ابن عباس * (ان الله تعالى لم يرص بحكم نبي

وَلَا غَيْرَهُ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ أَيْ لَمْ يَكُلْ قِسْمَهَا إِلَى بَنِي
 مَرْسَلٍ وَلَا مَلِكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا مُجْتَنِبٍ لَمْ يُولَى أَمْرُ قِسْمَتِهَا وَتَبْيِئَتِ
 حَكْمُهَا بِنَفْسِهِ بِأَنْزَالِهَا مَقْسُومَةً فِي كِتَابِهِ فَجَزَّأَهَا بِتَشْدِيدِ الزَّيْ
 ثَانِيَةِ أَجْزَاءٍ وَهِيَ الْمَذْكُورَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ
 الْآيَةِ وَسَبَبُهُ كَمَا فِي أَبِي دَاوُدَ عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَاءِ قَالَ
 أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ
 اعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَذَكَرَهُ وَتَمَّتْهُ فَإِنْ كُنْتَ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ
 اعْطَيْتُكَ حَقَّكَ قَالَ ابْنُ رِشْلَانَ وَهَذَا الْحَدِيثُ مَعَ الْآيَةِ نَصٌّ بِرَدِّ
 عَلَى الْمَرْفُوعِ وَأَبِي حَفْصٍ بْنُ الْوَكِيلِ مِنْ أَصْحَابِنَا حَيْثُ قَالَ لَا أَنَّهُ يَصْرِفُ
 خُمُسَهَا إِلَى مَنْ يَصْرِفُ إِلَيْهِ خُمُسُ الْفَقْرِ وَالْغَنِيمَةِ وَيُرَدُّ أَيْضًا عَلَى أَبِي
 حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيِّ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ حَيْثُ قَالُوا فِيهَا حَكْمٌ ابْنُ الصَّبَّاحِ
 يَجُوزُ صَرْفُهَا إِلَى بَعْضِ الْأَصْنَافِ الثَّمَانِيَةِ حَيْثُ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
 يَجُوزُ صَرْفُهَا إِلَى الْوَاحِدِ وَعَلَى مَا لَكَ حَيْثُ قَالَ يَدْفَعُهَا إِلَى أَكْثَرِهِمْ
 حَاجَةً أَيْ لِأَنَّ كُلَّ الْأَصْنَافِ يَدْفَعُ إِلَيْهِمْ لِلْحَاجَةِ فَوَجِبَ اعْتِبَارُهَا
 (د) عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَاءِ فِي بَعْضِ الْعُمَدِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتَحَ الدَّالَّ
 وَبَعْدَ الْأَلِفِ هَمْزَةٌ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْنِي مُعْتَبَرًا بِكُسْرِ النُّونِ
 وَلَا مُتَعْتَبًا بِشِدَّةِ النُّونِ أَيْ طَالِبَ الْعَنْتِ وَهُوَ الْعُسْرُ وَالْمَشَقَّةُ
 وَلَكِنِّي بَعَثْتُ مُعَلِّمًا بِكُسْرِ اللَّامِ أَيْ لِلْأَمَةِ أَحْكَامَ الشَّرِيعَةِ مُبَسِّرًا
 مِنَ الْعُسْرِ وَهُوَ حُصُولُ الشَّيْءِ عَفْوًا بِلا كَلْفَةٍ عَلَى التَّعَامُّ مَعَ ذِكْرِ مَا أَلْفَهُ
 كَقَوْلِهِ الْمَوْعِظَةُ وَالتَّعْلِيمُ (م) عَنْ عَائِشَةَ * (أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْنَا بِإِدَارِ قَنَا
 أَيْ وَضْعِ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ أَنْ نَكْشُوهُ بِنَصْبِ الْوَاوِ وَلَا يَجُوزُ اثْبَاتُ
 وَاوِّ الصَّيْرِ لِأَنَّ الْمَضَارِعَ الْمُبْدُوءَ بِالنُّونِ يَجِبُ اسْتِثْنَاءُ الضَّمِيرِ فِيهِ
 كَقَوْلِهِ تَعَالَى لَنْ نَدْعُوهُ إِلَّا بِأَسْمَاءِ اللَّهِ أَحَدًا الْحِجَارَةُ أَيْ الْحَيْطَانُ الْمُبْنِيَّةُ بِالْأَجْنِ
 وَاللَّبْنِ وَالطَّبْنِ بِفَتْحِ اللَّامِ وَكُسْرِ الْمَوْحِدَةِ وَيَجُوزُ كُسْرُ اللَّامِ وَسُكُونُ
 الْمَوْحِدَةِ وَهُوَ مَا يَعْمَلُ مِنَ الطَّبْنِ لِيُبْنَى بِهِ وَفِي كَثِيرٍ مِنَ السِّنَنِ اسْقَاطُ

اللبن وذاقه لعائشة لما أقبل من بعض غزواته فوجدها قد
 سترت الباب بمنط بفتح النون والميم وهو ضرب من البسط له هدب
 رقيق فهتكها وقطعه والمنع للندب فيكره تنزيها لا تحريما على
 الأصح (م) عن عائشة * (أن الله لم يجعل لمسيح أي لآدمي تمسوخ
 قردا أو خنزيرا نسلا ولا عقبا فليس هؤلاء القرود والخنزير من
 أعقاب من مسيح من بني إسرائيل كما قيل وقد كانت القرود والخنزير
 قبل ذلك أي قبل مسيح من مسيح من بني إسرائيل (حم) عن ابن مسعود
 * (أن الله تعالى لم يجعلني لحانا أي في الكلام بل لسانى لسان عربى
 مبین وصيغة المبالغة ليست هذا على بابها لأنه صلى الله عليه وسلم
 لم يقع منه نحن قط واختار لي خير الكلام كعامة القرآن أي ومن كان
 لسانه القرآن كيف يلحن الشيرازي في الألقاب عن أبي هريرة وأسناده
 حسن لغيره * (أن الله تعالى لم يخلق خلقا هو أبغض إليه من الدنيا
 وإنما أسكن فيها عباده ليبتلوهم أيهم أحسن عملا وليجعلهم مزرعة
 للآخرة وما نظر إليها نظر رضى منذ خلقها بغضها لها لأن أبغض الخلق
 إلى الله من شغل أحبابه وصرف وجوه عباده عنه والدنيا صفتها
 ذلك (ث) في التاريخ عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (أن الله
 تعالى يضع داء الأوضع له شفاء أي لم ينزل مرضا إلا وأنزل له ما يداو
 به فعليكم بالبان البقر أي الزموا شربها فإنها تترقى من كل الشجر بفتح
 التاء وضم الزاء والسنديد أي تجمع منه وتأكله وفي الأشجار غيرها
 منافع لا تخصي منها ما علمه الأطباء ومنها ما استأثر الله بعلمه واللبن
 متولد منها ففيه تلك المنافع (حم) عن طارق بن شهاب وأسناده
 صحيح * (أن الله لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء إلا الحرم أي الكبرفان
 لا دواء له فعليكم بالبان البقر فإنها تترقى من كل الشجر أي الزموا شرب
 لبنها لما تقدم وفي الحديث صحة علم الطب وندب التطيب (ث)
 عن ابن مسعود قال الحاکم حديث صحيح * (أن الله تعالى ينزل داء

لا أنزل له دواء علمه من علمه وجهله من جهله أى الدواء موجود
 ولا يحصل البرء إلا بموافقة الدواء الداء وهو قدر زائد على مجرد
 وجوده لكن لا يعلمه إلا من شاء إلا السام بالسّين المهملة غير مهموز
 وهو الموت أى المرض الذى قدر على صاحبه الموت فأنه لا دواء له
 (ك) عن أبى سعيد الخدرى قال المناوى صحح هذا الحديث ابن حبان
 * (إن الله تعالى لم يحرم حرمة الأوقد علم أنه أى الشأن سيطر عليها
 بفتح المشاة التحتية وشق الطاء المهملة وكسر اللام منكم مطلع
 قال المناوى بوزن مفتعل اسم مفعول أى لم يحرم على الأدمى شيئاً
 الأوقد علم أنه سيطر على وقوعه منه اهـ ويحتمل أن مطلع اسم
 فاعل والمعنى لم يحرم الله على الأدميين حرمة الأوقد علم الله أن بعضهم
 سبق فيها إلا بالتخفيف وإنى ممسكٌ بحجركم جمع حجرة وهو
 معقد الأزار أن تها فتوا فى النار بحذف إحدى التاءين للتخفيف
 كما يتهاقت الفراش والذباب والفراش جمع فراشة بفتح الفاء
 دويبة تطير فى الضوء وتوقع نفسها فى النار أى أخاف عليكم أن
 ارتكبتم ما حرم الله عليكم أن تسقطوا فى النار كما يسقط الفراش
 والذباب فيها فالامساك كناية عن الأمر والنهى (حم طب) عن ابن
 مسعود * (إن الله تعالى لم يكتب على الليل صياماً ما يحتمل أن اليا
 من على مشددة وإن صياماً متميزاً محمول عن المفعول وأصله لم يكتب
 على صيام الليل وإن كانت الرواية بعدم تشديد اليا فعلى بمعنى فى
 فمن صام تعنى ولا أجر له أى اوقع نفسه فى المشقة والعناء مع عدم
 الأجر ابن قانع والسيرازى فى الألقاب عن أبى سعيد الخدرى لا تمار
 واسمه عامر بن سعد * (إن الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها
 أى لما خلقها نظر إليها ثم أعرض عنها فلا ينالها ما بعده فلم ينظر إليها
 أى نظر رضى والآفهو ينظر إليها نظراً تدبيراً هو أنها عليه أى
 حقاقتها لا أنها قاطعة عن الوصول اليه وعدوة لاوليائه ابن عساكر

فِي تَارِيخِهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ مَرْسَلًا * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الدُّنْيَا
 نَظَرَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا بَغْضًا لَا وَصَافِيهَا الذِّمَّةُ وَأَفْعَالُهَا الصِّبَّةُ
 ثُمَّ قَالَ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أُتْرَلْتُكَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسَكُونِ اللَّامِ وَضَمِ
 الْمَشَاءِ الْفَوْقِيَّةِ أَيْ لَا أَنْزَلَ حَبْلَكَ وَالْإِنْهَاءَ عَلَيْكَ إِلَّا فِي شَرِّ أَرْخُلِي
 وَوَجَدْتَهُ فِي نَسِجَةِ مُضْبُوطِ الْقَلَمِ لَا أَنْزَلْتُكَ بِضَمِ الْهَمْزَةِ وَكُسْرِ الزَّايِ
 وَفَتْحِ اللَّامِ وَشَدَّةِ النُّونِ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 لَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ كَتَبَ أَيْ أَثَبَّتَ فِي عِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ بِيَدِهِ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ حَقَّتْ
 تَغْلِبُ غَضَبِي الْمُرَادُ بِالْغَلْبَةِ سَعَةُ الرَّحْمَةِ وَشَمُولُهَا لِلْخَلْقِ كَمَا يُقَالُ
 عَلَى فَلَانٍ الْكَرَمُ أَيْ هُوَاكَثَرُ خَصَالِهِ وَالْإِفْرَحَةُ اللَّهُ وَغَضَبُهُ صِفَتَانِ
 رَاجِعَتَانِ إِلَى إِرَادَةِ عَقُوبَةِ الْعَاصِي وَإِثَابَةِ الْمَطِيعِ وَصِفَاتُهُ تَعَالَى
 لَا تُوصَفُ بِغَلْبَةِ أَحَدٍ أَوْ الْآخَرِ وَإِنَّمَا هُوَ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ لِلْبَالِغَةِ
 وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ الْحَدِيثُ عَلَى وَزَانِ قَوْلِهِ تَعَالَى كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ
 أَيْ أَوْجِبَ وَعَدَا أَنْ يَرْجُمَهُمْ قَطْعًا مُخْلَافَ مَا يَتَرْتَبُ عَلَى مُقْتَضَى
 الْغَضَبِ مِنَ الْعِقَابِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَفُوٌّ كَرِيمٌ يَتَجَاوَزُ عَنْهُ بَعْضُهُ وَأُنْشِدَ
 * وَإِنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتَهُ أَوْ وَعَدْتَهُ * لَمْخَلْفَ أَيْعَادِي وَمِنْجَرْمِ عُدَى *
 (ت ٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُؤْتِي أَيَّ يَقْوَى وَيَنْصُرُ الْإِسْلَامَ
 بِرَجَالٍ مَا هُمْ مِنْ أَهْلِهِ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ لَكُمْ هُمْ كُفَارًا
 أَوْ مُنَافِقِينَ أَوْ فَجَارًا عَلَى نِظَائِهِمْ وَدَبْرِهِ وَقَانُونِ أَحْكَمِهِ فِي الْأَزَلِ
 يَكُونُ سَبِيلًا لِكُفِّ الْقَوَى عَنِ الضَّعِيفِ (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُؤْتِي الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ
 قَالَ الْمَنَاوِيُّ قَالَهُ لِمَا رَأَى فِي غَمْرَةٍ خَيْرَ رَجُلٍ يَدْعِي الْإِسْلَامَ يُقَاتِلُ
 شَدِيدًا فَقَالَ هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَخَرَجَ فَقَتَلَ نَفْسَهُ لَكِنِ الْعِبْرَةُ بِعَمَلِهِ
 اللَّفْظُ لَا بِمَحْضُوصِ السَّبَبِ فَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ الْعَالَمِ الْفَاسِقُ وَالْإِمَامُ
 الْجَاهِلُ (طَب) عَنْ عَمْرٍو بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ مَقْرَنٍ وَالحَدِيثُ فِي الصَّحِيحَيْنِ
 * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَبْتَلِي الْمُؤْمِنَ أَيْ يُجْتَبِرُهُ وَيَمْتَحِنُهُ أَيْ يَعَامِلُهُ

معاملة المختبر وما يتبدية الأكرامة عليه قال المناوي لا ت
 للابتلاء فوائد وحكامها ما لا يظهر إلا في الآخرة ومنها ما ظهر
 بالاستقراء كالنظر إلى قهر الربوبية والرجوع إلى ذل العبودية
 وأنه ليس لأحد مقر من الفضل ولا محيد عن القدر قال بعض العلماء
 وابتلاء المؤمن لا يعطى مقاماً ولا يترقى أحدراً إنما ذلك بالصبر والرضا
 الحاكم في الكنى بضم الكاف عن أبي فاطمة الضمري * (إن الله تعالى
 ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده بالخير وتعلم
 أن أحب الله عبد ابتلاه ليشمعه تضرعاً لأنه حينئذ يترك الشواغل
 الدنيوية ويقبل على ربه باكثر الدعاء والطلب من فيض رحمته
 وإن الله ليحبي عبده المؤمن من الدنيا أي ما زاد على قدر كفايته كما يحبي
 المريض أهله الطعام أي الطعام المضر لئلا يزيد مرضه بتناوله
 (هـ) وابن عساكر عن حذيفة بن اليمان قال المناوي وفيه إليه أن
 ابن المغيرة وضعفه * (إن الله تعالى ليحبي عبده المؤمن من الدنيا وهو
 يحبه أي والحال أنه يحبه أي يريد له الخير كما تحبون من يصنعكم الطعام
 والشراب تخافون عليه فإذا كان العبد كلما طلب أمر من أمور الدنيا
 عسر عليه وإذا طلب أمر من أمور الآخرة يسره فذلك علامة على أن
 الله تعالى أراد له الخير (رحم) عن محمود بن لبيد (ك) عن أبي سعيد الخدري
 * (إن الله تعالى ليرفع قال المناوي لفظ رواية الطبراني بالذال
 لا بالراء وأكد باللام لبعد ما ذكر على الإفهام وكذا يقال فيما قبله
 وبعدك بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء تمام
 ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض فيدفع بالذکر
 منهم عن الغافلين وبالمصلي عن غير المصلين وبالصائم عن غير الصائمين
 ويظهر أن المائة للتكثير لا للتحديد (طب) عن ابن عمر بن الخطاب
 وضعفه المنذري وغيره * (إن الله تعالى ليرضى عن العبد أن يأكل
 الأكلة بفتح الحمزة المرة الواحدة من الأكل وقيل بالضم وهي اللقمة

أو يشرب الشربة فيحمد الله عليها عطف على يأكل أي يرضى عنه لا جُل
 أكله أو شربه الحاصل عقبه الحمد قال المناوي عبّر بالمرّة اشعاراً بأن
 الأكل والشرب يستحق الحمد عليه وإن قلّ وهذا تنويه عظيم بمقام
 الشكر اهـ وفيه استحباب حمد الله تعالى عقب الأكل والشرب ولو
 اقتصر على الحمد لله حصل أصل السنة والأكل إن يقال الحمد لله الذي
 أطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمين الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغ
 وجعل له مخرجاً الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقني من غير حول
 مني ولا قوة الحمد لله الذي أطعمني وأسبغني وسقاني وأرواني
 اللهم اطعمت وسقيت واغنيت وأقنيت وهديت وأحييت
 فلك الحمد على ما أعطيت الحمد لله الذي يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا
 وأطعمنا وسقانا وكلّ بلاء حسن أبلانا الحمد لله أطعمنا وسقانا
 الحمد لله الذي كفانا ولو أنا الحمد لله أنعم علينا وأفضل نساءك برحمتك
 أن تجيرنا من النار الحمد لله الذي أطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسى
 من العرى وهدى من الضلالة وبصر من العمية وفضل على كثير ممن
 خلق تفضيلاً وأذا شرب الماء قال في آخر شربة الحمد لله الذي سقانا
 عند بافراتنا برحمته ولم يجعله ملجأ اجاباً بذنوبنا (احم م ت ن) عن انس
 ابن مالك * (إن الله تعالى ليسأل العبد يوم القيمة حتى يسأله عما منعك
 إذا رأيت المنكر أن تنكره قال العلقمي قال في النهاية المنكر ضد المعروف
 وكل ما فيه الشرع وحرمة وكبره فهو منكر فإذا لقن الله العبد حجته قال
 في النهاية الحجة الدليل والبرهان قال يارب رجوتك الرجاء التوقع
 والامل أي أملت عفوكم وفيرقت من الناس بفتح الفاء وكسر
 الراء وسكون القاف من باب تعب أي خفت من أذاهم وهذا فيمن
 خيف سطوته ولم يمكن دفعه والّا فلا يقبل الله معذرتة بذلك
 (احم ه حب) عن أبي سعيد الخدري بإسناد لا بأس فيه * (إن الله
 تعالى ليضحك إلى ثلاثة قال الدميري الضحك استعارة في حق الله

سُبْحَانَهُ لَآ يَجُوزُ عَلَيْهِ تَغْيِيرُ الْحَالَاتِ فَهُوَ سَجَانُهُ وَتَعَالَى مُنْزَرُهُ
عَنْ ذَلِكَ وَأَمَّا الْمَرَادُ الرِّضَى بِفَعْلٍ هُوَ الْإِلَهِ وَالْثَوَابُ عَلَيْهِ وَحَمْدُ فَعْلِهِمْ
لَا تَنْضَمُّ مِنْ أَحَدِنَا إِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ مُوَافَقَةِ مَا يَرْضِيهِ وَسُرُورِهِ
الْصَّفِّ فِي الصَّلَاةِ يَجُوزُ جَزْءُهُ وَمَا بَعْدَهُ عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ لَكِنْ
ظَاهِرٌ شَرَحَ الْمَنَآوِي أَنَّهُ مَقْرُوعٌ فَإِنَّ قَائِلَ أَيِّ الْجَمَاعَةِ الْمَصْطَفُونَ فِي الصَّلَاةِ
عَلَى سَمْتٍ وَاحِدٍ وَالرَّجُلُ يَصَلِّي فِي جَوْفِ اللَّيْلِ أَيْ يَتَنَفَّلُ فِي سُدُوسِهِ
الرَّابِعِ وَالْخَامِسِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ خَلْفَ الْكُتَيْبَةِ بِمَشَاةٍ فَوْقِيَّةٍ فَتَحْتِيَّةٍ
فَمَوْحِدَةٍ أَيْ يُقَاتِلُ الْكُفَّارَ قَالِ الْمَنَآوِي أَيْ يَتَوَارَى عَنْهُمْ بِهَا وَيُقَاتِلُ
مِنْ وَرَائِهَا وَفِي نَسْخَةِ التَّرْجُمَلِ بِلَامِ الْحَرْفِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ (هـ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْمَخْدَرِيِّ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيُطْلَعَ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ
بِكُلِّ خَلْقٍ أَيْ ذُنُوبِهِمُ الصَّغَائِرَ أَوْ أَعْمَ الْأَمْشُرِكِ أَيْ كَافِرٍ وَخَصَّ
الشَّرِكَ لِغَلْبَتِهِ حَالَتُهُ أَوْ مَشَاجِنِ أَيْ مَعَادِ عِدَاوَةِ نَشَأَتْ عَنْ النَّفْسِ
الْأَمَّارَةِ بِالسُّوءِ (هـ) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
* (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيُعْجِبَ مِنَ الشَّابِّ أَيْ يُعْظِمَ قَدْرَهُ عِنْدَهُ فَيَجْزِلُ لَهُ أَجْرُهُ
لَيْسَتْ لَهُ صَبُوءَةٌ أَيْ مِيلٌ إِلَى الْهَوَى لِحُسْنِ اعْتِيَادِهِ لِلْخَيْرِ وَقُوَّةُ عَزِيمَتِهِ
فِي الْبَعْدِ عَنِ الشَّرِّ فِي حَالِ الشَّبَابِ الَّذِي هُوَ مَظْنَةٌ لِنُصَّةِ ذَلِكَ (حَمْ طَبِ)
عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجَمْعِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيَمْلِي لِلظَّالِمِ
أَيْ يَمْلِي لَهُ وَيُؤَخِّرُ وَيُطِيلُ لَهُ فِي الْمَدَّةِ زِيَادَةً فِي اسْتِدْرَاجِهِ فَيَكْثُرُ ظَلَمُهُ
فَيَزِيدُ أَدْعَابَهُ حَتَّى إِذَا أَخَذَ لَمْ يُفْلِتْهُ أَيْ لَمْ يُخْلَصْهُ أَيْ إِذَا أَهْلَكَهُ لَمْ
يَرْفَعْ عَنْهُ الْهَلَاكَ وَقَالَ فِي النِّهَايَةِ لَمْ يُفْلِتْهُ أَيْ لَمْ يُنْقِضْ مِنْهُ وَيَجُوزُ
أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى لَمْ يُفْلِتْهُ مِنْهُ أَحَدٌ أَيْ لَمْ يُخْلَصْهُ أَحَدٌ فَإِنْ كَانَ كَافِرًا
خَلَدَ فِي النَّارِ وَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا عَوِّقَ بِعَدْرِ جَنَابَتِهِ أَنْ لَمْ يُعْفَ عَنْهُ
(ق ت هـ) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيَنْفَعِ الْعَبْدَ بِالدَّيْنِ
يَذْنِبُهُ أَيْ لَآ يَكُونُ سَبَبًا لِفَرَارِهِ إِلَى اللَّهِ مِنْ نَفْسِهِ وَالِاسْتِعَاذَةِ
بِهِ وَالْإِلْتِمَاءِ إِلَيْهِ مِنْ عَدُوِّهِ وَفِي الْحَكْمِ رُبُّ مَعْصِيَةٍ أَوْ رُتْبَةٌ ذُلٌّ لَآ

وانكسار اخير من طاعة أورثت تعززا واستكبارا (حل) عن ابن عمر
قال المناوي وفيه ضعف وجهالة * (ان الله تعالى محسن اي الاحسان)
وصف لا زمر له فأحسنوا الى عباده فانه يحب من تخلق بشئ من صفاته
(عد) عن سمرة بن جندب باسناد ضعيف * (ان الله تعالى مع القاضي
اي بتأييده وتسديده واعانته وحفظه ما لم يحف اي يتجاوز الحق
ويقع في الجور عدا فان جار عدا تخلى الله عنه وتولاه الشيطان (طب)
عن ابن مسعود (حم) عن معقل بن يسار وهو حديث ضعيف * (ان الله
تعالى مع القاضي ما لم يجز فاذا جار تبرأ الله منه والزمه الشيطان اي
صيره ملازمه في جميع أفضيته لا يتفك عن اضلاله قال المناوي
وفي لفظ ولزمه بغير همز (ك حق) عن ابن أبي أوفى وهو حديث
صحيح * (ان الله تعالى مع الدائن اي باعانه على وفاء دينه حتى يقضي دينه
اي يؤديه الى غريمه وهذا فيمن استدان لواجب أو مندوب أو مباح
و يريد قضاءه كما يشير اليه قوله ما لم يكن دينه فيما يكره الله اما اذا
استدان للحرام أو مباح وعزم على عدم قضائه أو لم يعزم لكن صرفه
فيما زاد على حاجته ولا يرجوه وفاء فلا يكون الله معه بل عليه وهو الذي
استعاذ منه صلى الله عليه وسلم (تحه لئ) عن عبد الله بن جعفر قال
الحاكم صحيح وأقروه * (ان الله تعالى هو الخالق اي بجميع المخلوقات
القابض اي الذي له ايقاع القبض والافتار على من شاء أو القابض
للقلوب عن الايمان الباسط اي الرازق لمن يشاء من عباده أو الباسط
بشرح القلوب للايمان الرازق اي من شاء ما شاء المستقر اي الذي
يرفع سعر الاقوات ويضعها فليس ذلك الا له وما تولاه بنفسه ولم
يكله لعباده لا دخل لهم فيه واني لا رجوى أو قل ان القى الله تعالى
اي في القيمة ولا يطلبني أحد بتسديد العطاء وتخفيف النون بمظلة
بفتح الميم وكسر اللام اسم لما اخذ ظلما ظلمتها اياه في ذم اي في سفكه بغير
حق ولا مال أراد بالمال التسعير قال العلفي وسببه كما في ابن ماجه

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ غُلَا السَّعِيرَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ غُلَا السَّعِيرَ فَسَعِرْنَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ فَذَكَرَهُ
 وَالتَّسْعِيرُ هُوَ أَنْ يَأْمُرَ السَّلْطَانُ أَوْ نَائِبُهُ فِي ذَلِكَ أَهْلَ السُّوقِ أَنْ لَا يَبِيعُوا
 أَمْتَعًا إِلَّا بِسَعَرٍ كَذَا أَلَا يَمْنَعُ الزِّيَادَةَ بِمُضْلِحَةٍ عَامَّةٍ أَوْ يَمْنَعُ النِّقْصَانَ
 بِمُضْلِحَةٍ أَهْلِ السُّوقِ اسْتَدَلَّ بِالْحَدِيثِ عَلَى أَنَّ التَّسْعِيرَ حَرَامٌ وَوُجِهُ
 الْإِلَهَ لَيْلٍ أَنَّهُ جَعَلَ التَّسْعِيرَ مَظْلَمَةً وَالظُّلْمَ حَرَامٌ وَلَقَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ هُوَ السَّعِيرُ
 لَا غَيْرَ فَفِيهِ دَلَالَتَانِ وَلَأَنَّ النَّاسَ يَسْلُطُونَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَفِي التَّسْعِيرِ
 جَحْرٌ عَلَيْهِمْ وَلَئِنْ الْأَمْرَ مَا مَوْرٍ بِرِغَايَةِ مُضْلِحَةٍ الْكَافَةِ وَلَيْسَ نَظَرُهُ
 فِي مُضْلِحَةِ الْمُشْتَرِي بَرَخَصِ الثَّمَنِ أَوَّلَى مِنْ نَظَرِهِ فِي مُضْلِحَةِ الْبَائِعِ
 بِوَفْوَرِ الثَّمَنِ فَإِذَا تَعَابَلِ الْأَمْرَانِ وَجِبَ تَمْكِينُ الْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْاجْتِهَادِ
 لَا نَفْسَهُمْ وَلِذَلِكَ جَعَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّسْعِيرَ ظُلْمًا عَلَى مَا يَفْهَمُهُ
 الْحَدِيثُ لِأَنَّهُ فِيهِ الزَّمَامُ بِنَيْعِ سُلْعَتِهِ بِمَا لَا يَرْضَاهُ وَهُوَ يَنْفِي قَوْلَهُ
 تَعَالَى أَلَا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَالصَّحِيحُ أَنَّ لَفْرَقَ بَيْنَ خَالَتِي
 الْغُلَا وَالرَّخَصِ وَلَا يَتَيْنِ الْمَجْلُوبُ وَغَيْرُهُ لِعُمُومِ الْحَدِيثِ وَبِهِ قَالَتْ
 أَبُو حَنِيفَةَ وَابْنُ جَهْرٍ وَلَوْ بَاعُوا كَارِهِينَ السَّعِيرَ صَحَّ غَيْرُ أَنَا نَكْرُ الْإِبْتِاعَ
 مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ طَيْبُ نَفْسِهِمْ قَالَهُ الْمَاورِدِيُّ وَنَقَلَ عَنْ مَالِكٍ جَوَازَ
 التَّسْعِيرِ وَالْأَصَحُّ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ التَّسْعِيرُ وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مِنْ أَسْمَاءِ
 الْقَابِضِ وَالْبَاسِطِ وَالْمُسْعِرِ قَالَ الدِّمِيرِيُّ قَالَ الْمُخْطَابِيُّ وَالْمُحَلِّمِيُّ
 وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَدْعَى رَبَّنَا شَيْخَانَهُ وَتَعَالَى الْمُخْطَابِضَ حَتَّى يَقَالَ مَعَ الْبَاسِطِ
 فَاشْتَدَّ قَالَ الدِّمِيرِيُّ يَقَالُ إِنَّ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَأَلَ اللَّهَ
 تَعَالَى أَنْ يَأْذَنَ لَهُ أَنْ يَضِيفَ جَمِيعَ الْخِيَوَانَاتِ يَوْمًا فَأْذَنَ لَهُ فَأَخَذَ سُلَيْمَانُ
 فِي جَمْعِ الطَّعَامِ مَدَّةً فَأَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَعْلَحُوا وَاحِدًا مِنَ الْبَحْرِ فَأَكَلَ مَا جَمَعَ
 سُلَيْمَانُ فِي ذَلِكَ الْمَدَّةِ ثُمَّ اسْتَزَارَهُ فَقَالَ لَهُ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 لَمْ يَبْقَ عِنْدِي شَيْءٌ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَنْتَ تَأْكُلُ كُلَّ يَوْمٍ مِثْلَ هَذَا فَقَالَ لَهُ رَزَقَنِي
 كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثَةَ أَضْعَافٍ هَذَا وَلَكِنْ اللَّهُ لَمْ يَطْعَمَنِي الْيَوْمَ إِلَّا مَا أُعْطَيْتَنِي

فليتك لم تضيفني فاني بقيت جاثعا حيث كنت ضيفك ذكره
 القشيري والقرطبي وغيرهما (حم دت حب) فمن أنس قال الترمذي
 حسن صحيح * (ان الله تعالى وترى واحدا في ذاته فلا شبهة له
 واحدا في أفعاله فلا شريك له يحب الوتر أى صلاته أو أعم أى يشيب
 عليه والعرش واحد والكرسي واحد والقلم واحد واللوح واحد وأسماؤه
 تسعة وتسعون ابن نصر عن أبي هريرة وعن ابن عمر وزواه عنه
 أحمد أيضا ورجاله ثقات * (ان الله تعالى وتر يحب الوتر فأوتروا
 يا أهل القرآن قال المناوي أراد المؤمنين المصدقين له المنتفعين
 به وقد يطلق ويراد به القراءة وخص الشاء بهم في مقام الفردية
 لان القرآن انما انزل لتقرير التوحيد وقال العلقمي قال الخطابي
 تخصيصه أهل القرآن بالامر به يدل على أن الوتر غير واجب ولو كان
 واجباً لكان عاماً وأهل القرآن في عرف الناس هم القراء والحفاظ
 دون العوام اهـ (ت) عن علي (هـ) عن ابن مسعود واسناد الترمذي
 حسن * (ان الله تعالى وضع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا
 عليه قال المناوي حديث جليل ينبغي أن يعد نصف الاسلام لان
 الفعل اما أن يصدر عن قصد واختيار أو لا الثاني ما يقع عن خطأ أو كراه
 أو نسيان وهذه القسم معفو عنه اتفاقا قال المؤلف كغيره قاعدة
 الفقه ان النسيان والجهل يسقطان الاثم مطلقا أما الحكم فان وقع
 في ترك ما مور لم يسقط بل يجب تداركه أو فعل منهى ليس من باب
 الاتلاف فلا شيء أو فيه اتلاف لم يسقط الضمان فان أوجب عقوبة
 كان شبهة في إسقاطها وخرج عن ذلك صور نادرة (هـ) عن ابن عباس
 قال المناوي قال المؤلف في الاشباه انه حسن وقال في موضع آخر
 له شواهد تقوية تقتضي له الصحة أى فهو حسن لذاته صحيح لغيره
 انتهى * (ان الله وضع عن المسافر الصوم أى أباح له القطر مع وجوب
 القضاء لكن الاولى الصوم ان لم يتغير وشطر الصلاة أى نصف

الصلاة الرباعية وانما يباح الفطر وقصر الصلاة في السفر بالشروط
 المذكورة في كتب الفقه (حم عم) عن انس بن مالك الكعبي القشيري
 ابن امية قال الترمذي وماله غيره قال العراقي وهو كما قال (ان الله
 تعالى وكل بتشد يد الكاف بالرحم هو ما يشتمل على الولد يكون فيه
 خلقه ملكا بفتح اللام يقول اي الملك عند استقرار النطفة في الرحم
 التماسا لتمام الحلقة اي رب بسكون اليا في المواضع الثلاثة اي
 يا رب نطفة اي مني اي رب علقه اي قطعة من دم جامدة اي رب
 مضغة اي قطعة لحم بقدر ما يوضع قال المناوي وفائدة ان يستنم
 هل يتكون فيها ام لا فيقول نطفة عند كونها نطفة ويقول علقه
 عند كونها علقه ويقول مضغة عند كونها مضغة فيبين القولين
 اربعون يوما وليس المراد انه يقوله في وقت واحد ونطفة
 وعلقه ومضغة يجوز رفع كل منهما على انه خبر مبتدأ محذوف اي
 هذه ونصبه بتقدير فعل اي جعلت او صيرت او خلقت قال المظهر
 ان الله تعالى يحول الانسان في بطن امه حالة بعد حالة مع انه تعالى
 قادر ان يخلقه في لحظة وذلك ان في التحويل فوائد وعبر منها انه
 لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معادة لذلك فجعل
 اول النطفة لتعتاد بها مدة ثم علقه وعلم جرا الى الولادة ومنها اظهار
 قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث قلب كلامهم
 من تلك الاطوار الى كونه انسانا حسن الصورة متعلما بالعقل والنسب
 متزينا بالفهم والفظانة ومنها ارشاد الانسان وتبنيه لهم على كمال
 قدرته على المحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين
 ثم من علقه ومضغة يقدر على صيرورته ترابا ونفخ الروح فيه وحشره
 في المحشر وحسابه والمجنأ فاذا اراد الله ان يقضي خلقه اي يا ذن في
 اتمام خلقه قال اي رب شقي او سعيد اي قال الملك يا رب هل اكتبه
 من الاشقياء ام من السعداء فيبين له ذكر او انشي مبتدأ خبره محذوف

أى أذكر فى علمك أو عندك أو أنتى وروى بالنصب أى أتريد
 أو تخلق فيبين له فما الرزق يعنى أى شئ قدرته فأكتبه فما الاجل
 يعنى مدة قدر أجله فأكتبها فيكتب بالبناء للمفعول كذا لك فى بطن
 أمه أى يكتبه الملك كما بين الله له قبل بروزه الى هذا العالم قال العلي
 وأما صفة الكتابة فظاهر الحديث أنها الكتابة المعهودة فى صحيفة
 ووقع ذلك صريحا فى رواية لمسلم فى حديث حذيفة ثم يطوى الصحيفة
 فلا يزار فيها ولا ينقص وفى حديث أبى ذر فيقتضى الله ما هو قاض فيكتب
 ما هو لاق بين عينيه ونحوه من حديث ابن عمر فى صحيح ابن حبان
 وزاد حتى النكبة ينكبها أو قلت ولا مانع من كتابة ذلك فى الصحيفة
 وبين عينيه اذ ليس فى رواية منها نفي الا فى (حم ق) عن انس بن مالك
 * (ان الله تعالى وهب لامتى أى أمة الاجابة لئلا القدر رأى خصلهم
 بها ولم يعطها من كان قبلهم أى من الأمم المتقدمة فيه دليل صريح
 على أنها من خصائص هذه الأمة (فر) عن انس وهو حديث ضعيف
 * (ان الله تعالى وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف
 أى يرحمهم ويأمروا الملائكة بالاستغفار لهم ومن سد فرجة رفعه
 الله بها درجة أى فى الجنة والفرجة هى الخلل الذى يكون بين المصلين
 فى الصفوف فيستحب أن تسد الفرج فى الصفوف لينال هذا الثواب
 العظيم ويستحب الاعتدال فى الصفوف فإذا وقفوا فى صف فلا
 يتقدم بعضهم بصدده ولا غيره ولا يتأخر عن الناس ويستحب أن
 يكون الامام وسط القوم (حم ح ب ك) عن عائشة قال الحماكم
 صحيح وأقروه * (ان الله وملائكته يصلون على الصف الاول
 وهو الذى يلى الامام أى يستغفرون لاهله لما روى البزار عن أبى
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف الاول
 ثلاثا والثانى مرتين والثالث مرة فيستحب ان يتقدم الناس فى
 الصف الاول ويستحب اتمامه ثم الذى يليه وأن لا يشرع فى صف

حتى يتم ما قبله وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف
 النساء المنفردات بجماعتهن عن جماعة الرجال أما إذا صلت النساء
 مع الرجال جماعة واحدة وليس بينهما حائل فأفضل صفوف النساء
 آخرها (م ده ك) عن البراء بن عازب (ه) عن عبد الرحمن بن عوف
 (ط) عن النعمان بن بشير البزار عن جابر ورجاله مولود قوت
 * (ان الله وملائكته يصلون على من آمن من الصفوف الصلاة من الله
 الرحمة ومن الملائكة الاستغفار أي يستغفرون لمن عن يمين الإمام
 من كل صف قال العلقمي قال الغزالي وغيره ينبغي لدخل المسجد أن
 يقصد ميمنة الصف فانها يمن وبركة وإن الله تعالى يهيئ على أهلها
 انتهى وقلت وهذا إذا كان فيها سعة ولم يؤذ أهلها ولا تعطل ميسرة
 المسجد فإن قلت ينافيه أي هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم
 من عمر ميسرة المسجد كتب له كفلان من الاجر قلت لا منافاة لانه
 قد يحصل لصاحب الميمنة أي وازي ذلك أو يزيد وقد يحصل
 لصاحب الميسرة ما يزيد على صاحب الميمنة بسبب نيته وإخلاصه
 وسبب الحرص على ميمنة الإمام أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يحرص
 الناس على تحصيل القربات فلما حدث النبي صلى الله عليه وسلم على
 ميمنة الصف ازدحموا عليها فاعتطلت الميسرة فقال ذلك (ده حب)
 عن عائشة بأشناد صحيح * (ان الله تعالى وملائكته يصلون على من آمن
 القائل أي الذين يلبسون أي يوم الجمعة فيبتعدون لبسها في ذلك اليوم
 ويندب للإمام أن يزيد في حسن الهيئة (ط) عن أبي الدرداء
 وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى وملائكته يصلون على
 المتسحرين أي الذين يتناولون السحور بعد نصف الليل بقصد
 التقوى به على السحور فلذلك تأكد ندب السحور (ط طس حل) عن
 ابن عمر بن الخطاب * (ان الله تعالى لا يجمع أعتى أي علماء هم على ضلالة
 لأن العامة تأخذ عنهم دينها وإليها تفرع في النوازل فافتضحت حكمه الله

ذلك وَيَدَّ اللهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ أَيَّ أَنْ الْجَمَاعَةَ الْمُتَّفَقَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ
 فِي كُفِّهِ وَوَقَايَتِهِ مَنْ شَدَّ شِدَّةً إِلَى النَّارِ بِالدَّالِ الْمَجْمُوعَةِ أَيَّ مَنْ انْفَرَدَ
 عَنِ الْجَمَاعَةِ إِذَا هُوَ انْفَرَادُهُ إِلَى مَا يُوجِبُ دُخُولَ النَّارِ فَأَهْلُ السُّلَّةِ هُمُ
 الْفَرَقَةُ النَّاجِيَةُ دُونَ سَائِرِ الْفُرُقِ (ث) عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ
 * (أَنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ أَيَّ ذَا الْفَحْشَى فِي أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ لِلْفَحْشَى
 أَيَّ الَّذِي يَتَكَلَّفُ ذَلِكَ وَيَتَعَمَّدُهُ وَلَا الصَّيَّاحَ فِي الْأَسْوَاقِ بِالتَّشْدِيدِ
 أَيَّ كَثِيرِ الصَّيَّاحِ فِيهَا (خ) عَنْ جَابِرٍ وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمَنَاوِي أَنَّهُ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ لغيره * (أَنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوَاقَاتِ
 قَالَ الْعَلَمِيُّ يَعْنِي السَّرْبِيَّ النِّكَاحَ السَّرْبِيَّ الطَّلَاقَ (ط) عَنْ عِبَادَةَ
 ابْنِ الصَّيَّامِ * (أَنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى لِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ إِذَا ذَهَبَ بِصِفَتِهِ مِنْ
 أَهْلِ الْأَرْضِ أَيَّ أَمَانَتِهِ قَالَ فِي الْهَيَاةِ صُنْفِي الرَّجُلُ هُوَ الَّذِي يَصَافِيهِ الْوَدَّ
 فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَوْ مَفْعُولٍ فَصَبِرَ أَيَّ عَلَى فَقْدِهِ وَاحْتَسَبَ أَيَّ طَلَبَ
 بِفَقْدِهِ الْاِحْتِسَابَ أَيَّ الثَّوَابَ بِثَوَابِ دُونَ الْجَنَّةِ أَيَّ دُونَ ادِّخَالِهِ
 الْجَنَّةَ مَعَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ أَوْ مِنْ غَيْرِ عَذَابٍ أَوْ بَعْدَ عَذَابٍ يَسْتَحِقُّ
 مَا فَوْقَهُ (ن) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ * (أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْبِي أَيَّ لَا يَأْمُرُ
 بِالْحَيَاءِ فِي الْحَقِّ أَوْ لَا يَفْعَلُ مَا يَفْعَلُهُ الْمُسْتَحْيَى مِنْ الْحَقِّ مِنْ بَيَانِيَةِ أَيَّ
 مِنْ ذِكْرِهِ فَكَذَا أَنَا لَا أَمْتَنُ مِنْ تَعْلِيمِكُمْ أَمْرَ دِينِكُمْ وَإِنْ كَانَ فِي لَفْظِهِ
 اسْتِحْيَاءٌ وَالْحَيَاءُ انْقِبَاضُ النَّفْسِ خِشْيَةُ الذَّمِّ فَاسْتَعْمَالُهُ لِلَّهِ تَجَازَى عَلَى سَبِيلِ
 التَّمَثِيلِ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ قَالَ الدِّمِيرِيُّ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ
 يَعْتَدُّهُمْ عَلَى تَحْرِيمِ وَطْئِ الْمَرْأَةِ فِي دُبُرِهَا قَالَ أَصْحَابُنَا لَا يَجِلُّ الْوَطْئُ
 فِي الدِّبْرِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَدْمِيِّينَ وَلَا غَيْرِهِمْ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ فِي حَالِ مَنْ
 الْأَحْوَالِ قَالَ الْعُلَمَاءُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَأَتُواخْرُكُمُ أَنْتُمْ أَيَّ فِي مَوْضِعِ
 الزَّرْعِ مِنَ الْمَرْأَةِ وَهُوَ قَبْلُهَا الَّذِي يَفْرَغُ فِيهِ الْمَنِيُّ لَا يَتَغَاءُ الْوَلَدُ
 فِيهِ الْإِخَاءُ وَطَنُهَا فِي قَبْلِهَا إِنْ شَاءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهَا وَإِنْ شَاءَ مِنْ وَرَائِهَا
 وَإِنْ شَاءَ مَكْبُوتَةٌ وَأَمَّا الدِّبْرُ فَلَيْسَ هُوَ مَوْضِعُ خُرْبٍ وَلَا مَوْضِعُ زَرْعٍ

وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى أَنِّي شِئْتُ أَي كَيْفَ شِئْتُمْ أَه (ن ٨) عَنْ خَزِيمَةَ
 ابْنِ ثَابِتٍ قَالَ لِلْمَنَاوِي بِأَسَانِيدٍ أَحَدُهَا جَيِّدٌ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُظْلِمُ
 الْمُؤْمِنَ حَسَنَةً وَفِي رِوَايَةٍ مُؤْمِنًا أَيْ لَا يَنْقُصُهُ وَلَا يَضْعِجُ أَجْرَ حَسَنَةٍ
 مُؤْمِنٍ يُعْطَى عَلَيْهَا بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا أَيْ يُعْطَى الْمُؤْمِنُ
 بِتِلْكَ الْحَسَنَةِ أَجْرًا فِي الدُّنْيَا وَهُوَ دَفْعُ الْبَلَاءِ وَتَوْسِيعَةُ الرِّزْقِ وَنَحْوُ
 ذَلِكَ وَيَثَابُ عَلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ أَيْ يَدْخُلُهُ ثَوَابُهَا فِي الْآخِرَةِ وَلَا مَانِعَ
 مِنْ جَزَائِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقَدْ وَرَدَ بِهِ الشَّرْعُ فَيجِبُ اعْتِقَادُهُ وَأَمَّا
 الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا أَيْ يُجَازَى فِيهَا بِمَا فَعَلَهُ مِنْ قُرْبَةٍ
 لَا تَحْتَاجُ لِنِيَّةٍ كَصَلَةِ الرَّحْمِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعَقِّ وَالضِّيَافَةِ وَنَحْوِهَا
 حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ أَيْ صَارَ إِلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُعْطَى بِهَا خَيْرًا
 قَالَ الْعُلَمَاءُ أَجْمَعُ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا مَاتَ عَلَى كُفْرِهِ لَا ثَوَابَ لَهُ فِي
 الْآخِرَةِ وَلَا يُجَازَى فِيهَا بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ فِي الدُّنْيَا مُتَقَرِّبًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا
 إِذَا فَعَلَ الْكَافِرُ مِثْلَ هَذِهِ الْحَسَنَاتِ ثُمَّ اسْلَمَ فَإِنَّهُ يَثَابُ عَلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ
 عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ (خ م) عَنْ أَنَسٍ * (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَعَذِّبُ مِنْ
 عِبَادِهِ إِلَّا الْمَارِدَ الْمُتَمَرِّدَ أَيْ الْعَاقِبَ الشَّدِيدَ الْمُفْرَطَ فِي الْإِعْتِدَاءِ وَالْعِنَا
 الَّذِي يَتَمَرَّدُ عَلَى اللَّهِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَيْ امْتَنَعَ أَنْ يَقُولَهَا
 مَعَ قَرِينَتِهَا وَبَقِيَّةَ شُرُوطِهَا قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَسَبِّبَهُ كَمَا فِي ابْنِ مَاجَةَ عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ غُرَوَاتِهِ فَمَرَّ
 بِقَوْمٍ فَقَالَ مَنْ الْقَوْمُ فَقَالُوا نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَامْرَأَةٌ تَحْصِبُ تَنُورَهَا
 وَمَعَهَا ابْنُ لَهَا فَازْدَارَتْهُ وَجَّعَ التَّنُورَ تَحْتَ يَدِهَا فَانْتَبَهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَتْ يَا بَنِي أَنْتَ وَآخِي
 أَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ بَعِيَادِهِ مِنْ
 الْأَمْرِ بَوْلَدِهَا قَالَ بَلَى قَالَتْ فَإِنَّ الْأَمْرَ لَا تَلْقَى وَلَدَهَا فِي النَّارِ فَأَكْبَتْ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ فَذَكَرَهُ
 وَتَحْصِبُ بِالشَّنَاءِ الْفَوْقِيَّةِ وَالْحَمَاءِ وَالصَّادِقِ الْمَهْمَلِينَ أَيْ تَرْمِي فِيهِ

بما يوقده قال شيخنا قال في المصباح الحصب ما يحصب به في النار
 وقال أبو عبيدة في قوله تعالى حصب جهنم كلما ألقيته في النار فقد حصبت بها
 (ه) عن ابن عمر بن الخطاب وأسناده ضعيف * (ان الله تعالى لا يغلب بضم
 أوله وفتح ثانيه ولا يخلب بالحاء المعجمة أى لا يخذع قال في المصباح خلبه
 يخلبه من باب قتل وضرب خدعه والاسم الخلالة والفاعل مخلوب مثل
 رسول أى كثير الخداع ولا ينبأ بما لا يعلم بتشديد الباء الموحدة أى لا يخبر
 بشئ لا يعلمه بل هو عالم بجميع الامور ظاهرها وخفيها (طب) عن معاوية
 وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه قال
 المناوى أى يحوئهموه فانترعا مفعول قدّم على فعله وقال العلقمى انتزعا
 مفعول يطلق على معنى يقبض وينترعه صفة مبيدة للترع من العباد
 أى من صدورهم لانه وهبهم اياه فلا يسترجعه منهم وقال ابن المنير محو
 العلم من الصدور جائز في العترة الا أن هذا الحديث دل على عدم وقوع
 ولكن يقبض العلم بقبض العلماء أى بموتهم وتقل العلقمى عن الدميرى
 أنه جاء في الترمذى عن ابى الدرداء ما يدل على أن الذى يرفع هو العبد
 ثم قال ولا يتابع بينهما فانه اذا ذهب العلم بموت العلماء خلفهم الجاهل
 فافتوا بالجهل فعلم به فذهب العلم والعقل وان كانت المصاحف والكتب
 بأيدي الناس كما اتفق لاهل الكتابين من قبلنا حتى ازالهم يبق عالما
 بضم أوله وكسر القاف أى الله وفى رواية يبق عالم بفتح الباء والقاف
 اتخذ الناس رؤسا قال النووى ضبطناه بضم الهزة والتنوين جمع
 رأس اه و قال العلقمى وفى رواية أبى ذر بفتح الهزة وفى آخره همزة
 اخرى مفتوحة جمع رائس وفى هذا الحديث الحث على حفظ العلم
 واتخاذ من ترئيس الجهلة وفيه أن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية
 و ذم من يقدم عليها بغير علم جهلا لا فسئلوا فافتوا بغير علم فى رواية
 برأيهم أى استكبارا وأنفة عن أن يقولوا لا نعلم فضلو أى فى أنفسهم
 وأضلوا من أفتوه قال العلقمى وكان محدث النبى صلى الله عليه وسلم

بذلك في حجة الوداع كما رواه أحمد والطبراني من حديث أبي امامة
 قال لما كنا في حجة الوداع قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا العلم قبل
 أن يقبض أو يرفع فقال اعزالي كيف يرفع فقال لا أن ذهاب العلم
 ذهاب حملته ثلاث مرات (حم ق ت ه) عن ابن عمرو بن العاص (ان الله
 تعالى لا يقبل صلاة رجل مشبل ازاره أي لا يثيب رجلا على صلاة رخصي
 فيها ازاره الى أسفل كعبيه اختيا لا وعجبا وان كانت شحيجة قال العلقمي
 وأوله وسببه كما في أبي داود عن أبي هريرة قال بينما رجل يصلي مشبلا
 ازاره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ فذهب فتوضأ
 فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته أن يتوضأ أي وهو قد دخل
 في الصلاة متوضئا ثم سكث بتشديد المشناة الفوقية عنه فقال انه
 كان يصلي وهو مشبل ازاره وان الله فذكره قال ابن رسلان ويحتمل
 والله أعلم انه أمره بإعادة الوضوء دون الصلاة لان الوضوء مكفر
 للذنوب كما ورد في أحاديث كثيرة منها رواية أبي يعلى والبراء عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال طهور الرجل لصلاة يكفر الله بطهوره ذنوبه
 وملائته له مافله فلما كان اسبال الارافيه من الاثم العظيم مافيه
 أمره بالوضوء ثانيا ليكون تكفير الذنب اسبال الارافيه ولم يأمره
 بإعادة الصلاة لانها صحيحة وان لم تقبل (د) عن أبي هريرة (ان الله
 تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا) عن الرياء والسعيعة ربي
 به وجهه قال المناوي ومن أراد بعمله الدنيا وزينتها دون الله والآخرة
 فحظه ما أراد وليس له غيره والرياء من اكبر الكبائر وأخبت الشرائر
 شهدت بمقتة الايات والآثار وتواترت بذمه القصص والخبار
 ومن استخفى من الناس ولم يستمع من الله فقا استهان به وويل لمن
 أَرْضَى الله بلسانه وأَسْخَطَهُ بِجَنَانِهِ اه قال العلقمي وسببه كما في النساء
 عن أبي امامة الباهلي قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 أَرَأَيْتَ رَجُلًا غَزَا يَلْمَسُ الْأَجْرَ وَالذِّكْرَ مَالَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا شَيْءَ لَهُ فَأَعَادَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا شَيْءَ لَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ فَذَكَرَهُ (أَهْرَان) عَنْ أَبِي إِمَامَةَ وَاسْنَادُهُ
 جَيِّدٌ * (إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ مَنْ لَا يَصِيبُ أَنْفَهُ الْأَرْضَ أَيْ فِي السَّجُودِ
 وَقَالَ الْمَنَاوِي فَوَضَعَ الْأَنْفَ وَاجِبٌ لِهَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ قَوْمٍ وَالْجَهْدُ
 عَلَى أَنَّهُ مُنْدُوبٌ وَجَمَلُوا الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّ الْمَنْفَى كَمَا لِيَ بُولَ لَا أَصْلَهُ (طَب)
 عَنْ أُمِّ عَطِيَّةِ الْأَنْصَارِيَّةِ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 لَا يَقْدِرُ سَائِمَةً أَيْ لَا يَطْهَرُ جَمَاعَةً لَا يُعْطُونَ الضَّعِيفَ مِنْهُمْ حَقَّهُ
 قَالَ الْمَنَاوِي فِي رَوَايَةٍ فِيهِمْ يَدُلُّ مِنْهُمْ لَتَرْكِهِمْ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ
 الْمُنْكَرِ (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ لَمَّا كَانَتْ الْكَلِمَةُ الْأُولَى يَدُلُّ ظَاهِرُهَا عَلَى
 عَدَمِ صَدُورِ النَّوْمِ عَنْهُ تَعَالَى أَكْثَرُهَا بِذِكْرِ الْكَلِمَةِ الثَّانِيَةِ الدَّالَّةِ عَلَى نَفْيِ
 جَوَازِ صَدُورِ النَّوْمِ عَنْهُ أَذْ لَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِ الصَّهْدِ وَرَعْدُ مَرْجُوٍّ أَرْ
 الصَّهْدُ وَرَقَالَ النَّوَوِيُّ مَعْنَى الْحَدِيثِ الْأَخْبَارُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَنَامُ
 وَأَنَّهُ مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّهِ النَّوْمُ فَإِنَّ النَّوْمَ انْفِعَارٌ وَعَلِيَّةٌ عَلَى الْعَقْلِ بِسُقْطِ
 بِهِ الْأَحْسَاسُ وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَمَرِّزٌ عَنْ ذَلِكَ يَخْفُضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ قَالَ
 الْعَلْفَقِيُّ قَالَ عِيَاضُ وَالنَّوَوِيُّ قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ الْقِسْطُ الْمِيزَانُ وَاسْمُهُ
 قِسْطٌ لِأَنَّ الْقِسْطَ الْعَدْلُ وَبِالْمِيزَانِ يَقَعُ الْعَدْلُ قَالَ وَالْمُرَادُ أَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى يَخْفُضُ الْمِيزَانَ وَيَرْفَعُهُ بِمَا يوزنُ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ الْمُرْتَفَعَةِ إِلَيْهِ
 وَيُوزِنُ مِنْ أَرْزَاقِهِمُ النَّازِلَةِ إِلَيْهِمْ فَهَذَا تَمْثِيلٌ بِمَا يَقْدَرُ تَنْزِيلُهُ فَشَيْءٌ
 يُوزَنُ الْوِزَانُ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْقِسْطِ الرِّزْقُ الَّذِي هُوَ قِسْطُ أَيْ نَحِيبُ
 كُلِّ مَخْلُوقٍ يَخْفُضُهُ فَيَقْتَرِبُ وَيَرْفَعُهُ فَيُؤَسِّعُهُ لَهُ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَوْ أَرَادَ
 بِالْقِسْطِ الْعَدْلَ أَيْ يَرْفَعُ بَعْدَهُ الطَّائِعَ وَيَخْفُضُ الْعَاصِيَ يَرْفَعُ إِلَيْهِ
 بِالْبَيْتِ لِلْجَمْعِ بُولَ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيْ إِلَى خَزَائِنِهِ فَيَنْصِبُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَمَلَهُ
 قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ قَالَ الْعَلْفَقِيُّ وَفِي الرِّوَايَةِ الْأُخْرَى
 عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّيْلِ وَعَمَلُ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ فَمَعْنَى الْأَوَّلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِرَفْعِ إِلَيْهِ

عمل الليل قبل عمل النهار الذي بعده وعمل النهار قبل عمل الليل الذي
 بعده ومعنى الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار في أول الليل الذي بعده
 وعمل الليل في أول النهار الذي بعده فان الملائكة المحفظة يصعدون
 بأعمال الليل بعد انقضاءه في أول النهار ويصعدون بأعمال النهار بعد
 انقضاءه في أول الليل امر قال المناوي ولا تعارض بينه وبين ما يأتي
 ان الاعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لان هذا هي العرض يوم الاثنين
 والخميس عرض خاص كما في خبر ان الله تكفل بأرزاق جميع الخلائق وما
 من رتبة في الارض الا على الله رزقها ووجه الجمع ان الاعمال تعرض كل يوم
 فاذا كان يوم الخميس عرضت عرضها آخر يطرح منها ما ليس فيه ثواب
 ولا عقاب أي من الاعمال المباحة ويثبت ما فيه ثواب أو عقاب مجابته
 النور لو كشفه قال المناوي بتذكير الضمير وفي نسخة لو كشفها لا حرق
 سبحات وجهه أي ذاته ما انتهى اليه بصره من خلقه قال العلقمي السجحات
 مبهم الستين والباء ورفع التاء في آخره وهو جمع سبعة قال صاحب العين
 واليروي وجميع الشارحين للحديث من اللغويين والمحدثين معنى
 سبحات وجهه نوره وجلاله وبهاؤه وأما الحجاب فأصله في اللغة المنع
 والستر وحقيقة الحجاب انما تكون للاجسام المحدودة والله سبحانه وتعالى
 منزّه عن الجسم والحد والمراد هنا المانع من رؤيته وسمى ذلك المانع
 نورا ونارا لانها بمنعان من الادراك في العادة لشعاعيهما والمراد بالوجه
 الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات لان بصره
 سبحانه محيط بجميع الكائنات ولفظة من لبيان الجنس لا للتبعية
 وانتهى يرادوازال المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا ونارا وتجلي
 مخلقه لا حرق جلال ذاته جميع مخلوقاته قال المناوي والضمير من اليه
 عائد الى وجهه ومن بصره عائد الى ما ومن خلقه بيان له وخالفه الشيخ
 فجعل الضمير من اليه عائد الى ما ومن بصره عائد الى الله سبحانه وتعالى
 وما قال الشيخ هو ظاهر شرح العلقمي وهو الصواب (م) عن ابي موسى

الاشعري واسمه عبد الله بن قيس * (ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم
 وأموالكم قال المناوي الحالية عن الخيرات اه ومعنى نظر الله أي مجازة
 أي لا يشبهكم عليها ولكن انما ينظر الى قلوبكم أي الى طهارتها فحق العالم
 بقدر اطلاع الله تعالى على قلبه أن يفتش عن صفات قلبه وأحوالها
 لا مكان أن يكون في قلبه وصف مذموم بمقتضى الله سبحانه وتعالى بسببه
 وفي الحديث أن الاعتناء باصلاح القلب مقدم على الاعمال بالجوارح
 لأن أعمال القلب هي المصيبة لأعمال الجوارح اذ لا يصح عمل شرعي الآمن
 مؤمن عالم بالله مخلص له فيما يعمل ثم لا يكمل ذلك الا بمراقبة الحق
 فيه وهو الذي عبر عنه بالاحسان حيث قال أن تعبد الله كأنك تراه
 وبقوله أن في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت
 فسد الجسد كله وفي شرح العلقمي أنه لما كانت القلوب هي المصيبة للأعمال
 الظاهرة وأعمال القلب غيبت عنا فلا تقطع بمغيب اجزائها من
 صور أعمال الطاعة والمخالفة فلعل من يحافظ على الاعمال الظاهرة
 يعلم الله في قلبه وصف مذموم لا يصح معه تلك الاعمال ولعل من رآنا
 عليه معصية يعلم الله أن في قلبه وصفا محمودا يغفر له بسببه فالاعمال
 أمارات ظنية لأدلة قطعية ويترتب عليها عدم الغلو في تعظيم من
 رآنا عليه أفعالا صالحة وعدم اعتقار مسلم رآنا عليه أفعالا سيئة
 بل يحتقر ويدمر تلك الحالة السيئة لتلك الذات المسينة وأعمالكم
 قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا قال المناوي فمعنى
 النظر الاحسان والرحمة والعطف (م) عن أبي هريرة * (ان الله تعالى
 لا ينظر الى من يجرأ زاره أي يسبله الى تحت كعبيه بطلل الكبر
 والمخيلة ومعنى لا ينظر الله اليه أي لا يرجمه ولا ينظر اليه نظر رحمة
 والاسبال يكون في الأزار والقيص والعمامة ولا يجوز الاسبال تحت
 الكعبين ان كان للمخيلة فان كان لغيرها فهو مكروه وظاهر الحديث
 في تعييدها بالمخيلة يدل على أن التحريم مخصوص بالمخيلة وأجمع العلماء

على جواز اسبيل الازار للنساء وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم الاذن
 لمن في ارتقاء ذيولهن ذراعا وأما القدر المستحب فيما يتزل إليه طرف
 القميص والازار فنصف الشافين والجائز بلا كراهة ما تحتها الى
 الكعبين وأما الاحاديث المطلقة بأن ما تحت الكعبين في النار فالمراد
 بهما ما كان للخيلاء لانه مطلق فوجب حمل على المقيد وبالجملة يكره كلما
 زاد على الحاجة المعتادة في اللباس من الطول أو السعة (م) عن أبي هريرة
 * (ان الله تعالى لا ينظر الى مسبل ازاره أي الى أسفل كعبيه بطرا كما علم
 مما تقدم وازار مجرور باضافة مسبل اليه (حم ن) عن ابن عباس * (ان الله
 تعالى لا ينظر الى من يخضب أي يغير لون شعره بالسواد أي لا ينظر اليه
 نظر رحمة يوم القيامة فهو خرام لغير الجهاد ابن سعد عن عامر بن سلا
 قال المناوي لعل مراده الشعبي * (ان الله تعالى لا يهتك أي لا يرفع
 ستر عبده فيه منقال ذرة من خير قال المناوي بل يتفضل عليه بستر
 عيوبه في هذه الدار ومن ستره فيها لم يفضحه يوم القرار (عد) عن أنس
 واصله ضعيف * (ان الله تعالى لا يؤخذ المزاح الا كثيرا المزاح الملاطف
 بالقول الفعل الصادق في مزاحه الذي لا يشوب مزاحه بكذب
 أو هتان بل يخرج على ضرب من التورية ونحوها كقول المصطفى
 صلى الله عليه وسلم لا تدخل الجنة عجوز وذلك الذي في عينه بياض
 وهو ذلك ابن عساکر في تاريخه عن عائشة * (ان الله تعالى يؤيد هذا
 الدين أي دين الاسلام بأقوام لا خلاق لهم قال المناوي لا أوصاف
 لهم حميدة يتلبسون بها (ن حب) عن أنس بن مالك (حم طب) عن
 أبي بكر بن عبيد الكاف باسناد جيد * (ان الله تعالى يباهي بالطائفتين
 أي يباهي ملائكتيه بالطائفتين بالكعبة أي يظهر لهما فضلهما ويظهر
 أنهما أهل المحطوة عنده (حل حب) عن عائشة واسناده جيد * (ان الله
 تعالى يباهي ملائكتيه عشية عرفة بأهل عرفة أي الواقفين بها أي
 يظهر لهما فضلهما يقول انظروا الى عبادي أي تأملوا احسانهم

٦٠٧
 أتوني أي حلوا بيتي أعظاماً مالي وتقر بالما يقتر بهم منى شعثاً بضم
 الشين المعجمة وسكون العين المهملة آخره مثلثة أي متغير لا بد أن
 والشعور والملا بس غير أي غير منتظفين قد غلهم غبار الأرض
 قال المناوي وذات يقتضي الغفران وعموم التكفير (حم ط) عن ابن
 عمرو بن العاص ورجال أحمد موثوقون * (إن الله تعالى بما هي بالشاب
 العابد الملائكة يقول انظروا إلى عبدي ترك شهوته من أجل أي قهر
 نفسه بكفها عن شهواتها ابتغاء لرضا أي ابن الشبي (فر) عن طلحة بن
 عبيد الله بأسناد ضعيف * (إن الله تعالى يتلى عبده المؤمن قال المناوي
 يمتحن القوى على احتمال ذلك بالشقم بضم فسكون أي يطول المرض
 حتى يكفر عنه كل ذنب فالبلاء في الحقيقة نعمة يجب الشكر عليها لانهفة
 (ط) عن جبير بن مطعم (ك) عن أبي هريرة بأسناد حسن * (إن الله
 تعالى يتلى العبد أي يختبره فيما أعطا له من الرزق فإن رضى بما قسم
 له بورك له أي بورك الله له فيه ووسعه عليه وإن لم يرض أي به
 لم يبارك له فيه ولم يزد على ما كتب له لأن من لم يرض بالمقسوم
 كأنه سخط على ربه فيستحق حرمان البركة (حم) وابن قانع (هب)
 عن رجل من بني سليم ورجال الصحيح * (إن الله تعالى يبسط
 يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل
 حتى تطلع الشمس من مغربها قال النووي معناه يقبل التوبة عن
 المسيئين نهاراً وليلاً حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يختص قبولها
 بوقت ويبسط اليد استعارة في قبول التوبة اهـ وقال المناوي يعني
 يبسط يده الفضل والإنعام لا يده الجارحة فانها من لوازم الأجسام
 فاذا طلعت الشمس من مغربها غلق باب التوبة (حم) عن أبي موسى * (إن الله
 تعالى يبعث لهذه الأمة أي يقيض لها على رأس كل مائة سنة من يجدد
 لها دينها قال المناوي رجلاً أو أكثر أي يبين السنة من البدعة ويدل
 أهلها قال ابن كثير وقد ادعى كل قوم في أمهم أنه المراد والظاهر حمله

عَلَى الْعُلَمَاءِ مِنْ كُلِّ طَائِفَةٍ أَهْوَى قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَى التَّجْدِيدِ أَحْيَاءُ مَا انْزَرَسَ
 مِنَ الْعَمَلِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْأَمْرِ بِمَقْتَضَاهَا وَاعْلَمْ أَنَّ الْمَجْدَّ دَامًا هُوَ بَغْلِيَّةُ
 الظَّنِّ بِقِرَائِنِ أَحْوَالِهِ وَالْإِنْتِفَاعَ بِعِلْمِهِ (رَكْ) وَالْبَيْهَقِي فِي الْمَعْرِفَةِ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ * (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْعَثُ رِيحًا مِنْ الْيَمَنِ قَالَ الْعُلَمَاءُ جَاءَ فِي أَجْزِ مُسْلِمٍ
 رِيحًا مِنْ قِبَلِ الشَّامِ وَمِيحَابٍ بِوُجْهِهِمْ أَنَّهُمْ رِيحَانٌ شَامِيَّةٌ وَبِمَانِيَّةٌ وَبِحَمَلٍ
 أَنَّ مَبْتَدَأَهَا مِنْ أَحَدِ الْأَقْلِيمَيْنِ ثُمَّ تَصِلُ الْآخِرُ وَتَنْتَشِرُ عَنْهُ أَلْسِنٌ مِنَ الْحَرِيرِ
 قَالَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الرِّفْقِ بِهِمْ وَالْإِكْرَامِ ثُمَّ قَالَ الْإِنْبِاقِيُّ رَفَقًا بِهِمْ وَكِرَامًا
 لَهُمْ قُلْتُ هَذَا مِنَ السِّيَاقِ وَالْأَوَّلُ فَلَيْسَ بِالسَّهْلِ دَلِيلًا عَلَى التَّكْرَمَةِ وَلَا التَّصْعِيبِ
 دَلِيلًا عَلَى السَّقَاةِ فَكَمْ شَقٌّ عَلَى سَعِيدٍ وَشَهْلٌ عَلَى شَقِيٍّ فَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ عَنْ
 أَبِيهِ إِذَا بَقِيَ عَلَى الْمُؤْمِنِ شَيْءٌ مِنْ دَرَجَاتِهِ لَمْ يَبْلُغْهُ مِنْ عَمَلِهِ شَدُّ دَاءِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمَوْتُ
 لِيَبْلُغَ بِكِبَرِهِ دَرَجَتَهُ فِي الْآخِرَةِ وَإِنَّ لِلْكَافِرِ مَعْرُوفًا لَمْ يُجْزِ بِهِ فِي الدُّنْيَا سَهْلٌ
 عَلَيْهِ الْمَوْتُ لِيَسْتَكْمِلَ ثَوَابَ مَعْرُوفِهِ لِيَصِيرَ إِلَى النَّارِ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهَا لَا تَغْضَبُ أَحَدًا سَهْلًا عَلَيْهِ الْمَوْتُ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتَ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَدْخُلُ يَدَهُ فِي قَدَحٍ وَيَمْسَحُ بِهَا وَجْهَهُ
 وَيَقُولُ اللَّهُمَّ سَهِّلْ عَلَى الْمَوْتِ إِنْ لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٌ فَقَالَتْ فَأُطْلِمَةٌ وَكَرْبَاءُ
 لَكَ رَبِّكَ يَا أَيُّهَا فَقَالَ لَا كَرِبَ لَابِيكَ بَعْدَ الْيَوْمِ فَلَا تَدْعُ أَحَدًا فِي قَلْبِهِ
 مِثْقَالَ حَبَّةٍ فِي رَوَايَةِ ذَرَّةٍ أَوْ وَزْنِهَا مِنْ إِيْمَانٍ قَالَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ بَيَانٌ
 لِلْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الظَّاهِرِ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ الْإِقْبَاضَةُ أَيْ
 قَبَضَتْ رُوحَهُ زَادَ الْعُلَمَاءُ فِي كِتَابِ الْفِتَنِ حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي
 كَيْدِ جَبَلٍ لَدَخَلَتْ عَلَيْهِ حَتَّى تَقْبِضَهُ فَيَبْقَى شَرَارُ النَّاسِ قَالَ النُّوَوِيُّ
 وَقَدْ جَاءَ فِي مَعْنَى الْحَدِيثِ أَحَادِيثُ مِنْهَا لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شَرَّارِ
 الْخَلْقِ وَهَذِهِ كُلُّهَا وَمَا فِي مَعْنَاهَا عَلَى ظَاهِرِهَا وَأَمَّا الْحَدِيثُ الْآخَرُ
 لَا تَرَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَيْسَ مَخَالِفًا
 لِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ لِأَنَّ مَعْنَى هَذَا لَا يَزَالُونَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى تَقْبِضَهُمُ الرِّيحُ
 الَّتِي تَقْرُبُ الْقِيَمَةَ وَعِنْدَ تَظَاهَرِ شَرِّ أَعْمَالِهِمْ فَاطْلُقْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ بَقَاءَهُمْ

إلى قيام الساعة على أسراطها وذنوبها المتساهي في القرب (ك) عن أبي
 هريرة * (إن الله تعالى يبغض السائل الملقف بفتح المشاة التحتية قال العظمي
 قال في النهاية يقال ألحف في المسألة يلحف الحافا إذا ألح فيها ولزمها هو
 وقال المناوي الملقف الملزم قال وهو من عنده غداً ويسأل عنها
 (حل) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (إن الله تعالى يبغض الطلاق
 أي قطع النكاح بلا عذر شرعي ويحب العتاق بفتح العين قال الجوهري
 قال المناوي لما فيه من فك الرقبة (فر) عن معاذ بن جبل وفيه ضعف
 وانقطاع * (إن الله تعالى يبغض البليغ من الرجال أي المظهر للتفصيح الذي
 يتخلل بلسانه تحمل الباقر بلسانها قال العلقمي قال في النهاية أي يتشدد
 في الكلام بلسانه ويذقه كما تلف البقرة الكلاب بلسانها لئلا هو خص البقرة
 لأن جميع البهائم تأخذ التبات بأسنانها وهي تجمع بلسانها أماناً بلاغته
 خلقية فغير مبغوض (حم دت) عن ابن عمرو بن العاص قال الترمذي
 حسن غريب * (إن الله تعالى يبغض البذخين بموحدة وذال ونحاء
 معجمين من البذخ الفخر والتطاول الفرجين أي فرحاً مطغياً المرحين
 قال المناوي من المرح وهو الخيلاؤ والتكبر الذين اتخذوا الشامة والكبر
 والفرح بما أوتوا رينا وشعاراً (فر) عن معاذ بن جبل وهو حديث
 ضعيف * (إن الله تعالى يبغض الشيخ الغريب بكسر المعجمة أي الذي
 لا يشيب أو الذي يستودش به بالخطاب قال الشيخ وليس ذلك على
 ظاهر بل المراد ما التحبيب في الشيب والترغيب فيه أو هو مغرور
 بسواد شعره مقيم على الشبوئية من اللعب واللهو قال فيه بمعنى الذي
 أي الذي يعمل عمل أسود الحية (عد) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف
 * (إن الله تعالى يبغض الغني الظلوم أي الكثير الظلم لغيره قال المناوي
 بمعنى أنه يعاقبه ويبغض الفقير الظلوم لكن الغني أشد والشيخ المجهول
 أي بالفروض العينية أو الذي يفعل فعل الجهال وإن كان عالماً
 والعائيل المختال أي الفقير الذي له عيال محتاجون وهو مختال أي

متكبر عن تعاطي ما يقوم به (طس) عن علي وأسناده ضعيف
 * (ان الله تعالى يبغض الفاحش قال المناوي الذي يتكلم بما يكره سماعه
 أو من يرسل لسانه بما لا ينبغي المتفحش أي المبالغ في قول الفحش أو
 في فعل الفاحشة لأنه تعالى طيب جميل يبغض من ليس كذلك وقاله
 المناوي ويحتمل أن المراد المتقصد لذلك ليخرج ما لو صدق ذلك
 من غير قصد (حم) عن أسامة بن زيد بأسانيد أحدها رجاله ثقات

ثم الجزء الأول من شرح الجامع

الصغير ويليه الجزء

الثاني أوله ان الله

يبغض المعبس في

وجوه

أخوانه

٢